

فِي الْكَشْفِ عَنْ قِنَاعِ الرَّيْبِ

لِلإِمَامِ شَرَفِ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطِّيبِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٧٤٣ هـ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَفْسِيرُ السُّورِ مِنَ الْعَاجِ إِلَى نِهَايَةِ النَّاسِ

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ

الدكتور يوسف عبدالله الجوازنة
أستاذ النحو المساعِد بكلية الآداب بجامعة طيبة بالمدينة المنورة

المُشَرَّفُ العَامُّ عَلَى الإِخْرَاجِ العِلْمِيِّ لِلْكِتَابِ
الدُّكْتُورُ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الرَّحِيمِ سُلْطَانُ الْعُلَمَاءِ

جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتوح الغيب

فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الريب

تأليف : الإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

الطبعة الأولى : ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م

جميع الحقوق محفوظة لجائزة دبي الدولية للقرآن الكريم ©

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية بالأردن : (٢٥٣٣/٧/٢٠١٠)

الرقم المعياري الدولي : ٩٧٨٩٩٥٧٢٣١٨٠٤

ما ورد في حواشي هذا الكتاب يعبر عن رأي محققه ولا يعبر بالضرورة عن رأي الجائزة

ص.ب: ٤٢٠٤٢ دبي - الإمارات العربية المتحدة

هاتف: +٩٧١ ٤ ٢٦١٠٦٦٦

فاكس: +٩٧١ ٤ ٢٦١٠٠٨٨

الموقع على الإنترنت : www.quran.gov.ae

البريد الإلكتروني : Rs@quran.gov.ae

جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم
وحدة البحوث والدراسات

أنهَمَ فِي تَشْرِهَذَا الْكِتَابِ

ADIB



مصرف أبوظبي
الإسلامي

سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ أَرْبَعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ * تَفْرُجُ
الْمَلَكُمُكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ * فَأَصْبَحَ صَبْرًا جَمِيلًا * إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ
بَعِيدًا * وَنَرَاهُ قَرِيبًا * يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ * وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا *
يَبْصُرُونَهُ يَوْمَ الْمُنْجَمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بِبَنِيهِ * وَصَحْبِهِ أَهْلُهُ * وَفَصَّلَتْهُ أَلَّتِي تُوْبُهُ
* وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ * كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْنَى * نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى * تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾]

[١٨-١]

ضَمَّنَ ﴿سَأَلَ﴾ معنى 'دعا، فعُدِّي تعديته، كأنه قيل: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾.....

سورة المعارج أربع وأربعون آية، مكية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه ثقني

قوله: (ضَمَّنَ ﴿سَأَلَ﴾ معنى 'دعا'). قال الواحدي: «الباء في ﴿بِعَذَابٍ﴾ زيادة للتوكيد، كقوله: ﴿وَهَزَى إِلَيْكَ بِجَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾ [مريم: ٢٥]، والمعنى: سأل سائل عذاباً واقعاً»^(١).

(١) «الوسيط في تفسير القرآن» (٤: ٣٥٠).

مِنْ قَوْلِكَ: دَعَا بِكَذَا، إِذَا اسْتَدَعَاهُ وَطَلَبَهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكْهَةٍ
ءَامِنِينَ﴾ [الدخان: ٥٥]. وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: هُوَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ:
إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنِنا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ.
وَقِيلَ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، اسْتَعْجَلَ بِعَذَابٍ لِلْكَافِرِينَ. وَقُرِيَ: «سَالٌ سَائِلٌ» وَهُوَ
عَلَى وَجْهَيْنِ: أَنْ يَكُونَ مِنَ السَّوَالِ وَهِيَ لُغَةُ قُرَيْشٍ، يَقُولُونَ: سَلْتَ تَسَالُ، وَهِيَ
يَتَسَايِلَانِ؛ وَأَنْ يَكُونَ مِنَ السَّيْلَانِ،

قَوْلُهُ: (وَقُرِيَ: «سَالٌ سَائِلٌ»). نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: «سَالٌ»، بِالْفِ سَاكِنَةٍ بَدَلًا مِنَ الْهَمْزَةِ،
وَهُوَ مَسْمُوعٌ مِنَ الْعَرَبِ^(١)، وَالباقون: بِهَمْزَةٍ، وَحَمْزَةٌ يَجْعَلُهَا فِي الْوَقْفِ بَيْنَ بَيْنِ^(٢). وَقِيلَ:
سَالٌ سَائِلٌ بِالْأَلْفِ، أَجُوفٌ يَأْتِي، بِدَلِيلٍ: يَتَسَايِلَانِ؛ فَقَوْلُهُ: «مِنْ السَّوَالِ» يَعْنِي أَنَّهُ بِمَعْنَاهُ،
وَلَا فَذَاكَ مَهْمُوزٌ وَهَذَا أَجُوفٌ.

وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ: أَلْفُ «سَالٍ» مُنْقَلَبَةٌ عَنِ الْهَمْزَةِ، نَحْوُ: «مِنْسَاءٌ» فِي «مِنْسَاءَةٍ»، وَلَمْ يَذْكُرِ
الْمُصَنِّفُ هَذَا الْقَوْلَ هَاهُنَا^(٣)، وَقَدْ ذَكَرَهُ فِي «الْمِفْصَلِ»^(٤)، لِأَنَّ هَذَا الْإِبْدَالُ رَاجِعٌ إِلَى السَّمَاعِ
الْمَخْضِ، فَيَتَّبِعُ تَجْوِيزُهُ فِيمَا سُمِعَ، قَالَ سِيبَوِيهٌ: «لَيْسَ ذَا بَقِيَّاسٍ مُتَلَثِّبٌ، وَلِئِنَّمَا يُحْفَظُ عَنْ
الْعَرَبِ»^(٥). وَلَسَّأَ أَمْكَنَ حَمْلُ «سَالٍ» عَلَى وَجْهِ قِيَاسِيٍّ، كَمَا نَقَلَهُ مِنْ لُغَةِ قُرَيْشٍ، لَمْ يَحْمَلْهُ عَلَى
مَا يَكُونُ سَمَاعِيًّا.

(١) قَالَ الْمَبْرَدُ: «مَنْ لَمْ يَهْزَمْ فَعَلِي أَحَدَ وَجْهَيْنِ: إِمَّا أَنْ يَأْخُذَهَا مِنْ (سَالٍ يَسِيلُ) مِنَ السَّيْلِ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ
(سَلْتُ أَسَالُ)، كَمَا يَقُولُ: خِفْتُ أَخَافُ، وَنَمْتُ أَنَامُ». انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٢٠.

(٢) انظر: «التيسير» لأبي عمرو الداني، ص ٢١٤. وأجمع القراء على هَمْزِ «سَائِلٍ» سِوَاءِ كَانَ مِنْ (سَالٍ)
أَوْ مِنْ (سَالِ).

(٣) فِي (ح): «هَذَا».

(٤) انظر: «المفصل في علم العربية»، ص ٣٤٩ وما بعدها.

(٥) «الكتاب» (٣: ٥٥٤) لِسِيبَوِيهٍ.

وقال أبو علي في «الحجّة»: «مَنْ قَرَأَ «سَالَ» غَيْرَ مَهْمُوزٍ، جَعَلَ الْأَلْفَ مُنْقَلَبَةً مِنَ الْوَاوِ، الَّتِي هِيَ عَيْنٌ مِثْلُ: قَالَ وَخَافَ. وَحَكِي أَبُو عُثْمَانَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ مَنْ يَقُولُ: هُمَا يَتَسَاوِلَانِ»^(١). وَقَالَ ابْنُ مَالِكٍ: «لَيْسَ «سَالَ» فِي الْقِرَاءَاتِ مُحْفَفًا مِنْ «سَالَ»، إِنَّمَا هُوَ مِثْلُ «هَابٍ»، وَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ: «هُمَا يَتَسَايِلَانِ» مُوَافِقٌ لِهَذَا الْقَوْلِ.

وقال سيبويه: «جَاءَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ جَوَازٌ جَعَلَهَا بَيْنَ بَيْنٍ، قَبْلَهَا حَرْفٌ حَرَكَةٌ مَا قَبْلَهَا، وَلَيْسَ ذَا بَقِيَّاسٍ مُتَلَبِّبٌ. وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: مَنَسَاةٌ بِالْأَلْفِ، وَكَانَ مَنَسَاةً بِالْهَمْزَةِ»^(٢). وَمِنْهَا قَوْلُهُمْ: «سَالَ» فِي «سَالَ»^(٣)، قُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَالَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ بِالْأَلْفِ الْمَحْضَةِ. وَمِنْ آيَاتِ الْكِتَابِ، قَوْلُ حَسَّانَ رَحِمَهُ اللَّهُ:

سَالَتْ هُذَيْلٌ رَسُولَ اللَّهِ فَاحِشَةً ضَلَّتْ هُذَيْلٌ بِهَا جَاءَتْ وَلَمْ تُصِبِ^(٤)

الْتَمَسَ هُذَيْلُ النَّبِيِّ ﷺ، أَنْ يُبَيِّحَ لَهُمُ الزَّنا، فَقَالَ حَسَّانُ ذَلِكَ. وَقَوْلُ آخَرَ:

سَالَتَانِ الطَّلَاقُ أَنْ رَأَتَانِي قَلَّ مَالِي، قَدْ جِئْتُمَانِي بِنُكْرٍ^(٥)

وقال سيبويه بعد الإنشاد: «فَهَؤُلَاءِ لَيْسَ مِنْ لُغَتِهِمْ: سِلْتُ^(٦) تَسَالُ»^(٧). وَقَدْ مَرَّ أَنَّهُ لُغَةٌ فِي سَالَتْ، مُعْتَلِّ الْعَيْنِ كَهَبْتُ تَهَابُ.

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣١٧).

(٢) «الكتاب» (٣: ٥٥٤) بتصرف.

(٣) في (ف): «ساله في سائل».

(٤) ديوانه (١: ٤٤٣)، وروايته: بها سالت، وفي (ف): «بها قالت». وانظر: «الكتاب» (٣: ٥٥٤) لسيبويه.

(٥) عزاه سيبويه في الكتاب (٣: ٥٥٥) إلى زيد بن عمرو بن نفيل القرشي. وانظر: «خزانة الأدب» (٦: ٤١٢) للبغدادي.

(٦) في (ف): «سالت».

(٧) «الكتاب» (٣: ٥٥٥).

ويؤيده قراءة ابن عباس «سَأَلَ سَيْئِلٌ»، والسَّيْلُ: مصدرٌ في معنى السائل، كالغُورِ بمعنى الغائر، والمعنى: اندفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم وأهلكهم. وعن قتادة: سأل سائلٌ عن عذاب الله على مَنْ يَنْزِلُ وبِمَنْ يقع؟ فنزلت، و«سَأَلَ» على هذا الوجه مُضْمَنٌ معنى: عُنِيَ واهْتَمَّ.

فإن قلت: بِمَ يتصل قوله: ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾؟

قلت: هو على القول الأول متصل بعذاب صفة له، أي: بعذاب واقع كائن للكافرين، أو بالفعل، أي: دعا للكافرين بعذاب واقع، أو بواقع؛ أي: بعذاب نازل لأجلهم، وعلى الثاني: هو كلامٌ، مبتدأ، جوابٌ للسائل، أي: هو للكافرين.

قوله: (قراءة ابن عباس: «سَأَلَ سَيْئِلٌ»)، على وجه قياسي كما نقله من لغة قريش^(١). قال ابن جني: «السَّيْلُ هاهنا: الماء السائل، وأصله المصدر من قولك: سأل الماء سَيْلاً، إلا أنه أوقع على الفاعل كقوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ [الملك: ٣٠]، أي: غائراً»^(٢).
قوله: (اندفع عليهم)، الجوهري: «اندفع الفرس، أي: أسرع في سيره»^(٣)، واندفعوا في الحديث.

قوله: (هو على القول الأول). أي: على أن يكون ﴿سَأَلَ﴾ مُضْمِناً معنى «دعا». قوله: (وعلى الثاني). أي: قول قتادة، ﴿سَأَلَ﴾ مُضْمَنٌ معنى: عُنِيَ واهْتَمَّ، أي: اهتَمَّ وعُنِيَ بعذاب سائلاً عنه، كأنه قيل: لما سأل^(٤) سائلٌ بعذاب، أي: اهتَمَّ سائلٌ بعذاب واقع، اتَّجَهَ لسائلٍ أن يقول: لِمَن سأل بالعذاب واهتَمَّ به؟ فقيل: هو للكافرين.

(١) قوله: «على وجه قياسي كما نقله من لغة قريش» سقط من (ط)، (ح).

(٢) «المحتسب» (٢: ٣٢٩).

(٣) في (ط) و(ف): «سيرها».

(٤) في (ف): «سئل».

فإن قلت: فقلوه ﴿يَنْبَأُكَ اللَّهُ﴾ بم يتصل؟

قلت: يتصل بواقع، أي: واقع من عنده، أو بدافع؛ بمعنى: ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته وأوجب الحكمة وقوعه. ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ذي المصاعد، جمع معرج، ثم وصف المصاعد وبعدها في العلو والارتفاع فقال: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ إلى عرشه وحيث تهبط منه أو امره ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ﴾ كمقدار مدة ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ مما يعد الناس. والروح: جبريل عليه السلام، أفرد لتمييزه بفضله، وقيل: الروح خلق هم حفظة على الملائكة، كما أن الملائكة حفظة على الناس.

فإن قلت: بم يتعلق قوله ﴿فَاصْبِرْ﴾؟

قوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾: ذي المصاعد، جمع معرج، روى محيي السنة عن سعيد بن جبير: ذي الدرجات. وعن قتادة: ذي الفواضل والنعم، أو معارج الملائكة، وعن ابن عباس: هي السموات لأنها معارج الملائكة. وقال القاضي: «هي الدرجات التي يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح، أو يرقى فيها المؤمنون في سلوكهم، أو في دار ثوابهم»^(١).

قوله: ﴿ثُمَّ وَصَفَ الْمَصَاعِدَ وَبُعَدَ مَدَاهَا فِي الْعُلُوِّ﴾، لم يرد بالوصف المتعارف، قال القاضي: «هو استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج، وبعدها على التمثيل، أي: أنها بحيث لو قدر قطعها في زمان، لكان في زمان يقدر خمسين ألف سنة من سني الدنيا»^(٢). وروى محيي السنة عن عكرمة وقاتادة: «هو يوم القيامة، وأراد أن موقفهم للحساب، حتى يفصل بين الناس خمسون ألف سنة من سني الدنيا»^(٣).

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٨٦-٣٨٧).

(٢) المصدر السابق (٥: ٣٨٧).

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٢٠).

قلت: بـ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾؛ لأنَّ استعجال النَّصْرِ بالعذاب إنما كان على وَجْهِ الاستهزاء برسولِ الله ﷺ والتكذيبِ بالوحي، وكانَ ذلك مما يُضجِرُ رسولَ الله ﷺ، فأمرَ بالصبرِ عليه، وكذلك مَنْ سألَ عن العذابِ لمن هو، فإنما سألَ على طريقِ التّعنت، وكان من كفار مكة. ومَنْ قرأ: «سألَ سائل» أو «سئل»، فمعناه: جاء العذابُ لقربِ وقوعه، فاصبرْ فقد شارفتِ الانتقام، وقد جُعِلَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ من صِلَةٍ ﴿وَاقِعٍ﴾ أي: يقع في يومٍ طويلٍ مقداره خمسون ألفَ سنةٍ من سِنِيكُمْ، وهو يومُ القيامة: إما أن يكون استطالةً له لشِدَّتِهِ على الكُفار، وإما لأنه على الحقيقة كذلك. قيل: فيه خمسون موطناً كلُّ موطنٍ ألفُ سنة، وما قَدَّرُ ذلك على المؤمنِ إلَّا كما بين الظَّهْر والعصر.

قوله: (وكذلك مَنْ سألَ)، عطفٌ على قوله: «لأنَّ استعجال النَّصْرِ بالعذاب»، يعني: ﴿فَاصْبِرْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾، لأنَّ ﴿سَأَلَ﴾: إمَّا مُضْمَنٌ معنى «دعا» والدَّاعي هو النَّصْر^(١)، وهو إنَّما دعا على نفسه استهزاءً بمحمَّد، صلواتُ الله عليه، فاقضى ذلك تسليته صلواتُ الله عليه، وأنَّ ينصره على أعدائه^(٢)، وأنَّ يتصبرَ على أذاه. وإمَّا مُضْمَنٌ معنى «اهتمَّ» و«عني» بالسؤال؛ فالسائلُ لِمَا سَمِعَ معنى قوله: اهتمَّ سائلٌ بعذابٍ واقعٍ، قال مُستَهزئاً: لمن هو؟

قوله: (وما قَدَّرُ ذلك على المؤمنِ إلَّا كما بين الظَّهْر والعصر)، رَوينا في «المُعْتَمِد» عن نُجَيْي السُّنَّةِ في «شَرْحِ السُّنَّةِ»، عن أبي سعيد: قيلَ لرسولِ الله ﷺ: يومٌ كان مقداره خمسين ألفَ سنةٍ، فما أطولَ هذا اليوم! فقال رسولُ الله ﷺ: «والذي نَفْسِي بيده، إِنَّهُ لَيُخَفِّفُ على المؤمنِ، حتى يكونَ أخَفَّ عليه من صلاةٍ مكتوبة، يُصلِّيها في الدُّنْيَا»^(٣).

(١) هو النَّصْرُ بن الحارث القرشي.

(٢) قوله: «وأنَّ ينصره على أعدائه»، سقط من (ط).

(٣) «شرح السُّنَّة» (١٥: ١٢٩) للبغوي، و«مُسْنَدُ الإمام أحمد» (١١٧١٧)، وقد صَعَّقَهُ الشيخ شعيب الأرنؤوط في تعليقه عليه، وانظر تمام تحريجه فيه (٢٤٦: ١٨).

الضميرُ في ﴿يُرَوَّنَهُ﴾ للعذابِ الواقع، أو ليومِ القيامةِ فيمن عُلّقَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ بواقع؛ أي: يَسْتَبْعِدُونَهُ عَلَى جِهَةِ الإحَالَةِ، ﴿و﴾ نحن ﴿نَرَاهُ قَرِيبًا﴾ هيناً في قُدْرَتِنَا غَيْرَ بَعِيدٍ عَلَيْنَا وَلَا مُتَعَذِّرٍ، فالمرادُ بالبعيد: البعيدُ من الإمكان، وبالقريب: القريبُ منه. نُصِبَ ﴿يَوْمٌ﴾ تَكُونُ ﴿بِقَرِيبًا﴾ أي: يُمكنُ وَلَا يَتَعَذَّرُ فِي ذَلِكَ اليَوْمِ، أو بِإِضْمَارِ يَقَعُ، لِدَلَالَةِ ﴿وَاقِعٍ﴾ عليه، أو يَوْمٌ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمَهْلِ، كَانَ كَيْتَ وَكَيْتَ، أو هو بَدَلٌ عَنْ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ فيمن عُلّقَهُ بواقع. ﴿كَالْمُهْلِ﴾ كَذُرْدِيّ الزَيْتِ، وعن ابنِ مسعودٍ: كَالْفَضَةِ الْمَذَابَةِ فِي تَلَوْنِهَا.

قوله: (فيمن عُلّقَ)، أي: في قولِ مَنْ عُلّقَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ بـ ﴿وَاقِعٍ﴾. ويُفهمُ منه أَنَّ الضميرَ إذا كان للعذابِ لَمْ يُعَلّقْ به.

اعْلَمْ أَنَّهُ ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُتَعَلّقٌ بـ ﴿تَقَرُّجٍ﴾، حيث قال: ﴿تَقَرُّجُ الْمَلَكِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾، أي: إِلَى عَرْشِهِ إِلَى آخِرِهِ. وَثَانِيهَا: تَضْرِيحُهُ بقوله: «وَقَدْ جُعِلَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ مِنْ صِلَةٍ ﴿وَاقِعٍ﴾»؛ فَإِذَا عُلّقَ بـ ﴿تَقَرُّجٍ﴾، فالمرادُ مِنَ اليَوْمِ يَوْمٌ مِنَ أَيَّامِ الدُّنْيَا عَلَى تَقْدِيرِهِ بِالْمَدَّةِ، كَمَا قَالَ: فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ مُدَّةَ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا يَعُدُّ النَّاسُ. وَالْقَرِيبُ وَالْبَعِيدُ عَلَى حَقِيقَتَيْهِمَا، لِأَنَّ الْمَرَادَ مِنَ الْعَذَابِ، مَا نَزَلَ بِقَرِيشٍ يَوْمَ بَدْرٍ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: السَّائِلُ نَضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ: «إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ»^(١). وقوله: «وقيل: هو رسولُ الله ﷺ، اسْتَعْجَلَ بِعَذَابٍ لِلْكَافِرِينَ»؛ فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿مِنْ أَلَهٍ ذِي الْمَعَارِجِ﴾، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ اسْتَطْرَادًا، تَعْظِيمًا لِما اسْتَهْزَوْا بِهِ، أَي: يَسْتَهْزِئُونَ عَذَابَ مَنْ هَذَا شَأْنُهُ وَعَظَمَتُهُ. وَإِذَا عُلّقَ بـ ﴿وَاقِعٍ﴾، فالمرادُ مِنَ اليَوْمِ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَالْمَدَّةُ عَلَى حَقِيقَتِهَا، وَالْقُرْبُ وَالْبَعْدُ عَلَى الْمَجَازِ، لقوله: «البعيدُ مِنَ الْإِمْكَانِ وَالْقَرِيبُ مِنْهُ». وقوله: ﴿إِنَّهُمْ يُرَوَّنَهُ بَعِيدًا﴾

(١) أي: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى لِسَانِهِ، وَالْآيَةُ مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ (٣٢).

﴿كَالْعِهْنِ﴾ كالصَّوْفِ المصبوغ ألواناً؛ لأنَّ الجبالَ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلَفٌ ألوانُها
وغرابيبُ سودٌ، فإذا بُسَّتْ وطِيرَتْ في الجو: أشبهت العِهْنَ المنفوش إذا طِيرَتْهُ الرِّيحُ.
﴿وَلَا يَسْتَلُّ حِمِيمٌ حَمِيماً﴾ أي: لا يسأله بـ: «كيفَ حالكُ» ولا يكلمه، لأنَّ بكلِّ أحدٍ ما
يشغله عن المسألة.

استئناف، فإنَّه لَمَّا قيل: سال سائلٌ بعذابٍ واقع، وكَيْتَ وكَيْتَ، أنكره الكافر، قيل: لماذا
أنكره الكفار؟ قيل: لأنهم يَعْتَقِدُونَ خُلْفَ وَعْدِ اللَّهِ، أو أن لا حَشَرَ ولا نَشَرَ، وَيَسْتَبْعِدُونَ
إمكانه، فعلى الأول: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ﴾ منصوبٌ «كان كَيْتَ وكَيْتَ»، فيحصل لهم عذابُ
الدارين. وعلى الثاني: مَنْصُوبٌ بـ ﴿قَرِيباً﴾، أو بإضمارِ «يقع»، أو هو بَدَلٌ عن ﴿فِي يَوْمٍ﴾.
قوله: (بُسَّتْ): فُتَّتْ، أو سِيقَتْ.

قوله: (أَيُّ: لا يسأله بكيف حالك؟)، رُوِيَ عن المصنِّفِ أَنَّهُ قال: قَوْلِي: بكيف حالك،
عَثَرْتُ على مثله في شعر العرب، قال يَحْيَى بنُ نُوفَلٍ الحِميري (١):

وَلَقَدْ أَتَيْتُ قُبُورَهُمْ كَيْمَا تُخَبِّرَنِي الْمَقَابِرُ
فَهْتَفْتُ عِنْدَ قُبُورِهِمْ يَا بَا سَعِيدٍ وَيَا مَهَاجِرَ (٢)

وقال أبو الشعر الضَّبِّي (٣):

فسائلُ بنا إن كنتَ تَجْهَلُ أمرنا غدا تَنُذِرُ والعِلْمُ يَجْلُو لك الجَهْلُ

(١) أصله من اليمن، شاعر هجاء يكاد لا يمدح أحداً، كان في أيام الحجاج، وله أخبار مع بلال بن أبي
بُرْدَةَ أمير البصرة وقاضيهَا، أورد له المبردُ قطعةً يمدحه بها:

فَلَوْ كُنْتُ مُمْتَدِحاً لِلنَّوَالِ فَتَى، لا متدحُّ عليه بلالا

انظر: «الكامل» (٢: ٨٠) للمبرد، و«الأعلام» (٨: ١٧٤) للزركلي.

(٢) لم أهتدِ إلى تحريجها.

(٣) واسمُه: موسى بنُ سُحَيْمٍ. عاش في زمان منسلة بن عبد الملك، وكان يُهاجِي الشاعر الطَّرَمَاحَ، له
ترجمة مختصرة في «مُعْجَم الشعراء» للمرزباني.

﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ أي: يُبْصِرُ الْأَحْمَاءُ الْأَحْمَاءَ، فلا يُخْفُونَ عليهم، فما يمنعهم من المساءلة أن بعضهم لا يبصر بعضاً، وإنما يمنعهم التشاغل. وقرئ: «يُبْصِرُونَهُمْ»، وقرئ: «ولا يُسأل» على البناء للمفعول، أي: لا يقال لحميم: أين حميمك؟ ولا يطلب منه؛ لأنهم يُبْصِرُونَهُمْ فلا يحتاجون إلى السؤال والطلب.

فإن قلت: ما موقع يُبْصِرُونَهُمْ؟

قلت: هو كلامٌ مستأنف، كأنه لما قال ﴿وَلَا يَنْتَلِ حَمِيمٌ حَمِيماً﴾، قيل: لعله لا يبصره، فقيل: يُبْصِرُونَهُمْ، ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم.

فإن قلت: لم جمع الضميران في ﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ وهما للحميمين؟

تُبْنَا بِكُمْ قَدْ أَيْمُوا مِنْ نَسَائِكُمْ وكم قد أذاقوا من عجائزك الثكلا^(١)

قوله: (الْأَحْمَاءُ)، جمع: حميم، كأشداء جمع شديد.

قوله: «(وَلَا يُسأل) على البناء للمفعول»، قال القاضي: «قرأها ابن كثير»^(٢).

قوله: (لأنهم يُبْصِرُونَهُمْ)، التبصير: التعريف والإيضاح.

قوله: (وهما للحميمين)، قيل: كان القياس: يُبْصِرُهُ^(٣)، ليكون الضمير المستتر عائداً إلى أحد الحميمين، والبارز إلى الحميم الآخر. وقلت: هو من قول الواحدي: معنى: ﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾: يُعْرِفُونَهُمْ، أي: يُعْرِفُ الْحَمِيمُ حَمِيْمَهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ، ومع ذلك لا يُسأل عن شأنه لشغله بنفسه. والآية على حذف الجار، يقال: بَصَرْتُ زَيْداً بكذا إذا عَرَفْتَهُ^(٤) إِيَّاهُ، ثُمَّ يُحَذَفُ الْجَارُ فَيَقَالُ: بَصَرْتُهُ إِيَّاهُ^(٥).

(١) لم أهتم إلى تحريكها.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٨٨)، وانظر تمام تخريج القراءة: «معجم القراءات القرآنية» (٧: ٢٢٠-٢٢١).

(٣) سقط لفظ «يُبْصِرُهُ» من (ح) و(ف).

(٤) في (ح) و(ف): «إلا أعرفته».

(٥) «الوسيط» (٥: ٥٥٢).

قلت: المعنى 'على العموم لكل حميمين لا لحميمين اثنين. ويجوز أن يكون ﴿بَصَرُوهُمْ﴾ صفة، أي: حمياً مبصرين مُعرّفين إياهم. قُرئ: ﴿يَوْمِيذٍ﴾ بالجر والفتح على البناء للإضافة إلى غير مُتمكّن، و«من عذاب يَوْمِيذٍ»، بتنوين «عذاب» ونصب «يَوْمِيذٍ». وانتصابه بـ «عذاب»، لأنه في معنى: تعذيب. و«فصيلته» عشيرته الأدنُون الذين فصل عنهم «تُؤويه» تضمّه انتماء إليها، أو ليأذا بها في النوائب. ﴿يُنْجِيهِ﴾ عطْفٌ على ﴿يَقْتَدِي﴾، أي: يودّ لو يقتدي، ثم لو يُنْجِيهِ الافتداء، أو مَنْ في الأرض. وثمّ: لاستبعاد الإنجاء، يعني: يَتَمَنَّى لو كان هؤلاء جميعاً تحت يده وبذلهم في فداء نفسه، ثم يُنْجِيهِ ذلك وهيهات أن يُنْجِيهِ. ﴿كَلَّا﴾ ردعٌ للمجرم عن الودادة، وتنبية على أنه لا يَنفَعُهُ الافتداء ولا يُنْجِيهِ مِنَ الْعَذَابِ،

قوله: (المعنى على العموم)، الانتصاف: «فيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين في سياق النفي يعمّ، كما التزم في قوله: والله لا أشرب ماءً من إداوة، أنّه ^(١) يعمّ في المياه والأدوات، خلافاً لبعضهم في الإداوة» ^(٢).

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿بَصَرُوهُمْ﴾ صفة)، عطْفٌ على قوله: «كلامٌ مُستأنف». روى محيي السّنة عن السّدي: «يعرفونهم: أمّا المؤمنُ فبياض وجهه، وأمّا الكافرُ ففسواد وجهه» ^(٣). قوله: ﴿كَلَّا﴾: ردعٌ ^(٤) للمجرم عن الودادة وتنبية، قال الكواشي: ﴿كَلَّا﴾: وقف تامّ، إن جعلتها ردعاً عن الودادة، وإن جعلتها بمعنى «ألا» ^(٥): استفتاحاً، وقفت قبلها. فإن قلت: فكيف جمع المصنّف المعنيين معاً؟ قلت: التنبية لازم ذلك الردع.

(١) في (ف): «فإنّه».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٠٩).

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٢٢) للبغوي.

(٤) في (ف): «دفع».

(٥) سقط لفظ «ألا» من (ح) و(ف).

ثم قال: ﴿إِنَّمَا﴾ والضمير للنار، ولم يَجْرِ لها ذِكْرٌ؛ لأنَّ ذَكَرَ العذابِ دَلَّ عليها. ويجوزُ أن يكونَ ضميراً مبهماً تَرَجَّمَ عنه الخبرُ، أو ضميرُ القصة. و﴿لَظَنَ﴾ عَلَّمَ للنار، منقولٌ من اللَّظَى، بمعنى اللَّهَب، ويجوزُ أن يرادَ اللَّهَب. و(نَزَّاعَةً): خبرٌ بعدَ خبرٍ لـ «إِنَّ»؛ أو خبرٌ لـ ﴿لَظَنَ﴾ إن كانتِ الهاءُ ضميرَ القصة، أو صفةٌ له إن أردتِ اللَّهَب، والتأنيثُ لأنه في معنى النار، أو رفعٌ على التهويل، أي: هي نزاعة. وقُرئ: نَزَّاعَةٌ، بالنصبِ على الحالِ المؤكَّدة، أو على أنها مُتَلَطِّئَةٌ نَزَّاعَةٌ؛ أو على الاختصاصِ للتهويل. والشَّوْى: الأطرافُ أو جَمْعُ شَوَاةٍ، وهي جلدة الرأس تنزعُها

قوله: (و﴿لَظَنَ﴾ عَلَّمَ للنار)، قيل: إِنَّهُ منقولٌ من اسمِ الجنسِ، وهو غيرُ مُنصرف.

قوله: (أو خبرٌ لـ ﴿لَظَنَ﴾ إن كانتِ الهاءُ ضميرَ القصة)، لأنَّ ضميرَ القصةِ والشَّانِ، يستدعي جملةً مفسَّرةً.

قوله: (أو رَفَعَ على التهويل)، أي: رَفَعَ على الاختصاصِ المفيدِ للتهويل.

قوله: (أو على أنها مُتَلَطِّئَةٌ نَزَّاعَةٌ)، فيكونُ حالاً منتقلة، قال أبو البقاء: «قيل: هو حالٌ من الضمير في ﴿تَدْعُوا﴾ مقدمة، وقيل: حالٌ بما دلت عليه ﴿لَظَنَ﴾؛ أي: تتلظى نزاعةً. وقيل: هو حالٌ من الضمير في ﴿لَظَنَ﴾، على أن تجعلها صفةً غالبَةً، مثل الحارثِ والعبَّاس. وقيل: التقدير: أعني^(١)».

قوله: (والشَّوْى: الأطراف)، الراغب: «الشَّوْى: الأطراف، كاليدِ والرَّجْلِ، يُقال: رَمَاهُ فَأَشْوَاهَ: أَصَابَ شَوَاهَ، قال تعالى: ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوْى﴾. ومنه قيلَ لِلأمرِ الهَيْنِ: شَوْى، مِنْ حيثِ إِنَّ الشَّوْى ليس بِمَقْتَلٍ».

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٠).

نَزَعًا فَتَبَيَّنَتْهَا ثُمَّ تَعَادَ، وَ(تَدْعُوا) مَجَازٌ عَنْ إِحْضَارِهِمْ، كَأَنَّهُا تَدْعُوهُمْ فَتُحْضَرُهُمْ، وَنَحْوُهُ قَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ:

تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ

وقوله:

لِيَا لِي اللَّهُ يُطَيِّبِنِي فَاتَّبِعُهُ

قوله: (فَتَبَيَّنَتْهَا)^(١)، أَي: تَقَطَّعُهَا.

قوله: (تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ)، يَصِفُ الثَّوْرَ الْوَحْشِيَّ، أَوَّلُهُ:

أَمْسَى بِوَهْبَيْنَ مُجْتَازًا لِمَرْتَعِهِ مِنْ ذِي الْفَوَارِسِ تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ^(٢)

الْوَهْبَيْنُ: اسْمُ مَوْضِعٍ، مُجْتَازًا لِمَرْتَعِهِ: طَالِبًا لَهَا الرَّبِّ، جَمْعُ رَبَّةٍ، وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنَ الْأَرْضِ. وَذُو الْفَوَارِسِ: اسْمُ مَوْضِعٍ^(٣) فِيهِ رَمْلٌ. تَدْعُو أَنفَهُ: تَحْجُرُهُ لِأَكْلِ. وَفِي «الْمُجَمَّلِ»: «الرَّبَّةُ: نَبَاتٌ يَبْقَى فِي آخِرِ الصَّيْفِ»^(٤).

قوله: (لِيَا لِي اللَّهُ يُطَيِّبِنِي فَاتَّبِعُهُ)، تَمَامُهُ:

كَأَنِّي ضَارِبٌ فِي غَمْرَةٍ لَعِبْتُ^(٥)

يُطَيِّبِنِي: دَعَانِي، طَبَاهُ يَطْبُوهُ: دَعَاهُ. الضَّارِبُ: السَّابِحُ، وَأَصْلُ الضَّرْبِ الْإِسْرَاعُ فِي الْأَرْضِ، يَقُولُ: يَدْعُونِي لِيَا لِي اللَّهُ فَاتَّبِعُهُ، كَأَنِّي سَابِحٌ فِي غَمْرَةٍ مِنَ الْمَاءِ لَعِبْتُ فِيهِ.

(١) فِي (ف): «فَيَتَبَيَّنَتْهَا».

(٢) الْبَيْتُ لَذِي الرِّمَّةِ، مِنْ قَصِيدَتِهِ الشَّهِيرَةِ: مَا بَالُ عَيْنِكَ ...، انْظُرْ: «دِيَوَانُهُ»، ص ١٦.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «مُجْتَازًا لِمَرْتَعِهِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح).

(٤) «الْمُجَمَّلُ فِي اللُّغَةِ» لِابْنِ فَارِسٍ، ص ٣٧١.

(٥) الْبَيْتُ لَذِي الرِّمَّةِ مِنْ قَصِيدَتِهِ السَّابِقَةِ، انْظُرْ: «دِيَوَانُهُ»، ص ١٢.

وقول أبي النجم:

تَقُولُ لِلرَّائِدِ أَغْشَبَتْ أَنْزِلِ

وقيل: تقول لهم: إني إليّ يا كافر يا منافق، وقيل: تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحب، فيجوز أن يخلق الله فيها كلاماً كما يخلق في جلودهم وأيديهم وأرجلهم، وكما خلقه في الشجرة، ويجوز أن يكون دعاء الزبانية. وقيل: تدعو: تهلك؛ من قول العرب: دعاك الله، أي: أهلكك، قال:

دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بِأَفْعَى

قوله: (تقول^(١) للرائد: أغشبت أنزل)، قبله:

مُسْتَأْسِدٌ ذُبَابُهُ فِي غَيْطَلٍ^(٢)

المستأسد: النبات الطويل الغليظ، يقال: استأسد الزرع إذا قوي، ويُقال للأصوات المختلطة: غَيْطَلَةٌ. والذبان: جمع ذباب، والرائد: الذي يطلب الماء والكلأ، أغشبت: أي: وجدت الغشيب، والغَيْطَلَةُ: الجلبة، أي: صياح القوم، يقال للأصوات المختلطة: غَيْطَلَةٌ، والكلأ إذا التف وكبر وأزهر كثير ذبابه، وصوتن: أي: يقول: الذبان: أصبت حاجتك فاقنع ولا تتجاوز، وقيل: يقول: الأرض المتجعجعة، وقعت في غشيب^(٣)، أنزل. مستأسد: خبر مبتدأ محذوف، أي: نبأته مستأسد.

قوله: (دعاك الله من رجل^(٤) بأفعى)، تمامه في «الأساس»:

إذا نام العيون سرّت عليك^(٥)

(١) في «ديوان العجلي»، ص ٣٤١: «يُقْلَن».

(٢) من قصيدة طويلة لأبي النجم العجلي، مُسمّاة بأُمّ الرجز؛ يمدح فيها هشام بن عبد الملك، مطلعها:

الحمد لله العليّ الأجلّ
الواهب الفضل الوهب المجزّل

انظر: «ديوانه»، ص ٣٣٧ وما بعدها.

(٣) في (ف): «شغب».

(٤) في (ف): «أجل».

(٥) لم أهد إلى قائله، وتمامه كما في حواشي الكشف: ضئيل تنفث السمّ الدُعافاً.

﴿مَنْ أَذْبَرَ﴾ عن الحقِّ ﴿وَوَلَّى﴾ عنه ﴿وَجَمَعَ﴾ المَالُ فجعله في وعاءٍ وكنّزه ولم يؤدِّ الزكاةَ والحقوقَ الواجبةَ فيه، وتشاغَلَ به عن الدين؛ ورُهي باقتنائه وتكبر.

[﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا الْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ * وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ * لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ * وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا تُؤْمِنُ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنْ أَتَعْنَى ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ ١٩-٣٥]

أريدَ بالإنسانِ الناسَ؛ فلذلك استثنى منه: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾. والهلَعُ: سرعةُ الجزعِ عندَ مَسِّ المكروه، وسُرعةُ المنعِ عندَ مَسِّ الخير؛ مِنْ قولِهِم: ناقةٌ هُلُوعٌ سريعةُ السير. وعن أحمد بن يحيى، قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهلَعُ؟ فقلتُ: قد فسره الله، ولا يكون تفسيرٌ أبينَ من تفسيره، وهو الذي إذا ناله شرٌّ أظهرَ شدةَ الجزعِ، وإذا ناله خيرٌ بخلَ به ومنعه الناسَ. والخيرُ: المَالُ والغنى، والشرُّ: الفقر، أو الصحةُ والمرضُ؛ إذا صحَّ الغنيُّ منعَ المعروفَ وشحَّ بهالِه، وإذا مَرَضَ جَزَعَ وأخذَ يوصي.

«مِنْ رَجُلٍ»: مِنْ: تَجْرِيدِيَّة.

وفي «الأساس»: «دَعَاهُ اللَّهُ بِمَا يَكْرَهُ: أَنْزَلَهُ بِهِ. وَأَصَابَتْهُمْ^(١) دَوَاعِي الدَّهْرِ: صُرُوفُهُ». قوله: (وعن أحمد بن يحيى)^(٢)، هو أبو العباس أحمد بن يحيى الشَّيبَانِيُّ المعروفُ بـ«ثعلب»، إمامُ الكوفيين في النَحْوِ واللُّغَةِ في زمانه.

(١) في (ف): «وأصابته».

(٢) في (ح): «عن أحمد بن حنبل بن يحيى».

والمعنى: أن الإنسان لإيثاره الجزع والمنع وتمكنهما منه ورُسوخهما فيه، كأنه مجبولٌ عليهما مطبوعٌ، وكأنه أمرٌ خَلْقِيٌّ وضروريٌّ غيرٌ اختياري، كقوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]، والدليل عليه أنه حينَ كان في البطنِ والمهدِ لم يكنْ به هَلَعٌ، ولأنه ذمٌّ والله لا يُذَمُّ فعله، والدليل عليه: استثناء المؤمنين

قوله: (والدليل عليه)، أي: على أن المعنى: أنه لإيثاره ذلك، جعل كأنه مجبولٌ عليه، وليس المرادُ أنه مخلوقٌ كذلك، وإلا فكان لازماً له غيرٌ مُنفكٍّ عنه كما ذكر. وأيضاً، لو كان فعلُ الله، لوجبَ أن لا يُذَمَّ عليه.

أما قوله: (والدليل عليه: استثناء المؤمنين)، فهو حُجَّةٌ أخرى من حيث النقل والنص بعد دليل العقل. الانتصاف: «يُنزَّه ظاهراً، ويُشرك باطناً؛ يُنزَّه الله تعالى عن خلقِ الهلَعِ^(١)، ويُشرك معه في استبداد الخلق. وأنت إذا قلت: بريث القلم رقيقاً، فقد نسبْتَ إليك البري والرقَّة معاً. وقوله: «الله لا يُذَمُّ فعله»، المذموم: العبدُ بِحُجَّةِ الله، أنه جعل فيه الاختيار، والله الحجة البالغة»^(٢).

وقلت: وأما الجوابُ عن قوله: «إنه كان في البطنِ والمهدِ لم يكنْ به هَلَعٌ»، فما ذكره الراغب في «غرة التنزيل»^(٣): «فإن قيل: كيف يصحُّ أن يقال: خُلِقَ الإنسانُ هَلوعاً جزوعاً منوعاً؟ هذا يوجبُ أن يكونَ الهلَعُ والجرعُ والمنعُ، موجودةً حالَ خلقِ الله له وليس كذلك، لأنه لا يشعرُ بذلك في حال الطُفولِية؟ وأجيبُ: بأنَّ معناه: خُلِقَ حيواناً ضعيفاً لا يصبرُ على الشدائدِ إذا دامت عليه، وإجراؤه عليه في حال الخلقِ توسُّعٌ ومجاز.

(١) في (ف): «البعض».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦١٢).

(٣) تقدّم التعليق على نسبة هذا الكتاب إلى الراغب، وأن الصواب فيه أنه للخطيب الإسكافي، وأن عنوانه: «درة التنزيل وغرة التأويل».

وقال: الذي أذهب إليه، أَنَّ اِهْلَعَ أَصْلَهُ التَّسْرُعُ والْقَلْقُ نَحْوَ الشَّيْءِ، والحَرِيصُ يَهْلَعُ، والجَزُوعُ يَهْلَعُ، والحَرِيصُ يَتَسَرَّعُ إِلَى مُشْتَهَاهِ اتِّبَاعاً هَوَاهُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ رَدَاهُ^(١). والإنسانُ في حَالِ صِغَرِهِ مَطْبُوعٌ عَلَى هَذِهِ الْحِلَالِ، لِأَنَّهُ يَتَسَرَّعُ إِلَى الثَّدْيِ، وَيَحْرِصُ عَلَى الرِّضَاعِ، وَإِنْ مَسَّهُ أَلَمٌ جَزَعٌ وَبَكَى، وَإِنْ تَمَسَّكَ بِنَدِي^(٢) فَرُوحِمَ فِيهِ، مَنَعَ بِهَا فِي قُدْرَتِهِ مِنْ اضْطِرَابٍ وَبُكَاءٍ، فَلَا يَزَالُ يَفْعَلُ ذَلِكَ^(٣) إِلَى آخِرِ عُمُرِهِ^(٤).

وَرَوَى الْإِمَامُ عَنْ الْقَاضِي عَبْدِ الْجَبَّارِ، أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾: «نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ. وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَعَالَى ذَمُّهُ عَلَيْهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَذُمُّ فِعْلَهُ، وَلَئِنَّ تَعَالَى اسْتَنْتَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ فِي تَرْكِ هَذِهِ الْخِصْلَةِ الْمَذْمُومَةِ، وَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ الْخِصْلَةُ حَاصِلَةً بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، لَمَا قَدَرُوا عَلَى تَرْكِهَا».

ثُمَّ قَالَ الْإِمَامُ: «اعْلَمْ أَنَّ اِهْلَعَ لَفْظٌ وَقَعَ عَلَى أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: الْحَالَةُ النَّفْسَانِيَّةُ الَّتِي لِأَجْلِهَا يُقَدِّمُ الْإِنْسَانُ عَلَى إِظْهَارِ الْجَزَعِ وَالتَّصَرُّعِ. وَالثَّانِي: تِلْكَ الْأَفْعَالُ الظَّاهِرَةُ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ، الدَّالَّةُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ النَّفْسَانِيَّةِ^(٥)، فَلَا شَكَّ أَنَّهَا تَحْدُثُ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّ مَنْ خُلِقَتْ نَفْسُهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ، لَا يُمَكِّنُهُ إِزَالَتُهَا عَنْ نَفْسِهِ، لِأَنَّهَا حَالَةٌ نَفْسَانِيَّةٌ مَخْلُوقَةٌ فِيهَا عَلَى سَبِيلِ الْاضْطِرَارِّ، بِخِلَافِ الْأَفْعَالِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ^(٦)، فَإِنَّهَا يَسْهُلُ تَرْكُهَا

(١) فِي (ف): «رَدَاؤُهُ».

(٢) فِي (ط) وَ(ف): «بَشِيءٌ».

(٣) فِي (ح): «لِذَلِكَ»، وَفِي (ف): «كَذَلِكَ».

(٤) «دُرَّةُ التَّنْزِيلِ وَغَرَّةُ التَّأْوِيلِ»، ص ٢٨٧.

(٥) زَادَ فِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» هُنَا: «أَمَّا تِلْكَ الْحَالَةُ النَّفْسَانِيَّةُ»، وَلَا شَكَّ أَنَّ إِسْقَاطَهَا مِنْ قَبْلِ الطَّبِيِّ مَقْصُودٌ، لِسَعَةِ الْأَفْهَامِ، وَإِدْرَاكِ مَقَاصِدِ الْكَلَامِ فِي زَمَانِهِمْ.

(٦) مِنْ قَوْلِهِ: «الدَّالَّةُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ النَّفْسَانِيَّةِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

والإقدام عليها، لأنها أمورٌ اختياريةٌ^(١). أراد الإمام أن كَوَّنَ الإنسانَ مَجْبُولاً عَلَى شَيْءٍ، ليس إليه التَّخَلُّصُ منه، لكن لا يَمْنَعُ مِنْ إِبْدَالِ اللَّهِ إِيَّاهُ بِمَا يُخَالِفُهُ.

وقال الراغب: «فَإِنْ قِيلَ: ما الحكمةُ في خَلْقِ الإنسانِ عَلَى مَسَاوِيٍّ الْأَخْلَاقِ؟ قلنا: الْحِكْمَةُ فِي خَلْقِ الشَّهْوَةِ، أَنْ يُبَايَعَ نَفْسَهُ إِذَا نَارَعَتْهُ نَحْوُهَا، وَيُحَارِبَ شَيْطَانَهُ عِنْدَ تَرْبِيئِهِ الْمَعْصِيَةِ، فَيَسْتَحِقُّ مِنَ^(٢) اللَّهِ مَثُوبَةً^(٣) وَجَنَّةً^(٤)».

وقال القاضي: «هَلُوعاً وَجَزُوعاً وَمَنُوعاً، أَحْوَالٌ مُّقَدَّرَةٌ أَوْ مُحَقَّقَةٌ، لَأَنَّهَا طِبَائِعُ جُبَلِ الْإِنْسَانِ عَلَيْهَا. وَ﴿إِذَا﴾ الْأَوَّلَى ظَرْفٌ لِـ ﴿جَزُوعاً﴾^(٥)، وَالْأُخْرَى لِـ ﴿مَنُوعاً﴾، وَ﴿لَا الْمَصْلَيْنِ﴾ اسْتِثْنَاءٌ لِلْمُوصُوفِينَ بِالصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ، بَعْدَ ذِكْرِ الْمَطْبُوعِينَ عَلَى الْأَحْوَالِ الْمَذْكُورَةِ، قِيلَ: بِمُضَادَّةِ تِلْكَ الصِّفَاتِ لَهُمْ^(٦). وَقُلْتُ: وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْعَلَ الْاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعاً، وَتَكُونُ الْآيَاتُ الْمَذْكُورَةُ فِيهَا أَوْصَافُ الْمُؤْمِنِينَ الْمُرْتَبِّ عَلَيْهِمَا الثَّوَابُ، مُقَابِلَةً لِمَا ذُكِرَ مِنْ^(٧) أَوْصَافِ^(٨) الْكَافِرِينَ الْمُسْتَحَقِّ بِهَا الْعِقَابِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾، بِدَلِيلِ خَتْمِ الْآيَاتِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَوَّلَئِكَ فِي جَنَّتٍ مُّكْرَمُونَ﴾، وَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً﴾ إِلَى آخِرِهِ، تَعْلِيلًا لِقَوْلِهِ: ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١١٤)، قاله في تفسير الآيات (١٩-٢١) من سورة المعارج.

(٢) في (ح): «عند».

(٣) في كتاب الإسكافي: «عقوبته»، وليس بصواب.

(٤) «درة التنزيل وغرة التأويل» للخطيب الإسكافي، ص ٢٨٧.

(٥) في (ف): «لِـ هَلُوعاً».

(٦) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٨٩)، قاله في تفسير الآيات (١٩-٢١) من سورة المعارج.

(٧) في (ط) و(ف): منها.

(٨) من قوله: «المؤمنين المرتب عليها الثواب» إلى هنا، سقط من (ح).

الذين جاهدوا أنفسهم وحملوها على المكاره وظلّفوها عن الشهوات، حتى لم يكونوا جازعين ولا مانعين. وعن النبي ﷺ: «شَرُّ ما أُعْطِيَ ابنُ آدَمَ شُحُّ هَالِعٍ وَجُبْنُ خَالِعٍ».

وتحريره أنه تعالى لما وصّف النارَ بما وصف، ثم أخبر أنها ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَعَّ فَأَوْعَى﴾، وهي أُمُّ الرذائل، وشَرُّ خِصَالٍ وَعَلَلِ الْآخِرِينَ^(١) بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ إلى آخره، بمعنى: أن قَلَّةَ الصَّبرِ، وشِدَّةَ الحِرْصِ مِنْ جِبِلَّةِ الإنسان، وهما اللذان حملاه على جمع المال، والمنع من الإنفاق في سبيل الله، - كما قال ابن عباس: «إذا أصابه الفقر لم يصبر، وإذا أصاب المال لم يُنفق» - استطرد ذكر الذين خصّصهم بالفضائل، واستخلص قلوبهم من تلك الرذائل، كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى﴾ [الحجرات: ٣]، فوصفهم بخصال ثمانٍ مُضَادَّةٍ لتلك الخصال الأربع، لأنها دالّة على الاستغراق في طاعة الله، والشفقة على خلق الله، وعلى الإيمان بالجزاء والخوف من العقوبة، وكسر الشهوات، وإثارة الآجل على العاجل^(٢)، ثم حكّم^(٣) لهم أنهم في جنات مكرمون. ثم قرّع عليه بالفاء قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ﴾، تخصيصاً بعد تعميم، ورجعاً إلى بدءٍ، لأنهم من المستهزئين الذين افتتحت السورة بسؤالهم. والله أعلم.

قوله: (وظلّفوها)، الجوهري: «ظَلَّفَ نفسه عن الشيء يظلفها ظلفاً، أي: منعها من أن تفعله أو تأتيه». وعن بعضهم: يقال: أرض ظلفة، أي: خسنة تمنع عن الشيء.

قوله: (شَرُّ ما أُعْطِيَ ابنُ آدَمَ)، الحديث من رواية أبي داود، عن أبي هريرة: «شَرُّ ما في الرَّجُلِ شُحُّ هَالِعٍ وَجُبْنُ خَالِعٍ»^(٤). قال صاحب «الجامع»: الشُّحُّ: أشدُّ البخل، والهَلْعُ: أشدُّ الجُرْع، والمراد أن الشحيح يَجْزَعُ جَزَعاً شديداً، ويحزن على درهم يفوته ويخرج عن

(١) لعل صوابه: وشَرُّ خِصَالِ الْآخِرِينَ وعللهم.

(٢) في (ح): «الآجل».

(٣) في (ف): «حكى».

(٤) «سنن أبي داود» (٢٥١١).

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قَالَ: ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ثُمَّ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ؟

قلتُ: معنى دَوَامِهِمْ عَلَيْهَا أَنْ يُوَاطِبُوا عَلَى أَدَائِهَا لَا يُجَلُّونَ بِهَا وَلَا يَسْتَعْلُونَ عَنْهَا شَيْءٌ مِنَ الشَّوَاغِلِ، كَمَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَفْضَلُ الْعَمَلِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ»، وَقَوْلُ عَائِشَةَ: «كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً». وَمَحَافِظَتُهُمْ عَلَيْهَا أَنْ يُرَاعُوا إِسْبَاغَ الْوُضْوءِ لَهَا، وَمَوَاقِيتَهَا، وَيُقِيمُوا أَرْكَانَهَا وَيُكْمِلُوهَا بِسُنَنِهَا وَأَدَائِهَا، وَيَحْفَظُوهَا مِنَ الْإِحْبَاطِ بِاقْتِرَافِ الْمَآثِمِ، فَالِدَوَامُ يَرْجِعُ إِلَى أَنْفُسِ الصَّلَوَاتِ، وَالْمَحَافِظَةُ إِلَى أَحْوَالِهَا. ﴿حَقٌّ مَعْلُومٌ﴾ هُوَ الزَّكَاةُ، لِأَنَّهَا مُقَدَّرَةٌ مَعْلُومَةٌ؛ أَوْ صَدَقَةٌ يُوْظَّفُهَا الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ يُؤَدِّيَهَا فِي أَوْقَاتٍ مَعْلُومَةٍ. السَّائِلُ: الَّذِي يَسْأَلُ ﴿وَالْمَعْرُومُ﴾ الَّذِي يَتَعَقَّفُ عَنِ السُّؤَالِ فَيَحْسَبُ غَنِيًّا فَيُحَرِّمُ ﴿يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ تَصَدِيقًا بِأَعْمَالِهِمْ وَاسْتِعْدَادِهِمْ لَهُ، وَيُشْفِقُونَ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ،

يَدُهُ. وَهَذَا مِنْ بَابِ قَوْلِهِمْ: «لَيْلٌ نَائِمٌ وَيَوْمٌ عَاصِفٌ»، أَي: يَنَامُ فِيهِ، وَتَعَصِفُ فِيهِ الرِّيحُ^(١)، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ قَدْ قَالَ: «هَالِعٌ» لِمَكَانِ «خَالِعٍ» لِلزَّادِ وَاجْتِمَاعِ الْخَا لِمَا كَانَ خَالِعٌ: الَّذِي كَانَ خُلِعَ فَوَادُهُ، لِشِدَّةِ خَوْفِهِ وَفَزَعِهِ^(٢).

قَوْلُهُ: (أَفْضَلُ الْعَمَلِ أَدْوَمُهُ)، وَقَوْلُهَا: (كَانَ عَمَلُهُ دِيمَةً)، أَخْرَجَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ مَعْنَى الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ^(٣)، وَلَفْظَ الثَّانِي فِي «مُسْنَدِهِ»^(٤).

قَوْلُهُ: (وَيَحْفَظُوهَا مِنَ الْإِحْبَاطِ بِاقْتِرَافِ الْمَآثِمِ)، مَذْهَبُهُ^(٥).

(١) سقط لفظ (الريح) من الأصول الخطية.

(٢) «جامع الأصول في أحاديث الرسول» (٩٣٧٨-١١/٧١٥) لابن الأثير.

(٣) انظر: «مسند الإمام أحمد» (٢٤٣٢٢، ٢٥٤٣١، ٢٥٤٧٣، ٢٦٠٣٨، ٢٦٣٠٧).

(٤) انظر: «مسند الإمام أحمد» (٢٤١٦٢، ٢٤٢٨٢).

(٥) يعني مذهب المعتزلة في الإحباط والتكفير. انظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار، ص ٦٢٤ وما بعدها.

واعترض بقوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ أي: لا ينبغي لأحد وإن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه، وينبغي أن يكون مترجحاً بين الخوف والرجاء. قُرئ: «بشهادتهم»، و﴿يَشْهَدَتِهِمْ﴾، والشهادة من جملة الأمانات، وخصّها من بينها إبانة فضلها، لأن في إقامتها إحياء الحقوق وتصحیحها، وفي زيتها: تضييعها وإبطالها.

[﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قَلَبْكَ مُهْطِعِينَ * عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ * أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ * كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ * فَلَا أَقِيمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ * عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ * يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاجًا كَانَتْهُمْ إِلَى نَصَبٍ يَوْفُونَ * خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِفُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ٣٦-٤٤]

كان المشركون يخفون حول النبي ﷺ حلقاً حلقاً وفرقاً فرقاً، يستمعون ويستهنئون بكلامه، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم، فنزلت. ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مُسرعين نحوك، مادي أعناقهم إليك،

قوله: («بشهادتهم» و﴿يَشْهَدَتِهِمْ﴾)، حفص: «يَشْهَدَتِهِمْ﴾ على الجمع، والباقون: بغير ألفٍ على التوحيد^(١).

قوله: (في زيتها)، أي: منعها.

قوله: ﴿مُهْطِعِينَ﴾: مُسرعين نحوك مادي أعناقهم، الجوهرى: «هَطَعَ الرجلُ: إذا أقبلَ ببصره على الشيء لا يُقلعُ منه^(٢)، يهطع هُطوعاً. وأهطع إذا مدَّ عنقه وصوب^(٣) رأسه، وأهطع في عدوه إذا أسرع».

(١) انظر: «التيسير» لأبي عمرو الداني، ص ٢١٤.

(٢) في «الصحاح»: «عنه».

(٣) في (ح): «وضرب».

مُقبِلين بأبصارهم عليك ﴿عِزِينَ﴾ فِرْقَا شَتَى جَمْعُ عِزَّةٍ، وَأَصْلُهَا عِزْوَةٌ، كَأَنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ
تَعْتَزِي إِلَى غَيْرِ مَنْ تَعْتَزِي إِلَيْهِ الْأُخْرَى؛ فَهَمُّ مُفْتَرِقُونَ، قَالَ الْكَمِيتُ:
وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ بَاغٍ تَرَكْنَا كَتَائِبَ جَنْدَلٍ شَتَى عِزِينَا

وقيل: كان المستهزون خمسةً أرهط.

﴿كَلَّا﴾: رَدْعٌ لَهُمْ عَنْ طَمَعِهِمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ عَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ
مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ، وَهُوَ كَلَامٌ دَالٌّ عَلَى إِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: كَلَّا
إِنَّهُمْ مُنْكَرُونَ لِلْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ؛ فَمَنْ أَيْنَ يَطْمَعُونَ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ؟
فَإِنْ قُلْتَ: مِنْ أَيِّ وَجْهِ دَلَّ هَذَا الْكَلَامُ عَلَى إِنْكَارِ الْبَعْثِ؟

قَوْلُهُ: (وَأَصْلُهَا عِزْوَةٌ)، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «﴿عِزِينَ﴾: جَمْعُ عِزَّةٍ^(١)، وَالْمَحذُوفُ الْوَاوُ
وَقِيلَ: الْإِيَاءُ؛ مِنْ عَزَوْتُهُ إِلَى أَبِيهِ وَعَزَيْتُهُ، لِأَنَّ الْعِزَّةَ الْجَمَاعَةَ، وَبَعْضُهُمْ مُنْضَمٌّ إِلَى بَعْضٍ، كَمَا
أَنَّ الْمُنْسُوبَ مَضمُومٌ إِلَى الْمَضمُومِ إِلَيْهِ^(٢). وَ﴿عَنِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ﴿عِزِينَ﴾، أَيُّ: مُتَفَرِّقِينَ عَنْهَا،
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا^(٣).

قَوْلُهُ: (وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ) الْبَيْتُ^(٤)، أَيُّ: نَحْنُ تَرَكْنَا كَتَائِبَ جَنْدَلٍ مُتَفَرِّقِينَ، وَالْحَالُ أَنْ
جَنْدَلًا بَاغٍ. وَ«جَنْدَلٌ» مُبْتَدَأٌ، وَ«بَاغٍ» خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ كَالْإِعْرَاضِ، وَ«تَرَكْنَا» خَبَرُ «نَحْنُ».

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: عِزْوَةٌ، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٢) فِي «التَّبْيَانِ»: «الْمُنْسُوبُ إِلَيْهِ».

(٣) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ١٢٤١).

(٤) مِنْ نَوَائِثِهِ الشَّهِيرَةِ الَّتِي مَطَّلَعُهَا:

أَلَمْ تَتَعَجَّبِي مِنْ رَبِّبِ دَهْرٍ رَأَيْتُ ظَهْرَهُ قُلَيْبُثُ بَطُونَا

انظر: «ديوان الكميت»، ص ٤٤٨.

قلت: من حيث إنه احتجاجٌ عليهم بالنشأة الأولى، كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل، وذلك قوله: ﴿خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ * أي: من النطف، وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناساً خيراً منهم، وأنه ليس بمسبوقٍ على ما يريدُ تكوينه لا يعجزه شيء، والغرض أن من قدر على ذلك لم تعجزه الإعادة.

ويجوز أن يُراد: إنا خلقناهم مما يعلمون، أي: من النطفة المذرة، وهي منصبهم الذي لا منصب أَوْضَعُ منه، ولذلك أبهم وأخفى، إشعاراً بأنه منصبٌ يُستحيا من ذكره، فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون: لندخلن الجنة قبلهم.

وقيل: معناه إنا خلقناهم من نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم، ومن حُكْمنا أن لا يدخل أحدٌ منهم الجنة إلا بالإيمان والعمل الصالح،

قوله: (وبالقدرة على أن يهلكهم)، عطفٌ على قوله: بـ«النشأة الأولى»، فقوله «بالنشأة الأولى»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ *، وقوله: «بالقدرة»^(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ [المعارج: ٤٠]، وهما من قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْرَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَتَوَلَّوْا تَذَكَّرُونَ﴾^(٢) [الواقعة: ٦١-٦٢].

قوله: (وقيل: معناه إنا خلقناهم من نطفة كما خلقنا)، يعني: أن المراد من قوله ﴿مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ * النطفة. وذكرها إما لإثبات القدرة على أن يقال: إنا كما قدرنا على خلقهم من ماء، نقدر على إعادتهم، أو لإثبات الإهانة والحقارة، وأتهم لا يستحقون تلك الكرامة من حيث أنفسهم، ﴿قُلْ إِنْ أَلْفُ ضَلٍّ بِيدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ شَاءٍ﴾ [آل عمران: ٧٣]، أو أنهم وسائر من خلِقَ من الماء مُستون، وإثما التقديم بحسب العمل. قال القاضي: «المعنى أنكم مخلوقون من نطفة مذرة، وهي غير مناسبة لعالم القدس، فمن لم يستكمل بالإيمان والطاعة، ولم يتخلق

(١) من قوله: «فقوله: بالنشأة الأولى» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) من قوله: «قوله: وبالقدرة» إلى هنا، سقط من (ف).

فَلِمَ يَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ إِيمَانٌ وَعَمَلٌ؟ وَقُرَى: «بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»،
و﴿يَخْرُجُونَ﴾، و﴿يُخْرَجُونَ﴾، و﴿مِنَ الْأَجْنَاثِ سِرَاعًا﴾ بالإظهار والإدغام، و﴿نُصِبِ﴾،
و﴿نُصِبِ﴾، وهو كُلُّ مَا نُصِبَ فَعُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿يُوفُونَ﴾ يُسْرِعُونَ إِلَى الدَّاعِي مُسْتَبِقِينَ
كَمَا كَانُوا يَسْتَبِقُونَ إِلَى أَنْصَابِهِمْ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «سَأَلَ سَائِلٌ» أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ
لَأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ».

بِالْأَخْلَاقِ الزَّكِيَّةِ، لَمْ يَسْتَعِدَّ لِدُخُولِهِ. أَوْ أَنْكُمْ مَخْلُوقُونَ مِمَّا تَعْمَلُونَ مِنْ أَجْلِ مَا تَعْلَمُونَ،
وَهُوَ تَكْمِيلُ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا لَمْ يَتَبَوَّأْ^(١) فِي مَنَازِلِ الْكَامِلِينَ^(٢).

قَوْلُهُ: (بِالْإِظْهَارِ وَالْإِدْغَامِ، و﴿نُصِبِ﴾)، بِالْإِدْغَامِ: أَبُو عَمْرٍو^(٣)، و﴿نُصِبِ﴾ بِضَمَّتَيْنِ:
ابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصٌ، وَالْبَاقُونَ: بَفَتْحِ النُّونِ وَإِسْكَانِ الصَّادِ^(٤). قَالَ الزَّجَّاجُ: «فَمَنْ قَرَأَ «نُصِبِ»،
فَمَعْنَاهُ: كَأَنَّهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى عِلْمٍ مَنْصُوبٍ لَهُمْ. وَمَنْ قَرَأَ «نُصِبِ»، فَمَعْنَاهُ إِلَى أَصْنَافِهِمْ، كَمَا
قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا ذُبِجَ عَلَى النَّصْبِ﴾^(٥) [المائدة: ٣].

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) فِي (ح): «يَتَوَّأ».

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٣٩١) بِتَصْرِفٍ.

(٣) أَدْغَمَ أَبُو عَمْرٍو الثَّاءَ فِي السِّينِ مِنْ قَوْلِهِ: «الْأَجْدَاثُ سُرَاعًا».

(٤) انْظُرْ: «حُجَّةُ الْقُرَّاءَاتِ» لِابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٢٤.

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» الزَّجَّاجُ (٥: ٢٢٤).

سُورَةُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكِّيَّةٌ، تِسْعٌ أَوْ ثَمَانٍ وَعَشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا * يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١-٤﴾]

﴿أَنْ أَنْذِرَ﴾ أصله: بأنْ أَنْذِرْ، فحذف الجارُّ وأوصل الفعل، وهي أن الناصبة للفعل، والمعنى: 'أرسلناه بأن قلنا له أَنْذِرْ، أي: أرسلناه بالأمر بالإنذار.....'

سُورَةُ نُوحٍ ثَمَانٍ وَعَشْرُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ، إِجْمَاعاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَوْلُهُ: (وَهِيَ «أَنْ» الناصبة للفعل)، قَالَ فِي «يُونُسَ»: «قَدْ سَوَّغَ سَبِيوِيهِ أَنْ تَوْصَلَ أَنْ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ»^(١)، وَإِنْ كَانَ مِنْ حَقِّ الصَّلَاةِ أَنْ تَكُونَ جَمَلَةً، تَحْتَمِلُ الصَّدْقَ وَالْكَذْبَ، لِأَنَّ الْغُرْصَ وَصْلَهَا بِمَا تَكُونُ مَعَهُ فِي مَعْنَى الْمَصْدَرِ، وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ دَالَّانِ عَلَى الْمَصْدَرِ^(٢).

(١) انظر: «الكتاب» (٣: ١٦٢) لسببويه.

(٢) انظر: (٧: ٥٨٢)؛ في تفسير الآية (١٠٥) من سورة يونس.

ويجوز أن تكون مفسرة؛ لأن الإرسال فيه معنى القول. وقرأ ابن مسعود: «أنذر» بغير «أن» على إرادة القول. و﴿أَنِ اعْبُدُونَا﴾ نحو ﴿أَنْ أَنْذِرَ﴾ في الوجهين.

فإن قلت: كيف قال ﴿وَيُؤَخِّرَكُمْ﴾ مع إخباره بامتناع تأخير الأجل، وهل هذا إلا تناقض؟ قلت: قضى الله - مثلاً - أن قوم نوح إن آمنوا عمّرهم ألف سنة، وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسع مئة، فقليل لهم: آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى، أي: إلى وقت سماه الله وضربه أمداً تنتهون إليه لا تتجاوزونه، وهو الوقت الأطول تمام الألف. ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك الأجل الأمد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت، ولم تكن لكم حيلة، فبادروا في أوقات الإمهال والتأخير.

[﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لِيَلَا وَنَهَارًا * فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا * وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعًا * وَأَذَانِهِمْ عَلَى صُدُورِهِمْ وَأَسْتَكْبَرُوا أَتَكْبَارًا * ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا * ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا * فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾]

قوله: (قضى الله - مثلاً - أن قوم نوح عليه السلام إن آمنوا عمّرهم) إلى آخره، ذكره الإمام بعينه في «تفسيره»^(١)، وقال الواحدي ومحيي السنة: «المعنى: يعافيكُم»^(٢) إلى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم، ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤]، يقول: آمنوا قبل الموت تسلموا من العقوبات، فإنَّ أجل الموت إذا جاء^(٣) لا يؤخر، فلا يُمكنكم الإيمان إذا جاء الأجل^(٤). وقد مرَّ شيء صالح من هذا البحث في «الفاطر» عند قوله: ﴿وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ﴾ [فاطر: ١١].

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١١٩).

(٢) في (ط) و(ح): «يعاقبكم».

(٣) في (ط) و(ح): «حَلَّ».

(٤) انظر: «الوسيط» (٤: ٣٥٦) للواحدي، و«معالم التنزيل» (٨: ٢٢٧) للبعوي.

إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا * يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا * مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا * وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا * أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا * وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا * وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا * ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا * لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٥-٢٠﴾

﴿لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ دائماً من غير فتور مُستغْرِقاً به الأوقات كلها ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاءِي﴾ جعل الدعاء فاعلاً لزيادة الفرار. والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فراراً؛ لأنه سبب الزيادة، ونحوه: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]، ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤].
﴿لَتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ ليتوبوا عن كفرهم فتغفر لهم، فذكر المسبب الذي هو حظهم خالصاً ليكون أقبح لإعراضهم عنه. سدّوا مسامعهم عن استماع الدعوة.....

وقال الإمام: ﴿لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، يعني: كنتم من أهل النظر والعلم، وفيه: أنهم لا يُنْهَكُهم في حُبِّ الدُّنْيَا، كأنهم شاكُونَ في الموت^(١).

قوله: (والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فراراً)، يُريدُ أنه من الإسناد المجازي.
قوله: ﴿فَذَكَرَ الْمُسَبَّبَ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالِصًا﴾، يعني: جردَ المُسَبَّبَ عن السبب، ليكون أشنع عليهم، أي: ليس مقصودي من دَعْوَتِكُمْ^(٢) إلى الإيِّان والطاعة، سوى المنفعة العائدة إليكم^(٣)، فما أقبح إعراضكم عما ينفعكم! قال الإمام: «إننا دعاهم نوح عليه السلام إلى العبادة والتقوى، لأجل أن يغفر الله لهم؛ فإن المقصود الأولي هو حصول المغفرة، فالطاعة إنما تُطلب للتوسل بها إليها»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٠).

(٢) في (ح): «دعواكم».

(٣) في (ط) و(ح): «إليكم».

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٣١) بتصرف.

﴿وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ وَتَغَطُّوا بِهَا، كَانَهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابُهُمْ، أَوْ تُغَشِّيَهُمْ لئَلَّا يُبْصِرُوهُ كَرَاهَةً النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ مَنْ يَنْصَحُهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ. وَقِيلَ لئَلَّا يَعْرِفَهُمْ؛ وَيَعْصِدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ [هود: ٥].

الإصرار: مِنْ: أَصَرَ الْحِمَارُ عَلَى الْعَانَةِ إِذَا صَرَّ أذْنِيهِ وَأَقْبَلَ عَلَيْهَا يَكْدِمُهَا وَيَطْرُدُهَا؛ اسْتَعِيرَ لِلْإِقْبَالِ عَلَى الْمَعَاصِي وَالْإِكْبَابِ عَلَيْهَا ﴿وَأَسْتَكَبَرُوا﴾ وَأَخَذَتْهُمْ الْعِزَّةُ مِنْ اتِّبَاعِ نُوحٍ وَطَاعَتِهِ، وَذَكَرَ الْمَصْدَرِ تَأْكِيدًا وَدَلَالَةً عَلَى فَرْطِ اسْتِقْبَالِهِمْ وَعُتُوبِهِمْ.

فَإِنْ قُلْتَ: ذَكَرَ أَنَّهُ دَعَاهُمْ لَيْلًا وَنَهَارًا، ثُمَّ دَعَاهُمْ جَهَارًا، ثُمَّ دَعَاهُمْ فِي السِّرِّ وَالْعَلَنِ؛ فَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ ثَلَاثَ دَعَوَاتٍ مُخْتَلِفَاتٍ حَتَّى يَصِحَّ الْعَطْفُ.

قُلْتُ: قَدْ فَعَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا يَفْعَلُ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، فِي الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَهْوَنِ وَالتَّرْقِي فِي الْأَشَدِّ فَلِأَشَدِّ، فَافْتَتَحَ بِالْمُنَاصِحَةِ فِي السِّرِّ، فَلَمَّا لَمْ يَقْبَلُوا نَتْنِي بِالْمُجَاهَرَةِ، فَلَمَّا لَمْ تَوْثُرْ ثَلَاثَ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْإِسْرَارِ وَالْإِعْلَانِ. وَمَعْنَى ﴿ثُمَّ﴾ الدَّلَالَةُ عَلَى تَبَاعُدِ الْأَحْوَالِ، لِأَنَّ الْجَهَارَ أَغْلَظُ مِنَ الْإِسْرَارِ؛ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ،

قَوْلُهُ: (أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابَهُمْ، أَوْ تُغَشِّيَهُمْ)، أَيُّ: اسْتَغْشَوْا، إِمَّا مِنَ الْغِشَاءِ أَوْ التَّغْشِيَةِ.

قَوْلُهُ: (أَصَرَ^(١) الْحِمَارُ عَلَى الْعَانَةِ^(٢))، الْجَوْهَرِي: «صَرَّ الْفَرَسُ أُذْنِيهِ: صَمَّهَا إِلَى رَأْسِهِ».

الْعَانَةُ: وَهِيَ الْقَطِيعُ مِنْ حُمُرِ الْوَحْشِ، وَالْكَدْمُ: الْعَضُّ.

قَوْلُهُ: (اسْتَعِيرَ لِلْإِقْبَالِ عَلَى الْمَعَاصِي)، قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ: لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي ارْتِكَابِ الْمَعَاصِي إِلَّا التَّشْبِيهُ^(٣) بِالْحِمَارِ، لَكَفَى بِهِ مَزْجَرَةٌ، فَكَيْفَ وَالتَّشْبِيهُ فِي أَسْوَأِ حَالٍ وَأَفْحَشِهَا، وَهُوَ حَالَةُ الْكَدْمِ، وَالطَّرْدُ لِلْسُّفَادِ^(٤)؟.

(١) فِي (ف): «أَضْمَر».

(٢) فِي (ح): «الْغَايَةِ»، فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

(٣) فِي (ف): «التَّشْبِيهِ».

(٤) فِي (ح): «لِلْفُسَادِ»، وَفِي (ف): «وَالشَّقَاوَةِ»، وَفِي (ط): «الْمُسْتَفَاد».

أغلظ من إفراد أحدهما. و﴿جَهَارًا﴾ منصوبٌ بدعوتهم نَصَبَ المصدر، لأنَّ الدعاءَ أحدُ نوعَيْه الجَهَار، فنُصِبَ به نَصَبَ الْقَرْفِصَاءِ بَقَعَدَ، لكونها أحدُ أنواعِ الْقُعُودِ، أو لأنه أَرَادَ بِ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾: جَاهَرْتُهُمْ.

ويجوزُ أن يكونَ صفةً لمصدرٍ دعا، بمعنى دُعَاءٍ جِهَارًا، أي مجاهرًا به، أو مصدرًا في موضعِ الحال، أي مجاهرًا؛ أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبةُ عن الكفرِ والمعاصي، وقَدَّمَ إليهم الموعدَ بما هو أوقعُ في نفوسهم وأحبُّ إليهم من المنافعِ الحاضرةِ والفوائدِ العاجلةِ، ترغيبًا في الإيمانِ وبركاته والطاعةِ ونتائجها من خيرِ الدارين، كما قال: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصَرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [الصف: ١٣]، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ﴾ [الاعراف: ٩٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِن فَوْقِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦]، ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُّوْا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ﴾ [الجن: ١٦].

قوله: (وقدَّمَ إليهم الموعد)، أي: ﴿يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكَ مِدْرَارًا﴾ الآية. نَحْوُهُ قوله تعالى: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَعْدِ﴾ [ق: ٢٨]، أي: أوعدتكم بعذابٍ على السنةِ رُسُلِي^(١).

قوله: (كما قال): ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ [الصف: ١٣]، استشهادٌ لقوله: «بما هو أوقعُ لِنفوسهم وأحبُّ إليهم من المنافعِ الحاضرةِ»، أي: ولكم إلى هذه النعمةِ المذكورةِ، نعمةٌ أخرى محبوبةٌ إليكم، وهي ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: ١٣]، أي فتحُ مكة. وفي ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ شيءٌ من التوبيخِ على حُبِّهِ العاجلةِ.

وقال القاضي: «كانهم لما أمرهم بالعبادة قالوا: إن كُنَّا على حَقٍّ فلا نُثَرِّكُهُ، وإن كُنَّا على باطلٍ، فكيفَ يقبلُنا ويلطِّفُ بنا مَنْ عَصَيْنَاهُ؟ فأمرهم بما يُحِبُّ معاصيهم، ويَجْلِبُ إليهم المِنَح، ولذلك وَعَدَهُم عليه بما^(٢) هو أوقعُ في قلوبهم»^(٣).

(١) من قوله: «قوله: وقدَّمَ إليهم الموعد» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) في (ف): «ولذلك وَعَدَهُم ما».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٩٣)؛ قاله في تفسير الآية (١٠) من سورة نوح.

وقيل: لما كذّبوه بعد طولِ تكريرِ الدّعوة، حَبَسَ اللهُ عنهم القَطَرَ وأَعَقَمَ أرحامَ نسائهم أربعينَ سنة، ورُوي سبعين، فَوَعَدَهُم أَنهم إِنْ آمَنُوا رَزَقَهُم اللهُ تَعَالَى الخُضْبَ ودَفَعَ عنهم ما كانوا فيه. وعن عمرَ رضي اللهُ عنه، أَنه خَرَجَ يَسْتَسْقِي، فما زَادَ على الاستغفار، فَقِيلَ لَهُ: ما رأيناكَ استسقيتَ! فقال: لقد استسقيتُ بمَجَادِيحِ السَّمَاءِ التي يُسْتَنْزَلُ بها المَطَرُ؛ شَبَّهَ الاستغفارَ بالأنواءِ الصادقةِ التي لا تُخْطِئُ. وعن الحسن، أَنَّ رجلاً شكا إلى الجَذب، فقال: استغفرِ اللهُ؛ وشكا إليه آخِرُ الفَقْرِ، وآخِرُ قَلَّةِ النسل، وآخِرُ قَلَّةِ رِيحِ أرضه، فأمرهم كُلَّهُم بالاستغفار،

قوله: (بِمَجَادِيحِ السَّمَاءِ)، المَجَادِيحُ: واحِدُهَا مَجْدَحٌ، والياءُ زائدةٌ للإشباع. والقياسُ أَن يكونَ واحِدُهَا مَجْدَاحًا، وأما مَجْدَحُ فَمَجْمَعُهُ المَجَادِيحُ. والمَجْدَحُ نَجْمٌ مِنَ النُّجُومِ، وقيل: هُوَ الدَّبْرَان. وقيل: هُوَ ثلاثَةُ كواكِبَ كالْأَثافي، تَشْبِيهاً بِالمَجْدَحِ^(١) الذي لَهُ ثلاثُ شُعَب. وهو عند العربِ مِنَ الأنواءِ الدَّالَّةِ على المَطَرِ^(٢)، فَجُعِلَ الاستغفارُ مُشَبَّهاً بِالأنواءِ مُخاطَبَةً بِما يَعْرِفُونَهُ، لا قولاً بِالأنواءِ^(٣).

وجاءَ بلفظِ الجَمْعِ لإرادةِ الأنواءِ جميعها، التي يَزْعُمُونَ أَن مِن شأنِها المَطَرُ. وعن بعضهم: وَقَدْ أَجْرَى اللهُ تَعَالَى إِنْزالَ المَطَرِ عندَ طُلُوعِ ذلك، ثُمَّ رَأَوْا المَطَرَ مِنْهُ لا مِنَ اللهِ. وقيل: المَجْدَحُ كوكبٌ كان يَكْثُرُ المَطَرُ عندَ طُلُوعِهِ، أَكْثَرُ ما يَكُونُ عندَ طُلُوعِ سائِرِ الكواكِبِ^(٤).

(١) المَجْدَحُ: ما يُجْدَحُ بِهِ، وهو خَشْبَةٌ ذُو جَوَانِبِ. «الصحاح» (١: ٣٥٨ - جَدَح) للجوهري.

(٢) انظر: «الأنواء» لابن قتيبة الدّينوري، ص ١٤ - ١٥.

(٣) قال الإمام الشافعي في «الأم» (٢: ٥٥١): «مَنْ قَالَ: مُطَرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَكَذَا، على ما كان بعضُ أهلِ الشَّرْكِ يَعْنون مِنَ إِضافةِ المَطَرِ إلى أَنه أَمطَرَهُ نُوءُ كَذَا، فَذلكَ كُفْرٌ؛ لِأَنَّ النُّوءَ وَقْتُ، والوقتُ مَخْلُوقٌ، لا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ ولا لغيرِهِ شَيْئاً، ولا يَمطرُ ولا يَصْنَعُ شَيْئاً. فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطَرْنَا بِنُوءٍ كَذَا، على معنى مُطَرْنَا بِوَقْتِ كَذَا، فَإِنَّها ذلكَ كَقَوْلِهِ: مُطَرْنَا في شَهرِ كَذَا، ولا يَكُونُ هذا كُفْراً».

(٤) في حديث أبي سعيد الخدري، أَنَّ رَسولَ اللهِ ﷺ قال: «لَوْ أَمْسَكَ اللهُ القَطَرَ عَنِ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ أَرْسَلَهُ لأَصْبَحَتْ طائِفَةٌ بِهِ كَافِرِينَ، يَقُولُونَ: مُطَرْنَا بِنُوءِ المَجْدَحِ». «مسند الإمام أحمد» (١١٠٤٢)، وَنَمَّةٌ تَمَامُ تَحْرِيجِهِ.

فقال له الربيع بن صبيح: أتاك رجال يشكون أبواباً ويسألون أنواعاً، فأمرتهم كلهم بالاستغفار! فتلا له هذه الآية. والسماء: المظلة؛ لأن المطر ينزل إلى السحاب؛ ويجوز أن يراد السحاب أو المطر، من قوله:

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ

والمدرار: الكثير الدُّرور، ومفعالٌ مما يستوي فيه المذكر والمؤنث، كقولهم: رجلٌ أو امرأةٌ معطارٌ ومتفال. ﴿جَنَّتْ﴾ بسايتين. ﴿لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ لا تأملون له توقيراً، أي: تعظيماً، والمعنى: ما لكم لا تكونون على حالٍ تأملون فيها تعظيمَ الله إياكم في دارِ الثواب،

قوله: (إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ)، تمامه:

رَعَيْنَاهَا وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا^(١)

ويُروى: «رَعَيْنَاهُ»، على رواية: «إِذَا نَبَتِ السَّمَاءُ»، أي: العُشب.

قوله: (ما لكم لا تكونون على حالٍ تأملون فيها تعظيمَ الله إياكم في دارِ الثواب)، يعني: حثُّ على رجاءِ الوَقَارِ لله تعالى.

والمراد: الحثُّ على الإيمان والطاعةِ الموجِبين لرجاءِ ثوابِ الله، فهو من الكناية التلويحية، لأنَّ مَنْ أَرَادَ رجاءَ تعظيمِ الله وتوقيره إياه، آمَنَ به وَعَبَدَهُ وَعَمِلَ صَالِحاً، وَمَنْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ رجاءَ ثوابِ الله وتعظيمه إياه في دارِ الثواب، فهو من بابِ مُقَدِّمَةِ الواجب، لأنَّ الحثَّ على تحصيلِ الرجاءِ مَسْبُوقٌ بِالْحَثِّ عَلَى تَحْصِيلِ الإِيْمَانِ، قَالَ الإمام: «إِنَّ الْقَوْمَ كَانُوا يُيَالِغُونَ فِي الاسْتِخْفَافِ^(٢) بِنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ بِتَوْقِيرِهِ، أَي: إِنَّكُمْ إِذَا وَقَرْتُمْ نُوحًا وَتَرَكْتُمْ اسْتِخْفَافَهُ، كَانَ ذَلِكَ لِأَجْلِ اللَّهِ، فَمَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا^(٣)».

(١) لم أهد إلى قائله.

(٢) في (ط): «الاستحقاق»، وبعدها: «استحقاقه»، وليس بصواب.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٣).

و﴿لِلَّهِ﴾ بَيَانٌ لِلْمَوْقَرِّ، ولو تَأَخَّرَ لَكَانَ صَلَةً لِلْوَقَارِ. وقوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ في موضع الحال، كأنه قال: ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به، لأنه خلقكم أطواراً، أي تاراتٍ: خلقكم أولاً تراباً، ثم خلقكم نطفاً، ثم خلقكم علقاً، ثم خلقكم مضغاً، ثم خلقكم عظاماً ولحمًا، ثم أنشأكم خلقاً آخر. أولاً تخافون الله حِلماً وتترك معاجلةً بالعقاب فتؤمنوا؟ وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟

وعن ابن عباس: لا تخافون الله عاقبةً، لأن العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الثواب والعقاب، من: وَقَر؛ إذا ثبت واستقر.

قوله: (بيانٌ للموقر)، بكسر القاف، كأنه لَمَّا قِيلَ: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾، فقيل: لِمَنِ الوقار؟ فأجيب: لله، أي: الله الوقارُ فيوقركم، ولو تأخر كان صلَةً للوقار، لأن صلّة المصدر لا تتقدم عليه. وعن بعضهم: البيان في كلامهم قد يتقدم ويتأخر، فالتقدم كقول الله تعالى: ﴿لِلَّهِ وَقَارًا﴾، والتأخر كقولك: مَرَحَباً بك، ف«بك» بيان. ولكن إذا تقدم هنا وجب أن يكون بياناً، أي: وقاراً. وإذا تأخر فالظاهر أنه صلّة، ويجوز أن يكون بياناً، أي: وقاراً، لمن؟ أي: لله. قوله: (وهي حال موجبة للإيمان)، قال القاضي: «حال مقررّة للإنكار، من حيث إنها موجبة للرجاء، لأن خلقهم أطواراً يقتضي ذلك»^(١).

قوله: (وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟). قال الفراء: «إنما يوضع الرجاء موضع الخوف، لأن مع الرجاء طرفاً من الخوف من الناس»^(٢)، ومن ثم استعمل الخوف بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيكُمْ حَدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩]^(٣).

قوله: (من: وَقَر؛ إذا ثبت واستقر)، الجوهري: «وَقَرَّ الرَّجُلُ: إذا ثبت، يَقَرُّ وَقَاراً وَقَرَةً، فهو وَقُورٌ».

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٩٤).

(٢) في الأصول الخطية: «اليأس»، وليس بصواب، انظر: «التحرير والتنوير» (٢٩: ١٢٨٦) لابن عاشور.

(٣) لم أهتم إلى موضع عبارة الفراء.

نَبَّهَهُمْ عَلَى النَّظَرِ فِي أَنْفُسِهِمْ أَوَّلًا؛ لَأَنَّهَا أَقْرَبُ مَنْظُورٍ فِيهِ مِنْهُمْ، ثُمَّ عَلَى النَّظَرِ فِي الْعَالَمِ وَمَا سَوَّى فِيهِ مِنَ الْعَجَائِبِ الشَّاهِدَةِ عَلَى الصَّانِعِ الْبَاهِرِ قُدْرَتُهُ وَعِلْمُهُ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ﴿فِيهِنَّ﴾: فِي السَّمَوَاتِ، وَهُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا؛ لِأَنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ مَلَابِسَةً مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا طَبَاقٌ، فَجَازَ أَنْ يُقَالَ: فِيهِنَّ كَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَمِيعِهِنَّ، كَمَا يُقَالُ: فِي الْمَدِينَةِ كَذَا وَهُوَ فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا.

وعن ابنِ عباسٍ وابنِ عمرَ رضي الله عنهما: أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَجُوهَهُمَا مِمَّا يَلِي السَّمَاءَ، وَظُهُورُهُمَا مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ. ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ يُبْصِرُ أَهْلَ الدُّنْيَا فِي ضَوْئِهَا كَمَا يُبْصِرُ أَهْلَ الْبَيْتِ فِي ضَوْءِ السَّرَاجِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَى ابْصَارِهِ، وَالْقَمَرُ لَيْسَ كَذَلِكَ، إِنَّمَا هُوَ نُورٌ لَمْ يَبْلُغْ قُوَّةَ ضِيَاءِ الشَّمْسِ. وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، وَالضِّيَاءُ أَقْوَى مِنَ النُّورِ.

استَعِيرَ الْإِنْبَاتُ لِلْإِنْشَاءِ، كَمَا يُقَالُ: زَرَعَكَ اللَّهُ لِلْخَيْرِ، وَكَانَتْ هَذِهِ الِاسْتِعَارَةُ أَدْلَلَّ عَلَى الْخُدُوثِ، لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا نَبَاتًا كَانُوا مُحْدَثِينَ لَا مُحَالَةَ حَدُوثِ النَّبَاتِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَشَوِيَّةِ: النَّابِتَةُ وَالنَّوَابِتُ، لِحُدُوثِ مَذْهَبِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ غَيْرِ أَوْلِيَّةٍ لَهُمْ فِيهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: نَجَّمَ فَلَانٌ لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ.

قَوْلُهُ: (أَقْرَبُ مَنْظُورٍ فِيهِ مِنْهُمْ)، «مِنْهُمْ» صِلَةُ «أَقْرَبُ»، يُقَالُ: قَرُبَ مِنْهُ. وَإِضَافَةُ «أَقْرَبُ» إِلَى النُّكْرَةِ، نَحْوُ: زَيْدٌ أَفْضَلُ رَجُلٍ، أَيْ إِذَا عَدَدَ وَفَصَّلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَنْظُورِ فِيهِ، وَاحِدًا وَاحِدًا، تَكُونُ أَنْفُسُهُمْ أَقْرَبَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْجَمِيعِ لَا مُحَالَةَ.

قَوْلُهُ: (لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ)، النِّهَايَةُ: «الْمَارِقُونَ»: الْخَوَارِجُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ»^(١)، أَيْ: يَجُوزُونَهُ وَيَتَعَدَّوْنَهُ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣٥١) وَمُسْلِمٌ (١٤٤-١٠٦٤).

﴿وَاتَّبَعُوا﴾ رؤوسهم المقدمين أصحاب الأموال والأولاد، وارتسموا ما رسموا لهم من التمسك بعبادة الأصنام، وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تزد لهم إلا وجهة ومنفعة في الدنيا زائدة ﴿خَسَارًا﴾ في الآخرة، وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم وسمية يعرفون بها، تحقيقاً له وتثبيتاً، وإبطالاً لهما سواء. وقري: ﴿وَوَلَدُهُ﴾، «وَوَلَدُهُ» بضم الواو وكسر ها.

بضرب الحجر، للدلالة على أن الموحى إليه، لم يتوقف عن اتباع الأمر^(١)، هذا معنى قول صاحب «الانتصاف»: «هذا هو التنبيه على تحتم القدرة وسرعة نفاذ حكمها»^(٢).

قوله: (وارتسموا ما رسموا لهم)، يقال: رسمت له كذا فازتسمه، أي امثله.

قوله: (زائدة ﴿خَسَارًا﴾)، ﴿خَسَارًا﴾: مفعول «زائدة»، و«زائدة» ثاني مفعولي ﴿جَعَلَ﴾.

قوله: (وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم، وسمية يعرفون بها)، يعني: كنى عن الرؤساء بقوله: ﴿مَنْ لَزِيذُهُ مَالُهُ، وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾، كما يكتفى عن الإنسان بقولهم^(٣): حيئ مستوي القامة عريض الأظفار، لأنه صفة لازمة، أي: كاشفة موضححة، فنفى عنهم جميع وجوه الأرباح والمنافع، وأثبت لهم الخسار، وإليه الإشارة بقوله: «تحقيقاً له وإبطالاً لهما سواء».

قوله: («وَوَلَدُهُ» بضم الواو)، وقال الزجاج: «الولد والولد: بمعنى؛ مثل: العرب والعرب»^(٤). قرأ نافع وعاصم وابن عامر: «ولده»، بفتح الواو واللام، والباقون: بضم الواو وإسكان اللام^(٥). وكسر الواو^(٦): شاذ.

(١) انظر: (٦: ٦٢٣)؛ في تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأعراف.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٢: ٣٣١)؛ قاله في التعليق على تفسير الزمخشري للآية (١١) من سورة يونس.

(٣) في (ف): «بقوله».

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٠).

(٥) الولد والولد لغتان، مثل: الحزن والحزن، والرشد والرشد. والولد بالضم جمع الولد. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٢٦.

(٦) قراءة الحسن البصري، انظر: «تحاف فضلاء البشر» (٢: ٥٦٤) للدمياطي.

﴿وَمَكْرُؤًا﴾ معطوفٌ على ﴿لَئِنْ زِدْنَاهُ﴾، وجمع الضمير وهو راجعٌ إلى «مَنْ»؛ لأنه في معنى الجمع. والماكرون هم الرؤساء، ومكرهم: احتياهم في الدين وكيدهم لنوح، وتحريش الناس على أذاه، وصدهم عن الميل إليه والاستماع منه، وقولهم لهم: لا تذرون آلهتكم إلى عبادة رب نوح. ﴿مَكْرًا كَبِيرًا﴾ قرئ بالتخفيف والثقل. والكبار أكبر من الكبير، والكبار أكبر من الكبار، ونحوه: طوال وطوال. ﴿وَلَا نَذْرُنَّ وَدًا﴾ كأن هذه التسميات كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم، فخصوها بعد قولهم: ﴿لَا نَذْرُنَّ إِلَهَتَكُمْ﴾، وقد انتقلت هذه الأصنام عن قوم نوح إلى العرب، فكان «ودًا» لـ «كلب»، وسواع لـ «همدان»، ويعوث لـ «مذحج»، ويعوق لـ «مراد»، ونسر لـ «جهر»؛ ولذلك سميت العرب بعبد ودّ وعبد يعوث، وقيل: هي أسماء رجال صالحين، وقيل: من أولاد آدم ماتوا، فقال إبليس لمن بعدهم: لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم، ففعلوا؛ فلما مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم؛ فعبدوهم. وقيل: كان ودّ على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويعوث على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر. وقرئ: «ودًا» بضم الواو.

قوله: ﴿كَبِيرًا﴾ قرئ بالتخفيف والثقل، الثقل: المشهورة، والتخفيف^(١): شاذ.

قوله: ﴿فَكَانَ وَدًا﴾ لـ «كلب» إلى آخره، مثله: رواه البخاري عن ابن عباس^(٢) مع

اختلاف فيه.

قوله: ﴿وَقُرِئَ: «وَدًا»، بضم الواو﴾: نافع، والباقون: بفتحها^(٣).

(١) «كَبِيرًا» ابن محيصن، جمع كبير. انظر: «إتحاف فضلاء البشر» (٢: ٥٦٤)، و«كَبِيرًا»: عيسى وابن

محيصن، للمبالغة. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٢٥٨) لأبي حيان.

(٢) صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد، أما ودّ لكلب بدومة الجندل، وأما سواع

كانت لهذيل ... الخ.

(٣) وهما لغتان، وهو اسم صنم، كانوا يقولون: عَبْدَ وَدَّ وَوَدَّ. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة،

وقرأ الأعمش: «ولا يَغوثاً وَيَعوقاً» بالصَّرف، وهذه قراءةٌ مُشكِّلةٌ، لأنها إن كانا عربيَّين أو أعجميَّين ففيهما سبباً مَنع الصَّرف: إما التعريفُ ووَزْنُ الفِعل، وإما التعريفُ والعُجْمَة؛ ولعله قَصَدَ الازدواجَ فصرَّفهما، لمصادفَتِه أخواتِها مُنصرفاتٍ: ودأ وسُواعاً ونسراً، كما قُرئ: ﴿وَضَحَّيْهَا﴾ بالإمالة، لوقوعه مع الممالاتِ للازدواج.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ الضميرُ للرؤساء، ومعناه: وقد أضلُّوا ﴿كثيراً﴾ قبل هؤلاء الموصيِّين بأن يَتَمَسَّكُوا بعبادةِ الأصنامِ ليسوا بأولَ مَنْ أضلَّوهم. أو وقد أضلُّوا بإضلالِهم كثيراً، يعني أن هؤلاء المُضِلِّينَ فيهم كثرةٌ. ويجوزُ أن يكونَ للأصنامِ، كقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ أَضَلَّلَن كَثِيراً مِّنَ النَّاسِ ﴿[إبراهيم: ٣٦].

فإن قلتَ: عَلَامَ عَطَفَ قوله ﴿وَلَا نَزِدَ الظَّالِمِينَ﴾؟

قلتُ: على قوله: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، على حكايةِ كلامِ نوحٍ عليه السلامُ بعدَ ﴿قَالَ﴾ وبعد الواوِ النائيةِ عنه، ومعناه: قال ربِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي،

قوله: (وَمَعْنَاهُ: وَقَدْ أَضَلُّوا)، مبتدأ وخبر، وقوله: «ليسوا بأولَ مَنْ أضلَّوهم»، بدلٌ أو بيان للخبر.

قوله: (وقد أضلُّوا بإضلالِهم) أي: بإضلالِ المؤمنين (كثيراً)، وهم هم؛ فهو من التجريد، وكان مِنَ الظاهر: وقد أضلَّ الرؤساء، إِيَّاهُمْ، أي الموصيَّين المخاطبين بقوله: ﴿لَا تَذَرْنِ الْهَكَرَ﴾، فوضع «كثيراً» موضعه على سبيلِ التجريد؛ فالباءُ في «إِضْلَالِهِمْ» كالباءِ في: رأيتُ بك أسداً^(١).

قوله: (بَعْدَ ﴿قَالَ﴾ وَبَعْدَ الواوِ)، يُريد: أن كلامَ نوحٍ مَذْكُورٌ بَعْدَ ﴿قَالَ﴾ في قوله تعالى: ﴿قَالَ نوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، وَبَعْدَ الواوِ في قوله تعالى: ﴿وَلَا نَزِدَ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾،

(١) من قوله: «قوله: وقد أضلُّوا بإضلالِهم»، إلى هنا، سقط من (ح).

وقال: لا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا، أي: قال هذين القولين، وهما في محلِّ النصب، لأنها مفعولاً ﴿قَالَ﴾ كقولك: قال زيدٌ: نودي للصلاة وصلَّ في المسجد؛ تحكي قوليه معطوفاً أحدهما على صاحبه.

فإن قلت: كيف جاز أن يريد لهم الضلال ويدعو الله بزيادته؟

قلت: المراد بالضلال: أن يُخَذَّلُوا وَيُمْنَعُوا الألفاف، لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم، وذلك حسنٌ جميلٌ يجوزُ الدعاءُ به، بل لا يحسنُ الدعاءُ بخلافه. ويجوزُ أن يريد بالضلال: الضياع والهلاك، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا﴾ [نوح: ٢٨].

[﴿مَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْنَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ * وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا * إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ ٢٥-٢٧]

فحكى الله تعالى الكلامين وعطف أحدهما على الآخر؛ فالواو في قوله: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ من كلام الله لا من كلام نوح، ومن ثم فسر المعنى، وقدره بقوله: «أي: قال هذين القولين». ولو كان الواو من كلامه عليه السلام، لكان المقول واحداً، ألا ترى كيف جعل ما بعد ﴿قَالَ﴾، وهو ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، وما عطف عليه من قوله: ﴿وَاتَّبَعُوا﴾ و﴿وَمَكُرُوا﴾ و﴿وَقَالُوا﴾، قولاً واحداً؟ ولعل قصده في ذلك: أن الجملة الثانية مُسَبَّبة عن الأولى، فكان حَقُّها الفاء، أي: رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي، فلا تَزِدْهُمْ إِلَّا ضَلَالًا، فَتَرَكْتَ لِمَكَانِ الاستئناف، أي: فما تُريدُ بهذا القول؟ فقال: لا تَزِدْ. ويمكنُ أن تُجْعَلَ الواو من كلامه عليه السلام، ويُقَوَّضَ الترتيبُ إلى ذهن السامع.

قوله: (المراد بالضلال أن يُخَذَّلُوا)، الانتصاف: «هذا من قاعدته»^(١) التي عرِفَ فسادُها.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٢٠). وقاعدته التي بنى عليها، تقوم على مذهب المعتزلة في أن الله لا يريد الشر ولا يفعله. انظر: «شرح الأصول الخمسة» للفاضل عبد الجبار، ص ٥١٨ وما بعدها.

تَقْدِيمُ ﴿مَمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾ لِبَيَانِ أَنْ لَمْ يَكُنْ إِغْرَاقُهُمْ بِالطُّوفَانِ، فإِذْ خَالَهُمُ النَّارُ، إِلَّا مِنْ أَجْلِ خَطِيئَاتِهِمْ، وَأُكِّدَ هَذَا الْمَعْنَى بِزِيَادَةِ «مَا». وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ «مِنْ خَطِيئَاتِهِمْ مَا أَغْرَقُوا» بِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ، وَكَفَى بِهَا مَزْجَةً لَمْ تُكَبِّ الْخَطَايَا، فَإِنَّ كُفْرَ قَوْمِ نُوحٍ كَانَ وَاحِدَةً مِنْ خَطِيئَاتِهِمْ، وَإِنْ كَانَتْ كُبْرَاهُنَّ، وَقَدْ نُعِيَتْ عَلَيْهِمْ سَائِرُ خَطِيئَاتِهِمْ كَمَا نُعِيَ عَلَيْهِمْ كُفْرُهُمْ، وَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُنَّ فِي اسْتِجَابِ الْعَذَابِ، لِثَلَاثِ تَكْلُفَاتٍ الْمُسْلِمِ الْخَاطِئُ عَلَى إِسْلَامِهِ، وَيَعْلَمُ أَنَّ مَعَهُ مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْعَذَابَ وَإِنْ خَلَا مِنَ الْخَطِيئَةِ الْكُبْرَى. وَقُرِئَ: ﴿خَطِيئَتِهِمْ﴾ بِالْهَمْزَةِ،

قَوْلُهُ: (تَقْدِيمُ ﴿مَمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾ لِبَيَانِ أَنْ لَمْ يَكُنْ إِغْرَاقُهُمْ بِالطُّوفَانِ^(١))، فإِذْ خَالَهُمُ النَّارَ، إِلَّا مِنْ أَجْلِ خَطِيئَاتِهِمْ). قَالَ الْإِمَامُ: «مَنْ قَالَ مِنَ الْمُنْجِمِينَ: إِنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ بِسَبَبِ أَنَّهُ انْقَضَى فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ نَصْفُ الدَّوْرِ الْأَعْظَمِ، كَانَ مُكْذِبًا^(٢)» لَصَرِيحِ هَذِهِ الْآيَةِ، فَيَجِبُ تَكْفِيرُهُ^(٣).

قَوْلُهُ: (بِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ^(٤))، أَي: بِتَأْخِيرِ «مَا» الزَّائِدَةِ عَنْ ﴿خَطِيئَتِهِمْ﴾.

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: خَطِيئَاتِهِمْ، بِالْهَمْزَةِ)، أَبُو عَمْرٍو: مِمَّا خَطَايَاهُمْ، عَلَى لَفْظِ: قَضَايَاهُمْ^(٥). وَالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ وَالْهَمْزَةِ جَمْعًا، وَالْقُرَاءَتَانِ الْأَخِيرَتَانِ^(٦) شَاذَتَانِ.

(١) سَقَطَ لَفْظُ «بِالطُّوفَانِ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٢) فِي (ح): «تَكْذِيبًا».

(٣) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٢٩).

(٤) قَوْلُهُ: «بِتَأْخِيرِ الصَّلَاةِ»، سَقَطَ مِنْ (ح) وَ(ف).

(٥) وَحُجَّتُهُ أَنَّ الْخَطَايَا أَكْثَرُ مِنَ الْخَطِيئَاتِ، قَالَ: «إِنَّ قَوْمًا كَفَرُوا أَلْفَ سَنَةٍ كَانَتْ لَهُمْ خَطَايَا لَا خَطِيئَاتِ»، فَضْلًا عَنْ إِجْمَاعِ الْقُرَاءِ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ: ﴿تَنَفَّرْ لَكُمْ خَطِيئَتُكُمْ﴾ [الْآيَةُ: ٥٨]. انْظُرْ: «حُجَّةُ الْقُرَاءَاتِ»، ص ٧٢٦.

(٦) أَي: خَطِيئَاتِهِمْ، بِقَلْبِ الْهَمْزَةِ يَاءً وَإِدْغَامِهَا بِالْمَجَاوِرَةِ، قِرَاءَةُ أَبِي رَجَاءٍ. وَخَطِيئَتُهُمْ، عَلَى الْإِفْرَادِ مَهْمُوزًا، قَرَأَهَا الْجَحْدَرِيُّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو. انْظُرْ: «الْبَحْرُ الْمَحِيطُ» (٨: ٢٥٩) لِأَبِي حَيَّانٍ.

و«خَطِيئَتِهِمْ» بقلبِها ياءً وإدغامِها، و«خَطَايَاهُمْ»، و«خَطِيئَتِهِمْ» بالتوحيد على إرادة الجنس، ويجوز أن يراد الكُفْر.

﴿فَادْخُلُوا نَارًا﴾: جُعِلَ دخولُهم النارِ في الآخرة كأنه مُتَعَقَّبٌ لإغراقهم، لاقترابه، ولأنه كائنٌ لا محالة، فكأنه قد كان. أو أُريدَ عذابُ القبر، ومَن ماتَ في ماءٍ أو في نارٍ أو أكلته السَّبَاطُ والطير، أصابه ما يُصِيبُ المَقْبُورَ من العذاب. وعن الضحاك: كانوا يَغْرُقُونَ من جانبٍ ويَحْرُقُونَ من جانب. وتنكيرُ النارِ إمَّا لتعظيمِها، أو لأنَّ اللهَ أَعَدَّ لَهُمْ على حسبِ خطيئاتهم نوعاً من النار. ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ تعريضٌ باتخاذهم آلهةً من دُونِ الله، وأنها غيرُ قادرةٍ على نُصْرِهِمْ، وتَهَكُّمُ بهم، كأنه قال: فلم يجدوا لهم من دُونِ الله آلهةً يَنْصُرُونَهُمْ وَيَمْنَعُونَهُمْ من عذابِ الله، كقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ [الأنبياء: ٤٣]. ﴿دَيَّارًا﴾ من الأسماءِ المستعملةِ في النَّفْيِ العام، يقال: ما بالدار دَيَّارٌ ودَيُّورٌ، كَقِيَّامٍ وقَيُّومٍ؛ وهو فَيْعَالٌ من الدَّورِ، أو من الدَّارِ؛ أصله دَيُّوارٌ، ففُعِلَ به ما فُعِلَ بأصلِ سَيِّدٍ ومَيِّتٍ، ولو كان فَعَالًا لكانَ دَوَّارًا.

قوله: (ويجوز أن يُراد الكُفْر)، يعني: خطيئتهم، على التوحيد: إمَّا أن يُرادَ به الجنس، فاشتملَ على الخطيئاتِ كُلِّها، فهي كالجمع. وإمَّا أن يُرادَ به العَهْدُ^(١)، وهي الخطيئةُ الكُبرى، وهي ما كانوا عليه مِنَ الكُفْرِ.

قوله: (ومَن ماتَ في ماءٍ أو نارٍ، أو أكلته السَّبَاطُ والطير: أصابه ما يُصِيبُ المَقْبُورَ من العذاب)، قال الإمام: «اعلم أن الإنسانَ هو الذي كان موجوداً من أولِ عُمُرِهِ، معَ أَنَّهُ كان صغيرَ الجُثَّةِ ثُمَّ كَبِرَ، وإنَّ أجزاءه في التحلُّلِ والدَّوبانِ^(٢) دائماً، فالإنسانُ عبارةٌ عن ذلك الشيء، الذي هو باقٍ من أولِ عُمُرِهِ إلى آخره، ثُمَّ إِنَّهُ نَقَلَ^(٣) ذلك الشيءَ إلى النارِ والعذابِ»^(٤).

(١) أي: العهد الذهني.

(٢) في الأصول الخطية: و«الدَّوران».

(٣) أي: إنَّ اللهَ تعالى نَقَلَ، وفي (ح): «إنه انتقل».

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٩) بتصرف.

فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ عَلِمَ أَنَّ أَوْلَادَهُمْ يَكْفُرُونَ، وَكَيْفَ وَصَفَهُم بِالْكَفْرِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ؟

قُلْتُ: لَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، فَذَاقَهُمْ وَأَكَلَهُمْ وَعَرَفَ طِبَاعَهُمْ وَأَحْوَاهُمْ، وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَنْطَلِقُ بِابْنِهِ إِلَيْهِ، وَيَقُولُ: احْذَرْ هَذَا، فَإِنَّهُ كَذَّابٌ، وَإِنَّ أَبِي حَدَرْنِيهِ، فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى ذَلِكَ؛ وَقَدْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ؛ وَمَعْنَى ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِهًا كَفَّارًا﴾: لَا يَلِدُوا إِلَّا مَنْ سَيَقْبِرُ وَيَكْفُرُ، فَوَصَفَهُمْ بِمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ، كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ».

[رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَارًا] ﴿٢٨﴾

﴿وَلِوَلَدَيَّ﴾ أَبُوهُ لَمَكَ بْنُ مُتَوْشَلِخٍ، وَأُمُّهُ شَمَخَا بِنْتُ أَنْوَشٍ، كَانَا مُؤْمِنِينَ. وَقِيلَ: هُمَا آدَمُ وَحَوَاءُ. وَقَرَأَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ: «وَلِوَلَدَيَّ»، يَرِيدُ: سَامَاً وَحَامَاً. ﴿بَيْتِي﴾ مَنْزِلِي، وَقِيلَ: مَسْجِدِي، وَقِيلَ: سَفِينَتِي؛ خَصَّ أَوَّلًا مَنْ يَتَّصِلُ بِهِ؛ لِأَنَّهُمْ أَوْلَى وَأَحَقُّ بِدَعَائِهِ، ثُمَّ عَمَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. ﴿نَارًا﴾ هَلَاكًا.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا فَعَلَ صِبْيَانُهُمْ حِينَ أُغْرِقُوا؟

قُلْتُ: غَرِقُوا مَعَهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْعِقَابِ، وَلَكِنْ كَمَا يَمُوتُونَ بِالْأَنْوَاعِ مِنْ أَسْبَابِ الْمَوْتِ، وَكَمُ مِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ بِالْغَرَقِ وَالْحَرَقِ،

قَوْلُهُ: (غَرِقُوا مَعَهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْعِقَابِ، وَلَكِنْ كَمَا يَمُوتُونَ)، الْإِنْتِصَافُ: «لَمَّا عَلَّلَ أَحْكَامَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْمَصَالِحِ، وَرَدَّ عَلَيْهِ أَنَّ أَطْفَالَ قَوْمِ نُوحٍ لَمْ يَعْمَلُوا مَا يَقْتَضِي الْعُقُوبَةُ، فَاجْتَرَأَ^(١) عَلَى إِنْكَارِ عُقُوبَةِ الْأَطْفَالِ. وَأَمَّا أَهْلُ السُّنَّةِ فَقَاتِلُونَ: لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ»^(٢).

(١) فِي (ف): «فَأَخْبَرُوا».

(٢) «الْإِنْتِصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٦٢١) بِتَصْرِفٍ.

وكان ذلك زيادةً في عذابِ الآباءِ والأمهاتِ إذْ أبصروا أطفالهم يَغرقون. ومنه قوله عليه السلام: «يَهْلِكُونَ مَهْلَكاً واحداً وَيَصُدُّونَ مَصَادِرَ شَتَّى»، وعن الحسن: أنه سُئِلَ عن ذلك، فقال: علمَ اللهُ براءَتَهُم فأهلكَهُم بغيرِ عذاب. وقيل: أَعَقَمَ اللهُ أرحامَ نساءِهِم، وَأَيَّسَ أصلابَ آبائِهِم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة، فلم يَكُنْ معهم صَبِيٌّ حين أُغرقوا.

عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورةَ نوحٍ كانَ مِنَ المؤمنينَ الذين تُذَرِّكُهُم دعوةُ نوحٍ عليه السَّلام».

قوله: (وَيَصُدُّونَ مَصَادِرَ شَتَّى)، يَعْنِي: يَعْثُفُهمُ الهلاكُ، فيشْمَلُ الصالحَ والطالحَ، لكن يُجْشِرُونَ وَيَصُدُّونَ على قَدَرِ أَعْمَالِهِم: فَرِيقٌ هَالِكُونَ، وفَرِيقٌ ناجُونَ كما وَرَدَ في حديثِ خَسَفِ البَيْدَاءِ^(١).

تمت السورة



(١) أخرجه مسلم (٢٨٨٤)، من رواية عائشة رضي الله عنها، أنها قالت: «عَبَثَ رسولُ الله ﷺ في منامِهِ، فقلنا: يا رسول الله، صنعتَ شيئاً في منامِكَ لم تكن تفعله، فقال: «العَجَبُ أنْ أناساً مِن أمتي يَؤْمِنُونَ بالبيتِ برجلٍ مِن قريش، قد جَأَ بالبيتِ حتى إذا كانوا بالبيداءِ خُسِفَ بِهِم». فقلنا: يا رسول الله، إنَّ الطريقَ قد يَجْمَعُ الناسَ، قال: «نعم، فيهم المستبصرُ والمجبورُ وابنُ السبيلِ، يهلكون مَهْلَكاً واحداً، وَيَصُدُّونَ مَصَادِرَ شَتَّى، يَنْعَثُهُمُ اللهُ على نياتِهِم».

سُورَةُ الْجِنِّ

مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا * يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا * وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا * وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا * وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ١-٥]

قُرئ: «أُحْيِي»، وأصله: وَحِي؛ يقال: أَوْحَى إِلَيْهِ وَوَحَى إِلَيْهِ،

سُورَةُ الْجِنِّ

ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني

قوله: (قُرئ: «أُحْيِي»)، قال ابنُ جنِّي: «وهي قراءةُ ابنِ عائذ^(١)، أُحْيِي: مِنْ وَحَيْتٍ فِي وَزْنِ «فُعِلَ»، يقال: أَوْحَيْتُ إِلَيْهِ وَوَحَيْتُ إِلَيْهِ. وأصله: وَحِي، فَلَمَّا انْضَمَّتِ الْوَاوُ ضَمًّا لَازِمًا هُمَزَتْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَفَنُتَّ﴾ [المرسلات: ١١]، أَي: وَفُتَّتْ، وَقَالُوا فِي «وُجُوهُ»: أَجُوهُ^(٢).

(١) هو جُوَيْتُ بْنُ عَائِذٍ الْأَسَدِيُّ الْكُوفِيُّ، رَوَى عَنْ عَاصِمٍ، لَهُ اخْتِيَارٌ فِي الْقِرَاءَةِ. انظر: «غاية النهاية» (١: ١٩٩) لابن الجزري.

(٢) «المحتسب» (٢: ٣٣٠).

فقلبت الواو همزة، كما يقال: أُعِدَّ، وَأُزِنَ، ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ﴾ [المرسلات: ١١]، وهو من القلب المطلق جَوَازُهُ في كُلِّ وَاوٍ مَضْمُومَةٍ؛ وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضاً كإشاح وإسادة، وإعاء أخيه. وقرأ ابنُ أبي عبَّلة: «وُحِيَّ» على الأصل. ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾ بالفتح، لأنه فاعلُ ﴿أُوحِيَ﴾، و﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾ بالكسر؛ لأنه مبتدأ محكي بعد القول، ثم تَحْمَلُ عليهما البواقي، فما كَانَ من الوَحْيِ فُتِحَ، وما كَانَ من قَوْلِ الْجِنِّ كُسِرَ؛ وكُلُّهُنَّ من قَوْلِهِمَ إِلَّا الثَّانِيَيْنِ الْآخَرَيْنِ ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ [الجن: ١٨]،

قوله: ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾، بالفتح، ابنُ عامِرٍ وَحَفْصٌ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِفَتْحِ الهمزة من ﴿وَأَنَّهُ﴾، ﴿وَأَنَا﴾، ﴿وَأَنَّهُمْ﴾، من لَدُن قَوْلِهِ: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا﴾، إلى قوله: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾، في ابتداء كُلِّ آية. والباقون: بكسرِها^(١).

وقال أبو البقاء: «ما في هذه السورة من «إِنَّ»، فَبَعْضُهُ مَفْتُوحٌ وَبَعْضُهُ مَكْسُورٌ وفي بعضه اختلاف، فما كان مَعْطُوفاً عَلَى «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ» فهو مَفْتُوحٌ لا غير، لأنها مَصْدَرِيَّةٌ وَمَوْضِعُهَا رَفْعٌ بـ ﴿أُوحِيَ﴾. وما كَانَ مَعْطُوفاً عَلَى «إِنَّا سَمِعْنَا»، فهو مَكْسُورٌ لآثَةِ مُحْكِي بَعْدَ الْقَوْلِ، وما صَحَّ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفاً عَلَى الْهَاءِ فِي ﴿يَهُ﴾، كان مَفْتُوحاً عَلَى قَوْلِ الْكُوفِيِّينَ عَلَى تَقْدِيرِ: وَبِأَنِّ، وَلَا يُجِيزُهُ الْبَصَرِيُّونَ، لِأَنَّ حَرْفَ الْجَرِّ يَلْزَمُ إِعَادَتَهُ عِنْدَهُمْ هُنَا.

فأما قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾، فَالْفَتْحُ فِيهِ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ»، فَيَكُونُ: قَدْ أُوحِيَ. والثاني: أَنْ يَكُونَ مُعْلَقاً بـ ﴿تَدْعُوا﴾، أَي: لَا تُشْرِكُوا مع الله أحداً، لِأَنَّ الْمَسَاجِدَ، أَي: مَوَاضِعَ السَّجُودِ. وَقِيلَ: هُوَ جَمْعُ مَسْجِدٍ، وَهُوَ مَصْدَرٌ. وَمَنْ كَسَرَ اسْتَأْنَفَ، وَأما ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾، فَيَحْتَمِلُ الْعَطْفَ عَلَى «أَنَّهُ أَسْتَمَعَ»، وَعَلَى «إِنَّا سَمِعْنَا»^(٢).

(١) انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٢٧.

(٢) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٣).

﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ [الجن: ١٩]، وَمَنْ فَتَحَ كُلَّهُنَّ فَعَطَفًا عَلَى مَحَلِّ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ فِي ﴿فَتَأَمَّنَّا بِهِ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: صَدَّقْنَاهُ وَصَدَّقْنَا ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾، وكذلك البَاقِي.

﴿نَفَرْنَا مِنْ أَلُجَيْنَ﴾: جماعةٌ منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة. وقيل: كانوا من الشَّيْصَبَانِ، وهم أَكْثَرُ الْجِنِّ عِدْداً، وعامةُ جنودِ إيليسَ منهم. ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا﴾ أي: قالوا لقومهم حين رَجَعُوا إِلَيْهِمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ * قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا﴾ [الأحقاف: ٢٩-٣٠]. ﴿عَجَبًا﴾ بَدِيعاً مُبَايِناً لِسَائِرِ الْكُتُبِ فِي حُسْنِ نَظْمِهِ وَصِحَّةِ مَعَانِيهِ، قَائِمَةٌ فِيهِ دَلَائِلُ الْإِعْجَازِ. وَعَجَبٌ مُصَدِّرٌ يَوْضَعُ مَوْضِعَ الْعَجِيبِ، وَفِيهِ مَبَالِغَةٌ؛ وَهُوَ مَا خَرَجَ عَنْ حَدِّ أَشْكَالِهِ وَنَظَائِرِهِ. ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ يَدْعُو إِلَى الصَّوَابِ، وَقِيلَ: إِلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿بِهِ﴾ لِلْقُرْآنِ؛ وَلَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ بِهِ إِيْمَاناً بِاللَّهِ وَبِوَحْدَانِيَّتِهِ وَبِرِأَاةٍ مِنَ الشَّرِّ، قَالُوا: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَداً﴾، أي: وَلَنْ نَعُودَ إِلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَافِ بِهِ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿بِرَبِّنَا﴾ يُفَسَّرُ.

قَوْلُهُ: (فَعَطَفًا عَلَى مَحَلِّ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ)، أي: فَيُعْطَفُ عَطْفًا. وَقَالَ الرَّجَّاجُ: «الْعَطْفُ عَلَى الْمَجْرُورِ رَدِيٌّ، لِأَنَّهُ لَا يُعْطَفُ عَلَى الْهَاءِ الْمَخْفُوضَةِ إِلَّا بِإِظْهَارِ الْخَافِضِ. وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَحْمُولاً عَلَى مَعْنَى «آمَنَّا بِهِ»، لِأَنَّ مَعْنَاهُ: صَدَّقْنَا وَعَلِمْنَا، أي: وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا»^(١). قَوْلُهُ: (قَالُوا: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ﴾)، هُوَ جَوَابٌ لِمَا أَرَادُوا أَنْ عَطَفَ قَوْلَهُ: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَداً﴾، مِنْ بَابِ عَطَفِ الْمُسَبَّبِ عَلَى السَّبَبِ، وَحَرْفُ الْجَمْعِ^(٢) يُفَوِّضُ التَّرْتِيبَ إِلَى ذَهَنِ السَّامِعِ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنَ الْفَاءِ. وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ مَجْمُوعَ قَوْلِهِ: ﴿فَتَأَمَّنَّا بِهِ﴾ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَداً﴾، مُسَبَّبٌ عَنْ مَجْمُوعِ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا * يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾؛ فَكُونُهُ قُرْآنًا عَجَبًا، أي: مُعْجَزاً بَدِيعاً،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٤).

(٢) أي: الواو؛ ومعناها، عاطفةٌ: مطلقُ الجمع. وفي (ط): «الجر» بدلاً من «الجمع».

﴿جَدُّ رَبِّنَا﴾: عظمتُهُ، مِن قولك: جَدَّ فلانٌ في عيني، أي: عَظُمَ. وفي حديثِ عمرَ رضي الله عنه: «كان الرجلُ مِنّا إذا قرأَ البقرةَ وآلَ عمرانَ جَدَّ فينا». وروى: «في أعيننا». أو مُلْكُهُ وسلطانُهُ أو غناه، استعارةٌ من الجَدِّ الذي هو الدَّولةُ والبَختُ؛ لأنَّ الملوكَ والأغنياءَ هم المَجْدودون، والمعنى: وَصَفَهُ بالتعالِي عن الصّاحبةِ والولدِ لعظمتِهِ، أو لسلطانِهِ ومَلِكوتِهِ أو لغناه. وقوله: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ بيانٌ لذلك.....

يوجبُ الإيمانَ به، وَكَوْنُهُ يَهْدِي إلى الرُّشد، موجبٌ قَلَعَ الشُّركَ مِن سِنِّهِ^(١)، والدَّخُولُ في دينِ الله كُلَّهُ.

قوله: «إذا قرأَ البقرةَ وآلَ عمرانَ جَدَّ فينا»، الحديثُ مِن روايةِ البخاري ومُسلم، عن أنسٍ، «أنَّ رجلاً كانَ يَكْتُبُ للنبيِّ ﷺ، وقد كانَ قرأَ «البقرة» و«آلَ عمرانَ»، وكانَ الرجلُ إذا قرأَ «البقرة» و«آلَ عمرانَ» جَدَّ فينا»^(٢).

قوله: (أو مُلْكُهُ)، عَظِفٌ على «عَظَمَتُهُ».

قوله: (استعارةٌ من الجَدِّ)، أي استعارَ الملكَ والغنى من «الجَدِّ»، وهو يَحْتَمِلُ أن يكونَ استعارةً لفظيّةً أو معنويّةً؛ فاللفظيّةُ أنَّ الجَدَّ موضوعٌ للبَختِ والدَّولةِ، وهما لا يستعملانِ إلّا في المحلوف، فاستعيرَ في الله تعالى استعارةَ المرسنِ للأَنفِ. والمعنويّةُ أنَّ يُمَثِّلُ ما في الغائب، وهو عَظَمَةُ الله ومُلْكُهُ وغناه تعالى، بما في الشَّاهدِ من البَختِ والدَّولةِ للملوكِ، فاستعملَ في المشبّه ما كانَ مستعملًا في المشبّه به، من لفظِ الجَدِّ والبَختِ، ونحوهُ سيقُ في قوله تعالى: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُئُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾^(٣) [الصافات: ٦٥].

(١) السَّنَخُ: الأَصْلُ مِن كُلِّ شَيْءٍ.

(٢) انظر تكملة الحديث في البخاري (٣٦١٧)، ومسلم (٢٧٨١).

(٣) من قوله: «قوله: استعارة من الجَدِّ» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

وَقُرِئَ: «جَدًّا رَبُّنَا» على التمييز، و«جَدُّ رَبُّنَا»، بالكسر، أي: صِدْقُ ربوبيته وَحَقُّ إلهيته عن اتِّخَاذِ الصَّاحِبَةِ والوَلَدِ، وذلك أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَوَفَّقُوا لِلتَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ، تَنَبَّهُوا عَلَى الْخَطَا فِيهَا اعْتَقَدَهُ كُفْرُهُ الْجَنِّ مِنْ تَشْبِيهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ وَاتِّخَاذِهِ صَاحِبَةً وَوَلَدًا، فَاسْتَعْظَمُوهُ وَنَزَّهَوْهُ عَنْهُ. سَفِيهُهُمْ: إبليسُ لَعَنَهُ اللَّهُ أَوْ غَيْرُهُ مِنْ مَرَدَةِ الْجِنِّ. وَالشَّطَطُ: مجاوزة الحدِّ في الظلم وغيره. ومنه: أَشْطَطَ فِي السَّوْمِ إِذَا أَبْعَدَ فِيهِ، أي: يَقُولُ قَوْلًا هُوَ فِي نَفْسِهِ شَطَطٌ؛ لِفَرَطِ مَا أَشْطَطَ فِيهِ، وَهُوَ نِسْبَةُ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ إِلَى اللَّهِ، وَكَانَ فِي ظَنِّنَا أَنَّ أَحَدًا مِنَ الثَّقَلَيْنِ لَنْ يَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَلَنْ يَفْتَرِيَ عَلَيْهِ مَا لَيْسَ بِحَقٍّ،

قوله: (وَقُرِئَ: جَدًّا رَبُّنَا، على التمييز)، قال ابنُ جَنِّي: «قَرَأَهَا عِكْرَمَةُ، أي: تعالى رَبُّنَا جَدًّا،^(١) ثُمَّ قُدِّمَ الْمَيِّزُ، نَحْوُ قَوْلِكَ: حَسَنَ وَجْهًا زَيْدٌ»^(٢).

قوله: («وَجَدُّ رَبُّنَا» بالكسر، أي: صِدْقُ ربوبيته)، وَنَحْوُهُ: جَدُّ الْعَالَمِ، أي: لَيْسَ فِيهِ هَزَلٌ، يَعْنِي أَنَّ عِلْمَهُ غَيْرُ مَشْهُوبٍ بِشَيْءٍ مِنَ الْجَهْلِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾، جَوَابًا عَنْ قَوْلِهِمْ: ﴿أَلَنَخْذُنَا هُزُورًا﴾؟ [البقرة: ٦٧]. فَمَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿جَدُّ رَبُّنَا﴾ فِي هَذَا الْمَقَامِ، مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَنْخِذَ هَؤُلَاءَ لَنَخْذَنَهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ [الأنبياء: ١٧]، إِذَا فُسِّرَ ﴿هَؤُلَاءِ﴾ بِـ﴿وَلَدًا﴾، وَلِهَذَا قَالَ: «وَحَقُّ إلهيته عَنِ اتِّخَاذِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ».

قوله: (أَشْطَطَ فِي السَّوْمِ إِذَا أَبْعَدَ فِيهِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «يُقَالُ: سَامَتِ الْمَاشِيَةُ تَسُومُ سَوْمًا، إِذَا رَعَتِ، فَهِيَ^(٣) سَائِمَةٌ».

قوله: (أي: يَقُولُ قَوْلًا هُوَ فِي نَفْسِهِ شَطَطٌ)، أي: «شَطَطًا» صِفَةً لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ. قَالَ الْقَاضِي: «أي: قَوْلًا ذَا شَطَطٍ، أَوْ^(٤): هُوَ شَطَطٌ لِفَرَطِ مَا أَشْطَطَ فِيهِ^(٥)».

(١) فِي (ح): تَعَالَى جَدُّ رَبُّنَا، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٢) «الْمَحْتَسِبُ» (٢: ٣٣١).

(٣) فِي (ح): «فَتَبَقَى».

(٤) فِي (ح): «أَي»، وَسَقَطَ فِي (ف).

(٥) «أَنُورُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٣٩٨).

فَكُنَّا نُصَدِّقُهُمْ فِيمَا أَضَافُوا إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ، حَتَّى تَبَيَّنَ لَنَا بِالْقُرْآنِ كَذِبُهُمْ وَافْتِرَاؤُهُمْ. ﴿كَذِبًا﴾ قَوْلًا كَذِبًا، أَي: مَكْذُوبًا فِيهِ. أَوْ نُصِبَ الْمَصْدَرُ لِأَنَّ الْكَذِبَ نَوْعٌ مِنَ الْقَوْلِ. وَمَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»، وَضَعَ كَذِبًا مَوْضِعَ تَقُولًا، وَلَمْ يَجْعَلْهُ صِفَةً؛ لِأَنَّ التَّقُولَ لَا يَكُونُ إِلَّا كَذِبًا.

[﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ [٦-٧]

وَالرَّهَقُ: غَشْيَانُ الْمَحَارِمِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْإِنْسَ بَاسْتِعَاذَتِهِمْ بِهِمْ زَادُوهُمْ كِبَرًا وَكُفْرًا؛ وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ إِذَا أَمْسَى فِي وَادٍ قَفِيرٍ فِي بَعْضِ مَسَايِرِهِ وَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ: أَعُوذُ بِسَيِّدِ هَذَا الْوَادِي مِنْ سُفْهَاءِ قَوْمِهِ، يَرِيدُ الْجِنَّ وَكَبِيرَهُمْ؛ فَإِذَا سَمِعُوا بِذَلِكَ اسْتَكْبَرُوا وَقَالُوا: سُدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ؛ فَذَلِكَ رَهَقُهُمْ، أَوْ فَزَادَ الْجِنَّ الْإِنْسَ رَهَقًا يَإْغُوايُهُمْ وَإِضْلَالَهُمْ لَاسْتِعَاذَتِهِمْ بِهِمْ. ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ وَأَنَّ الْإِنْسَ ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ وَهُوَ مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، يَقُولُهُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. وَقِيلَ: الْآيَتَانِ مِنْ جُمْلَةِ الْوَحْيِ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾ لِلْجِنِّ، وَالْخَطَابُ فِي ﴿ظَنَنْتُمْ﴾ لِكُفَّارِ قَرِيشٍ.

قَوْلُهُ: (وَمَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «قَرَأَهَا الْحَسَنُ وَيَعْقُوبُ، وَ﴿كَذِبًا﴾ عَلَى هَذَا مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ مِنْ غَيْرِ حَذْفِ مَوْصُوفٍ مَعَهُ، وَذَلِكَ أَنَّ «تَقُولَ» فِي مَعْنَى «تَكْذِبَ»، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَنْ لَنْ يَكْذِبَ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا. وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»، فَإِنَّهُ وَصَفُ مَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ، أَي: أَنْ لَنْ تَقُولَ عَلَى اللَّهِ قَوْلًا كَذِبًا، أَوْ نَصَبَهُ ^(١) نَصَبَ الْمَفْعُولِ بِهِ، أَي: أَنْ لَنْ تَقُولَ كَذِبًا، كَقَوْلِكَ: قُلْتُ حَقًّا، وَقُلْتُ شِعْرًا» ^(٢).

قَوْلُهُ: (الْآيَتَانِ مِنْ جُمْلَةِ الْوَحْيِ)، يَعْنِي: قَوْلُهُ: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ﴾، وَقَوْلُهُمْ: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾، مِنْ جُمْلَةِ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾، فَعَلَى هَذَا، الْحَقُّ أَنْ تُفْتَحَ ﴿أَنَّهُ﴾ وَ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ كَمَا مَرَّ آنِفًا.

(١) فِي (ف): «وَنَصَبَهُ».

(٢) «الْمَحْتَسِبُ» (٢: ٣٣٢).

[وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَّتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشَهَابًا * وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا
لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا وَرَصْدًا ﴿٨-٩﴾]

اللمس: المس، فاستعير للطلب؛ لأن الماسَّ طالبٌ مُتعرِّفٌ قال:

مَسِسْنَا مِنَ الْآبَاءِ شَيْئًا وَكُنَّا إِلَى نَسَبٍ فِي قَوْمِهِ غَيْرِ وَاضِعٍ

يقال: لمسَه والتمسه، وتلمسه، (كطلبه وأطلبه وتطلبه)، ونحوه: الجس، وقولهم: جسَّوه بأعينهم ونجسَّسوه. والمعنى: طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها. والحرس: اسمٌ مفردٌ في معنى الحرَّاس، كالحدَم في معنى الخدَام؛ ولذلك وُصف بشديد، ولو ذهب إلى معناه لقليل: شداداً؛ ونحوه:

أَخْشَى رُجَيْلًا أَوْ رُكَيْيًّا غَادِيَا

قوله: (مَسِسْنَا^(١) مِنَ الْآبَاءِ) البيت^(٢)، بعده:

فَلَمَّا بَلَّغْنَا الْأَمْهَاتِ^(٣) وَجَدْتُمْ بَنِي عَمِّكُمْ كَانُوا كِرَامَ الْمُضَاجِعِ

أي: طلبنا عيباً، لأنَّ الماسَّ طالبٌ مُتعرِّفٌ، وقوله: «غير واضع» صفة «نَسَبٍ»، يقول على سبيلِ المفاخرة مع الأقرباء: طلبنا من جانبِ الآباءِ، هل فينا من ضِعةٍ وفساد، فوجدنا كلاً منَّا يَنتمي إلى حسبٍ شريفٍ ونسبٍ كريمٍ يرفعه ولا يضعه، فلَمَّا بَلَّغْنَا المفاخرة إلى الأمهات، وَجَدْتُمْ بَنِي عَمِّكُمْ، والمراد به أنفسهم، كِرَامَ الْمُضَاجِعِ. والمضاجعُ كنايةٌ عن الأزواج، وهذا من أحسنِ المعاريض، لأنَّ المراد: كُنَّا مِنْ طَرَفِ الْآبَاءِ سِوَاءٍ، وكانت أمهاتنا أشرفَ من أمهاتكم.

(١) في (ف): «مَسْنَا»، وذلك يقتضي فاعلاً، فضلاً عن انكسار الوزن.

(٢) البيت من مقطوعة للشاعر يزيد بن الحكم الكلابي، انظر: «شرح ديوان الحماسة» (١: ١٦٩-١٧٠) للمرزوقي.

(٣) في (ج) و(ف): «مِنَ الْأَمْهَاتِ».

لأنَّ الرَّجُلَ وَالرَّكْبَ مفردانِ في معنى الرُّجَالِ والرُّكَّابِ. والرَّصَدُ: مثل الحرس: اسمُ جمعٍ للرَّاصِدِ، على معنى: ذَوِي شُهَابٍ راصِدِينَ بِالرَّجَمِ، وهم الملائكةُ الذين يَرْجُمُونَهُم بِالشُّهُبِ، وَيَمْنَعُونَهُم مِنَ الاسْتِمَاعِ. ويجوزُ أن يكونَ صِفَةً للشُّهُابِ بمعنى الراصِدِ، أو كقوله:

وَمَعَى جِياعاً

يعني: يَجِدُ شُهَاباً راصِداً له ولأجله.

فإن قلت: كأنَّ الرَّجَمَ لم يكن في الجاهلية، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهُ آلَ الْدُّنْيَا إِمَّا يَصُدَّقُ عَلَيْهِمْ فَوَافِقًا كَالْآيَاتِ﴾ [الملك: ٥]، فذكر فائدتين في خَلْقِ الكواكب: التزيين، وَرَجَمَ الشياطين؟

قوله: (ذوي شهاب) إلى آخره، قيل: حاصل الوجه الأول: أنَّ المراد بقوله: ﴿شُهَاباً﴾ الملائكة، و﴿رَّصَدًا﴾ صِفَتُهُ على الوجه الذي ذكره. والثاني: أنَّ المراد بالشُّهُابِ معناه المشهور من غير حَذْفِ المضاف، والرَّصَدُ مفردٌ لا اسمُ جمع، وهو صِفَةُ «شهاب». والثالث: أن يكون المراد بالشُّهُابِ اسمُ جمع، كما في قوله:

وَمَعَى جِياعاً^(١)

فإنَّ المراد بالمَعَى الجمع؛ ولهذا وَصَفَهُ بالجمع.

وقلت: لعلَّ الحاصل أن ﴿شُهَاباً رَّصَدًا﴾، لا يَحُلُو: إمَّا أن يُحْمَلًا على الجمع، كما يقال: ذوي شهابٍ راصِدِينَ. أو على الأفراد، بأن يُقال: شُهَاباً راصِداً، أي: يَجِدُ كُلُّ واحدٍ مِنَ الْمُسْتَمِعِ شُهَاباً راصِداً له ولأجله. أو يُحْمَلُ ﴿شُهَاباً﴾ على الأفراد، و﴿رَّصَدًا﴾ على الجمع مُبالغة، نحو قوله: «مَعَى جِياعاً»، تنزيلاً للواحد وهو الموصوف منزلة الجمع؛ فإنَّ المراد أن

(١) ذكر الطيبي تمامه بعد قليل.

قلت: قَالَ بَعْضُهُمْ: حَدَّثَ بَعْدَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ إِحْدَى آيَاتِهِ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْمَبْعَثِ؛ وَقَدْ جَاءَ ذِكْرُهُ فِي شِعْرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، قَالَ بَشْرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ:
وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْغُبَارَ وَجَحَشُهَا يَنْقُضُ خَلْفَهَا انْقِضَاصَ الْكَوْكَبِ

كُلُّ مَكَانٍ مِنْ أَمَكْنَةٍ^(١) الْأَمْعَاءِ بِمَنْزِلَةِ مَعَى وَاحِدٍ، فَكَانَتْ أَمْعَاءُ لَشِدَّةِ الْجُوعِ. كَذَلِكَ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُسْتَمْعِ بِمَنْزِلَةِ جَمَاعَةٍ فَيُرْمَى بِالرَّاصِدِينَ؛ فَلَمَّا كَانَ الْوَجْهَانِ قَرِينَيْنِ، عَقَّبَهُمَا بِقَوْلِهِ: «يَعْنِي: يَجِدُ شَهَابًا رَاصِدًا لَهُ».

الْجَوْهَرِيُّ: «الْمَعَى وَاحِدُ الْأَمْعَاءِ». وَفِي الْحَدِيثِ: «الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ»^(٢).

وَقُلْتُ: الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَمَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَأَمَّا «مَعَى جِيَاعًا»، فَتِمَامُهُ:

كَأَنَّ قَتُودَ رَحَلِي حِينَ صَمَّتْ حَوَالِبُ غُرَزَا وَمَعَى جِيَاعًا^(٣)

«حَوَالِبُ» خَبْرٌ «كَأَنَّ»، وَالْقَتُودُ عِيدَانُ الرَّحْلِ، جَمْعُ قَتَدٍ، وَالْحَالِبَانِ: الْعِرْقَانِ الْمُكْتَنِفَانِ بِالسَّرَّةِ، وَالْحَلُوبَةُ النَّاقَةُ ذَاتُ اللَّبَنِ تُرِكَتُ^(٤)، وَالْحَوَالِبُ جَمْعُهَا. وَغُرَزَتِ النَّاقَةُ كَثُرَ لَبَنُهَا، وَغُرَزَتْ إِذَا قَلَّ لَبَنُهَا، فِيهِ غَارِزَةٌ، نَزَلَ الْمَوْصُوفُ وَهُوَ وَاحِدٌ مَنْزِلَةَ الْجَمْعِ، وَوُصِفَ بِالْجَمْعِ وَهُوَ «جِيَاعًا». قَوْلُهُ: (وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا) الْبَيْتُ^(٥)، «يُرْهِقُهَا»: يُكَلِّفُهَا وَيُعْشِيهَا، يَعْنِي: الْعَيْرُ يُكَلِّفُ الْأَتَانَ

(١) فِي (ح): «الْأَمَكْنَةُ».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٣٩٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٠٦٣).

(٣) سَبَقَ تَحْرِيجُهُ فِي سُورَةِ (طه).

(٤) فِي (ط): «تُرِكَب».

(٥) تِمَامُهُ مِنْ رِوَايَةِ «الْدِّيَوَان».

وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْحَبَارَ وَجَحَشُهَا يَنْقُضُ خَلْفَهَا انْقِضَاصَ الْكَوْكَبِ

انظر: «ديوان بشر»، ص ٤٠. وَالْحَبَار: الْأَرْضُ اللَّيْنَةُ الرَّخْوَةُ تَسُوخُ فِيهَا الْقَوَائِمُ.

وقال أوس بن حجر:

وانقَضَ كالذَّرِّيِّ يَتَّبِعُهُ نَقَعُ ثَوْرٌ نَحَالَهُ طُنْبًا

وقال عوف بن الحر:

يُرْدُّ علينا العَيْرَ مِنْ دُونِ إلفِهِ أَوِ الثَّوْرَ كالذَّرِّيِّ يَتَّبِعُهُ الدَّمُّ

وَيَتَّبِعُ أَثَرَهَا، وَيُغْشِيهَا بِالْغَبَارِ فِي الْعَدُوِّ، وَالْجَحْشُ يَعْدُو خَلْفَهُمَا، كَمَا يَهْوِي كوكبُ الرَّجْمِ.
خازم، بالخاء المعجمة.

قوله: (وانقَضَ كالذَّرِّيِّ) البيت (١)، يَصِفُ فَرَسَهُ (٢)، أي: هوى في العدو كالكوكبِ
الذَّرِّيِّ، يَتَّبِعُهُ نَقَعٌ، أي: غبارٌ، نَحَالَهُ، أي: تَحْسِبُ الغبار طُنْبًا مِنْ امتداده، انقَضَ الطائرُ: سَقَطَ،
وانقَضَ الطائرُ: هوى في طيرانه، ومنه انقضاض الكواكب.

قوله: (يُرْدُّ علينا العَيْرَ) البيت (٣)، يَصِفُ عَدُوَّ فَرَسِهِ، أي: يُرْدُّ علينا الحمار الوحشي وهو
يَنْقُضُ، أي: يَسْقُطُ وَيَهْوِي فِي عَدُوِّهِ.

مِنْ دُونِ إلفِهِ، أي: قُرْبِ زَوْجِهِ، مَعَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَعَ إلفِهِ، كَانَ أَشَدَّ نِفَارًا وَأَحَدًا عَدُوًّا.
يَتَّبِعُهُ الدَّمُّ، أي: أَنَّهُ مَجْرُوحٌ. وَكَالذَّرِّيِّ، وَهُوَ إِمَّا صَفَةٌ لِلثَّوْرِ أَوْ لِلْفَرَسِ، إِذَا فُسِّرَ الدَّمُّ
لِلتَّقَرُّبِ وَالْحُمُرَةِ، وَهِيَ نَارُ الْحَاجِبِ.

وقوله: «عوف بن الحر»، صَحَّ بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَالرَّاءِ وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ.

(١) لأوس بن حجر، كما نصَّ عليه الزمخشري، وهو في «ديوانه» ص ٣.

(٢) في (ف): «قرينه».

(٣) لعوف بن الحر، جعله ابن سلام في الطبقة الثامنة من شعراء الجاهلية. انظر: «طبقات فحول الشعراء»

(١: ١٦٤).

ولكن الشياطين كانت تسترق في بعض الأحوال، فلما بُعث رسول الله ﷺ، كثر الرجم وزاد زيادة ظاهرة؛ حتى تنبّه لها الإنس والجن، ومُنِع الاستراق أصلاً.

وعن معمر: قلت للزُّهري: أكان يُرمى بالنجوم في الجاهلية؟ قال: نعم. قلت: رأيت قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ﴾؟ فقال: غُلِظْتُ وشُدِّدَ أمرها حين بُعث النبي ﷺ. وروى الزُّهري عن علي بن الحسين، عن ابن عباس رضي الله عنهما: بينا رسول الله ﷺ جالس في نفرٍ من الأنصار إذ رُمي بنجم فاستنار، فقال: «ما كُنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية؟ فقالوا: كنا نقول: يموت عظيم أو يولد عظيم». وفي قوله: ﴿مُلِثْتُ﴾ دليل على أن الحادث هو الملء والكثرة، وكذلك قوله ﴿نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدُ﴾، أي: كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشُّهْب، والآن مُلِثْتُ المقاعد كلها، وهذا ذكر ما حملهم على الضرب في البلاد حتى عثروا على رسول الله ﷺ واستمعوا قراءته.

[﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ (١٠)]

يقولون: لما حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق، قلنا: ما هذا إلا لأمرٍ أَرَادَهُ اللهُ بأهل الأرض، ولا يَخْلُو من أن يكون شراً أو رشداً، أي: خيراً، من عذابٍ أو رحمة، أو من خذلانٍ أو توفيق.

قوله: (ولكن الشياطين)، مُتَعَلِّقٌ بقوله: «أنه كان قبل المبعث»^(١).

قوله: (وهذا ذكر ما حملهم)، أي: هذا ذكر الداعي الذي حملهم. والذكر المشار إليه ما يفهم من مجموع: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ إلى قوله: ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾. ولهذا أوقع «يقولون» بياناً لقوله: «وهذا ذكر ما حملهم». و«لما» مع^(٢) جوابه، مقول «يقولون».

قوله: (ما هذا إلا لأمرٍ أَرَادَهُ اللهُ تعالى بأهل الأرض، ولا يَخْلُو من أن يكون شراً أو رشداً)، الانتصاف: «ومن عقائدهم، أي: الجن، أن الهدى والضلال جميعاً من خلق الله، فتأدبوا

(١) في (ف): «البعثة».

(٢) في (ف): «بلغ».

[وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾]

﴿مِنَّا الصَّالِحُونَ﴾ الأبرار المتقون، ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ ومنا قوم دون ذلك، فحذف الموصوف، كقوله: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات: ١٦٤]، وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه، أو أرادوا الطالحين. ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ بيان للقسم المذكورة، أي: كنا ذوي مذاهب متفرقة مختلفة، أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة، أو كنا في طرائق مختلفة، كقوله:

كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثُّغْلَبُ

بنسبة الرِّشَادِ إليه تعالى، وجعلوا الشرَّ مضمراً الفاعل، فجمعوا بين حُسن الاعتقاد والأدب الحسن^(١). وقلت: مثله قوله تعالى: ﴿أَنقَمَتَ عَلَيْهِمْ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

قوله: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا﴾ بيان للقسم المذكورة، قال الزجاج: «قِدْدًا: مُتَفَرِّقِينَ مُسْلِمِينَ وَغَيْرَ مُسْلِمِينَ، وقوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾، تفسيرٌ لـ ﴿طَرَائِقَ قِدْدًا﴾»^(٢). اعلم أن ﴿طَرَائِقَ﴾ هو خبر ﴿كَانَ﴾، إمّا بحذف المضاف في الخبر، وهو «ذو» تارة، و﴿قِدْدًا﴾ صفة، وهو المراد من قوله: «كنا ذوي مذاهب متفرقة». وأخرى مثل على منوال: زيدٌ أسد، وكذلك أتى بأداة التشبيه وبين وجه الشبه بقوله: «في اختلاف أحوالنا». وإمّا على أنه ظرفٌ مُستقرٌّ يُحذفُ «في» في المؤقت^(٣)، وإليه الإشارة بقوله: «كنا في طرائق مختلفة». ويجوز أن يترك على ما هو عليه، ويُقدَّرَ مضافاً في اسم كان، وهو المراد من قوله: «أو كانت طرائقنا طرائق قِدْدًا». قوله: (كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثُّغْلَبُ)، أوله:

لَدُنْ هِزَّ الكَفَّ يَعْسِلُ مَتْنُهُ فيه (٤)

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٢٥) وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٢) للعراقي.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٥).

(٣) في (ح) و(ف): «بحذف في الموقف».

(٤) البيت لساعدة بن جؤيئة الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١١٢٠). وفي البيت شاهدٌ نحوي على نزع الخافض، أراد: في الطريق.

أو كانت طرائقنا طرائق قِداداً، على حَذَفِ المضافِ الذي هو الطرائقُ، وإقامةِ الضميرِ المضافِ إليه مقامه؛ والقِدَّةُ مِن قَدٍّ، كَالِقِطْعَةِ مِن قَطْعٍ، ووُصِفَتِ الطرائقُ بِالْقِدَدِ، لدلالِتها على معنى التَّقَطُّعِ والتَفَرُّقِ.

[﴿وَأَنَاظَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا﴾ ١٢]

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ و﴿هَرَبًا﴾: حالان، أي: لن نُعْجِزَهُ كائِنْ فِي الْأَرْضِ أَيْنَمَا كُنَّا فِيهَا، وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَارِبِينَ مِنْهَا إِلَى السَّمَاءِ. وقيل: لن نُعْجِزَهُ فِي الْأَرْضِ إِنْ أَرَادَ بِنَا أَمْرًا، وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا إِنْ طَلَبْنَا. والظَّنُّ بِمعنى اليقين؛ وهذه صفةُ أحوالِ الحِنِّ وما هُم عليه مِنْ أحوالِهِمْ وعقائِدِهِمْ: منهم أخیارٌ، وأشرارٌ، ومُقتَصِدُونَ؛ وأنهم يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَزِيزٌ غَالِبٌ لَا يَفْوُتُهُ مَطْلَبٌ وَلَا يُنْجِي عَنْهُ مَهْرَبٌ.

[﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَامَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَحْصَآ وَلَا رَهَقَآ﴾ ١٣]

﴿لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ﴾: هو سَمَاعُهُم الْقُرْآنَ وإِيْمَانُهُمْ بِهِ ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ فهو لَا يَخَافُ، أي فهو غَيْرُ خَائِفٍ؛ وَلَآنَ الْكَلَامِ فِي تَقْدِيرٍ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ دَخَلَ الْفَاءُ، وَلَوْلَا ذَاكَ لَقِيلَ: لَا يَخَفُ.

فإن قلت: أيُّ فائدةٍ فِي رَفْعِ الْفِعْلِ وَتَقْدِيرِ مُبْتَدَأٍ قَبْلَهُ حَتَّى يَقَعَ خَبَرًا لَهُ وَوُجُوبِ إِدْخَالِ الْفَاءِ، وَكَانَ ذَلِكَ كُلُّهُ مُسْتغْنَى عَنْهُ بِأَنْ يَقَالَ: لَا يَخَفُ؟

قلت: الفائدةُ فِيهِ: أَنَّهُ إِذَا فُعِلَ ذَلِكَ،

رُمِحَ لَدُنْ: أي: لَئِنْ، عَسَلَ: أي: أَسْرَعَ، وَالضَّمِيرُ فِي «فِيهِ» لِلْهَزِّ أَوْ «الْكَفِّ»، أي: عَدَا فِي الطَّرِيقِ، وَفِيهِ إِشْكَالٌ؛ لِأَنَّ حُكْمَ مُوقَّتِ الْمَكَانِ كَحُكْمِ غَيْرِ الظُّرُوفِ، فَلَا يُحْذَفُ «فِي»، وَالْبَيْتُ شَاذٌ. وقيل: منصوبٌ بِحَذْفِ الْجَارِ وَاتِّصَالِ الْفِعْلِ.

قوله: (الفائدةُ فِيهِ: أَنَّهُ إِذَا فُعِلَ ذَلِكَ)، أي: الرَّفْعُ وَالتَّقْدِيرُ. خُلاصَةُ الْجَوَابِ: أَنَّ الْعَدُولَ مِنَ الظَّاهِرِ لِفَائِدَتَيْنِ: إِحْدَاهُمَا: دَلَالَةُ الثَّبُوتِ وَالدَّوامِ الَّتِي تُعْطِيهَا الْجُمْلَةُ الْأَسْمِيَّةُ. وَثَانِيَتُهُمَا: تَقْدِيمُ الْفَاعِلِ الْمَعْنَوِيِّ الْمَفِيدِ لِلَاخْتِصَاصِ، وَأَنَّهُ هُوَ الْمُخْتَصُّ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ.

فكأنه قيل: فهو لا يخاف، فكان دالاً على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة، وأنه هو المختص بذلك دون غيره. وقرأ الأعمش: فلا يخف، على النهي. ﴿بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾: أي جزاء بخس ولا رهق، لأنه لم يخس أحداً حقاً، ولا رهق ظلم أحداً فلا يخاف جزاءهما، وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يجتنب المظالم. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم»، ويجوز أن يراد: فلا يخاف أن يخس، بل يُجزى الجزاء الأوفى، ولا أن ترهقه ذلة، من قوله عز وجل: ﴿وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ [يونس: ٢٧].

[﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا * وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ١٤-١٥]

قوله: ﴿وَلَا رَهَقًا﴾، الراغب: «رهقه الأمر، أي: غشيته بقهر»^(١). الأساس: «رهقه: دنا منه، وأرهقناهم الخيل، وصبي مرهق: مُدان للحلم». النهاية: «في حديث علي، رضي الله عنه، أنه وعظ رجلاً في صُحبة رجل رهق، أي: فيه خفة وحدة. ويقال: رجل فيه رهق، إذا كان يخف إلى الشر ويغشاه».

قوله: (لأنه لم يخس أحداً حقاً)، يريد أنه من باب نفي المسبب لانتفاء السبب، وقد وُضع موضع ذلك السبب الإيذان بالله؛ ليؤذن بأن الإيذان هو السبب في الاجتناب عن البخس والظلم؛ ولذلك استشهد بقوله: «المؤمن من آمنه الناس». والحديث من رواية الترمذي والنسائي، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمؤمن من آمنه الناس على دمايهم وأموالهم»^(٢).

قوله: (ويجوز أن يراد: فلا يخاف أن يخس)، عطف على قوله: «أي: جزاء بخس ولا رهق».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٦٧.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٢٧)، والنسائي (٤٩٩٥).

﴿الْقَاسِطُونَ﴾ الكافرون الجاثرون عن طريق الحق. وعن سعيد بن جبيرة رضي الله عنه: أَنَّ الْحَجَّاجَ قَالَ لَهُ حِينَ أَرَادَ قَتْلَهُ: مَا تَقُولُ فِي؟ قَالَ: قَاسِطٌ عَادِلٌ، فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا أَحْسَنَ مَا قَالَ! حَسِبُوا أَنَّهُ يَصِفُهُ بِالْقَسْطِ وَالْعَدْلِ؛ فَقَالَ الْحَجَّاجُ: يَا جَهْلَةٌ، إِنَّهُ سَمَانِي ظَالِمًا مُشْرَكًا، وَتَلَا لَهُمْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾، وَقَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]، وَقَدْ زَعَمَ مَنْ لَا يَرَى لِلْجَنِّ ثَوَابًا، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْعَدَ قَاسِطِيهِمْ وَمَا وَعَدَ مُسْلِمِيهِمْ؛ وَكَفَى بِهِ وَعْدًا أَنْ قَالَ: ﴿فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾، فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَمَوْجِبَهُ، وَاللَّهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُعَاقِبَ الْقَاسِطَ وَلَا يُثِيبَ الرَّاشِدَ.

والفرق أَنَّ الْقَصْدَ فِي نَفْيِ الْخَوْفِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ^(١)، كَانَ لِأَجْلِ انْتِفَاءِ سَبَبِهِ، وَعَلَى الثَّانِي لِإِبْتَاتِ مَنَافِيهِ، وَهِيَ الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ، لِیَتَرْتَّبَ^(٢) عَلَيْهَا الْجَزَاءُ الْأَوْفَى. كَمَا دَلَّ الْأَوَّلُ عَلَى أَنَّ مَنْ حَقَّ الْمُؤْمِنِ أَنْ لَا يُنْقَصَ حَقُّ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَلَا يُظْلِمَهُ، دَلَّ الثَّانِي عَلَى أَنَّ مَنْ حَقَّهُ أَنْ يَعْمَلَ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ، وَيُفْهِمُ مِنْهُ أَيْضًا، أَنَّ مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِرَبِّهِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْهِ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ بِالنِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ، تُجْعَلُ أَعْمَالُهُ الَّتِي حَسِبَهَا أَعْمَالًا، هَبَاءً مَنثورًا.

قَوْلُهُ: ﴿الْقَاسِطُونَ﴾: الكافرون الجاثرون، الراغب: «القسط هو النصيب كالنصف والنصفة، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِمُْوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ [الرحمن: ٩]. والقسط بالفتح، هو أَنْ يَأْخُذَ قِسْطَ غَيْرِهِ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: قَسَطَ الرَّجُلُ: إِذَا جَارَ، وَأَقْسَطَ: إِذَا عَدَلَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩]^(٣).

قَوْلُهُ: (فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَمَوْجِبَهُ)، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾، قَالَ: أَيُّ قَصْدُوا

(١) وهو: لَا يَخَافُ جَزَاءَ بَخْسٍ وَلَا رَهَقٍ، لِأَنَّهُ لَمْ يَنْخَسْ أَحَدًا حَقًّا، وَلَا ظَلَمَ أَحَدًا. وَالْوَجْهُ الثَّانِي: لَا يَخَافُ أَنْ يَنْخَسَ، بَلْ يَقْطَعُ بِأَنَّهُ يُجْزَى الْجَزَاءَ الْأَوْفَى. انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤١).

(٢) فِي (ح): «لِيَتَرْتَّبَ».

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٦٧٠.

[«وَأَلَوْ اسْتَقَمْتُمْ عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا * لِنَفْنِئَنَّهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ سَلَسْنَاهُ عَذَابًا صَعَدًا» ١٦-١٧]

﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمْتُمْ﴾: «أَنْ» مخففةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ، وهو مِنَ جُمْلَةِ المَوْحَى، والمعنى: وأَوْحِي إِلَيَّ أَنْ الشَّأْنَ والحَدِيثَ: لو اسْتَقَامَ الْجَنُّ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمُثْلَى، أي: لو ثَبَتَ أَبُوهُمْ الْجَنُّ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَالطَّاعَةِ، وَلَمْ يَسْتَكْبِرْ عَنِ السَّجُودِ لِأَدَمَ وَلَمْ يَكْفُرْ، وَتَبَعَهِ وَلَدُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ، لَأَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ وَلَوْ سَعْنَا رِزْقَهُمْ. وَذَكَرُ الْمَاءِ الْغَدَقِ وَهُوَ الْكَثِيرُ بَفَتْحِ الدَّالِ وَكَسْرِهَا؛ وَقُرِئَ بِهِمَا، لِأَنَّهُ أَصْلُ الْمَعَاشِ وَسَعَةُ الرِّزْقِ. ﴿لِنَفْنِئَنَّهُمْ فِيهِ﴾ لِنَخْتَبِرَهُمْ فِيهِ كَيْفَ يَشْكُرُونَ مَا خُوِّلُوا مِنْهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامَ الْجَنُّ الَّذِينَ اسْتَمَعُوا عَلَى طَرِيقَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قَبْلَ الْإِسْتِمَاعِ وَلَمْ يَنْتَقِلُوا عَنْهَا إِلَى الْإِسْلَامِ، لَوْ سَعْنَا عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ مُسْتَدْرِجِينَ لَهُمْ،

طَرِيقَ الْحَقِّ وَالرَّشَدِ. وَقِيلَ: تَحَرَّوْا: تَوَخَّوْا^(١) وَعَمِدُوا. وَالضَّمِيرُ فِي «بِهِ» مُبْهَمٌ، يُفَسِّرُهُ قَوْلُهُ: «أَنْ قَالَ».

قَوْلُهُ: ﴿يَفْتَحِ الدَّالِ وَكَسْرِهَا، وَقُرِئَ بِهِمَا﴾، الْغَدَقُ^(٢)، بِالْفَتْحِ: هِيَ الْمَشْهُورَةُ، وَبِالْكَسْرِ^(٣): شَاذَةٌ.

قَوْلُهُ: ﴿وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ﴾، عَطْفٌ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى عَلَى قَوْلِهِ: «لَوْ اسْتَقَامَ الْجَنُّ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمُثْلَى». وَاخْتِلَافُ التَّفْسِيرَيْنِ^(٤) بِحَسَبِ تَفْسِيرِ ﴿لِنَفْنِئَنَّهُمْ فِيهِ﴾؛ فَعَلَى الْأَوَّلِ مُؤَوَّلٌ بِالِاخْتِيَارِ، وَعَلَى الثَّانِي بِالْفِتْنَةِ وَالْهَلَكَةِ. وَيَنْصُرُ الثَّانِي التَّذْيِيلُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ سَلَسْنَاهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾، لِأَنَّهُ تَوْكِيدٌ لِمُضْمُونِ السَّابِقِ مِنَ الْوَعِيدِ، أَيْ: لِنَسْتَدْرِجَهُمْ فَيَتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ الَّتِي هِيَ مَوْجِبَةٌ لِلْبَطَرِ وَالْإِعْرَاضِ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

(١) فِي قَوْلِ الزَّمَخَشَرِيِّ: «وَكُفِّي بِهِ وَعَدًا أَنْ قَالَ: ﴿فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾».

(٢) فِي (ف): «الْقَذَف».

(٣) قِرَاءَةُ عَاصِمٍ فِي رَوَايَةِ الْأَعْمَشِ، انْظُرْ: «مَخْتَصَرُ شَوَازِ الْقِرَاءَاتِ»، ص ١٦٣.

(٤) وَهُمَا: الْإِسْتِقَامَةُ الْمُؤَدِّيَةُ إِلَى الْإِيمَانِ فَسَعَةِ الرِّزْقِ، وَالِاسْتِمَاعُ الَّذِي لَا يَتَّبِعُهُ إِيْمَانٌ، بَلْ سَعَةُ رِزْقٍ لِلِاسْتِدْرَاجِ.

لِنَفْتَنَهُمْ فِيهِ: لَتَكُونَ النِّعْمَةُ سَبَبًا فِي اتِّبَاعِهِمْ شَهَوَاتِهِمْ، وَوُقُوعِهِمْ فِي الْفِتْنَةِ، وَإِزْدِيَادِهِمْ إِثْمًا؛ أَوْ لِنُعَذِّبَهُمْ فِي كُفْرَانِ النِّعْمَةِ. ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عَنْ عِبَادَتِهِ أَوْ عَنْ مَوْعِظَتِهِ، أَوْ عَنْ وَحْيِهِ. ﴿يَسْأَلُكَ﴾: وَقُرِئَ بِالنُّونِ مَضْمُومَةً وَمَفْتُوحَةً، أَي: نُدْخِلُهُ ﴿عَذَابًا﴾، وَالْأَصْلُ: نَسَلُكَ فِي عَذَابٍ، كَقَوْلِهِ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [الملئ: ٤٢] فَعُدِّي إِلَى مَفْعُولَيْنِ: إِمَّا بِحَذْفِ الْجَارِّ وَإِصْبَالِ الْفِعْلِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، وَإِمَّا بِتَضْمِينِهِ مَعْنَى «نُدْخِلُهُ»، يُقَالُ: سَلَكَهُ وَأَسْلَكَهُ، قَالَ:

حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي فُتَايِدَةٍ

وَالصَّعْدُ: مَصْدَرُ صَعَدَ، يُقَالُ: صَعَدَ صَعْدًا وَصُعُودًا، فُوصِفَ بِهِ الْعَذَابُ، لِأَنَّهُ يَتَصَعَّدُ الْمُعَذَّبُ، أَي: يَعْلُوهُ وَيَعْلِبُهُ فَلَا يُطِيقُهُ. وَمِنْهُ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ: مَا تَصَعَّدَنِي شَيْءٌ مَا تَصَعَّدَتْنِي خُطْبَةُ النِّكَاحِ، يَرِيدُ: مَا شَقَّ عَلَيَّ وَلَا غَلَبَنِي.

قَوْلُهُ: ﴿يَسْأَلُكَ﴾، وَقُرِئَ بِالنُّونِ، عَاصِمٌ وَحَمْزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ: بِالْيَاءِ مَفْتُوحَةً، وَالباقون: بِالنُّونِ^(١).

قَوْلُهُ: (حَتَّى إِذَا أَسْلَكُوهُمْ فِي فُتَايِدَةٍ)، عَجَزَهُ:

شَلًّا كَمَا تَطَرَّدُ الْجَمَالَةُ الشُّرَدًا^(٢)

فُتَايِدَةٌ: ثَنِيَّةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَالشَّلُّ: الطَّرْدُ، أَي: يَشَلُّونَ شَلًّا؛ يَصِفُ جَيْشًا هَزَمُوهُمْ، حَتَّى أَدْخَلُوهُمْ فِي هَذِهِ الثَّنِيَّةِ، كَمَا تَطَرَّدُ الْجَمَالَةُ النُّوقَ الشُّرَدَ النَّافِرَةَ. قَوْلُهُ: (مَا تَصَعَّدَنِي^(٣) شَيْءٌ مَا تَصَعَّدَتْنِي خُطْبَةُ النِّكَاحِ)، «مَا» الْأُولَى نَافِيَةٌ، وَالثَّانِيَّةُ مَصْدَرِيَّةٌ.

(١) بِالْيَاءِ: إِخْبَارٌ عَنِ اللَّهِ، لِقُرْبِهِ مِنْ لَفْظِ «رَبِّهِ». وَبِالنُّونِ: اللَّهُ يُخْبِرُ عَنْ نَفْسِهِ، إِجْرَاءً لِلْكَلَامِ عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ فِي:

﴿لَأَسْأَلَنَّهُمْ﴾، وَ﴿لَنَقُذِّبَنَّكُمْ﴾. انْظُرْ: «حِجَّةُ الْقُرَاءَاتِ» لِابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٢٩.

(٢) مِنْ شَعْرِ عَبْدِ مَنْفَرِ بْنِ رُبْعِ الْجُرَيْمِيِّ، انْظُرْ: «شرح أشعار الهذليين» (٢: ٦٧٥).

(٣) فِي (ف): «يُصَدَّنِي .. تَصَدَّنِي»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

[وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾]

﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ من جملة الموحى. وقيل معناه: ولأن المساجد ﴿لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا﴾، على أن اللام متعلقة بـ «لا تدعوا»، أي: فلا تدعوا ﴿مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ في المساجد، لأنها لله خاصة ولعبادته. وعن الحسن: يعني الأرض كلها؛ لأنها جعلت للنبي ﷺ مسجداً. وقيل: المراد بها المسجد الحرام، لأنه قبلة المساجد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ [البقرة: ١١٤]. وعن قتادة: كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله، فأمرنا أن نخلص لله الدعوة إذا دخلنا المساجد. وقيل: المساجد أعضاء السجود السبعة،.....

النهاية: «يقال: تَصَعَّدَ الأمر إذا شقَّ عليه وصُعِبَ، وهو من الصَّعُودِ^(١): العقبة؛ وقيل: إنما تَصَعَّبُ عليه لِقُرْبِ الْوُجُوهِ^(٢) من الوجوه، ونَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، لأنهم إذا كان جالساً معهم^(٣) كانوا نظراء وأكفاء، وإذا كان على المنبر كانوا سُوقَةً وَرَعِيَّةً».

وروي عن المصنِّف أنه قال: إنما قال عمر رضي الله عنه ذلك، لأنه كان من عادتهم، أنهم كانوا يذكرون في الخطبة جميع ما كان في الخطاب من الأوصاف الموروثة والمكتسبة، فكان يشقُّ عليهم ارتجالاً، أو كان يشقُّ أن يقول الصدق في وجهه الخاطب وعشيرته^(٤).

قوله: (لأنها جعلت للنبي ﷺ)، هو من قوله صلوات الله عليه: «جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً»^(٥). الحديث رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

(١) في (ح) و(ف): «صعود»، من غير ألف، مغاير للمعنى.

(٢) قوله: «لقرب الوجوه»، سقط من الأصول الخطية.

(٣) في الأصول الخطية: «كانوا جالسين معه».

(٤) لم أهتم إلى موضعه، وانظر: «الفائق في غريب الحديث» (٢: ٢٩٩) له.

(٥) أخرجه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١)، من حديث جابر بن عبد الله.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ، وَهِيَ: الْجِبْهَةُ، وَالْأَنْفُ، وَالْيَدَانِ، وَالرُّكْبَتَانِ، وَالْقَدَمَانِ»، وَقِيلَ: هِيَ جَمْعُ مَسْجِدٍ وَهُوَ السُّجُودُ.

[وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾]

﴿عَبْدُ اللَّهِ﴾: النَّبِيُّ ﷺ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا قِيلَ: رَسُولُ اللَّهِ أَوْ النَّبِيُّ؟ قُلْتُ: لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ: وَأَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ، فَلَمَّا كَانَ وَاقِعًا فِي كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَفْسِهِ، جِيءَ بِهِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ التَّوَاضُّعُ وَالتَّذَلُّلُ، أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ عِبَادَةَ عَبْدِ اللَّهِ لِهَيْبَتِهِ لَيْسَتْ بِأَمْرٍ مُسْتَبْعِدٍ عَنِ الْعَقْلِ وَلَا مُسْتَنْكَرٍ، حَتَّى يَكُونُوا عَلَيْهِ لِبَدًا.....

قَوْلُهُ: (أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ)، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدَةً، سَجَدَ مَعَهُ سَبْعَةُ آرَابٍ: وَجْهُهُ وَكَفَاهُ وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ»^(١)، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمسلمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

قَوْلُهُ: (أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى)، يُرِيدُ أَنْ قَوْلَهُ: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾، مِنْ جُمْلَةِ الْمَوْحَى فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ﴾، وَمَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿أَنَّهُ أَسْمَعَ نَفَرًا مِنَ الْإِنِّ﴾، فَيَكُونُ مِنْ تَتِمَّةِ كَلَامِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ هُوَ الْمَأْمُورُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ﴾، فَكَانَ الْأَصْلُ: قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ لَمَّا قَمَتِ تَدْعُو؛ فَوُضِعَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ عِنْدَ اللَّهِ تَوَاضَعًا لِلَّهِ تَعَالَى، وَتَذَلُّلًا لَجَلَالِهِ تَعَالَى مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَأْدِيًا لَهُ^(٣). أَوْ يَكُونُ نَقْلًا لِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَوْحَى إِلَيْهِ؛ فَتَخْصِيصُ ذِكْرِ الْعَبْدِ إِدْمَاجٌ لِمَعْنَى أَنَّ الْعِبَادَةَ مِنَ الْعَبْدِ غَيْرِ مُسْتَبْعَدَةٍ^(٤)، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ نَتَعَجَّبَ مِنْهُ.

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٨٩١)، وَالنَّسَائِيُّ (١٠٩٤)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٧٢) هَذَا اللَّفْظَ، وَانْظُرْ: مُسْلِمٌ (٤٩١)، وَفِيهِ: سَبْعَةُ أَطْرَافٍ، وَالبُخَارِيُّ (٨٠٩).

(٢) سَقَطَ لَفْظُ «الْبُخَارِيُّ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٣) سَقَطَ قَوْلُهُ «وَتَأْدِيًا لَهُ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٤) فِي (ح) وَ(ف): «مُسْتَبْعَدٌ»، عَلَى مَعْنَى: لَيْسَتْ الْعِبَادَةُ بِأَمْرٍ مُسْتَبْعَدٍ. أَمَّا وَقَدْ اسْتِخْدِمَ «غَيْرٌ»، فَإِنَّ اللَّفْظَ يَقْتَضِي التَّائِيثَ.

ومعنى 'قَامَ يَدْعُوهُ': قَامَ يَعْبُدُهُ، يُرِيدُ: قِيَامَهُ لصلَاةِ الفجرِ بنخلة حينَ أَنَاهِ الجنِ فاستَمِعُوا لقراءته ﷺ. ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ أَي يَزْدَحْمُونَ عَلَيْهِ مُتْرَاكِمِينَ تَعَجُّبًا بِمَا رَأَوْا مِنْ عِبَادَتِهِ وَاقتِدَاءِ أَصْحَابِهِ بِهِ قَائِمًا وِرَاكِعًا وَسَاجِدًا، وَإِعْجَابًا بِمَا تَلَا مِنَ الْقُرْآنِ، لِأَنَّهُمْ رَأَوْا مَا لَمْ يَرَوْا مِثْلَهُ، وَسَمِعُوا بِمَا لَمْ يَسْمَعُوا بِنَظِيرِهِ.

ولعلَّ هذا الثاني ^(١) أَوَّلِي وَأَحْرَى لِاضْمِحْلَالِ رَسْمِهِ، فِرَارًا فِي مَطَاوِي الْفَنَاءِ ، فَكَانَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: أَنَا مُبْلَغُ كَلَامِ رَبِّي هَذَا.

قوله: (قِيَامَهُ لصلَاةِ الفجرِ بنخلة حينَ أَنَاهِ الجنِ)، رَوَى الترمذِيُّ عن ابنِ عباسٍ: «كَانَ الْجِنُّ يَصْعَدُونَ إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَمْعُونَ الْوَحْيَ، فَإِذَا سَمِعُوا كَلِمَةً زَادُوا عَلَيْهِ تِسْعًا، فَأَمَّا الْكَلِمَةُ فَتَكُونُ حَقًّا، وَأَمَّا مَا زَادُوا فَيَكُونُ بَاطِلًا، فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُنِعُوا مَقَاعِدَهُمْ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِإِبْلِيسَ، وَلَمْ تَكُنِ النُّجُومُ يُزْمَى بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُمْ إِبْلِيسُ: مَا هَذَا إِلَّا مِنْ أَمْرِ قَدْ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ، فَبِعَثَ جُنُودَهُ فَوَجَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَائِمًا يُصَلِّي بَيْنَ جَبَلَيْنِ أُرَاهُ قَالَ: بِمَكَّةَ، فَلَقَوْهُ فَأَخْبَرُوهُ، فَقَالَ: هَذَا الْحَدِيثُ ^(٢) الَّذِي حَدَّثَ فِي الْأَرْضِ» ^(٣). وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ ابْنَ حَنْبَلٍ عَنْ عِكْرَمَةَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِنَخْلَةٍ يُصَلِّي الْعِشَاءَ، كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا» ^(٤).

قوله: (وَإِعْجَابًا)، عَطْفٌ عَلَى «تَعَجُّبًا». يَقَالُ: تَعَجَّبْتُ مِنَ الشَّيْءِ، وَأَعْجَبَنِي هَذَا الشَّيْءُ بِحُسْنِهِ. وَالْإِعْجَابُ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ إِلَى وَاحِدٍ، فَعَدَّاهُ إِلَى اثْنَيْنِ بِزِيَادَةِ الْبَاءِ، كَأَنَّ الْبَعْضَ قَالَ لِبَعْضٍ آخَرَ: انْظُرُوا إِلَى حُسْنِ هَذَا الْقُرْآنِ، وَغَرَابَةِ نَظْمِهِ، وَغَزَارَةِ حُكْمِهِ.

(١) أي الجواب الثاني.

(٢) من قوله: «قَائِمًا يُصَلِّي» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح) وَ(ف).

(٣) أخرجه الترمذي (٣٣٢٤).

(٤) أخرجه الإمام أحمد (١٤٣٥).

وقيل معناه: لَمَّا قَامَ رَسُولاً يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ مُخَالَفاً لِلْمُشْرِكِينَ فِي عِبَادَتِهِمُ الْآلِهَةَ مِنْ دُونِهِ، كَادَ الْمُشْرِكُونَ لَتَظَاهِرَهُمْ عَلَيْهِ وَتَعَاوَنَهُمْ عَلَى عِدَاوَتِهِ، يَزْدَحِمُونَ عَلَيْهِ مُتْرَاكِمِينَ. ﴿لُبْدَا﴾: جَمْعُ لُبْدَةٍ، وَهُوَ مَا تَلْبَدُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ، وَمِنْهَا (لُبْدَةُ الْأَسَدِ). وَقُرِيَ: «لُبْدَا»، وَاللُّبْدَةُ فِي مَعْنَى اللَّبْدَةِ، وَلُبْدَا: جَمْعُ لَاِبِدٍ، كَسَاجِدٍ وَسُجَّدٍ، وَلُبْدَا بَضْمَتَيْنِ: جَمْعُ لَبُودٍ، كَصَبُورٍ وَضُبُرٍ. وَعَنْ قَتَادَةَ: تَلْبَدَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ لِيُطْفِئُوهُ، فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَنْصَرَهُ وَيُظْهِرَهُ عَلَى مَنْ نَاوَاهُ. وَمَنْ قَرَأَ «وَإِنَّهُ» بِالْكَسْرِ، جَعَلَهُ مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، قَالُوهُ لِقَوْمِهِمْ حِينَ رَجَعُوا إِلَيْهِمْ حَاكِينَ مَا رَأَوْا مِنْ صَلَاتِهِ وَازْدِحَامِ أَصْحَابِهِ عَلَيْهِ فِي اثْنَائِهِمْ بِهِ.

قوله: (وقيل: معناه: لَمَّا قَامَ رَسُولاً^(١))، ويروى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ^(٢). وَهُوَ مِنْ بَابِ سَوَقِ الْمَعْلُومِ مَسَاقٍ غَيْرِهِ، فَوُضِعَ مَوْضِعَ «رَسُولاً» «عَبْدُ اللَّهِ»، نَعِيّاً عَلَى الْمُشْرِكِينَ سُوءَ صَنِيعِهِمْ بِمَنْ يُؤَخِّدُ اللَّهَ وَيَعْبُدُهُ وَحْدَهُ، نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلْقَتُنَا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٨]. وَيُمْكِنُ أَنْ يُحْمَلَ هَذَا الْوَجْهُ، عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ^(٣) حِكَايَةً لِقَوْلِ الْجِنِّ.

قوله: (ومنها لُبْدَةُ الْأَسَدِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «قِيلَ لِزُبْرَةِ الْأَسَدِ: لُبْدَةٌ، وَهِيَ الشَّعْرُ الْمُتْرَاكِبُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ».

قوله: (وَقُرِيَ: «لُبْدَا»)، هِشَامُ^(٤): بَضْمُ اللَّامِ، وَالْبَاقُونَ: بِكَسْرِهَا^(٥).

قوله: (ناوَاهُ)، أَي: عَادَاهُ. الْجَوْهَرِيُّ: «أَصْلُهُ الْهَمْزُ، لِأَنَّهُ مِنَ النَّوْءِ، وَهُوَ النَّهْوُضُ».

قوله: (وَمَنْ قَرَأَ: «وَإِنَّهُ» بِالْكَسْرِ)، فِي «الْمَعَالِمِ»: «قَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو بَكْرِ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ،

(١) فِي (ف): «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

(٢) قوله: «وَيُروى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَقَطَ مِنْ (ح)، وَفِي (ف): رَسُولُ اللَّهِ».

(٣) أَي: «وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ»، وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَاشٍ.

(٤) أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَمَرَ السُّلَمِيُّ الدَّمَشَقِيُّ، رَاوِيَةُ ابْنُ عَامِرٍ الْيَحْصَبِيُّ.

(٥) فِي (ح) وَ(ف): «بِفَتْحِهَا»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ؛ قَالَ ابْنُ زَنْجَلَةَ: «قَرَأَ هِشَامُ: لُبْدَا، بِضَمِّ اللَّامِ جَمْعُ لُبْدَةٍ، مِثْلُ

غُرْفَةٍ وَغُرْفٍ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ: لُبْدَا، جَمْعُ لُبْدَةٍ، مِثْلُ كِسْرَةِ وَكِسْرٍ». انْظُرْ لَهُ: «حُجَّةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٢٩.

[﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ * قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا * ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ * إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا * حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ * قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا * عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا * لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [٢٠-٢٨]

«قَالَ» للمتظاهرين عليه: ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾، يريد: ما أتيتكم بأمر منكرو، إنما أعبد ربي وحده ﴿وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾، وليس ذاك مما يوجب إطباقكم على مقتي وعداوتي. أو قَالَ لِلْجَنِّ عند ازدحامهم متعجبين: ليس ما ترون من عبادتي الله ورَفَضِي الإِشْرَاكَ به بأمر يُتَعَجَّب منه، إنما يُتَعَجَّبُ مَنْ يَدْعُو غَيْرَ اللَّهِ وَيَجْعَلُ لَهُ شَرِيكًا. أو قَالَ الْجَنُّ لِقَوْمِهِمْ ذَلِكَ حِكَايَةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿وَلَا رَشَدًا﴾ ولا نفعاً،

والباقون بفتحها^(١) وهو عطفٌ من حيث المعنى على قوله: ﴿عَبْدُ اللَّهِ﴾: النبي ﷺ، والكلام على ما سبق مبني على «أنه» بالفتح. وقد مرَّ أن قراءة الفتح مبنية^(٢) على أنه من جملة الموحى، والكسر على أنه من كلام الجن.

قوله: «(قال)»^(٣) للمتظاهرين عليه، أي: الضمير في «قال إنما أدعو»، لرسول الله ﷺ. والتعريف في «المتظاهرين»، معهودٌ خارجيٌّ تقديريٌّ لما يفهم^(٤) من قوله السابق: «لِتَظَاهِرِهِمْ عليه... متراكمين»^(٥).

قوله: «أو قال الجنُّ لقومهم»، عطفٌ على قوله: «قَالَ لِلْمُتَظَاهِرِينَ عَلَيْهِ»، وفي كلامه لَفٌّ

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٤٢) للبغوي.

(٢) في (ط): «مبنية».

(٣) قرأ حمزة وعاصم: قُلْ، بصيغة الأمر، وقرأ الباقون: قال، على الخبر. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٢٩.

(٤) في (ف): «يؤهم».

(٥) في (ح): «متظاهرون»، وفي (ف): «متظاهرين».

أو أراد بالصَّر: الغي، ويدلُّ عليه قراءة أبي: «غَيًّا ولا رَشْدًا»،

ونُشِر. وتَقْرِيره: أن قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الآية، من كلام رسول الله ﷺ، فإذا قُرئ: ﴿أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ بالفتح، يُقدَّر أن الله تعالى يحكي كلامه صلوات الله عليه، وهو ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾، وهو لوجهين بناءً على تفسير قوله تعالى: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾:

فإذا أُريدَ بهم المشركون كما قال: «كاد المشركون لِيُظَاهِرهم عليه وتعاونهم على عداوته يَزِدْهمون عليه»، فالمعنى: إنما أَدْعُو رَبِّي، أي: ما أتيتكم بأمرٍ مُنكر، إنما أَعْبُدُ رَبِّي وَحْدَهُ، إلى آخره. وإذا أُريدَ بهم الجنّ، كما قال حينَ أَنَاهُ الجنّ فاستمعوا لقراءته: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾، فالمعنى: ليس ما تَرَوْنَ من عبادتي الله، وَرَفْضِي الإِشْرَاقَ به، بأمرٍ مُتَعَجِّبٍ منه، إلى آخره. وإذا قُرئ: ﴿إِنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ بالكسر، يكونُ الجنُّ قد حَكُوا لقومهم حينَ قَفَلُوا إليهم، ما رَأَوْا من رسولِ الله ﷺ من قيامه لعبادة الله وما سمعوا منه، من قوله لهم: ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الآية.

قوله: (وَيَدُلُّ عليه قراءة أبي^(١)): «غَيًّا»)، يريدُ أن ﴿رَشْدًا﴾ وَقَعَ مقابلًا لـ ﴿صَرًّا﴾، وليس من التقابل^(٢) الحقيقي؛ فإِذَا أَن يُؤَوَّلَ الثاني بما يُطَابِقُ الأوَّلَ أو عكسه^(٣)، وَيَنْصَرُّ الثاني قراءة أبي: «غَيًّا».

وقلتُ: الأسلوبُ والنَّظْمُ يَفْتَضِيَانِهَا معاً، لأنَّه صلواتُ الله عليه، لما ازدحم عليه الجنُّ ازدحاماً عظيماً، وَتَعَجَّبُوا منه تَعَجُّباً بليغاً، قِيلَ له: قُلْ لهم: هَوَّنُوا على أَنْفُسِكُمْ ولا تَزِدْهموا عليّ، لأنِّي عَبْدٌ مَبْعُوثٌ مُبَلَّغٌ، ليس إِلَيَّ صَرْكُمْ ولا نَفْعُكُمْ ولا رَشْدُكُمْ ولا غِيُّكُمْ، فَإِنَّ ذَلِكَ إلى الله تعالى؛ وَإِنَّمَا ذَهَبَ إلى هذا الأسلوب، وَعَدَلَ من التقابلِ الحقيقي، لِيَجْمَعَ بين المعنيين،

(١) في (ف): «ابن عباس».

(٢) في (ح): «التطابق».

(٣) قال أبو حيان: «يمكن أن يكون المعنى: صَرًّا ولا نفعاً، ولا غَيًّا ولا رَشْدًا، فحذف من كُلِّ ما يَدُلُّ عليه مقابلُهُ». «البحر المحيط» (٨: ٢٦٧).

والمعنى: لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم، إنما الضارُّ والنافعُ الله. أو لا أستطيع أن أقسركم على الغيِّ والرَّشد، إنما القادرُ على ذلك الله عز وجل، و﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ استثناءً منه، أي: لا أملك إلا بلاغاً من الله. و﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي﴾ جملةٌ معترضةٌ اعترض بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه، على معنى أن الله إن أراد به سوءاً من مَرَضٍ أو مَوْتٍ أو غيرهما، لم يصحَّ أن يُخَيَّرَ منه أحدٌ أو يَجِدَ من دونه ملاذاً يأوي إليه. والمُلتَحَدُ المُلْتَجأ، وأصله المُدْخَل، مِنَ اللَّحْد. وقيل: مَحِيصاً وَمَعْدِلاً. وقرئ: «قَالَ لَا أملك»، أي: قَالَ عبدُ الله للمُشْرِكِينَ أو لِلْجِنِّ. وَيَجُوزُ أن يكونَ من حكاية الجنِّ لقومهم. وقيل: ﴿بَلَاغًا﴾ بدلٌ من ﴿مُلْتَحَدًا﴾،

وقد مرَّ في قوله تعالى في «يونس»: ﴿وإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]. فإن قلت: لم ذَكَرَ المَسَّ في أحدهما والإرادة في الثاني؟ قلت: كأنه أراد أن يذكُرَ الأمرين جميعاً: الإرادة والإصابة في كلِّ واحدٍ مِنَ الضَّرِّ والخير. قوله: (أو لا أستطيع أن أقسركم على الغيِّ والرَّشد)، الانتصاف: «الآية لما دلت على أن الله تعالى هو الذي يملك لعباده الرَّشدَ والغِيَّ، فإنَّه صلواتُ الله عليه، إنما سلبها عن نفسه يمحُضُ إضافتهما إلى الله تعالى، أعملُ الزخشي الحيلة، فتارةً يحملُ الرَّشدَ على النَّفع، وتارةً يَنْظُرُ إلى خصوصية الرَّشد، فيضيفُ إليه قَيْدَ الإكراه. ومع هذا، فالجنُّ أَشَدُّ منهم نَظْراً لما سَبَقَ مِنْ اعتقادِهِمُ الحقَّ»^(١).

قوله: (و﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ استثناءً منه)، أي: مِنْ قولِهِ: ﴿لَا أملكُ﴾، قال القاضي: «لأنَّ التبليغَ إرشاداً»^(٢)، وقال أبو البقاء: «هو استثناءٌ مِنْ غير جنس»^(٣). قوله: (وقيل: ﴿بَلَاغًا﴾ بدلٌ مِنْ ﴿مُلْتَحَدًا﴾)، فعلى هذا لا يكونُ قوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنْ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ اعتراضاً.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣١).

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٠١)؛ قاله في تفسير الآية (٢١) من سورة الجن.

(٣) «التيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٥).

أي: لن أجد من دونه مَنْجَى إلا أن أُبلِّغَ عنه ما أُرسلني به. وقيل: ﴿إِلَّا﴾ هي (إن لا) ومعناه: إن لا أُبلِّغَ بلاغاً كقولك: إن لا قياماً فقعوداً. ﴿وَرَسُولْتِي﴾ عطفٌ على ﴿بَلِّغَا﴾، كأنه قيل: لا أملكُ لكم إلا التبليغَ والرِّسالات. والمعنى: إلا أن أُبلِّغَ عن الله فأقول: قال الله كذا، ناسباً لقوله إليه، وأن أُبلِّغَ رسالاته التي أُرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان.

فإن قلت: ألا يُقال: بَلِّغَ عنه، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «بَلِّغُوا عني بَلِّغُوا عني؟»

قلت: «مِنْ» ليست بصلةٍ للتبليغ، إنما هي بمنزلة «مِنْ» في قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١]، بمعنى بلاغاً كائناً من الله.

قوله: (إن لا قياماً)، حَذَفَ الفعل بعد «إن» الشَّرطية الداخلة على «لا» النافية، وأقام المصدرَ مقامه، والمعنى: إني لن يُجِيرَنِي مِنَ الله، أن لا أُبلِّغَ بلاغاً، وأن لا أُبلِّغَ رسالاته. ومعنى قوله: إن لا قياماً فقعوداً: إن لم تَقُمْ قياماً فاقعدُ قعوداً.

قوله: (وأن أُبلِّغَ رسالاته)، إنما قَدَّرَ: أن أُبلِّغَ، لكونه مَعْطوفاً على مَصْدَرِ «أُبَلِّغُ» المضمر، فيدلُّ الأولُ على إيجاد التبليغ على التأكيد، ولهذا قال: «فأقول: قال الله كذا، ناسباً القول^(١) إليه». والثاني على تَبْلِيغِ أشياء واجبة الإرسال، ومن ثم قال: «أن أُبلِّغَ رسالاته التي أُرسلني^(٢) بها من غير زيادة ولا نقصان». وهذا من بابِ العطفِ على التقدير لا الانسحاب، لما^(٣) يلزم منه عطفُ المفعولِ به على المفعولِ المطلق.

(١) في «الكشاف»، وفي الأصول الخطية: «لقوله»، وصوابه ما أثبتته عن «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٦) للرازي، إذ نقل عبارة الزخشري ثمة.

(٢) في (ح) و(ف): «أُرسلتني».

(٣) في (ط) و(ف): «لثلاث».

وَقُرِئَ: «فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ» عَلَى: فجزأوه أَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ، كقوله: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١]، أَي: فَحُكِّمَهُ أَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ. وقال: ﴿خَالِدِينَ﴾ حملاً عَلَى معنى الجمع فِي «مَنْ».

فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ تَعْلَقُ ﴿حَتَّى﴾، وَجُعِلَ مَا بَعْدَهُ غَايَةً؟

قُلْتُ: بقوله: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١٩]، عَلَى أَنَّهُمْ يَتَظَاهَرُونَ عَلَيْهِ بِالْعَدَاوَةِ، وَيَسْتَضَعِفُونَ أَنْصَارَهُ، وَيَسْتَقِلُّونَ عَدَدَهُمْ ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ مِنْ يَوْمٍ بَدُرَ وَإِظْهَارِ اللَّهِ لَهُ عَلَيْهِمْ، أَوْ مِنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ حِينَئِذٍ أَنَّهُمْ ﴿أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾.

وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعْلَقَ بِمَحذُوفٍ دَلَّتْ عَلَيْهِ الْحَالُ، مِنْ اسْتِضْعَافِ الْكَفَّارِ لَهُ وَاسْتِقْلَالِهِمْ لِعَدَدِهِ، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا يَزَالُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ، ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾،

قوله: (بقوله: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾)، أَي: ﴿حَتَّى﴾ غَايَةُ قَوْلِهِ: ﴿يَكُونُونَ﴾. هَذَا إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ، إِذَا فُسِّرَ ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾، بِالتَّظَاهِرِ وَالتَّعَاوُنِ بِهِ. وَأَمَّا إِذَا فُسِّرَ بِتَرَاكُمِ الْجَنِّ وَتَزَاجِهِمْ، فَالْوَاجِبُ أَنْ يَتَعْلَقَ بِمَحذُوفٍ كَمَا فِي الْوَجْهِ الْآتِي. وَنَظِيرُهُ مَا فِي «مَرْيَمَ»: ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ﴾ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا [مَرْيَمَ: ٧٥]، قَالَ: تَقْدِيرُهُ: «قَالُوا: أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا»، ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾، أَي: لَا يَبْرَحُونَ يَقُولُونَ هَذَا الْقَوْلَ، إِلَى أَنْ يَشَاهِدُوا الْمَوْعِدَ رَأْيَ عَيْنٍ^(١). وَهَاهُنَا لَمَّا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ هَذَا الْوَعِيدَ وَالتَّهْدِيدَ الشَّدِيدَ، قَالُوا: مَتَى يَكُونُ هَذَا الْمَوْعِدُ؟ أَنْكَارًا لَهُ. فَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾. وَإِنَّمَا أُعِيدَ «تُوعَدُونَ»، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّهُ كَاتِنٌ لَا رَبَّ فِيهِ، فَقَوْلُهُ: «قَالَ الْمُشْرِكُونَ» إِشَارَةٌ إِلَى تَقْدِيرِ سَوَالٍ يَفْتَضِيهِ الْفَصْلُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي﴾.

(١) انظر: (١٠: ٨٧) فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٧٥) مِنْ سُورَةِ مَرْيَمَ.

قال المشركون: متى يكون هذا الموعد؟ إنكاراً له، فقيل: ﴿قُلْ﴾ إنه كائن لا ريب فيه، فلا تُنكروه؛ فإن الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد. وأما وقته فما أدري متى يكون؛ لأن الله لم يُبينه لما رأى في إخفاء وقته من المصلحة.

فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿أَمْرٌ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾، والأمد يكون قريباً وبعيداً، ألا ترى إلى قوله: ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: ٣٠]؟

قلت: كان رسول الله ﷺ يستقرب الموعد، فكانه قال: ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية، أي: هو ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ﴾ فلا يُطلع، و﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ تبين لمن ارتضى،

قوله: (ما معنى قوله: ﴿أَمْرٌ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾)، أي أن الهمزة و«أَم» المعادلة يقتضيان أن يقال: أقرب ما توعدون أم بعيد؟ والأمر مشترك بين البعد والقرب. وأجاب أن رسول الله ﷺ، لما كان مهتماً بقرب الوعد، صرح^(١) في الجزء الأول من الكلام ما كان مقتضياً إثباته^(٢). وفي الجزء الثاني أطلق، على أنه غير مُلِيس أن المراد: أم مؤجل ضربت له غاية.

قوله: (أي: هو ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾)، يريد أن ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ﴾، خبر مبتدأ محذوف، والإضافة محضة. وأنت تعلم أن تعريف الخبر يُبنى عن^(٣) التخصيص، والكلام وقع تعليلاً لنفي الدراية، كأنه قيل: ما أدري قرب ذلك الموعد ولا بعده، إلا أن يُطلعني الله عليه، لأن علم جميع الغيب مختص به، وهو يُطلع^(٤) على بعضه بعض الخلق، على هذه الطريقة المخصوصة المذكورة في هذه الآية، و«الفاء» في ﴿فَلَا يُظْهِرُ﴾، لتعقيب^(٥) حكم بعد حكم،

(١) في (ح): «خرج».

(٢) في (ط): «مهماً بشأنه»، وفي (ف): «مهماً بشركه».

(٣) في (ف): «يبنى على».

(٤) في (ف): «يطلق».

(٥) في (ف): «لتعقيب».

يعني: أنه لا يُطْلَعُ عَلَى الْغَيْبِ إِلَّا الْمُرْتَضَى الَّذِي هُوَ مُصْطَفَى لِلنَّبِوَةِ خَاصَّةً، لَا كُلَّ مُرْتَضَى، وَفِي هَذَا إِبْطَالٌ لِلْكَرَامَاتِ؛

وَفِي «فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ» لِلْسَّبَبِ. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «مَنْ أَرْتَضَى» مَبْتَدَأٌ، وَالْخَبَرُ: «فَإِنَّهُ»، وَ«رَصْدًا» مَفْعُولٌ «يَسْأَلُكَ»^(١)، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «فَإِنَّهُ» لِلْمُرْتَضَى.

قَوْلُهُ: (وَفِي هَذَا إِبْطَالٌ لِلْكَرَامَاتِ)، قَالَ الْإِمَامُ: «قَوْلُهُ «عَلَى غَيْبِهِ» لَفْظٌ مَفْرَدٌ لَيْسَ فِيهِ صِفَةُ الْعُمُومِ، فَيَكْفِي أَنْ يَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبٍ وَاحِدٍ مِنْ غُيُوبِهِ أَحَدًا إِلَّا الرَّسْلَ، فَيَحْمِلُ عَلَى وَقْتٍ وَقَوَعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَكَيْفَ وَقَدْ ذَكَرَهَا عُقِيبُ قَوْلِهِ «أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ»؟^(٢).

وَقُلْتُ: وَهُوَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ الرَّسْلَ أَيْضًا لَمْ يُظْهِرُوا عَلَى ذَلِكَ. أَمَّا إِذَا حُمِلَ «مَا تُوعَدُونَ» عَلَى إِظْهَارِ اللَّهِ لَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَوْمَ بَدْرٍ، فَيَجُوزُ ذَلِكَ.

وَقَالَ الْإِمَامُ: «وَيُحْتَمَلُ^(٣) أَنْ يَكُونَ الْإِسْتِثْنَاءُ مَنْقُطَعًا، أَيْ: لَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ الْمَخْصُوصِ^(٤) أَحَدًا. لَكِنْ، مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ، فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، حَفَظَةً يَحْفَظُونَهُ مِنْ مَرَدَةِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، لِأَنَّ هَذَا الْكَلَامَ كَانَ جَوَابًا لِسُؤَالِ مُسْتَهْزِئٍ»^(٥).

وَقَالَ الْقَاضِي: «جَوَابُهُ تَخْصِصُ الرَّسُولِ بِالْمَلَكِ وَالْإِظْهَارِ^(٦) بِمَا يَكُونُ بَغِيرِ وَسْطٍ، وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى الْمُغَيَّبَاتِ، إِنَّمَا تَكُونُ تَلَقِّيًّا عَنْ الْمَلَائِكَةِ، كَاطْلَاعِنَا عَلَى أَحْوَالِ الْآخِرَةِ بِتَوْسِطِ الْأَنْبِيَاءِ»^(٧).

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٥).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٨) بتصرف ملحوظ.

(٣) فِي (ح): «وَيَجُوز».

(٤) أَيْ: قِيَامُ الْقِيَامَةِ.

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٩).

(٦) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «وَالْأَوْلِيَاء».

(٧) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٠٢)، وَسَقَطَ لَفْظُ (الْأَنْبِيَاءِ) مِنْ (ح)، (ف).

لأنّ الذين تُضاف إليهم وإن كانوا أولياء مُرتضين، فليسوا برُسل، وقد خصّ الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وإبطال الكهانة والتنجيم، لأنّ أصحابها أبعُد شيء من الارتضاء وأدخله في السَّخَط. ﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ﴾ يَدِي مَنْ ارتضى للرسالة. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ حَفَظَةٌ من الملائكة يحفظونه من الشياطين؛ يطرّدونهم عنه ويعصمونه من وساوسهم، حتى يُبلِّغ ما أوحى به إليه.....

الانتصاف: «ادّعى الزّخشيّ عامّاً واستدلّ بخاص، والدّعوى امتناع الكرامات كلّها، فيجوز إعطاؤه^(١) الكرامات كلّها إلا الاطلاع على الغيب. ولعلّ شبهة القدرية في إبطالها، أنّ الله تعالى لا يتخذ منهم ولياً أبداً»^(٢).

وقلت: الأقرب تخصيصُ الإطلاع بالضعف والخفاء؛ فإن إطلاع الله الأنبياء على الغيب، أمكن وأقوى من إطلاع الأولياء، يدلّ عليه حرف الاستعلاء في ﴿عَلَى غَيْبِهِ﴾، قال الله تعالى: ﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ [النور: ٣١]، فَضَمَّنَ ﴿يُظْهِرُ﴾ معنى «يُطْلِعُ»، أي: فلا يُطلع الله على غيبه إظهاراً تامّاً، وكشفاً مُرضياً جليّاً، إلا لمن ارتضى من رسول، فإنّ الله تعالى إذا أراد أن يُطلع النبيّ على الغيب، يُوحى إليه أو يُرسل إليه الملك، ويحفظ الموحى برصد من الملائكة، يدلّ عليه ترتيب الكلام^(٣) في قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾، وتعليقه بقوله: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَنِي رَبِّهِمْ﴾.

وأما كرامات الأولياء، فهي من قبيل التّلويحات واللّمحات، أو من جنس إجابة دعوة وصدق فِراسة؛ فإن كشف الأولياء غير تامّ كالأنبياء، قال الشيخ العارف أبو القاسم القشيري

(١) أي: إعطاء الولي.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٢).

(٣) في (ح): «الملائكة».

وعن الضحّاك: ما بُعِثَ نبيٌّ إلا ومعه ملائكةٌ يَحْرُسُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَنْ يَتَشَبَّهُوا بصورةِ المَلِكِ. ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ اللهُ ﴿أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ﴾ يعني الأنبياء؛ وَحَدَّ أَوَّلًا عَلَى اللَّفْظِ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾، ثُمَّ جَمَعَ عَلَى الْمَعْنَى، كَقَوْلِهِ: ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ [الجن: ٢٣]، والمعنى: لِيَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ كَمَا هِيَ، مُحْرَسَةٌ مِنَ الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ؛

رحمه الله تعالى: «ظهورُ الكراماتِ على الأولياءِ جائزٌ، لأنّه لا يؤدّي^(١) إلى رَفْعِ أَصْلٍ مِنَ الْأَصُولِ، وظهورُها علامةٌ صَدِيقٍ مَن ظَهَرَتْ^(٢) عَلَيْهِ فِي أَحْوَالِهِ»^(٣)، كما أَنَّ ظَهْرَ الْمُعْجَزَةِ، علامةٌ صَدِيقٍ مَن ادَّعَى النُّبُوَّةَ.

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو إِسْحَاقَ^(٤): «الْأَوْلِيَاءُ لَهُمْ كَرَامَاتٌ شَبَهُ إِجَابَةِ الدَّعْوَةِ، وَأَمَّا جَنْسُ مَا هُوَ مُعْجَزَةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ فَلَا»^(٥). وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ فُورَكَ: «الْفَرْقُ بَيْنَ الْمُعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ، هُوَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَأْمُورُونَ بِإِظْهَارِهَا، وَالْوَلِيُّ يُحِبُّ عَلَيْهِ سِتْرُهَا وَإِخْفَاؤها. وَالنَّبِيُّ يَدَّعِي ذَلِكَ وَيَقْطَعُ الْقَوْلَ بِهِ، وَالْوَلِيُّ لَا يَدَّعِي وَلَا يَقْطَعُ لَجَوَازِ الْإِسْتِدْرَاجِ»^(٦).

وَقُلْتُ: لَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى حُكْمُ الْمُنْجَمِ الْمَخْذُولِ، لِأَنَّ ذَلِكَ تَكْرِمَةٌ وَتَشْرِيفٌ، وَالْمُنْجَمُ مَطْرُودٌ مَرْجُومٌ، قَالَ الزَّجَّاجُ وَالْوَاحِدِيُّ وَصَاحِبُ «الْمَطْلَعِ» رَحِمَهُمُ اللَّهُ: «الْآيَةُ تُوجِبُ عَلَى مَنْ ادَّعَى أَنَّ النُّجُومَ تَدُلُّهُ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَقَدْ كَفَرَبَا فِي الْقُرْآنِ»^(٧).

(١) فِي (ط): «لَأَنَّهُ يُوَدِّي».

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «ظَهَرَ».

(٣) «الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ»، ص ٣٥٣.

(٤) الْإِسْفَرَايِينِي، الْأَصُولِيُّ الشَّافِعِيُّ، الْمُلَقَّبُ بِرُكْنِ الدِّينِ، تُوُفِيَ سَنَةَ (٤١٨ هـ) لِلْهِجْرَةِ.

(٥) «الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ»، ص ٣٥٣.

(٦) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، ص ٣٥٤ بِتَصْرِفٍ.

(٧) انْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٢٣٧) لِلزَّجَّاجِ، وَ«الْوَسِيطُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ» (٤: ٣٦٩) لِلْوَاحِدِيِّ.

وَذِكْرُ الْعِلْمِ كَذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَقَّقْنَا لَكُمْ الْعِلْمَ﴾ [محمد: ٣١]، وَقُرِئَ: «لِيُعْلَمَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ بِمَا عِنْدَ الرُّسُلِ مِنَ الْحُكْمِ وَالشَّرَائِعِ، لَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا يَنْسَى مِنْهَا حَرْفًا، فَهُوَ مُهَيِّمٌ عَلَيْهَا حَافِظٌ لَهَا، ﴿وَأَخَصَّنَا كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ مِنَ الْقَطْرِ وَالرَّمْلِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ، وَزَبَدِ الْبَحَارِ، فَكَيْفَ لَا يُحِيطُ بِمَا عِنْدَ الرُّسُلِ مِنْ وَحْيِهِ وَكَلَامِهِ؟ وَ«عَدَدًا»: حَالٌ، أَيْ: وَضَبَطَ كُلَّ شَيْءٍ مَعْدُودًا مُحْصُورًا، أَوْ مَصْدَرٌ فِي مَعْنَى إِحْصَاءٍ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْجِنِّ، كَانَ لَهُ بَعْدُ كُلِّ جَنِّيٍّ صَدَقَ مُحَمَّدًا ﷺ وَكَذَّبَ بِهِ، عِتَقَ رَقَبَةً».

قَوْلُهُ: (وَذِكْرُ الْعِلْمِ كَذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَقَّقْنَا لَكُمْ الْعِلْمَ﴾)، وَالْمَعْنَى: لِنُعْلِمَهُ عِلْمًا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ، وَهُوَ أَنْ يَعْلَمَهُ مَوْجُودًا حَاصِلًا.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سُورَةُ الْمَزْمَلِ
مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ تِسْعَ عَشْرَةِ أَوْ عَشْرُونَ آيَةً
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَتَأْتِيهَا الْمَرْمَلُ * قُرْ أَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا * يَصْفَهُ * أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ
تَرْتِيلًا ﴿١-٤﴾]

﴿الْمَرْمَلُ﴾ المزمّل، وهو الذي تَزْمَلُ في ثيابه، أي تَلَفَّفَ بها، بإدغام التاء في الزاي. ونحوه: المذثّر في المتدثّر، وقُرئ: «المتزمل» على الأصل، والمزمل، بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها. على أنه اسم فاعل أو مفعول، من زَمَلَه، وهو الذي زَمَلَه غيره أو زَمَلَ نفسه؛ وكان رسول الله ﷺ نائماً بالليل متزماً في قطيفه، فنبّه ونودي بما يهجنُ إليه الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفته واستعدادِه للاستقبال في النوم، كما يفعل مَنْ لا يهّمه أمرٌ ولا يعنيه شأن، ألا ترى إلى قول ذي الرمة:

وكائنٌ تَخَطَّتْ نَاقَتِي مِنْ مَفَاذَةٍ وَمِنْ نَائِمٍ عَنْ لَيْلِهَا مُتَزَمِّلٍ

سورة المزمل
عشرون آية، مكية^(١)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وبه ثقني

قوله: (وكائنٌ تَخَطَّتْ نَاقَتِي) البيت^(٢)، «كائن»، معناها: معنى 'كم الخبريّة، يقول: كم من

(١) في (ط): «مكية»، وهي ثنائي عشرة آية، وهو موافق لعدّ المدنيين، أما كونها تسع عشرة آية فموافق لعدّ المكين والبصريين، وكونها عشرون آية فموافق لعدّ الكوفيين والشاميين. انظر «البيان في عدّ آي القرآن» للداني، ص ٢٥٧.

(٢) لذي الرمة، من قصيدة طويلة يهجو فيها ويفتخر، انظر «ديوانه»، ص ٢٣١.

يُريد: الكسلان المتقاعس الذي لا يَنْهَضُ في معَظِمِ الأمورِ وكفَياتِ الخطوبِ،
ولا يُحْمِلُ نَفْسَهُ المشاقَّ والمتاعِبَ، ونَحْوُهُ:

سُهِدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهُوَجَلِ

وفي أمثالهم:

أوردَها سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ ما هَكَذَا تُورَدُ يا سَعْدُ الْإِبِلِ

فَذَمُّهُ بِالِاشْتِمَالِ بِكَسَائِهِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ خِلَافَ الْجَلَدِ وَالْكَيْسِ،

مَفَازَةٌ تَحَطَّتْ نَاقَتِي فِيهَا، وَكَمْ مِنْ نَائِمٍ، أَي: غَافِلٍ عَنِ لَيْلِ تِلْكَ الْمَفَازَةِ، مُتَزَمِّلٍ فِي ثَوْبِهِ غَيْرِ
مُهْتَمٍّ بِشَأْنِهَا. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «لَيْلِهَا» لِلنَّاقَةِ، وَأَرَادَ لَيْلَ نَفْسِهِ، وَأَضَافَهُ إِلَى نَاقَتِهِ.

قَوْلُهُ: (سُهِدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهُوَجَلِ)، أَوَّلُهُ:

فَأَتَتْ بِهِ حُوشَ الْفَوَادِ مُبْطِنًا^(١)

حُوشُ الْفَوَادِ، أَي: ذِكْيُ الْفَوَادِ حَدِيدُهُ. مُبْطِنًا^(٢)، أَي: خَمِصَ الْبَطْنِ. الْهُوَجَلُ: الثَّقِيلُ
الْأَحْمَقُ الْكَسْلَانُ. يَقُولُ: أَتَتْ الْأُمُّ بِهَذَا الْوَلَدِ مُتَبَيِّضًا حَذِرًا ذَكِيًّا سَاهِرًا، إِذَا نَامَ الْكَسْلَانُ.

قَوْلُهُ: (وَفِي أَمْثَالِهِمْ: أوردَها سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ)^(٣)، قِيلَ: هَذَا سَعْدُ بْنُ زَيْدِ مَنَاةَ، أَخُو
مَالِكِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ الَّذِي يَقَالُ فِي حَقِّهِ: أَبْلٌ مِنْ مَالِكٍ، قَالَ الْمِيدَانِيُّ: «هُوَ سَبِطُ تَمِيمِ بْنِ مُرَّةَ
وَكَانَ يَتَحَمَّقُ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ أَبْلٌ أَهْلُ زَمَانِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَزَوَّجَ وَبَنَى بِأَمْرَاتِهِ، فَأُورِدَ الْإِبِلُ أَخُوهُ سَعْدٌ
وَلَمْ يُحْسِنِ الْقِيَامَ عَلَيْهَا وَالرَّفَقَ بِهَا، فَقَالَ مَالِكٌ:

أوردَها سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ ما هَكَذَا تُورَدُ يا سَعْدُ الْإِبِلِ^(٤)

(١) البيت لأبي كبير الهذلي.

(٢) المبطن: خميص البطن، ورجل مبطن إذا كان غير خميصي البطن. انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٠٧٣).

(٣) البيت للشاعر مالك بن زيد مناة يخاطب أخاه سعداً.

(٤) «مجمع الأمثال» (١: ٨٦)، وانظر: (٢: ٣٦٤)، ويضرب هذا المثل لمن قصر في الأمر.

وَأَمَرَ بَأْنَ يَخْتَارَ عَلَى الْهَجُودِ التَّهَجُّدِ، وَعَلَى التَّزْمُلِ التَّشْمُرُ والتَّخَفُّفَ للعبادة والمجاهدة في الله، لَا جَرَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَشَمَّرَ لَذَلِكَ مَعَ أَصْحَابِهِ حَقَّ التَّشْمُرِ، وَأَقْبَلُوا عَلَى إِحْيَاءِ لِيَالِهِمْ، وَرَفَضُوا لَهُ الرَّقَادَ وَالِدَّعَةَ، وَتَجَاهَدُوا فِيهِ حَتَّى انْتَفَخَتْ أَقْدَامُهُمْ وَاصْفَرَّتْ أَلْوَانُهُمْ، وَظَهَرَتِ السَّيْمِيُّ فِي وُجُوهِهِمْ وَتَرَامَى أَمْرُهُمْ إِلَى حَدِّ رَحْمَتِهِمْ لَهُ رَبُّهُمْ، فَخَفَّفَ عَنْهُمْ.

وقيل: كَانَ مَتَزْمِلًا فِي مِرْطٍ لِعَائِشَةَ يَصِلِي،

أي: أَتَى بِهَا الْوَرْدَ، وَالْحَالُ أَنَّهُ مُشْتَمِلٌ لَيْسَ بِمُشْمِرٍ، فَذَمَّهُ بِالِاشْتِمَالِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ خِلَافَ الْجَلْدِ وَالْكَئْسِ. وَقِيلَ: ذَمَّهُ بِالِاشْتِمَالِ بِكَسَائِهِ، وَادَّعَى أَنَّ الْخُلَلَ كَانَ لِمَيْلِهِ إِلَى الدَّعَةِ، وَعَلَامَتُهُ الْإِشْتِمَالُ^(١).

الانتصاف: «هذا القول والاستشهاد سوء أدب. وجعلت العلماء نداءً بالمزمل وغير ذلك من صفاته تشريفاً له إذ لم يُناد به باسمه، واستشهاده على ذلك بأبيات قيلت ذمّاً في جفأة العرب، أبرأ إلى الله وأربأ برسول الله ﷺ منه»^(٢).

وقلتُ: ومنه ما رواه عن عكرمة: أَنَّهُ^(٣) يَا أَيُّهَا الَّذِي زُمِلَ أَمْرًا عَظِيمًا، أَي: حُمِّلَهُ. وَرَوَى السُّلَمِيُّ عَنْ ابْنِ عَطَاءٍ: «يَا أَيُّهَا الْمُخْفِي مَا يُظْهِرُهُ عَلَيْكَ مِنْ أَثَارِ الْخُصُوصِيَّةِ، أَنْ أَوَانَ كَشْفُهُ فَاطْهَرُهُ، فَقَدْ أَيْدِنَاكَ بِمَنْ يَتَّبِعُكَ وَيُوافِقُكَ، وَلَا يَخْدُلُكَ وَلَا يُخَالِفُكَ، وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا»^(٤).
قوله: (مُتَزْمِلًا فِي مِرْطٍ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا)، الانتصاف: «هذه السورة مكية، والبناء

(١) من قوله: «وقيل: ذَمَّهُ» إلى هنا، سقط من (ف)، وفي (ح) جاء هذا القول منقولاً من «الانتصاف»، وليس بصواب، إذ لم أقف عليه في «الانتصاف»، ولا في مخطوط «الإنصاف» للعراقي.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٤).

(٣) أي: أَنَّ الْمَعْنَى. وَمِنْ بَدِيعِ مَا قَالَهُ السَّهْلِيُّ فِي هَذَا الصَّدَدِ: «لَيْسَ الْمَزْمُلُ بِاسْمٍ مِنْ أَسْمَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعْرَفُ بِهِ، وَإِنَّمَا هُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ حَالَتِهِ الَّتِي كَانَ التَّبَسُّ بِهَا حَالَةَ الْخُطَابِ، وَالْعَرَبُ إِذَا قَصَدَتْ مَلَاطِفَ الْمُخَاطَبِ وَتَرَكَ الْمَعَاتِبَةَ، سَمَّوْهُ بِاسْمٍ مُشْتَقٍّ مِنْ حَالَتِهِ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا، كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَعَلِّي كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ، وَقَدْ نَامَ وَلَصِقَ بِجَنْبِهِ التَّرَابُ: قُمْ أَبَا تَرَابٍ، إِشْعَارًا بِأَنَّهُ مَلَاطِفٌ لَهُ؛ فَقَوْلُهُ: «يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ» فِيهِ تَأْنِيسٌ وَمَلَاطِفَةٌ. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» (١٩: ٣٣) للقرطبي.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ٣٥٥) للسلمي.

فهو على هذا ليس بتهجين، بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها، وأمر بأن يدوم على ذلك ويواظب عليه. وعن عائشة رضي الله عنها: أنها سُئِلَتْ: ما كان تَرميلُهُ؟ قالت: كان مِرْطاً طوله أربع عشرة ذراعاً نصفه عليّ وأنا نائمة ونصفه عليه وهو يُصَلِّي، فسُئِلَتْ: ما كان؟ قالت: والله ما كان خِزاً ولا قِزاً ولا مِرْعَزِيٍّ ولا إِبْرِيْسَمًا ولا صُوفاً؛ كان سداه شِعْراً ولُحْمَةً وَبَرًّا. وقيل: دخل على خديجة، وقد جُئْتُ فَرَقاً أول ما أتاه جبريل وبواذره ترعد، فقال: «زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي»، وحَسِبَ أنه عَرِضَ له؛

على عائشة كان بالمدينة^(١). وفي «جامع الأصول»: «تَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ فِي شَوَّالِ سَنَةِ عَشْرِ مِنَ النَّبُوَّةِ، قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثٍ وَلَهَا سِتُّ سَنِينَ، وَأَعْرَسَ بِهَا فِي الْمَدِينَةِ فِي شَوَّالِ سَنَةِ اثْنَتَيْنِ مِنَ الْهَجْرَةِ، عَلَى رَأْسِ ثَمَانِيَةِ عَشْرِ شَهْرًا، وَلَهَا تِسْعُ سَنِينَ»^(٢).

قوله: (مِرْعَزِيٍّ)، الجوهري: «الْمِرْعَزِيُّ: الزَّغْبُ الَّذِي تَحْتَ شَعْرِ الْعَنْزِ، وَهُوَ «مِفْعَلٌ»، لِأَنَّ «فِعْلَلًا» لَمْ يَجْعَ؛ وَإِنَّمَا كَسَرُوا الْمِيمَ إِتِّبَاعًا لِكَسْرِ الْعَيْنِ».

قوله: (وَقَدْ جُئْتُ فَرَقًا)، النهاية: «وَفِي حَدِيثِ الْمَبْعَثِ^(٣): فَجُئْتُ مِنْهُ فَرَقًا، أَي: دُعِرْتُ وَخِفْتُ؛ يَقَالُ: جُئْتُ الرَّجُلَ، وَجُئْتُ، وَجُئْتُ، إِذَا فَزِعَ»^(٤).

قوله: (بَوَاذِرُهُ)، النهاية: «هِيَ جَمْعُ بَادِرَةٍ، وَهِيَ لَحْمَةٌ بَيْنَ الْمِنْكَبِ وَالْعُنُقِ»^(٥).

قوله: (وَحَسِبَ أَنَّهُ عَرِضَ لَهُ)، الأساس: «عَرِضَ لِفُلَانٍ إِذَا جُنَّ». رَوَيْنَا عَنْ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «أَوَّلُ مَا بُدِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٤).

(٢) «جامع الأصول» (٨٩٤٤) لابن الأثير، والفقرة من قوله: «وَفِي جَامِعٍ» إِلَى قَوْلِهِ «تِسْعُ سَنِينَ»، ساقطة في (ف).
(٣) في (ف): «المنعة».

(٤) انظر تمام الحديث في «صحيح مسلم» (١٦١-٢٥٥)، وتام تخريجه في «مسند الإمام أحمد» (١٥٠٣٥).

(٥) «النهاية» (١: ١٠٦).

فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبريل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾.....

الصادقة، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبَّ (١) إليه الحلاء، وكان يخلو بغارٍ جراء، فيتحنَّث فيه - وهو التعبُّد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوَّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزوَّد لمثلها، حتى جاءه الحق فجاءه الملك فقال: اقرأ، قال: ما أنا بقارئ. قال: فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني، كذا ثلاثاً، فقال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، إلى قوله: ﴿مَا لَوْعَلَّكَ﴾. فرجع بها رسول الله ﷺ ترجف بوادره (٢)، فدخل على خديجة بنت خويلد، فقال: زملوني زملوني، فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: لقد خشيت على نفسي. فقالت له خديجة: كلاً، أبشر؛ فوالله لا يُخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق. فانطلقت به خديجة حتى أتت به على ورقة بن نوفل، وهو ابن عم خديجة، وكان امرءاً تنصّر في الجاهلية، فكتب الإنجيل بالعربية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً. فقالت له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك، فأخبره رسول الله ﷺ ما رأى، فقال ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذعاً (٣)، ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك» الحديث (٤).

قوله: (إذ ناداه جبريل: فقال (٥): ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾)، روي عن البخاري ومسلم، عن جابر، عن رسول الله ﷺ، قال: «جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارى هبطت، فنوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً (٦)، ونظرت من خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فرأيت شيئاً، وفي رواية: «رفعت

(١) في (ح) و(ف): «وحب».

(٢) في (ط) و(ح): «يرجف فؤاده»، وهي إحدى روايتي البخاري (حديث رقم ٣)، وروايتي مسلم (٢٥٤-

١٦٠)، وليست موضع الشاهد.

(٣) الجذع من الرجال: الشاب الحدث.

(٤) أخرجه البخاري (٣) (٦٩٨٢)، ومسلم (٢٥٢-١٦٠).

(٥) لفظ «فقال» سقط من «الكشاف».

(٦) قوله: «ونظرت أمامي فلم أر شيئاً» سقط من (ح) و(ف).

وَعَن عِكْرَمَةَ: أَنَّ الْمَعْنَى: يَا أَيُّهَا الَّذِي زُمِلَ أَمْرًا عَظِيمًا، أَي: حُمِّلَهُ، وَالزُّمْلُ: الْحِمْلُ، وَازْدَمَلَهُ: احْتَمَلَهُ. وَقُرِي: «قُمُ اللَّيْلَ»، بَضَمَ الْمِيمِ وَفَتْحَهَا. قَالَ عِثْمَانُ ابْنُ جُنَيْ: الْغَرَضُ بِهَذِهِ الْحَرَكَةِ التَّبْلُغُ بِهَا هَرَبًا مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ،

رَأْسِي فَإِذَا هُوَ قَاعِدٌ^(١) عَلَى عَرْشٍ فِي الْهَوَاءِ، يَعْنِي جَبْرِيلَ، فَأَخَذْتَنِي رَجْفَةً شَدِيدَةً»، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةَ فَقُلْتُ: دَثِّرُونِي، فَدَثَّرُونِي، وَصَبَّوْا عَلَيَّ مَاءً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبِّكَ فَكْذِرْ * وَيَا بَلَاءَ فَطَهِّرْ﴾^(٢). فَظَهَرَ مِنْ هَذَا هُجْنُهُ مَا قَالَهُ: (وَنُودِي بِمَا يَهْجُنُ إِلَيْهِ^(٣)) الْحَالَةُ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا)، وَحَسُنَ مَا هَجَّ بِهِ مَنْ قَالَ: «يَا أَيُّهَا الْمَخْفِيُّ مَا يَظْهَرُ عَلَيْكَ مِنْ آثَارِ الْخُصُوصِيَّةِ».

قَوْلُهُ: (وَقُرِي: «قُمُ اللَّيْلَ»)، قَالَ ابْنُ جُنَيْ: «وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَّالِ وَرَوْحَ. وَقَالَ: عَلَّةٌ جَوَازٌ ذَلِكَ، أَنَّ الْغَرَضَ فِي هَذِهِ الْحَرَكَةِ، إِنَّمَا هُوَ التَّبْلِغُ بِهَا، هَرَبًا مِنَ اجْتِمَاعِ السَّاكِنِينَ، فَبِأَيِّ الْحَرَكَاتِ تُحَرِّكُ فَقَدْ وَقَعَ الْغَرَضُ، وَلَعَمْرِي إِنَّ الْكَسَرَ أَكْثَرُ، فَأَمَّا أَنْ لَا يَجُوزُ^(٤) غَيْرُهُ فَلَا. حَكِيَ قُطْرُبُ عَنْهُمْ: قُمُ اللَّيْلَ، وَقُلْ الْحَقُّ؛ مَنْ كَسَرَهُ فَعَلِيَ الْأَصْلَ، وَمَنْ ضَمَّ أَوْ كَسَرَ أَيْضًا أَتْبَعَ، وَمَنْ فَتَحَ فَجُنُوحًا إِلَى خِفَّةِ الْفَتْحِ»^(٥).

وَفِي الْحَاشِيَةِ: ابْنُ جُنَيْ: بِكَسْرِ فَسَكُونِ الْبَاءِ، وَلَيْسَتْ بِيَاءُ النَّسَبِ، وَلَكِنَّهُ فِي الْأَصْلِ: كُنِّي، فَعَرَّبَ وَبُنِيَ عَلَى السَّكُونِ.

قَوْلُهُ: (التَّبْلِغُ^(٦) بِهَا)، أَي: الْاِكْتِفَاءُ بِهَا.

(١) فِي (ح): «فَاعِلُهُ».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ (٤٩٢٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٥٧-١٦١)، وَانْظُرِ الْبَخَارِيُّ (٤٩٢٤).

(٣) كَذَا فِي «الْكَشَافِ»: يَهْجُنُ إِلَيْهِ، وَلَعَلَّ صَوَابَهُ مَا ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٥١): بِمَا يَهْجُنُ تِلْكَ الْحَالَةَ، وَمِثْلُهُ فِي «السَّرَاحِ الْمُنِيرِ» (٤: ٢٩٩) لِلْخَطِيبِ الشَّرِيبِيِّ.

(٤) فِي (ح) وَ(ف): «أَنْ يَجُوزَ».

(٥) «الْمَحْتَسَبُ» (٢: ٣٣٤-٣٣٥).

(٦) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ، وَكَذَا هُوَ فِي نَصِّ «الْكَشَافِ» مِنْ (ط)، لَكِنْ فِي الْأَصْلِ الْخَطِي مِنْ «الْكَشَافِ» وَفِي الْمَطْبُوعِ: «التَّبْلُغُ».

فبأيِّ الحركاتِ تُحرَّكُ فقد وَقَعَ الغَرَضُ. ﴿يُصَفُّهُ﴾: بدلٌ من ﴿أَيْلَ﴾، و﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾: استثناءٌ مِنَ النِّصْفِ، كأنه قال: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ. والضميرُ في «منه» و«عليه» للنِّصْفِ، والمعنى التَّخْيِيرُ بين أمرين؛ يَبَيِّنُ أن يقومَ أَقَلُّ من نصفِ اللَّيْلِ على البَتِّ، وبين أن يختارَ أَحَدَ الأمرينِ وهما النِّقْصَانِ مِنَ النِّصْفِ والزيادةُ عليه. وإن شئتَ جعلتَ «نصفه» بدلاً من «قليلاً»، وكانَ تَخْيِيرًا بين ثلاثٍ: بين قيامِ النِّصْفِ بتمامه، وبين قيامِ الناقصِ منه وبين قيامِ الزائدِ عليه؛ وإنما وُصِفَ النِّصْفُ بالقلَّةِ بالنسبةِ إلى الكلِّ، وإن شئتَ قلتَ: لما كان معنى ﴿قُرِ أَيْلَ إِلَّا قَلِيلاً﴾ * ﴿يُصَفُّهُ﴾، إذا أبدلتَ النِّصْفَ مِنَ اللَّيْلِ: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ، رَجَعَ الضميرُ في «منه» و«عليه» إلى الأقلِّ مِنَ النِّصْفِ، فكأنه قيل: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ، أو: قُمْ أَنْقَضَ مِنْ ذَلِكَ الْأَقَلُّ أو أريدَ منه قليلاً، فيكونُ التَّخْيِيرُ فيها وراءَ النِّصْفِ بينه وبين الثلثِ.

قوله: ﴿يُصَفُّهُ﴾ بدلٌ من ﴿أَيْلَ﴾، اعلمَ أنه جعل ﴿يُصَفُّهُ﴾ تارةً بدلاً من ﴿أَيْلَ﴾، وأخرى من ﴿قَلِيلاً﴾، وجُعِلَ كُلُّ واحدٍ مِنَ التقديرينِ على وجهين.

واعترضَ صاحبُ «الفرائد» على كُلِّ الوجهِ، قال على الوجهِ الأوَّلِ: «لما كان الضميرُ في ﴿منه﴾ و﴿عليه﴾ راجعاً إلى النِّصْفِ، كانَ المعنى: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ، أو انقَضَ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ^(١)، أو زدْ على نِصْفِ اللَّيْلِ، كأنه قال: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ، أو قُمْ زدْ على نِصْفِ اللَّيْلِ، وهذا ظاهرُ الفسادِ. وقوله: «على البَتِّ» لا دلالةَ في الآيةِ عليه.

وقال في الوجهِ الثاني، وهو قوله: «وإن شئتَ جعلتَ ﴿يُصَفُّهُ﴾ بدلاً من ﴿قَلِيلاً﴾» إلى آخره: هذه هو الوجهُ. ونماؤه أن يقالَ: ذَكَرَ ﴿قَلِيلاً﴾ ثُمَّ أَبْدَلَ ﴿يُصَفُّهُ﴾ منه، إشارةً إلى أن ما نَامَ فيه مِنَ اللَّيْلِ، وإن كان نصفاً منه، فهو بالإضافةِ إلى النِّصْفِ القائمِ قليل^(٢)، لأن النِّصْفَ القائمَ يُضَاعَفُ إلى العشرةِ، كقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أََمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠].

(١) قوله: «أو قُمْ زدْ على نِصْفِ اللَّيْلِ» سقط من (ط).

(٢) سقط لفظ «قليل» من (ح) و(ف).

والنصفُ النَّائمُ^(١) لاستراحة النفس، وإن كَانَ لَا يَحُلُو مِنْ أَنْ يَدْخَلَ فِي الْعِبَادَةِ، مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ اسْتَعْدَادُهَا، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ [القدر: ٣].

وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ: الْقِلَّةُ فِي الْحَقِيقَةِ صِفَةٌ لِلْحَاصِلِ فِي النِّصْفِ، ثُمَّ اعْتَبِرَتْ صِفَةٌ لِلنِّصْفِ^(٢)، كَقَوْلِهِمْ: نَهَارُهُ صَائِمٌ وَلَيْلُهُ قَائِمٌ. فَعَلِيَ هَذَا: النِّصْفُ النَّائِمُ قَلِيلٌ بِالْإِضَافَةِ إِلَى النِّصْفِ الْقَائِمِ، بِالنَّظَرِ إِلَى مَا فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا، أَيْ مِنَ الثَّوَابِ؛ فَجُعِلَ الْقَلِيلُ مَبْدَلًا مِنْهُ، وَالنِّصْفُ بَدَلًا، تَنْبِيْهَا عَلَى هَذَا الْمَعْنَى الدَّقِيقِ. وَأَمَّا التَّخْيِيرُ، فَلْيُعْلَمَ أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِمَا لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، بَلْ بِمَا يَحْتَمِلُ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ، أَعْنِي ذِكْرَ النِّصْفِ أَوَّلًا. فَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَيْهِ، ظَنَّ أَنَّ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ لَا يَتَطَرَّفَانِ عَلَيْهِ، كَرَكْعَاتِ^(٣) الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ، وَكَأَوْقَاتِ الصَّلَاةِ، وَكَالْحُدُودِ، وَلَآنَ فِي تَرْكِ التَّخْيِيرِ تَعْسِيرًا، وَفِي وَجُودِهِ تَيْسِيرًا.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا يَوْجَدُ مِنْ هَذِهِ الْأَقْسَامِ، أَعْنِي: النِّصْفَ، أَوِ النَّاqَصَ مِنْهُ، أَوِ الزَّائِدَ عَلَيْهِ، يَكُونُ فَرْضًا كَالْقِرَاءَةِ فِي الصَّلَاةِ؛ فَإِنْ مَا قَرَأَ الْمُصَلِّي، وَإِنْ كَانَ تَمَامُ الْقِرَاءَةِ كَانَ فَرْضًا وَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى آيَةٍ أَوْ عَلَى ثَلَاثِ آيَاتٍ كَمَا عَرَفَ، كَانَ^(٤) مُؤَدِّيًّا لِلْفَرْضِ، وَكَانَتْ صَلَاتُهُ مُؤَدَّاةً بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِ مِنَ الْقِرَاءَةِ.

وَقَالَ عَلَى الْوَجْهِ الثَّالِثِ - وَهُوَ قَوْلُهُ: «وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ: لَمَّا كَانَ مَعْنَى ﴿قُرِئَ اللَّيْلُ﴾ إِلَى آخِرِهِ -: الْإِعْتِرَاضُ عَلَيْهِ مِنْ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يَقَالَ: قَوْلُهُ: قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ، أَوْ أَنْقَصَ مِنْ ذَلِكَ الْأَقَلَّ، أَوْ أَزِيدَ مِنْ ذَلِكَ الْأَقَلَّ، بِمَنْزِلَةِ أَنْ يَقَالَ: قُمْ أَقَلَّ مِنَ النِّصْفِ، أَوْ قُمْ أَقَلَّ مِنَ النِّصْفِ، أَوْ قُمْ أَقَلَّ مِنَ النِّصْفِ؛ لِأَنَّهُ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ أَزِيدَ مِنْ أَقَلِّ النِّصْفِ بِالْغَا

(١) فِي (ف): «النَّائِمُ».

(٢) فِي (ف): «صِفَةُ النَّصْفِ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٣) فِي (ف): «كِرَامَاتٍ»، مُحَرَّفَةٌ.

(٤) جَوَاب: فَإِنْ مَا قَرَأَ الْمُصَلِّي.

النَّصْف، بل يمكنُ أن يكون أقلَّ من النِّصْف أيضاً، فيكفي في هذا أن يقال: قم أقلَّ من النِّصْف^(١)؛ فأَيَّ مَقْدَارٍ قام، وهو أقلُّ من النِّصْف، كانَ مؤدِّياً ما أُمِرَ به. وثانيهما: أن يقال: الناقصُ من أقلَّ من النِّصْف، لا يلزمُ أن يكونَ ثلثاً، حتَّى يصحَّ قوله: «فيكونُ التَّخْيِيرُ فيما وراءَ النِّصْفِ بينه وبين الثَّلاثِ».

وقال على الوجهِ الرابع - وهو قوله: «ويَجُوزُ إذا أَبْدَلْتَ ﴿نِصْفَهُ﴾ من ﴿قَلِيلًا﴾، وفَسَّرَته به» إلى آخره - الاعتراضُ عليه من ثلاثة أوجهٍ: أحدها: أنَّ «نِصْفَهُ» غيرُ مذكورٍ في الثاني، ولو كانَ مذكوراً لَصَحَّ أن يكونَ بدلاً كما في الأوَّل؛ فعلى هذا لَزِمَ حذفُ البَدَل، وهو غيرُ جائزٍ بالإجماع، ولأنَّه هو المقصودُ في الكلام، فلا وجهَ لحذفه. وثانيها: قوله: «وتجعلُ المزيْدَ على هذا القليل، أعني الرِّبع، نصفَ الرِّبع كأنه قيل: أو زِدْ عليه قليلاً نِصْفَهُ»، يلزمُ منه حذفُ البَدَلِ والمبدلِ منه، وهذا أبعدُ من الأوَّل^(٢). وثالثها: قوله: «ويَجُوزُ أنْ تُجْعَلَ الزيادةُ، لكونها مطلقةً، تِمَّةً الثَّلاثِ» منظورٌ فيه؛ لأنَّ من الإطلاقِ كما جازَ أنْ يكونَ تِمَّةً جازَ أنْ يكونَ غيرَها؛ فالحملُ على كونها تِمَّةً، يلزمُ منه التَّرجيحُ من غيرِ مُرَجِّح، وهو باطلٌ، وبالله التوفيق.

فنقول: نحنُ لا نشتغلُ بتفاصيلِ الجوابِ، لأنَّها تُؤدِّي إلى التَّطويلِ المملِّ، بل نفسِّرُ^(٣) كلامَ المصنِّفِ ليظهرَ المقصودَ. أمَّا الوجهُ الأوَّلُ، فمن كلامِ الزَّجاج، قال: «إنَّ ﴿نِصْفَهُ﴾ بدلٌ من ﴿الَّتِلْ﴾»، كما تقولُ: ضربتُ زيداً رأسه؛ فإنَّما ذكرتُ «زيداً» لتوكيدِ الكلام، فهو أوكدُ من قولك: ضربتُ رأسَ زيد»^(٤)، تَمَّ كلامُه. فالمعنى: قُم نصفَ اللَّيْلِ إلَّا قليلاً،

(١) من قوله: «لأنَّه يلزمُ» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

(٢) في (ح): «البَدَل».

(٣) في (ف): «نشيرُ إلى» بدلاً من «نفسِّر».

(٤) «معاني القرآن وإعراجه» (٥: ٢٣٩).

أَوْ انْقُصَ مِنَ النَّصْفِ، أَوْ زِدْ عَلَى النَّصْفِ كَثِيرًا، أَوْ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا؛ كُرِّرَ «أَوْ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا»، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ الْأَوَّلَ عَزِيمَةٌ وَالثَّانِي رَخِصَةٌ، كَمَا تَقُولُ: جَالِسِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ، تُرِيدُ أَنَّ مُجَالَسَةَ الْحَسَنِ لَا بُدَّ مِنْهَا، فَإِنْ لَزِمَتْكَ ضَرُورَةٌ فَأَنْتَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ مُجَالَسَتِهِ وَتُجَالَسَةِ ابْنِ سِيرِينَ. هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: «عَلَى الْبَتِّ».

وَقَرِيبٌ مِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تُعَذِّبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْبَحْتَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [النمل: ٢١]، قَالَ: «لِيَكُونَنَّ أَحَدُ الْأُمُورِ، يَعْنِي: إِنْ كَانَ الْإِتْيَانُ بِالسُّلْطَانِ لَمْ يَكُنْ تَعْذِيبٌ وَلَا دَبْحٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَانَ أَحَدَهُمَا»^(١)، وَفُهِمَ مِنْهُ أَنَّ إِتْيَانَ السُّلْطَانِ، لَمْ يَكُنْ كَأَحَدِ هَذَيْنِ الْعَذَابَيْنِ.

وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ، فَمَبْنِيَّةٌ عَلَى تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ﴾ [المزمل: ٢٠]، عَلَى اخْتِلَافِ الْقَرَاءَتَيْنِ، أَعْنِي: فَتَحَ «نِصْفَهُ» وَثُلُثَهُ، وَكَسَرَهُمَا^(٢).

أَمَّا بَيَانُ كَيْفِيَّةِ مُطَابَقَةِ الْوَجْهِ الثَّانِي، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ ﴿نِصْفَهُ﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿قَلِيلًا﴾، وَيَقَعُ التَّخْيِيرُ بَيْنَ الثَّلَاثِ، فَإِنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَعْنَى الْقِرَاءَةِ بِالْفَتْحِ، أَيُّ: تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَتَقُومُ النِّصْفَ وَتَقُومُ الثَّلَاثَ، كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي مَوْضِعِهِ. وَأَمَّا الْوَجْهُ الثَّالِثُ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ ﴿نِصْفَهُ﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿أَلَيْلٍ﴾، وَيَكُونُ الضَّمِيرُ فِي ﴿مِنْهُ﴾ وَ﴿عَلَيْهِ﴾ لِلْأَقَلِّ مِنَ النِّصْفِ، فَهُوَ مُتَزَلٌّ عَلَى الْقِرَاءَةِ بِالْكَسْرِ، وَهِيَ: تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ. فَقَوْلُهُ: «قُمْ أَقَلَّ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ»، هُوَ الْمُرَادُ مِنْ تَقْدِيرِ قَوْلِهِ: أَدْنَى مِنْ نِصْفِهِ. وَقَوْلُهُ: «أَوْ قُمْ أَوْ انْقُصَ مِنْ ذَلِكَ الْأَقَلِّ»، هُوَ الْمُرَادُ مِنْ تَقْدِيرِ: أَدْنَى مِنْ ثُلُثِهِ. وَقَوْلُهُ: «أَوْ أَزِيدَ مِنْهُ قَلِيلًا»، هُوَ الْمُرَادُ مِنْ مَعْنَى: أَدْنَى مِنْ

(١) انظر: (١١: ٤٩٧).

(٢) بِالْكَسْرِ قِرَاءَةٌ نَافِعٌ وَابْنُ عَامَرٍ وَأَبِي عَمْرٍو، حَمَلُوهُ عَلَى الْجَزَاءِ، أَيُّ: تَقُومُ أَدْنَى مِنْ نِصْفِهِ وَمِنْ ثُلُثِهِ، وَبِالْبَاقُونَ بِالْفَتْحِ، بِوُقُوعِ الْفِعْلِ، أَيُّ: تَقُومُ نِصْفَهُ وَثُلُثَهُ. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣١، ٧٣٢.

ويجوزُ إذا أبدلت «نصفه» من «قليلاً» وفُسِّرَته به، أن تجعل قليلاً الثاني بمعنى نصف النصف: وهو الربع، كأنه قيل: أو انقُص منه قليلاً نصفه، وتجعل المزيد على هذا القليل، أعني الربع، نصف الربع كأنه قيل: أو زد عليه قليلاً نصفه. ويجوزُ أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمّة الثلث، فيكون تخيراً بين النصف والثلث والربع.

فإن قلت: أكان القيام فرضاً أم نفلاً؟

قلت: عن عائشة رضي الله عنها أن الله جعله تطوعاً بعد أن كان فريضة، وقيل: كان فرضاً قبل أن تفرَض الصلوات الخمس، ثم نُسخَ بهنَّ إلا ما تطوعوا به.

ثلاثي الليل. فيكون التخيير بين الأقل من النصف وفيما وراء النصف^(١)، وهو أقل من الثلث وأزيد منه؛ فعَلِمَ منه أن الضمير في قوله: «بينه وبين الثلث»، راجع إلى «ما وراء النصف»^(٢). والظرف الثاني بدل من الأول، لا كما ظن أنه راجع إلى القليل كما فسّر بالنصف.

وأما الوجه الرابع، وهو أن يكون ﴿نَصْفَهُ﴾ بدلاً من ﴿قَلِيلًا﴾، فهو مُنَزَّل أيضاً على القراءة بالكسر. وتقريره أن القليل الأول كما فسّر بالنصف، يُفسّر الثاني بنصف النصف لاحتتماله. ولما كانت المطابقة بين الآيتين مطلوبة: يُجعل نصف النصف الربع، ويُحمل المطلق، وهو قوله: ﴿زِدْ عَلَيْهِ﴾، لأنه لا يعلم كمية الزيادة، على المقيد وهو نصف النصف، فيحصل الثمن، فيضم مع الربع، فيصير الربع والثلث، وهو الثلث تقريباً، فكأنه قيل: قُم الليل نصفه أو ربعه أو ثلثه. وإذا لم تحمَل^(٣) الزيادة المطلقة على المقيد، بل تجعل تتمّة للثلث، أي: ما يتم به الربع ثلثاً تحقيقاً، فيقع التخيير أيضاً بين النصف والربع والثلث، كما صرح به أيضاً في موضعه، فلي نظر هناك. وإياك أن تصحح هذه الوجوه الثلاثة بغير ما ذكر، فتقع في المتعسف. قوله: (وقيل: كان فرضاً)، روى محيي السنة عن مقاتل وابن كيسان: «كان هذا بمكة

(١) قوله: «وفيما وراء النصف»، سقط من (ط).

(٢) لفظ «النصف» سقط من النسخ الثلاث، والزيادة من «الكشاف».

(٣) في (ح): «تحصل».

وعن الحسن: كان قيامُ ثلثِ الليلِ فريضةً، وكانوا على ذلك سنةً. وقيل: كان واجباً، وإنما وقعَ التخييرُ في المقدار، ثم نُسَخَ بعدَ عَشْرِ سنين. وعن الكلبي: كان يقومُ الرجلُ حتى يُصبحَ مخافةً أن لا يحفظَ ما بين النصفِ والثلثِ والثلثين؛ ومنهم من قال: كان نَفْلاً بدليلِ التخييرِ في المقدار، ولقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩].

ترتيل القرآن: قراءته على ترسُّل وتؤدَّة بتبيين الحروف وإشباع الحركات، حتى يجيء المتلو منه شبيهاً بالثَغْرِ المُرْتَل، وهو المُفْلَجُ المُشَبَّه بنور الأَقْحوان،

قبل أن تُقرَض الصلاة، ثم نُسَخَ بالصلوات الخمس^(١). وروناه عن البخاري ومسلم في حديث جابر^(٢) أيضاً.

قوله: (ومنهم من قال: كان نَفْلاً، بدليل التخيير في المقدار)، قال الإمام: «استدلَّ على عدم الوجوب، بأنه تعالى قال: ﴿يَصِفُهُ أَوْ أَنْقَضَ مِنْهُ قَلِيلاً﴾ أَوْزَدَ عَلَيْهِ ﴿فَقُوْضَ ذَلِكَ إِلَى رَأْيِ الْمَكْلَفِ. وما كان كذلك لا يكون واجباً، وهو ضعيف؛ لأنه لا يبعد أن يقال: أوجبتُ عليك قيامَ الليل. فأما تقديره بالقلة والكثرة، فهو مُفَوَّضُ إِلَيْكَ»^(٣)، وإليه الإشارة بقوله: «كان واجباً، وإنما وقعَ التخييرُ في المقدار».

قوله: (ولقوله^(٤)): ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩])، فيه نظر؛ لأنه فسرها في موضعه بقوله: «إن التهجُّدَ زيدَ لك على الصلوات المفروضة، فريضةً عليك خاصةً دون غيرك، لأنه تطَوَّعَ لهم»^(٥).

قوله: (وهو المُفْلَجُ)، الجوهري: «الفَلَجُ في الأسنان: تباعدُ ما بين الشايات والرَباعيات»،

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٥٠) للبخاري.

(٢) انظر: البخاري (٤٩٢٥)، ومسلم (٢٥٦-١٦١).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٥٢).

(٤) عطفٌ على قوله: التخيير في المقدار، أي: وإنما وقع التخيير في المقدار، ولقوله تعالى: «ومن الليل فتهجد...».

(٥) انظر: (٩: ٣٥٩).

وَأَلَا يَهْدِيهِ هَذَا وَلَا يَسْرُدَهُ سَرْدًا، كما قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: شَرُّ السَّيْرِ الْحَقِّقَةُ، وَشَرُّ الْقِرَاءَةِ الْهَذْرَمَةُ، حَتَّى يُشَبِّهَ الْمُتْلُو فِي تَتَابُعِهِ الشَّعَرَ الْأَلْصَ. وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَتْ: لَا كَسَرٍ دُكِمَ هَذَا،

و«ثَغْرٌ رَتْلٌ: إِذَا كَانَ مُسْتَوِي النَّبَاتِ». الرَّاعِبُ: «الرَّتْلُ: اتِّسَاقُ الشَّيْءِ وَانْتِظَامُهُ عَلَى اسْتِقَامَةٍ، يُقَالُ: رَجُلٌ رَتْلٌ الْأَسْنَانِ. وَالتَّرْتِيلُ: إِرْسَالُ الْكَلِمَةِ مِنَ الْقَمِّ بِسَهُولَةٍ وَاسْتِقَامَةٍ»^(١).
قَوْلُهُ: (وَأَلَا يَهْدِيهِ هَذَا)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْهَذْرُ: الْإِسْرَاعُ فِي الْقَطْعِ وَفِي الْقِرَاءَةِ. يُقَالُ: هُوَ يَهْذِرُ الْقُرْآنَ هَذَا: يَسْرُدُهُ».

قَوْلُهُ: (الْحَقِّقَةُ)، النِّهَايَةُ: «فِي حَدِيثِ سَلْمَانَ: شَرُّ السَّيْرِ الْحَقِّقَةُ، هُوَ الْمُتَعَبُ مِنَ السَّيْرِ. وَقِيلَ: هُوَ أَنْ تُحْمَلَ الدَّابَّةُ عَلَى مَا لَا تُطِيقُهُ»^(٢).

قَوْلُهُ: (الْهَذْرَمَةُ): «هِيَ السَّرْعَةُ فِي الْمَشْيِ وَالْكَلَامِ، وَيُقَالُ لِلتَّخْلِيضِ: هَذْرَمَةٌ»^(٣).

قَوْلُهُ: (الْأَلْصَ)^(٤)، الْجَوْهَرِيُّ: «هُوَ الْمُتَقَارِبُ الْأَضْرَاسِ، وَفِيهِ لَصَصٌ».

قَوْلُهُ: (وَسُئِلَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟)، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ، قَالَتْ: «مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْرُدُ سَرْدَكُمْ هَذَا، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ يُبَيِّنُهُ»^(٥)، فَضَّلْ، يَحْفَظُهُ مَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ»^(٦).
النِّهَايَةُ: «يَسْرُدُ سَرْدًا، أَي: يُتَابَعُهُ وَيَسْتَعَجِلُ فِيهِ»^(٧).

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٤١.

(٢) «النِّهَايَةُ» (١: ٤١٢).

(٣) المصدر السابق (٥: ٢٥٦).

(٤) فِي (ح): «الْأَرْض».

(٥) فِي (ف): «يُبَيِّنُهُ»، وَهِيَ مُوَافِقَةٌ لَهَا فِي «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٣٦٤٨) فِي طَبْعَةِ الْعَلَامَةِ الْمُحَدَّثِ أَحْمَدَ مُحَمَّدَ شَاكِرَ رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «تَحْفَةِ الْأَحْوَذِيِّ» (٣٥٧٢): «يُبَيِّنُهُ: صِفَةٌ لِكَلَامٍ، أَي: كَانَ يَتَكَلَّمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَلَامٍ يَوْضَحُهُ». «فَضَّلْ»: صِفَةٌ ثَانِيَةٌ لِكَلَامٍ، أَي: يَبَيِّنُ ظَاهِرَهُ، يَكُونُ بَيْنَ أَجْزَائِهِ فَضْلٌ».

(٦) «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٣٦٣٩)، وَثَمَّةٌ تَمَامٌ تَحْرِيجِهِ.

(٧) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٤٠٥).

لو أراد السامع أن يعدّ حروفه لعدّها. و﴿تَرْتِيلاً﴾ تأكيدٌ في إيجاب الأمر به، وأنه ما لا بُدّ منه للقارىء.

[﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ ٥]

هذه الآية اعتراض، ويعني بالقول الثقيل: القرآن وما فيه من الأوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين، خاصة على رسول الله ﷺ لأنه متحملها بنفسه ومحملها أمته؛ فهي أثقل عليه وأبْهَظُ له. وأراد بهذا الاعتراض: أن ما كُلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن، لأن الليل وقت السبات والراحة والهدوء، فلا بُدّ لمن أحياء من مُضادة لطبعه ومُجاهدة لنفسه. وعن ابن عباس رضي الله عنه: كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتربّد له جلده.

وعن عائشة رضي الله عنها: رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد.....

قوله: (هذه الآية اعتراض)، يعني قوله: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾، قال القاضي: «والجملة اعتراض لتسهيل التكليف عليه بالتهجد، ودالٌّ على أنه مشقة مُضادة للطبع مُخالِفٌ للنفس، أو رصينٌ لرزانة لفظه ومثانة معناه، أو يثقل على المتأمل فيه، لافتقاره إلى مزيد تصفية السرّ وتجريد النَّظَر». وقيل: الاعتراض: ﴿وَرَتَّلْ أَلْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ * ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^(١)، لأنها اعترضت بين كلامين مُتصّلين معنًى، وهو الكلام في قيام الليل، والأظهر الأوّل.

قوله: (والهدوء)، الجوهري: «هَذَا هَذَاءُ»^(٢) وهدوء: سكن، وأتانا وقد هدأت العيون.

قوله: (تربّد)، النهاية: «في الحديث: كان إذا نزل عليه الوحي اربّد وجهه صلوات الله عليه، أي: تغيّر إلى الغبرة».

قوله: (وعن عائشة رضي الله عنها: رأيته ينزل عليه الوحي)، الحديث رواه البخاري

(١) من قوله: «قال القاضي» إلى هنا، سقط من (ف).

(٢) في (ح): «يهدا»، وسقطت من (ف).

فَيَقْصِمُ عَنْهُ، وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَرَفُضُّ عَرَقًا. وعن الحسن: ثَقِيلٌ فِي الْمِيزَانِ، وَقِيلَ: ثَقِيلٌ عَلَى الْمُنَافِقِينَ، وَقِيلَ: كَلَامٌ لَهُ وَزَنٌ وَرَجْحَانٌ، لَيْسَ بِالسَّفْسَافِ.

[﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ ٦]

﴿نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾: النَّفْسُ النَّاشِئَةُ بِاللَّيْلِ، الَّتِي تَنْشَأُ مِنْ مَضْجِعِهَا إِلَى الْعِبَادَةِ، أَيْ: تَنْهَضُ وَتَرْتَفِعُ؛ مِنْ نَشَأَتِ السَّحَابَةِ إِذَا ارْتَفَعَتْ، وَنَشَأَ مِنْ مَكَانِهِ وَنَشَزَ إِذَا نَهَضَ، قَالَ: نَشَانَا إِلَى خُوصٍ بَرَى نِيَّهَا الشَّرَى وَالصَّقَ مِنْهَا مُشْرِفَاتِ الْقَمَاحِدِ

وَمُسْلِمٌ وَمَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ، عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: «وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ، وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَتَفَصَّدُ عَرَقًا»^(١).

النهاية: «فَيَقْصِمُ»: أَيْ يُقْلِعُ. وَأَقْصَمَ الْمَطَرُ إِذَا أَقْلَعَ وَانْكَشَفَ. وَارْفَضَّ^(٢) عَرَقًا، أَيْ: جَرَى عَرَفَهُ.

قَوْلُهُ: (لَيْسَ بِالسَّفْسَافِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «السَّفْسَافُ: الرَّدِيءُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ».

قَوْلُهُ: (نَشَانَا إِلَى خُوصٍ) الْبَيْتُ^(٣)، أَيْ: نَهَضْنَا وَقُمْنَا، مِنْ نَشَأَتِ السَّحَابَةِ إِذَا ارْتَفَعَتْ، وَنَشَأَ مِنْ مَكَانِهِ وَنَشَزَ إِذَا نَهَضَ^(٤). وَالْخُوصُ جَمْعُ خَوْصَاءَ^(٥)، وَهِيَ النَّاقَةُ الْمَرْهَفَةُ الْأَعْلَى

(١) انظر: البخاري (٢)، ومسلم (٨٧-٢٣٣٣)، والإمام مالك (٧)، والنسائي (١٠٠٨)، والترمذي (٣٦٣٤).

(٢) ذكر الزحشري في الحديث: لَيَرَفُضُّ عَرَقًا بَدَلًا مِنْ: لَيَتَفَصَّدُ. وَمِنْهُ فِي حَدِيثِ الْبُرَاقِ، أَنَّهُ اسْتَضَعَبَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ... فَارْفَضَّ عَرَقًا. انظر: «سنن الترمذي» (٣١٣١)، و«النهاية» (٢: ٥٩٨).
(٣) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى قَائِلِهِ.

(٤) فِي (ط) وَ(ف): «نَهَسَ».

(٥) فِي (ح) وَ(ف): خَوْصَانَهُ، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ؛ فَالْخَوْصُ هِيَ الْإِبِلُ الْغَائِرَةُ الْعَيُونُ مِنْ جِهْدِ السَّفَرِ، قَالَ الْمَرْقَشُ الْأَصْغَرُ:

أَوْ قِيَامُ اللَّيْلِ، عَلَى أَنْ النَّاشِئَةَ مُصَدِّرٌ، مِنْ: نَشَأَ؛ إِذَا قَامَ وَنَهَضَ، عَلَى «فَاعِلَةٍ» كَالْعَافِيَةِ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رُويَ عَنْ عُبيدِ بْنِ عُمَيْرٍ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: رَجُلٌ قَامَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، أَتَقُولِينَ لَهُ قَامَ نَاشِئَةً؟ قَالَتْ: لَا؛ إِنَّمَا النَّاشِئَةُ الْقِيَامُ بَعْدَ النَّوْمِ؛ فَفَسَّرَتِ النَّاشِئَةَ بِالْقِيَامِ عَنِ الْمَضْجَعِ، أَوِ الْعِبَادَةِ الَّتِي تَنْشَأُ بِاللَّيْلِ، أَيْ: تَحْدُثُ وَتَرْتَفِعُ. وَقِيلَ: هِيَ سَاعَاتُ اللَّيْلِ كُلُّهَا؛ لِأَنَّهَا تَحْدُثُ وَاحِدَةً بَعْدَ أُخْرَى. وَقِيلَ: السَّاعَاتُ الْأَوَّلُ مِنْهُ.

الضَّخْمَةُ الْأَسْفَلُ، وَقِيلَ: الْخَوْصُ عَوْرُ الْعَيْنَيْنِ، وَالنَّيْ: الشَّحْمُ، وَنَوَتِ النَّاقَةُ نَيًّْا: سَمِنَتْ، وَأَلْصَقَ: أَيْ: طَاطَأَ وَنَكَسَ. الْقَهَّاجِدُ: جَمْعُ الْقَمَحْدُوَّةِ، بزيادة الميم: مَا خَلَفَ الرَّأْسَ ^(١). يَقُولُ: قَصَدْنَا إِلَى نَاقَةٍ مَهْزُولَةٍ مِنَ الشَّرَى، وَرَحَلْنَا.

قَوْلُهُ: (أَوْ قِيَامُ اللَّيْلِ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «النَّفْسُ النَّاشِئَةُ»، وَيُروى: «قِيَامٌ» بِالنَّصْبِ، عَطْفًا عَلَى ^(٢) «النَّفْسِ النَّاشِئَةِ»، إِذَا رُويَ بِالنَّصْبِ.

قَوْلُهُ: (عَنْ عُبيدِ بْنِ عُمَيْرٍ)، فِي «الْجَامِعِ»: «هُوَ أَبُو عَاصِمٍ، عُبيدُ بْنُ عَمِيرِ بْنِ قَتَادَةَ بْنِ سَعْدِ اللَّيْثِيِّ الْحِجَازِيِّ، قَاضِي أَهْلِ مَكَّةَ، وُلِدَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يُقَالُ: رَأَاهُ، وَهُوَ مَعْدُودٌ فِي كِبَارِ التَّابِعِينَ، سَمِعَ عُمَرَ وَأَبَا ذَرٍّ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ» ^(٣).

قَوْلُهُ: (رَجُلٌ قَامَ)، «رَجُلٌ»: مُبْتَدَأٌ، وَ«قَامَ» صِفَتُهُ، وَ«أَتَقُولِينَ» خَبَرُهُ؛ أَفْحَمْتَ هَمْزُهُ الاسْتِفْهَامَ بَيْنَ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ لِلتَّأَكِيدِ، وَإِنَّمَا كَانَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّاشِئَةِ: الْقِيَامُ وَالنَّهْوضُ مِنَ النَّوْمِ، لِقَوْلِهَا: «لَا، إِنْ النَّاشِئَةُ الْقِيَامُ مِنَ اللَّيْلِ» ^(٤).

= رَمَتْكَ ابْنَةُ الْبَكْرِيِّ عَنْ فَرْعِ ضَالَّةٍ وَهُنَّ بَنَاتُ خَوْصٍ يُخْلَنَ نَعَائِمًا

انظر: «المفضليات»، ص ٢٤٤.

(١) انظر: «الصحاح» (٢: ٥٢١-٥٢٢)، مادة «قحد»، وفيه: ناقة مِقْحَاد: ضَخْمَةُ السَّنام.

(٢) من قوله «النَّفْسُ النَّاشِئَةُ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ج) وَ(ف).

(٣) «جامع الأصول في أحاديث الرسول» (١٢: ٦٩٦)، لابن الأثير.

(٤) من قوله: «قَوْلُهُ: رَجُلٌ قَامَ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ف).

وعن عليّ بن الحسين رضي الله عنهما، أنه كان يُصليّ بين المغرب والعشاء ويقول: أما سمعتم قول الله تعالى: ﴿إِنْ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾؟ هذه ناشئة الليل. ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ هي خاصة دون ناشئة النهار، أشدُّ مواطأة يُواطىء قلبها لسانها؛ إن أردت النفس. أو يُواطىء فيها قلبُ القائم لسانه؛ إن أردت القيام أو العبادة أو الساعات. أو أشدُّ موافقة لما يراؤ من الخشوع والإخلاص. وعن الحسن: أشدُّ موافقة بين السرّ والعلانية، لانقطاع رؤية الخلائق. وقرئ: «أشدُّ وطأً» بالفتح والكسر،

قوله: (أو يُواطىء فيها قلبُ القائم لسانه، إن أردت القيام، أو العبادة، أو الساعات^(١))، الانتصاف: «إن جعلت الناشئة للنفس، فالمواطأة فيها حقيقة، وإن جعلتها للساعات أو المصدر فمجاز»^(٢). قلت: ويجوز أن يكون من المجاز الحُكمي، بأن تُسند الوطء إلى القيام أو العبادة أو الساعات على المجازي، وأنه لصاحبها حقيقة، وإليه الإشارة بقوله: «أو يُواطىء فيها قلبُ القائم^(٣) لسانه»، وأن يجعل لكل واحد منها^(٤) قلباً ولساناً، وتُحِيل^(٥) له مواطأة به على الاستعارة المكنية. قوله: (أو «أشدُّ موافقة»)، عطف على «أشدُّ مواطأة»؛ فعلى هذا: الإسناد في الكل حقيقة؛ فالحاصل: «الناشئة» لا يخلو: إما أن يراؤ بها النفس أو القيام مثلاً، والمواطأة إما أن يُعنى بها مواطأة القلب للسان، أو موافقتها لما يراؤ من الخشوع. فإذا عُنيت بها النفس، فإذا المواطأة حقيقة على التقديرين. وإذا عُنيت بها القيام ونحوه، فالمواطأة مجاز على التقدير الأول، حقيقة على الثاني. قوله: (وَقُرِئَ: «أَشَدُّ وَطْأً»)، أبو عمرو وابن عامر: بكسر الواو والمد^(٦)، والباقون: بالفتح وإسكان الطاء.

(١) في (ط): «الطاعات».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٨).

(٣) في (ف): «النائم».

(٤) في (ف): لكل منهما.

(٥) في (ف): «وتجعل».

(٦) وطاءً؛ مصدر واطأ مواطأة ووطأ، أي: ملاءمة وموافقة، ومنه: ليواطئوا بمعنى ليوافقوا. وأما القراءة بالفتح، فمعناها: أثقل، أي: الناشئة أثقل على المصلي من ساعات النهار. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٠.

والمعنى: أشدُّ ثباتَ قَدَمٍ وأبعدُ مِنَ الزَّلَلِ. أو أثقلُ وأغلظُ على المصلي من صلاةِ النهار، من قوله عليه السلام: «اللهمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ».

﴿وَأَقُومُ قِيلاً﴾ وأسَدُّ مقالاً وأثبتُّ قراءةً لهدوءِ الأصوات. وعن أنسٍ رضي الله عنه أنه قرأ: «وَأَصُوبُ قِيلاً»، فقلَّ له: يا أبا حمزة، إنما هي: وأقومُ؛ فقال: إنَّ أقومَ وأصوبَ وأهياً واحداً. وروى أبو زيد الأنصاريُّ عن أبي سَرَّارِ الغنويِّ أنه كان يقرأ: فَحَاسُوا، بحاءٍ غيرِ مُعْجَمَةٍ، فقلَّ له: إنما هو (جاسوا) بالجيم، فقال: جَاسُوا وَحَاسُوا واحداً.

[﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ ٧]

قوله: (اللهمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ)، وقد أخرجه (١) فيما سبق.

النهاية: «أَيُّ: خُذْهُمْ أَخْذاً شَدِيداً، وَالْوَطْءُ فِي الْأَصْلِ: الدَّوْسُ بِالْقَدَمِ».

قوله: (وعن أنسٍ أنه قرأ: وَأَصُوبُ)، لهذا، وَنَحْوَهُ ما رَوَى عن أبي سوار (٢): «فَحَاسُوا»، بالحاءِ المهملة، مِمَّا لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ (٣).

(١) انظر: البخاري (٨٠٤)، ومسلم [٢٩٥- (٦٧٥)].

(٢) في الأصول الخطية: «أبي سَرَّارٍ»، وصوابه ما أثبتناه، وفي «المحتسب» (٢: ١٤) لابن جَنِّي: «فحاسوا» بالحاء: قراءة أبي السَّمَّال. ولعلَّ الصواب كما في «البرهان في علوم القرآن» (٣: ٣٨٨) للزركشي أنه قال: «والقارئ هو أبو السَّوَّارِ الغنوي لا أبو السَّمَّال فاعلم ذلك، كذلك أسنده الحافظ أبو عمرو الداني، فقال: حدثنا المازني، قال: سألت أبا السَّوَّارِ الغنوي، فقرأ: «فحاسوا» بالحاء غير الجيم، فقلت: إنما هو «فجاسوا»، قال: حاسوا وجاسوا واحداً».

وفي مختصر ابن خالويه: «أنَّ أبا السَّمَّال قرأ: «فحاسوا» بالحاء والشين. انظر: ص ٧٥».

(٣) أورد الألويسي في «روح المعاني» (١٥: ١١٧)، أنَّ رجلاً قال لأنس بن مالك: إنا نقروها: «وَأَقُومُ قِيلاً»، فقال: إنَّ أَصُوبَ وَأَقُومَ وَأَهْيَا وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ واحداً، أَي: بمعنى واحد. ومثله في «المحتسب» و«البرهان»: حاسوا وجاسوا بمعنى واحد، قال ابن جَنِّي: «وهذا يدلُّ على أنَّ بعضَ القراءة يُتَخَيَّرُ بلا رواية، وتعقبه الزركشي بقوله: «وهذا الذي قاله ابن جَنِّي غيرُ مستقيم، ولا يحلُّ لأحد أن يقرأ إلا بالرواية، وقوله: «إنها بمعنى واحد» لا يوجبُ القراءة بغير الرواية». «البرهان» (٣: ٢٨٨).

﴿سَبَّحًا﴾ تَصَرَّفًا وَتَقَلُّبًا فِي مُهِمَاتِكَ وَشَوَاغِلِكَ، وَلَا تَفْرَغْ إِلَّا بِاللَّيْلِ؛ فَعَلَيْكَ بِمُنَاجَاةِ اللَّهِ الَّتِي تَقْتَضِي فَرَاغَ الْبَالِ وَانْتِفَاءَ الشَّوَاغِلِ. وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالْخَاءِ فَاسْتِعَارَةٌ مِنْ سَبَّحِ الصُّوفِ، وَهُوَ نَفْسُهُ وَنَشْرُ أَجْزَائِهِ؛ لِانْتِشَارِ الْهِمِّ وَتَفَرُّقِ الْقَلْبِ بِالشَّوَاغِلِ؛ كَلَّفَهُ قِيَامَ اللَّيْلِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْحِكْمَةَ فِيمَا كَلَّفَهُ مِنْهُ، وَهُوَ أَنَّ اللَّيْلَ أَعُونُ عَلَى الْمَوَاطَاةِ وَأَشَدُّ لِلْقِرَاءَةِ، لِهَدْوِ الرَّجْلِ وَخُفْوِ الصَّوْتِ، وَأَنَّهُ أَجْمَعُ لِلْقَلْبِ وَأَضْمُّ لِنَشْرِ الْهِمِّ مِنَ النَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ وَقْتُ تَفَرُّقِ الْهِمُومِ وَتَوَزُّعِ الْخَوَاطِرِ وَالتَّقَلُّبِ فِي حَوَائِجِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ. وَقِيلَ: فَرَاغًا وَسَعَةً لِنَوْمِكَ وَتَصَرُّفِكَ فِي حَوَائِجِكَ، وَقِيلَ: إِنَّ فَاتَكَ مِنَ اللَّيْلِ شَيْءٌ فَلَكَ فِي النَّهَارِ فَرَاغٌ تَقْدِرُ عَلَى تَدَارُكِهِ فِيهِ.

[وَأَذْكُرِ أَمْرَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا * رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا * وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿٨-١٠﴾]

﴿وَأَذْكُرِ أَمْرَ رَبِّكَ﴾ وَدُمْ عَلَى ذِكْرِهِ فِي لَيْلِكَ وَنَهَارِكَ، وَاحْرِضْ عَلَيْهِ، وَذَكُرْ اللَّهَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا كَانَ مِنْ ذِكْرِ طَيِّبٍ: تَسْبِيحٍ، وَتَهْلِيلٍ، وَتَكْبِيرٍ، وَتَمْجِيدٍ، وَتَوْحِيدٍ، وَصَلَاةٍ، وَتِلَاوَةِ قُرْآنٍ، وَدِرَاسَةِ عِلْمٍ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَغْرِقُ بِهِ سَاعَاتِ لَيْلِهِ وَنَهَارِهِ. ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ وَانْقَطِعْ إِلَيْهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قِيلَ ﴿تَبْتِيلًا﴾ مَكَانَ تَبَتَّلًا؟

قُلْتُ: لِأَنَّ مَعْنَى تَبَتَّلَ تَبَتَّلَ نَفْسَهُ، فَجِيءَ بِهِ عَلَى مَعْنَاهُ مُرَاعَاةً لِحَقِّ الْفَوَاصِلِ.....

قَوْلُهُ: (فَجِيءَ بِهِ عَلَى مَعْنَاهُ مُرَاعَاةً لِحَقِّ الْفَوَاصِلِ)، لِأَنَّهُ قِيلَ: قَلِيلًا، طَوِيلًا، فَقِيلَ: تَبْتِيلًا، مُرَاعَاةً لَهَا، قَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»: «يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: يَعْنِي لَمَّا كَانَ مَعْنَى «تَبَتَّلَ إِلَيْهِ»: انْقَطَعَ إِلَيْهِ، أُقِيمَ التَّبَتُّلُ مَقَامَهُ، وَأُكِّدَ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْانْقِطَاعَ إِلَى الرَّبِّ، لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَكَرُّارِ التَّبَتُّلِ؛ فَالتَّبَتُّلُ يَدُلُّ عَلَى حُصُولِ الشَّدَّةِ، وَالتَّبَتُّلُ عَلَى التَّكَرُّارِ، لِأَنَّ التَّفْعِيلَ لِكَثْرَةِ الْفِعْلِ».

﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ قرئ مرفوعاً على المدح، ومجوراً على البدل من ﴿رَبِّكَ﴾. وعن ابن عباس: على القسم بإضمار حرف القسم، كقولك: الله لأفعلن، وجوابه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، كما تقول: والله لا أحد في الدار إلا زيد. وقرأ ابن عباس: ﴿رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾. ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ مُسَبَّبٌ عن التهليل؛ لأنه هو وحده هو الذي يَجِبُ - لتوحيده بالربوبية - أن تُوكَل إليه الأمور. وقيل ﴿وَكِيلًا﴾ كفيلاً بما وعدك من النصر والإظهار. الهجر الجميل: أن يُجانبهم بقلبه وهواه، ويخالفهم مع حسن المخالقة والمدارة والإغضاء وترك المكافأة. وعن أبي الدرداء رضي الله عنه: إنا لنكثير في وجوه قوم ونضحك إليهم،

قوله: ﴿﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾﴾، قرئ مرفوعاً، أبو بكر وابن عامر وحمزة والكسائي: ﴿رَبِّ﴾ بخفض الباء، والباقون: برفعها.

قوله: (وجوابه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾)، أقسم بما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه؛ فإنهم اعترفوا أن الله ربُّ المشرق والمغرب، ولكنهم أشركوا معه الأصنام في العبادة، ألا ترى كيف أفحم خليل الله نمرود بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، وكليم الله موسى فرعون بقوله: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١) [الشعراء: ٢٨].

قوله: (إنا لنكثير في وجوه قوم)، الأساس: «كثر الرجل إلى صاحبه: تبسم، وكأشبهه»، قال المتلمس:

إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْ يَكْثُرُ لِي حِينَ أَلْقَاهُ، وَإِنْ غَبْتُ شَتَمَ^(٢)

(١) في الأصول الخطية: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾، وهي من الآية (٢٤) قبل هذه، إذ قال الله على لسان فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، فقال على لسان موسى عليه السلام: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣-٢٤]، واستمر الحجاج بينهما.

(٢) «ديوانه»، ص ٣٢٥.

وإنّ قلوبنا لتقلّهم. وقيل: هو منسوخٌ بآية السّيف.

[﴿وَذَرْنِي وَالْكَذِبِينَ أُولَى النِّعْمَةِ وَمَهْلَهْزٍ قَلِيلًا﴾ * إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَحِمَامًا * وَطَعَامًا ذَا

غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ * يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَغِيَابٍ مِهِيلًا﴾ * ١١-١٤]

إذا عَرَفَ الرَّجُلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَنَّهُ مُسْتَهْزَأٌ بِخَطْبٍ يَرِيدُ أَنْ يُكْفَاهُ، أَوْ بَعْدُ يُشْتَهَى أَنْ يُنْتَقَمَ لَهُ مِنْهُ وَهُوَ مُضْطَلَعٌ بِذَلِكَ مُقْتَدِرٌ عَلَيْهِ قَالَ: ذَرْنِي وَإِيَاهُ، أَي: لَا تَحْتَاجُ إِلَى الظَّهِيرِ بِمُرَادِكَ وَمُسْتَهَاكَ، إِلَّا أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بِأَنْ تَكِلَ أَمْرَهُ إِلَيَّ وَتُسْتَكْفِينِيهِ، فَإِنَّ فِي مَا يُفَرِّغُ بِأَلَاكَ وَيُخَلِّي هَمَّكَ، وَلَيْسَ ثُمَّ مَنَعٌ حَتَّى يُطْلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَذَرَهُ وَإِيَاهُ.....

قوله: (أَنَّهُ مُسْتَهْزَأٌ)، الأساس: «اهْتَمَّ بِهِ، وَنَزَلَ بِهِ مُهْمٌ. وَسَمِعْتُهُمْ يَقُولُونَ: اسْتَهْزَأَ لِي بِكَذَا»، فِيهِ مَبَالِغَةٌ، كَأَنَّهُ يَقْصِدُ قَصْدًا وَاحِدًا، أَوْ يُطْلَبُ مِنْ يَهُمُّ بِذَلِكَ الْأَمْرِ وَيَقْصُدُهُ.

قوله: (وَلَيْسَ ثُمَّ مَنَعٌ حَتَّى يُطْلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَذَرَهُ)، فَهُوَ مِنْ بَابِ الْكُنْيَةِ، قَرِيبٌ مِنْ نَحْوِ قَوْلِكَ: لَا أَرِيَنَّكَ هَاهُنَا، يَعْنِي: أَنَّهُ تَعَالَى أَنْهَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّهُ طَلَبَ مَنَعَهُ أَنْ يُوقَعَ بِالْمُكَذِّبِينَ، وَأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ مَا طَلَبَ الْمَنَعَ، بَلْ شَوَّهَ مِنْهُ مَا نَزَلَ مَنَزَلَةَ الْمَنَعَ، مِنْ تَرْكِ الْإِسْتِكْفَاءِ وَتَفْوِضِ الْأَمْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى. الْمَعْنَى: مَا لَكَ لَا تَسْتَكْفِينِيهِ، وَلَا تُفَوِّضَ أَمْرَكَ إِلَيَّ حَتَّى أَسْتَكْفِيكَ وَأَنْتَقِمَ لَكَ مِنْهُ؟

وَيَحْوَ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ وَالْإِلْتِفَاتِ^(١)، وَفِيهِ أَنْ مَنْ لَهُ عَدُوٌّ يُضَادُّهُ وَيُنَاوِيهِ، فَاللَّهُ بِعِزَّتِهِ وَجَلَالِهِ يَجِبُ أَنْ يَكْفِيَ شَرَّهُ، وَالْمُظْلُومُ إِذَا لَمْ يُسْتَكْفَ شَرُّهُ مِنَ اللَّهِ كَأَنَّهُ مَنَعَهُ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ كَأَنَّهُ ظَهَرَ بِهِ، وَتَمَكَّنَ مِنْ^(٢) الْمَرَادِ غَايَةَ التَّمَكُّنِ، وَهُوَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ^(٣): «وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْوَثُوقِ بِأَنَّهُ يَتِمَكَّنُ مِنَ الْوَفَاءِ بِأَقْصَى مَا تَدَوَّرَ حَوْلَهُ أَمْنِيَةُ الْمُخَاطَبِ».

(١) فِي (ح): «وَالْإِلْتِفَاتِ»، وَفِي (ف): «وَالْإِطْنَابِ».

(٢) فِي (ح): «عَنْ»، وَفِي (ف): «عَلَى»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «وَفِيهِ أَنْ مَنْ لَهُ عَدُوٌّ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

إِلَّا تَرَكَ الْاسْتِكْفَاءَ وَالتَّفْوِیْضَ، كَأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَمْرُهُ إِلَيْهِ، فَكَأَنَّهُ مَنَعَهُ مِنْهُ؛ فَإِذَا وَكَّلَهُ إِلَيْهِ فَقَدْ أَزَالَ الْمَنْعَ وَتَرَكَهَ وَإِيَّاهُ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْوُثُوقِ بِأَنَّهُ يَتِمَكَّنُ مِنَ الْوَفَاءِ بِأَقْصَى مَا تَدَوَّرَ حَوْلَهُ أَمْنِيَّةُ الْمُخَاطَبِ وَبِهَا يَزِيدُ عَلَيْهِ. النَّعْمَةُ بِالْفَتْحِ: التَّنْعَمُ، وَبِالْكَسْرِ: الْإِنْعَامُ، وَبِالضَّمِّ: الْمَسْرَّةُ؛ يُقَالُ: نَعَمٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ، وَهُمْ صَنَادِيدُ قَرِيشٍ، وَكَانُوا أَهْلَ تَنْعَمٍ وَتُرْفَةٍ.

﴿إِنَّ لَدَيْنَا﴾ مَا يُضَادُّ تَنْعَمَهُمْ: مِنْ أَنْكَالٍ، وَهِيَ الْقِيُودُ الثَّقَالُ؛ عَنِ الشَّعْبِيِّ: إِذَا ارْتَفَعُوا اسْتَقَلَّتْ بِهِمْ، الْوَاحِدُ: نِكْلٌ وَنَكْلٌ. وَمِنْ جَحِيمٍ: وَهِيَ النَّارُ، الشَّدِيدَةُ الْحَرِّ وَالْإِتْقَادِ. وَمِنْ طَعَامٍ ذِي غُصَّةٍ، وَهُوَ الَّذِي يَنْشُبُ فِي الْخُلُوقِ فَلَا يُسَاغُ، يَعْنِي: الضَّرِيعَ وَشَجَرَ الزَّقُومِ. وَمِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ: مِنْ سَائِرِ الْعَذَابِ، فَلَا تَرَى مُوَكَّوْلًا إِلَيْهِ.....

قَوْلُهُ: (إِلَّا تَرَكَ الْاسْتِكْفَاءَ)، قِيلَ: الْاسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ قِبَلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩].

قَوْلُهُ: (نَعَمٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ)، نَعَمٌ: حَرْفُ إِجَابٍ، يَقُولُ الْمُجِيبُ لِلطَّالِبِ: نَعَمٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ، قِيلَ: التَّقْدِيرُ: أَنْعَمَ عَيْنَكَ إِنْعَامًا، أَيْ: أَقْرَها. وَقَالَ: وَلَمْ يُسْمَعْ هَذَا إِلَّا عَنْهُمْ. الْجَوْهَرِيُّ: «نُعْمَةُ الْعَيْنِ، بَضْمُهَا قُرْتُهَا. وَيُقَالُ: نُعِمَ عَيْنٌ، وَنُعْمَةٌ عَيْنٌ، أَيْ: أَفْعَلُ ذَلِكَ كَرَامَةً لَكَ وَإِنْعَامًا لِعَيْنِكَ، وَمَا أَشْبَهَهُ».

قَوْلُهُ: (فَلَا تَرَى مُوَكَّوْلًا إِلَيْهِ)، مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿ذَرْنِي﴾، لِأَنَّ الْفَاءَ نَتِيجَةُ لِقَوْلِهِ: «إِنَّ لَدَيْنَا مَا يُضَادُّ تَنْعَمَهُمْ». وَ«إِنَّ لَدَيْنَا» تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿ذَرْنِي﴾، أَيْ: كُلِّ إِلَيَّ أَمْرُهُمْ وَذَرْنِي وَإِيَّاهُمْ، فَإِنَّكَ لَا تَرَى أَحَدًا مُوَكَّوْلًا إِلَيْهِ [أَمْرُهُمْ] ^(١)، وَلَا مُؤْذِرًا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ يَتَّقَمُ مِنْهُمْ بِمَثَلِ ذَلِكَ الْإِتْقَامِ، وَهُوَ الْأَنْكَالُ وَالْجَحِيمُ وَالطَّعَامُ وَالْعَذَابُ؛ فَالضَّمِيرُ فِي «إِلَيْهِ» وَ«بَيْنَهُ»، يَعُودُ إِلَى الْمُوصُوفِ الْمَحْذُوفِ، وَلَا ضَمِيرَ فِي «مُوكَّوْلًا» وَلَا «مُؤْذِرًا»، لِإِسْنَادِهِمَا إِلَى «أَمْرُهُمْ» وَإِلَى «بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ»، وَ«يَتَّقَمُ» ^(٢): صِفَةُ لِلْمُوصُوفِ الْمَحْذُوفِ، لَا لِلْمُوكَّوْلِ وَالْمُؤْذِرِ، لِأَنَّ الْوَصْفَ لَا يَوْصَفُ.

(١) زيادة للإيضاح.

(٢) سقط لفظ: «ويتقَم»، من (ح) و(ف).

أمرهم مَوْذُوراً بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ يَتَّقُمْ مِنْهُمْ ذَلِكَ الْإِنْتِقَامَ.

وَرُوي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ فَصَعِقَ، وَعَنِ الْحَسَنِ: أَنَّهُ أَمْسَى صَائِماً، فَأَتَى بِطَعَامٍ، فَعَرَضَتْ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ؛ فَقَالَ: ارْفَعُهُ، وَوَضَعَ عِنْدَهُ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ، فَعَرَضَتْ لَهُ، فَقَالَ: ارْفَعُهُ، وَكَذَلِكَ اللَّيْلَةَ الثَّالِثَةَ، فَأُخْبِرَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ وَيَزِيدُ الضَّبِّيُّ وَيَحْيَى الْبَكَّاءُ، فَجَاؤُوا فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى شَرَبَ شَرِبَةً مِنْ سَوِيقٍ.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوبٌ بما في ﴿لَدَيْنَا﴾. وَالرَّجْفَةُ: الزَّلْزَلَةُ وَالزَّرْعُزْعَةُ الشَّدِيدَةُ، وَالكَثِيبُ: الرَّمْلُ الْمُجْتَمِعُ، مِنْ كَثَبَ الشَّيْءَ إِذَا جَمَعَهُ، كَأَنَّهُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ فِي أَصْلِهِ، وَمِنَ الْكُثْبَةِ مِنَ اللَّبَنِ، قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أَجْزُ جُفَالاً، وَأُحْلَبُ كُثْباً عِجَالاً، أَي: كَانَتْ مِثْلَ رَمْلٍ مُجْتَمِعٍ هَيْلَ هَيْلًا، أَي: نَثْرَ وَأَسِيلَ.

[﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ * فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٥-١٦﴾]

قَوْلُهُ: (بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ)، أَي: بَيْنَ مَنْ وَكَلَّ أَمْرُهُ إِلَى الْقَائِلِ: ﴿ذَرْنِي﴾، وَهُوَ الْمَوْكُولُ إِلَيْهِ. قَوْلُهُ: (وَمِنَ الْكُثْبَةِ مِنَ اللَّبَنِ)، كُلُّ شَيْءٍ جَمَعْتَهُ مِنْ طَعَامٍ أَوْ غَيْرِهِ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ قَلِيلاً، فَهُوَ كُثْبَةٌ^(١).

قَوْلُهُ: (قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أَجْزُ جُفَالاً)، الْجَوْهَرِيُّ: «قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أَوْلَدُ رُخَالاً، وَأُجْزُ جُفَالاً، وَأُحْلَبُ كُثْباً ثَقَالاً، وَلَمْ تَرِ مِثْلِي مَالاً». «الرَّخْلُ، بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكَسْرِ الْخَاءِ: الْأُنْثَى مِنْ وَلَدِ الضَّائِنِ، وَالْجَمْعُ رُخَالٌ. وَالْجُفَالُ: الصُّوفُ الْكَثِيرُ، أَي: أَجْزُ بِمَرَّةٍ وَاحِدَةٍ، وَذَلِكَ أَنْ صَوَّفَهَا لَا يَسْقُطُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى يُجِزَّ كُلُّهُ»^(٢).

(١) كَذَا فِي «الصَّحاح» (١: ٢٠٩ - كُثِبَ)، وَالْكُثْبَةُ مِنَ اللَّبَنِ: قَلْدَرُ حَلْبَةٍ، قَالَ أَبُو زَيْدٍ: «مِلْءُ الْقَدَحِ مِنَ اللَّبَنِ».

(٢) «الصَّحاح» (٤: ١٦٥٦ «جَفَلَ»، ١٧٠٨ «رَخَلَ»). وَالضَّائِنَةُ: الْمَرْأَةُ كَثُرَ وَلَدُهَا.

الخطابُ لأهلِ مَكَّةَ، ﴿شَهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ يَشْهَدُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِكُفْرِكُمْ وَتَكْذِيبِكُمْ.
فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ نَكَّرَ الرَّسُولُ ثُمَّ عُرِفَ؟ قُلْتُ: لِأَنَّهُ أَرَادَ: أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ بَعْضَ
الرُّسُلِ، فَلَمَّا أَعَادَهُ، وَهُوَ مَعَهُودٌ بِالذِّكْرِ، أَدْخَلَ لَامَ التَّعْرِيفِ إِشَارَةً إِلَى الْمَذْكُورِ بَعِيْنِهِ.
﴿وَبَيِّنًا﴾ ثَقِيلًا غَلِيظًا، مِنْ قَوْلِهِمْ: كَلَّا وَبَيِّنٌ: وَخِمٌ لَا يُسْتَمَرُّ لثِقَلِهِ. وَالْوَبِيلُ: الْعَصَا
الضَّخْمَةُ، وَمِنْهُ الْوَابِلُ لِلْمَطَرِ الْعَظِيمِ.

[﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ * السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ.

مَفْعُولًا ﴿١٧-١٨﴾]

﴿يَوْمًا﴾ مَفْعُولٌ بِهِ، أَي: فَكَيْفَ تَقُونَ أَنْفُسَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَوْلَهُ، إِنْ بَقِيتُمْ عَلَى
الْكُفْرِ، وَلَمْ تُؤْمِنُوا وَتَعْمَلُوا صَالِحًا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا، أَي: فَكَيْفَ لَكُمْ بِالتَّقْوَى فِي
يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ كَفَرْتُمْ فِي الدُّنْيَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ بِـ «كَفَرْتُمْ» عَلَى تَأْوِيلِ جَحَدْتُمْ، أَي:
فَكَيْفَ تَتَّقُونَ اللَّهَ وَتَخْشَوْنَهُ إِنْ جَحَدْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْجَزَاءُ؛ لِأَنَّ تَقْوَى اللَّهَ خَوْفُ عِقَابِهِ.
﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ مَثَلٌ فِي الشَّدَةِ، يُقَالُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ: يَوْمٌ يُشِيبُ نَوَاصِي
الْأَطْفَالِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ

قَوْلُهُ: (أَي: فَكَيْفَ تَتَّقُونَ اللَّهَ وَتَخْشَوْنَهُ إِنْ جَحَدْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)، يَعْنِي: إِذَا جَحَدْتُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَأَنْكَرْتُمُوهُ فَلَا تَعْتَقِدُونَ الْعِقَابَ، فَلَا يَكُونُ لَكُمْ خَشْيَةٌ وَلَا تَقْوَى.

وهذا الوجه^(١) أَوْفَقُ لِلتَّأْلِيفِ، يَغْنِي: حَوْقُنَاكُمْ بِالْأَنْكَالِ وَالْجَحِيمِ، وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ
رَسُولًا شَاهِدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِكُفْرِكُمْ وَتَكْذِيبِكُمْ، وَأَنْذَرْنَاكُمْ بِمَا فَعَلْنَا بِفِرْعَوْنَ مِنَ الْعَذَابِ
الْوَبِيلِ وَالْأَخِذِ الثَّقِيلِ، فَمَا نَجَّعَ فِيكُمْ ذَلِكَ كُلُّهُ وَلَا اتَّقَيْتُمْ اللَّهَ، فَكَيْفَ تَتَّقُونَهُ وَتَخْشَوْنَهُ إِنْ
جَحَدْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْجَزَاءُ؟ وَفِيهِ: أَنَّ مَلَكَ التَّقْوَى وَالْخَشْيَةِ الْإِيمَانُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

(١) أَي: انتصاب ﴿يَوْمًا﴾ بِـ «كَفَرْتُمْ»، وانظر: «روح المعاني» (١٥: ١٢١)، إذ نقل عبارة الطيبي ثَمَّة.

أَنَّ الهمومَ والأحزانَ إذا تفاقمتْ على الإنسانَ أسرعَ فيه السَّيبُ، قال أبو الطَّيِّبِ:
والهَمُّ يَحْتَرِمُ الْجَسِيمَ نَحَافَةً وَيُشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيُهْرِمُ

وقد مرَّ بي في بعضِ الكُتُبِ أَنَّ رجلاً أَمْسَى فاحِمَ الشَّعرِ كَحَنَكِ الغُرابِ، وأصبحَ وهو أبيضُ الرأسِ واللَّحية كالنَّعْغامة، فقال: أُرِيتُ القيامةَ والجنةَ والنارَ في المنامِ، ورأيتُ النَّاسَ يُقَادُونَ في السَّلاسلِ إلى النارِ، فَمِنْ هَولِ ذلكَ أَصْبَحْتُ كما تُرونَ. ويجوزُ أَنَّ يوصَفَ اليَوْمُ بالطولِ، وأنَّ الأطفالَ يَلِغُونَ فيه أو أَنَّ الشَّيخوخةَ والسَّيبَ. ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ وصفٌ لليومِ بالشَّدةِ أيضاً، وأنَّ السَّماءَ على عِظَمِها وإحكامِها تَنفَطِرُ فيه، فما ظَنُّكَ بغيرِها من الخلاقِ؟ وقَرِّئ: «مُنْفَطِرٌ وَمُتَفَطِّرٌ»، والمعنى: ذاتُ انفطارٍ، أو على تأويلٍ: «السَّماءُ» بالسَّقفِ، أو: السَّماءُ شيءٌ مُنْفَطِرٌ، والباءُ في «به» مثلُها في قولِكَ: فَطَرْتُ العودَ بالقُدُومِ فانفطرَ به، يعني: أَنها تَنفَطِرُ بشدَّةِ ذلكَ اليومِ وهَوْلِهِ، كما يَنفَطِرُ الشَّيْءُ بما يُفَطِّرُ به. ويجوزُ أن يُراد: السَّماءُ مُثْقَلَةٌ به إنْقالاً يُوَدِّي إلى انفطارِها لِعِظَمِها عليها وخَشِيتِها من وقوعِها، كقوله: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧].....

قوله: (كالنَّعْغامة)، الجوهرِي: «النَّعْغامة، بالفتح: نَبْتُ يَكُونُ في الجبلِ يَبْيَضُ إذا بَيَسَ، يُشَبَّه به السَّيبُ، الواحدة: نَعْغامة».

قوله: (ويَجُوزُ أن يوصَفَ اليَوْمُ بالطولِ)، يعني: يَكُونُ قوله ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾، كنايةً عن طولِ اليومِ.

قوله: (والمعنى: ذاتُ انفطارٍ)، قال أبو البقاء: «مُنْفَطِرٌ، بغيرِ تاءٍ، على النَّسبِ، أي: ذاتُ انفطارٍ، وقد ذَكَرَ حَمَلًا على معنى السَّقفِ، وقيل: السَّماءُ تُذَكَّرُ وتُؤَنَّثُ»^(١).

قوله: (ويَجُوزُ أن يُراد: السَّماءُ مُثْقَلَةٌ به)، أي: جَعَلَ كَوْنَ السَّماءِ مُثْقَلَةً، لِعِظَمِ اليومِ عليها

(١) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٨).

﴿وَعَدُهُ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول، والضمير لليوم، ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل وهو الله عزّ وعلا، ولم يجز له ذكر لكونه معلوماً.

[إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾]

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ الآيات الناطقة بالوعيد الشديد ﴿تَذَكُّرَةٌ﴾ موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ اتعظ بها واتخذ سبيلاً إلى الله بالتقوى والحشية. ومعنى اتخاذ السبيل إليه: التقرب والتوسل بالطاعة.

[﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ، وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأُوا مَا تَسَرَّ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًىٰ وَأَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْتَمِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَآخَرُونَ يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأُوا مَا تَسَرَّ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾]

﴿أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ﴾ أقل منهما؛ وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل؛ لأن المسافة بين الشئين إذا دنت، قل ما بينهما من الأحياز؛ وإذا بعدت كثر ذلك. وقرئ: ﴿وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ﴾ بالنصب على: أنك تقوم أقل من الثلثين، وتقوم النصف والثلث،.....

وخشيتها من وقوعه، كأنها مرفوعة منقطعة به، كقوله تعالى: ﴿تَقُلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، أي: ثقلت الساعة فيها، لأن كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها، فهي ثقيلة فيها.

قوله: (وَقُرِئَ): ﴿وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ﴾ بالنصب، الكوفيون وابن كثير: بنصبهما، والباقون: بالخفض، قال أبو البقاء: «بالجرّ حملاً على ﴿ثُلُثِي﴾، وبالنصب حملاً على ﴿أَدْنَىٰ﴾»^(١).

(١) «البيان» (٢: ١٢٤٨)، والنصب بوقوع الفعل، أي: تقوم أدنى من ثلثي الليل، وتقوم نصفه، وتقوم ثلثه.

وهو مطابق لما مرَّ في أولِ السورة، من التخيير بين قيامِ النصفِ بتمامه، وبين قيامِ الناقصِ منه وهو الثلثُ، وبين قيامِ الزائدِ عليه وهو الأدنى من الثلثين. وقُرئ: «ونُصِفُه وثُلثُه» بالجرّ، أي: تقومُ أقلُّ من الثلثين وأقلُّ من النصفِ والثلث، وهو مطابقٌ للتخيير بين النُصفِ: وهو أدنى من الثلثين، والثُلثِ: وهو أدنى من النصف، والربع: وهو أدنى من الثلث، وهو الوجه الأخير.

﴿وَلَا يَفْقَهُ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ ويقومُ ذلك جماعةٌ من أصحابك ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ ولا يُقدِّرُ على تقديرِ الليلِ والنهارِ ومعرفةٍ مقاديرِ ساعاتِهما إلا اللهُ وحده؛ وتقديماً اسمه عزَّ وجلَّ مبتدأً مبنياً عليه ﴿يُقَدِّرُ﴾: هو الدالُّ على معنى الاختصاصِ بالتقدير؛ والمعنى: إنكم لا تقدرونَ عليه، والضميرُ في ﴿لَنْ تُخْصَوْهُ﴾ لمصدرٍ «يُقَدِّرُ»، أي: علِمَ أنه لا يصحُّ منكم ضبطُ الأوقاتِ، ولا يتأتى حسابُها بالتعديلِ والتسوية، ...

قوله: (وهو مطابق لما مرَّ في أولِ السورة) أي: في الوجه الثاني من الوجوه المذكورة في قوله: ﴿قُلْ أَتِلَّ إِلَّا قَلِيلًا﴾ نَصَفَهُ ﴿الآية.

قوله: (وهو مطابق) إلى قوله: (وهو الوجه الأخير) أي: الوجه الرابع من الوجوه.

قوله: (وتقديمُ اسمه تعالى [مبتدأً] ^(١) مبنياً عليه ﴿يُقَدِّرُ﴾: هو الدالُّ على [معنى] الاختصاصِ)، هذا خلافُ رأيِ صاحبِ «المفتاح»، حيث قال: «لا يكونُ لقولنا: زيدٌ عَرَفَ، غيرُ احتمالِ الابتداء، اللهمَّ إلا بذلك الوجه البعيد، فلا يرتكبُ عند المعرّفِ لكونه على شَرَطِ الابتداء؛ وإنما يرتكبُ عند المنكّرِ لفواتِ الشرط» ^(٢). وجوابه ما سبق في سورة الرعد في قوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الرعد: ٢٦]، أن إفادة الاختصاصِ من خصوصية الاسم الجامع

(١) سقط لفظ «مبتدأً» من الأصول الخطية.

(٢) «مفتاح العلوم»، ص ٢٢٤.

إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط، وذلك شاقٌ عليكم بالغٍ منكم. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدّر، كقوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْتَنَ بِشْرُوهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧].

والمعنى: أنه رَفَعَ التَّبِعَةَ في تركه عنكم، كما يرفعُ التَّبِعَةَ عن التائب. وعبرَ عن الصلاة بالقراءة لأنها بعضُ أركانها، كما عبّر عنها بالقيام والركوع والسُّجود، يريد: فصلّوا ما تيسّر عليكم، ولم يتعذّر من صلاة الليل؛ وهذا ناسخٌ للأول،

مع التركيب، لما تَجَدُّ التفاوت بين ما عليه التلاوة وقولنا: يُقدّر الله الليل، وكذا بين قولنا: زيدٌ يجود، وحاتمٌ يجود.

قوله: (ولم يتعذّر من صلاة الليل)، أي: صلّوا ما بعدَ من صلاة الليل، وما لم يُنسبوا إلى التقصير فيها، كما تقول: هذا لم يتعذّر عليّ، أي: هو سهلٌ عندي، لأنّي لم أقصّر في تحصيله. الجوهرى: «التعذير في الأمر: التقصير فيه».

قوله: (وهذا ناسخٌ للأول^(١))، روينا عن الإمام أحمد بن حنبلٍ ومُسلم وأبي داود والدارمي وابن ماجه والنسائي، عن سعد بن هشام، قال: قلتُ لعائشة رضي الله عنها: يا أمّ المؤمنين، أنبئيني عن خُلُقِ رسولِ الله ﷺ، قالت: أَلَسْتَ تقرأ القرآن؟ قلتُ: بلى، قالت: فإنَّ خُلُقَ نبيِّ الله القرآن. قال: فَهَمْتُ أَنْ أَقُومَ، وَلَا أَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَمُوتَ. ثُمَّ بَدَأَ لِي، فَقُلْتُ: أَنْبِئْنِي عَنْ قِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فقالت: أَلَسْتَ تقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ؟﴾ قلتُ: بلى. قالت: فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ قِيَامَ اللَّيْلِ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ، فَقَامَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ حَوْلًا، وَأَمْسَكَ اللَّهُ خَاتَمَتَهَا اثْنِي عَشَرَ شَهْرًا فِي السَّمَاءِ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آخِرِ السُّورَةِ التَّخْفِيفَ، وَصَارَ قِيَامُ اللَّيْلِ تَطَوُّعًا^(٢).

(١) في (ط): «وهذا نافع للأقل».

(٢) أخرجه مسلم (٧٤٦)، والإمام أحمد في المسند (٢٤٢٦٩)، وأبو داود (١٣٤٢)، والدارمي (١٥١٦)، وابن ماجه (٢٣٣٣)، والنسائي (٤٢٤). وثمة تمام تخريجه.

ثم نُسخها جميعاً بالصلواتِ الخمس. وقيل: هي قراءة القرآن بعينها؛ قيل: يقرأ مائة آية، ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يُحاجَّه القرآن، وقيل: من قرأ مئة آية كُتِبَ من القانتين. وقيل: خمسين آية.

وقد بينَّ الحكمة في النسخ، وهي تَعَذُّرُ القيام على المرضى، والضاربين في الأرض للتجارة، والمجاهدين في سبيل الله. وقيل: سَوَّى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسبِ الحلال. وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أيُّ رجلٍ جَلَبَ شيئاً إلى مدينةٍ من مدائن المسلمين صابراً محتسباً، فباعه بسعرِ يومه، كان عند الله من الشهداء.....

وعن أبي داود، عن ابن عباس رضي الله عنهما: في قوله: ﴿وَأَتْلُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ الآية. قال: نَسَخْتُهَا الآية التي فيها ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِيَكُمُ الْفَقْرَةُ مَا يَتَسَّرُ﴾ الحديث^(١).

قوله: (ثم نُسخها جميعاً)، أي: الرخصة والعزيمة.

قوله: (وقيل: هي قراءة القرآن بعينها)، عطفٌ على قوله: «وعبر عن الصلاة بالقراءة». دليل الأول: تَرْتَبُ ﴿فَأَقْرَءُوا﴾ بالفاء على قوله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾. ودليل الثاني: عطفُ قوله ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ على ﴿فَأَقْرَءُوا مَا يَتَسَّرُ مِنْهُ﴾. عن البخاري، عن سفيان، قال لي ابنُ شبرمة: نظرتُ كم يكفي الرَّجُلُ من القرآن، فلم أجد سورةً أَقلَّ من ثلاثِ آيات، فقلت: لا ينبغي لأحدٍ أن يقرأ أَقلَّ من ثلاثِ آيات^(٢).

قوله: (لم يُحاجَّه القرآن)، النهاية: «لَمْ يَغْلِبْهُ بِالْحُجَّةِ». ومنه الحديث: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»، أي: غلبه بالحُجَّة^(٣).

قوله: (سَوَّى الله بين المجاهدين والمسافرين لكسبِ الحلال)، وذلك أنه أُعيدَ ذِكرُ

(١) أخرجه أبو داود (١٣٠٤).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠٥١).

(٣) هذه الفقرة تقدّمت في الأصول قبل سابقتها، وأخرناها إلى هنا مراعاةً لـ «الكشاف».

وعن عبد الله بن عمر: ما خلق الله موتةً أموتها بعد القتل في سبيل الله، أحبَّ إليَّ من أن أموتَ بين شُعْبَتَي رَحْلٍ، أَضْرَبُ في الأرضِ أَبْغِي من فضلِ الله. و﴿عَلِمَ﴾ استئنافٌ على تقديرِ السؤالِ عن وَجْهِ النسخ. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني المفروضةَ والزكاةَ الواجبةَ، وقيل: زكاةُ الفِطْرِ؛ لأنه لم يكن بمكةَ زكاة، وإنما وَجِبَتْ بعدَ ذلك. وَمَنْ فَسَّرَهَا بالزكاةِ الواجبةِ جَعَلَ آخِرَ السُّورَةِ مَدْنِيًّا. ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ يجوزُ أن يريدَ سائرَ الصدقاتِ، وأن يريدَ أداءَ الزكاةِ على أَحْسَنِ وَجْهِ: مِنْ إِخْرَاجِ أَطْيَبِ الْمَالِ وَأَعُوذِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، وَمُرَاعَاةِ النِّيَّةِ وَابْتِغَاءِ وَجْهِ اللَّهِ، وَالصَّرْفِ إِلَى الْمُسْتَحِقِّ، وَأَنْ يَرِيدَ كُلَّ شَيْءٍ يُفْعَلُ مِنَ الْخَيْرِ بِمَا يَتَعَلَّقُ بِالنَفْسِ وَالْمَالِ. ﴿خَيْرًا﴾ ثَانِي مَفْعُولِي وَجَدَ. و﴿هُوَ﴾ فَضْلٌ، وَجَازٌ - وَإِنْ لَمْ يَقَعْ بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ - لَأَنَّ «أَفْعَلَ مِنْ»

﴿وَأَخْرُونَ﴾، وَقُوْبَلُ ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ بِقَوْلِهِ ﴿يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ثُمَّ جُمِعَا فِي قَوْلِهِ: ﴿فَافْرُؤُوا مَا تَسَرَّمْتُمْ﴾، لَفْظًا مِنْ حَيْثُ الضَّمِيرُ، وَحُكْمًا فِي الْأَمْرِ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّيْسِيرِ^(١). وَكَانَ أَصْلُ الْكَلَامِ: عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَمَسَافِرُونَ، فَقَسَمَهُمْ قَسَمَيْنِ: الْمُبْتَغِينَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَالْمَجَاهِدِينَ، وَلَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ، بَلْ قَدَّمَ الْمَسَافِرِينَ عَلَى الْمَجَاهِدِينَ.

روينا عن أحمد بن حنبل، عن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، قَالَ لِي: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَبْعَثَكَ عَلَى جَيْشٍ فَيُسَلِّمَكَ اللَّهُ وَيُعِينُكَ، وَأَزْعَبُ لَكَ مِنَ الْمَالِ رَغْبَةً^(٢) صَالِحَةً»، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَسْلَمْتُ مِنْ أَجْلِ الْمَالِ، وَلَكِنِّي أَسْلَمْتُ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ، وَأَنْ أَكُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «يَا عَمْرُو، نَعَمْ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ»^(٣).

قَوْلُهُ: ﴿و﴿هُوَ﴾ فَضْلٌ، وَجَازٌ - وَإِنْ لَمْ يَقَعْ بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ - لَأَنَّ أَفْعَلَ﴾ إِلَى آخِرِهِ، «مِنْ»

(١) فِي (ف): التفسير.

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ: «أَرُغِبُ ... رَغْبَةً»، وَهُوَ تَصْحِيفٌ، وَالْمَعْنَى - كَمَا فِي «الْنَهَايَةِ» (٢: ٧٤١) -: أَعْطَيْكَ دَفْعَةً مِنَ الْمَالِ، وَأَصْلُ الرُّغْبِ: الدَّفْعُ وَالْقَسَمُ.

(٣) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٧٧٦٣).

أَشْبَهَ فِي امْتِنَاعِهِ مِنْ حَرْفِ التَّعْرِيفِ، الْمَعْرِفَةِ. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً»، بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الزَّمَلِ، دَفَعَ اللَّهُ عَنْهُ الْعُسْرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ».

مُتَعَلِّقٌ بِـ «أَفْعَلُ»^(١)، أَي: لَفْظُهُ «أَفْعَلُ مِنْ» أَشْبَهَ الْمَعْرِفَةَ فِي امْتِنَاعِهِ مِنْ حَرْفِ التَّعْرِيفِ، قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ: «أَفْعَلُ مِنْ كَذَا، مُشَبَّهٌ لِلْمَعْرِفَةِ شَبْهًا قَوِيًّا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، حَتَّى مَعْنَى قَوْلِكَ: أَفْضَلُ مِنْ كَذَا: الْأَفْضَلُ، بِاعْتِبَارِ: فَضِيلَتِهِ مَعَهُودَةٍ، وَلِذَلِكَ قَامَ مَقَامُهُ». وَقَالَ أَيْضاً: «وَلِذَلِكَ لَمْ يَجْمَعُوا بَيْنَهُمَا»^(٢).

قَوْلُهُ: (وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً»، بِالرَّفْعِ)^(٣)، وَفِي «الْمَوْضَحِ»: عَدَّ مِنْ الْقُرَاءِ أَبَا السَّمَالِ، وَأَبَا السَّمَاكِ أَيْضاً^(٤). قَالَ الزَّجَّاجُ: «﴿خَيْرًا﴾: مَنْصُوبٌ، مَفْعُولٌ ثَانٍ لِـ «تَجِدُوهُ»^(٥)، وَدَخَلَتْ «هُوَ» فَضْلاً. وَلَوْ كَانَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ لَجَازَ: «تَجِدُوهُ هُوَ خَيْرٌ»، وَالنَّصْبُ أَجْوَدُ فِي الْعَرَبِيَّةِ، وَلَا يَجُوزُ غَيْرُهُ، أَي: فِي الْقُرْآنِ»^(٥).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ



(١) فِي (ط): «بِأَفْضَلِ».

(٢) انْظُرْ: «الْإِيضَاحُ فِي شَرْحِ الْمَفْصَلِ» (٢: ٦٥٥) بِمَعْنَاهُ لَا بِلَفْظِهِ.

(٣) قَالَ أَبُو زَيْدٍ: «هِيَ لُغَةُ بَنِي تَمِيمٍ، يَرْفَعُونَ مَا بَعْدَ الْفَاصِلَةِ، يَقُولُونَ: كَانَ زَيْدٌ هُوَ الْفَاعِلُ، بِالرَّفْعِ». «رُوحُ الْمَعَانِي» (١٥: ١٢٦) لِلْأَلُوسِيِّ.

(٤) فِي «رُوحِ الْمَعَانِي» (١٥: ١٢٦): «أَبُو السَّمَالِ، بِاللَّامِ، الْعَدَوِيُّ، وَأَبُو السَّمَاكِ، بِالْكَافِ، الْغَنَوِيُّ». وَلَعَلَّ الصَّوَابَ: أَبُو السَّمَاكِ الْغَنَوِيُّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. انْظُرْ تَرْجُمَةَ أَبِي السَّمَاكِ: «الْفَهْرَسْتُ» ص ٩٤، وَ«إِنْبَاهُ الرُّوَاةُ» (٤: ١٢٨)، وَلَمْ أَهْتَدِ إِلَى مَوْضِعِهِ فِي «الْمَوْضَحِ» لِلْمَهْدَوِيِّ، وَلَا فِي «الْمَوْضَحِ» لِابْنِ أَبِي مَرْيَمَ، وَقَدْ يَكُونُ «الْمَوْضَحُ» كِتَابًا آخَرَ غَيْرَهُمَا.

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٢٤٤).

سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ سِتُّ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ * قُرْآنِدِرْ * وَرَبِّكَ فَكْبِرْ * وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ﴾ ١-٥]

﴿الْمُدَّثِّرُ﴾ لا بس الدثار، وهو ما فوق الشَّعار: وهو الثوب الذي يلي الجسد. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «الأنصارُ شِعارُ والناسُ دثارٌ».

سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ سِتُّ وَخَمْسُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني

قوله: (الأنصارُ شِعارُ والناسُ دثار) ^(١)، النهاية: «يعني: أنتم الخاصة والناس العامة».

الراغب: «يقال: دَثَرْتُهُ فَدَثَرْتُ، والدَّثَارُ: ما يُدَثَّرُ به، وَتَدَثَّرَ الفحلُ الناقة: تَسَنَّمَهَا، والرجلُ الفرسَ: وَثَبَ عَلَيْهِ فركبه، ورجلٌ دَثُورٌ: خاملٌ مُسْتَتِرٌ، وسيفٌ دائرٌ: بعيدُ العهدِ بالصِّقال. ومنه قيلُ للمنزِلِ الدارس: دائرٌ، لزوَالِ أعلامِهِ، وفلانٌ دَثِرُ المَالِ: حَسَنُ القيامِ به» ^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٤٣٣٠) ومسلم (١٠٦١).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٣٠٨.

وقيل: هي أول سورة نزلت؛ روى جابر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ: «كنت على جبل حراء، فنوديت: يا محمد، إنك رسول الله، فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً، فنظرت فوقی فرأيت شيئاً»، وفي رواية عائشة: «فنظرت فوقی فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض، يعني الملك الذي ناداه، فَرَعَبْتُ وَرَجَعْتُ إلى خديجة فقلت: «دثروني دثروني»، فنزل جبريل وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ﴾».

قوله: (روى جابر بن عبد الله) الحديث، روى البخاري ومسلم وأحمد والترمذي، عن يحيى بن أبي كثير، قال: سألت أبا سلمة عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن. قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ﴾، قلت: يقولون: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾؟ فقال أبو سلمة: سألت جابراً عن ذلك، وقلت له مثل الذي قلت لي، فقال لي جابر: لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ، قال: جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً، ونظرت خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فرأيت شيئاً، فأتيت خديجة فقلت: دثروني، فدثروني وصبوا علي ماء بارداً، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ * قُرْ فَاذْذِرْ * وَرَبِّكَ فَكَذِرْ﴾. وفي رواية: «إذا هو قاعد على العرش بين السماء والأرض»^(١).

قوله: (إذا به قاعد)، قيل: هو مبتدأ وخبر، والضمير في «به» لـ «فوق»، ويمكن أن يُجرى على التجريد، أي: حصل بسببه أو ملتبس به ملك جليل القدر قاعد على العرش. وهو هو. ويجوز أن يكون الباء بمعنى «في»، أي: استقر فيه ملك قاعد كما قال:

أفاءت بنو مروان ظلماً دمانا وفي الله إن لم يعدلوا حكم عدل^(٢)

(١) سبق تخريجه في سورة المزمل.

(٢) البيت لأبي الخطار الكلبي، انظر: «الخصائص» (٢: ٤٧٥) لابن جني، و«المحتسب» (١: ٤١، ١٠٥) له،

و«معجم شواهد العربية»، ص ٣٦٠.

وعن الزهري: أول ما نزل سورة ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ إلى قوله ﴿مَا لَمْ يَكُنْ﴾، فحزن رسول الله ﷺ وجعل يعلو شواهق الجبال، فأتاه جبريل فقال: إنك نبي الله، فرجع إلى خديجة وقال: دثروني وصبوا علي ماءً بارداً، فنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾.

وقيل: سمع من قريش ما كرهه فاغتم، فتغطى بثوبه مكرراً كما يفعل المغوم، فأمر أن لا يدع إنذارهم وإن أسمعوه وأذوه. وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول، من دثره.

أي: الله حكم عدل^(١)؛ فالمعنى مطابق لما روينا عن الأئمة: فإذا هو قاعدٌ على العرش. قوله: (شواهق الجبال)، الجوهري: «شَهَقَ يَشْهَقُ، أي: ارتفع. والشاهق: الجبل المرتفع». والصحيح أن هذه الحالة إنما ظهرت عند فترة الوحي، على ما روينا عن البخاري، عن عائشة في حديث طويل، قال: «وَفَتَرَ الْوَحْيُ فِتْرَةً، حَتَّى حَزَنَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا بَلَّغْنَا حُزْناً شَدِيداً، غَدَا مِنْهُ مَرَاراً حَتَّى يَتَرَدَّى مِنْ رُؤُوسِ شَوَاهِقِ الْجِبَالِ، فَكَلِمَا أَوْفَى بِذُرْوَةِ جَبَلٍ لَكِي يُلْقِي نَفْسَهُ مِنْهُ، تَبَدَّى لَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ حَقًّا، فَيَسْكُنُ لَذَلِكَ جَأْشُهُ، وَتَقَرُّ نَفْسُهُ فَيَرْجِعُ» الحديث^(٢). حِرَاءٌ: ممدود، مُنْصَرَفٌ على التذكير، غير مُنْصَرَفٍ على التأنيث.

قوله: (على لفظ اسم المفعول)، أي: «المدثر»، بفتح الثاء. قال في «المزمل»: «قُرئ: «المُزْمَلُ»، بتخفيف^(٣) الزاي وفتح الميم، من: زُمَّلَهُ، وهو الذي زُمَّلَهُ غَيْرُهُ»^(٤). وإليه الإشارة بقوله: كما قال في «المزمل».

(١) قال ابن جني في «المحتسب» (١: ١٠٥): «فجرى اللفظ على أنه جُرد منه شيءٌ يسمّى حكماً عدلاً، وهو مع التحصيل على حذف المضاف، أي: وفي عدل الله حكمٌ عدلٌ».

(٢) أخرجه البخاري في حديث طويل (٦٩٨٢).

(٣) في (ف): «بفتح».

(٤) انظر ما تقدم ص ٧٧.

وقال: دُثِّرَتْ هَذَا الأَمْرَ وَعُصِبَ بِكَ، كما قَالَ فِي المَزْمَلِ: قُمْ مِنْ مَضْجَعِكَ، أَوْ قُمْ قِيَامَ عَزْمٍ وَتَصْمِيمٍ ﴿فَأَنْذِرْ﴾ فَحَذَّرَ قَوْمَكَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا. والصَّحِيحُ أَنَّ المعْنَى: فافْعَلِ الإِنْذَارَ مِنْ غَيْرِ تَخْصِيصٍ لَهُ بِأَحَدٍ ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ واختَصَّ رَبَّكَ بالتَّكْبِيرِ، وهو الوصفُ بالكِبَرِيَاءِ؛ وَأَنْ يُقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ.

ويروى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُ أَكْبَرُ»، فَكَبَّرَتْ خَدِيجَةُ وَفَرِحَتْ، وَأَيَقَنْتُ أَنَّهُ الْوَحْيُ؛ وَقَدْ يُحْمَلُ عَلَى تَكْبِيرِ الصَّلَاةِ، وَدَخَلَتْ الْفَاءُ لِمَعْنَى الشَّرْطِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَمَا كَانَ فَلَا تَدْعُ تَكْبِيرَهُ. ﴿وَنِيَابَكَ فَظَهَرَ﴾ أَمْرٌ بِأَنْ تَكُونَ نِيَابُهُ طَاهِرَةً مِنَ النِّجَاسَاتِ؛ لِأَنَّ طَهَارَةَ الثِّيَابِ شَرْطٌ فِي الصَّلَاةِ لَا تَصَحُّ إِلَّا بِهَا، وَهِيَ الْأَوَّلَى وَالْأَحَبُّ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ، وَقَبِيحٌ بِالْمُؤْمِنِ الطَّيِّبِ أَنْ يَحْمَلَ خَبْنًا. وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَقْصِيرِهَا، وَمُخَالَفَةِ الْعَرَبِ فِي تَطْوِيلِهِمُ الثِّيَابَ وَجَرَّهُمُ الذِّيُولَ، وَذَلِكَ مَا لَا يُؤْمَنُ مَعَهُ إِصَابَةُ النِّجَاسَاتِ. وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَطْهِيرِ النَّفْسِ مِمَّا يُسْتَقْدَرُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَيُسْتَهْجَنُ مِنَ الْعَادَاتِ. يُقَالُ: فَلَانٌ طَاهِرُ الثِّيَابِ وَطَاهِرُ الْجَنِّبِ وَالذَّيْلِ وَالْأَرْدَانِ، إِذَا وَصَفُوهُ بِالنِّقَاءِ مِنَ الْمَعَائِبِ وَمَدَانِسِ الْأَخْلَاقِ.....

قَوْلُهُ: (أَوْ قُمْ قِيَامَ عَزْمٍ وَتَصْمِيمٍ)، نَحْوُهُ قَالَ فِي «الْمَزْمَلِ»: «تَزَمَّلَ فِي قَطِيفَتِهِ، وَاسْتَعْدَادِهِ»^(١) لِلْإِسْتِقَالِ فِي النَّوْمِ، كَمَا يَفْعَلُ مَنْ لَا يَهْمُهُ أَمْرٌ وَلَا يَغْنِيهِ شَأْنٌ»^(٢).

قَوْلُهُ: (فافْعَلِ الإِنْذَارَ)، أَي: أَنْذِرْ، حُذِفَ مَفْعُولُهُ، وَأُجْرِيَ بِجَرَى اللَّازِمِ.

قَوْلُهُ: (وَمَا كَانَ فَلَا تَدْعُ تَكْبِيرَهُ)، أَي: أَيُّ شَيْءٍ حَدَثَ وَوَقَعَ فَلَا تَرُكُ تَكْبِيرَهُ، وَنَحْوُهُ قَوْلُكَ: زَيْدًا فَاضْرِبْهُ.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَطْهِيرِ النَّفْسِ)، وَأَنْشَدَ الرَّاعِبُ:

(١) عطف على «التزمل في قطيفته»، لكن الطيبي بدأ بالفعل «تَزَمَّلَ».

(٢) انظر ما تقدم ص ٧٧.

وفلانٌ دَنَسُ الثيابِ للغادر؛ وذلك لأنَّ الثوبَ يُلَابِسُ الإنسانَ وَيَشْتَمَلُ عليه، فَكُنِّيَ به عنه، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ: أَعْجَبَنِي زَيْدٌ ثَوْبُهُ،

ثيابُ بني عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ^(١)

وقال: «أصلُ الثوبِ^(٢) الرجوعُ إلى الحالةِ الأولى التي كانَ عليها، أو إلى الحالةِ المقدَّرة المقصودةِ بالفكرة، وهي الحالةُ المشارُ إليها بقوله: أوَّلُ الفكرةِ آخرُ العملِ^(٣)، فمن الرجوعِ إلى الحالةِ الأولى: ثابَ فلانٌ إلى دارِهِ، ومن الرجوعِ إلى الحالةِ المقدَّرة المقصودةِ بالفكرةِ الثوبُ، سُمِّيَ بذلك لرجوعِ الغَزَلِ إلى الحالةِ التي قُدِّرَ لها، وكذا ثوبُ العملِ.

والثوابُ: ما يَرَجُعُ إلى الإنسانِ مِنْ جزاءِ أعمالِهِ؛ فسُمِّيَ الجزاءُ ثواباً تصوّراً أنه هو هو، أَلَا تَرَى كَيْفَ جَعَلَ الجزاءَ نفسَ الفعلِ في قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧]، ولم يقل: جزاءه. والثوابُ يقالُ في الخيرِ والشرِّ، لكن الأكثرَ المتعارفُ في الخيرِ، وكذلك المثوبة^(٤)؛ وعلى طريق الاستعارة، يقالُ في الشرِّ كاستعارة البشارة فيه^(٥).

قوله: (فَكُنِّيَ به عنه)، أي: فكُنِّيَ بالثوبِ عَمَّا يَلَابِسُ الإنسانَ مِمَّا يُسْتَقْدَرُ من الأفعالِ.

(١) من قصيدة لامرئ القيس يمدح فيها رجلاً من بني تميم، مطلعها:

أَحْنِظَلْ لَوْ حَامِيَتُمْ وَصَبَرْتُمْ لِأَتْنِيْتُ خَيْراً صَالِحاً وَلَأَرْضَانِي

وعجز البيت:

وَأَوْجُهُهُمْ عِنْدَ الْمَشَاهِدِ غُرَانُ

والبيت فيه إقواء. انظر: «ديوانه»، ص ١٦٩.

(٢) في (ف): «الثواب».

(٣) وأوَّلُ العملِ آخرُ الفكرة... انظر في هذه المسألة: «أدب الكاتب» لابن قتيبة، ص ٨، و«شرح أدب الكاتب» للجواليقي، ص ٣٧.

(٤) في قوله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٦٠].

(٥) «مفردات القرآن»، ص ١٨٠.

كما يقولون: أعجبني زيدٌ عقله وخُلُقُه، ويقولون: المجدُّ في ثوبه، والكرمُ تحت حُلَّتِه؛ ولأنَّ الغالبَ أن مَنْ طَهَّرَ باطنه ونَقَّاه، غُنيَّ بتطهير الظاهرِ وتنقيته، وأبى إلا اجتنابَ الحُبِّ وإيثارَ الطُّهرِ في كل شيء. ﴿وَالرَّجَزَ﴾ قُرئ بالكسر والضم، وهو العذاب، ومعناه: اهجر ما يؤدي إليه من عبادة الأوثان وغيرها من المآثم. والمعنى: الثبات على هجره؛ لأنه كان بريئاً منه.

[﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٦-٧﴾]

قرأ الحسن: «ولا تمنن»، ﴿تَسْتَكْثِرُ﴾ مرفوعٌ منصوبُ المحلِّ على الحال، أي: ولا تُعطِ مُستَكثِراً رائيماً لما تُعطيه كثيراً، أو طالباً للكثير؛ نهي عن الاستغزار: وهو أن يَهَبَ شيئاً وهو يطمع أن يتعوَّضَ من الموهوبِ له أكثرَ من الموهوب، وهذا جائز. ومنه الحديث: «المستغزِرُ يُثَابُ من هِبته»، وفيه وجهان، أحدهما: أن يكونَ نهيّاً خاصاً برسولِ الله ﷺ؛

قوله: (المجدُّ في ثوبه، والكرمُ تحت حُلَّتِه)، قال صاحبُ «المفتاح»: «قولهم: المجدُّ بين ثوبيه، والكرمُ بين بُردِيَّه: من الكناية المطلوبِ بها تخصيصُ الصفةِ بالموصوف»^(١). أراد القائل^(٢) أن لا يُصرَّحَ بتخصيصِ المجدِّ والكرمِ بالمدح، فجعلهما بين ثوبيه وبُردِيَّه، تنبيهاً بذلك على أنَّ محلَّهما الثوبانِ والبُردان، وهما مُشتملانِ على المدح، فتمَّ غرضُه بذلك. قوله: ﴿وَالرَّجَزَ﴾ قُرئ بالضم والكسر^(٣)، بالضم: حَفْصٌ وحده^(٤).

قوله: (المُستغزِرُ يُثَابُ من هِبته)، النهاية: «رُوي عن بعضِ التابعين: المُستغزِر: الذي يطلبُ أكثرَ ممَّا يُعطي، أي: إذا أهدى لك الغريبُ شيئاً، يطلبُ أكثرَ منه، فأعطِه في مُقابَلَةِ

(١) «مفتاح العلوم» للسكاكي، ص ٤٠٨ بتصرف.

(٢) في (ح) و(ف): «أراد: ولقائل».

(٣) وفي «الكشاف»: «بالكسر والضم»، والأمر فيه سهل.

(٤) والباقون: والرَّجَز، بالكسر بمعنى العذاب، وبالضم بمعنى الصنم. انظر: «حُجَّةُ القراءات» لابن

لأنَّ اللهَ تعالى اختارَ له أشرفَ الآدابِ وأحسنَ الأخلاقِ، والثاني: أن يكونَ نَهْيَ تنزيهِ لا تحريمٍ له ولأَمَّتِهِ. وقرأَ الحسنُ: «تستكثِرُ» بالسكون، وفيه ثلاثةُ أوجه: الإبدالُ من تمنُّن، كأنه قيل: ولا تمنُّن لا تستكثِرُ؛ على أنه من المنَّ في قوله عز وجل: ﴿ثُمَّ لَا يْتَبِعُونَ مَآ أَنفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى﴾ [البقرة: ٢٦٢]؛ لأنَّ من شأنِ المنَّانِ بما يُعطي أن يستكثِرَه، أي: يراه كثيراً ويعتدَّ به، وأن يُشبَّه «ثُرُو» بـ «عَضُد»،

هَدْيَتِهِ. فـ «من» في «من هبته»، كـ «من» في «ولا يَنْفَعُ ذا الجِذِّ منك الجِذُّ»^(١)، أي: بذلك. قوله: (وَقَرَأَ الْحَسَنُ: «تَسْتَكْثِرُ»^(٢))، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا تَسْتَكْثِرُ. فَإِنْ قِيلَ: عِبْرَةُ الْبَدَلِ أَنْ يَصْلَحَ إِقَامَةُ الثَّانِي مَقَامَ الْأَوَّلِ، نَحْوُ: ضَرَبْتُ أَخَاكَ زَيْدًا، أَيْ: ضَرَبْتُ زَيْدًا. وَلَوْ قُلْتُ: لَا تَسْتَكْثِرُ، لَمْ يَدَلَّ إِلَّا عَلَى النَّهْيِ عَنِ الِاسْتِكْثَارِ مُرْسَلًا. وَإِنَّمَا الْمَعْنَى: وَلَا تَمَنَّ مَنِّ مُسْتَكْثِرٍ، أَيْ: ائْمَنْ مَنِّ مَنْ لَا يَرِيدُ عِوَضًا، وَلَا يَطْلُبُ الْكَثِيرَ عَنِ الْقَلِيلِ. فَيَقَالُ: قَدْ يَكُونُ الْبَدَلُ عَلَى حَذْفِ الْأَوَّلِ، وَقَدْ يَكُونُ عَلَى نِيَّةِ إِثْبَاتِهِ، كَقَوْلِكَ: زَيْدٌ مَرَرْتُ بِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ، فَتَبْدِيلُ أَبِي مُحَمَّدٍ مِنَ الْهَاءِ. وَلَوْ قُلْتُ: زَيْدٌ مَرَرْتُ بِأَبِي مُحَمَّدٍ، كَانَ قَبِيحًا. فَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْثِرُ﴾، مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ. وَوَجْهٌ آخَرُ، وَهُوَ أَنَّ الْمَرَادَ: تَسْتَكْثِرُ، فَاسْكَنْ الرَّاءَ لِثِقَلِ الضَّمَّةِ مَعَ كَثَرَةِ الْحَرَكَاتِ، كَمَا حَكَى أَبُو زَيْدٍ: ﴿بَلَّ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتَئِبُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠]، بِاسْكَانِ اللَّامِ»^(٣).

قوله: (وَأَنْ يُشَبَّهَ «ثُرُو» بـ «عَضُد»)، أي: الخروجُ من كسرِ التاءِ إلى ضَمَّةِ الرَّاءِ وإلى فتحةِ الواوِ في ﴿وَلِرَبِّكَ﴾ ثَقِيلٌ؛ فَخَفَّفَ الرَّاءَ. كَمَا أَنَّ «عَضُد»^(٤) ثَقِيلٌ، فَخَفَّفَ الضَّادَ.

(١) من حديث معاوية، انظر: «مسند الإمام أحمد» (١٦٨٥٠).

(٢) بالسكون، انظر: «إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر» (٥٧١: ٢) للديلمي.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٣٦-٣٣٧) بتصرف.

(٤) في قوله تعالى: ﴿...وَمَا كُنْتَ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ [الكهف: ٥١]؛ قُرئ في «عَضُدًا»: عَضُدًا، وَعَضُدًا، وَعَضُدًا، وَعَضِدًا. انظر: «مختصر شواذ القراءات» لابن خالويه، ص ٨٠.

فَيُسَكِّنُ تَخْفِيفًا، وَأَنْ يُعْتَبَرَ حَالُ الْوَقْفِ. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ بِالنَّصْبِ بِإِضْمَارِ «أَنْ» كَقَوْلِهِ:

أَلَا أَيُّهَا الرَّاجِرِي أَحْضَرِ الْوَعْيُ

وَتُوَيْدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: «وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَسْتَكْثَرَ»، وَيَجُوزُ فِي الرَّفْعِ أَنْ تُحْذَفَ «أَنْ» وَيُبْطَلُ عَمَلُهَا، كَمَا رُوِيَ: «أَحْضَرِ الْوَعْيُ» بِالرَّفْعِ. ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ وَلَوْ جِهَ اللَّهُ فَاسْتَعْمَلَ الصَّبْرَ، وَقِيلَ: عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ، وَقِيلَ: عَلَى آدَاءِ الْفَرَائِضِ، وَعَنِ النَّخَعِيِّ: عَلَى عَطِيَّتِكَ، كَأَنَّهُ وَصَلَهُ بِمَا قَبْلَهُ، وَجَعَلَهُ صَبْرًا عَلَى الْعَطَاءِ مِنْ غَيْرِ اسْتِكْثَارٍ، وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِنَفْسِ الْفِعْلِ،

قَوْلُهُ: (وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ بِالنَّصْبِ بِإِضْمَارِ «أَنْ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «هُوَ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَمَنَّ﴾ فِي الْمَعْنَى، لِأَنَّ مَعْنَاهُ: لَا يَكُنْ مِنْكَ مَنْ وَاسْتَكْثَرَ، أَيْ: لَا يَكُنْ مِنْكَ مَنْ أَنْ تَسْتَكْثَرَ، فَتَضْمُرُ «أَنْ» لِتَكُونَ مَعَ الْفِعْلِ الْمَنْصُوبِ بِهَا بَدَلًا مِنَ الْمَنْ فِي الْمَعْنَى الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ الْفِعْلُ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُمْ: لَا تَسْتَمْتُمْ فَيَسْتَمْتُمْ، أَيْ: لَا يَكُنْ مِنْكَ سَتَمٌ لَهُ، وَلَا مِنْهُ أَنْ يَسْتَمْتُمْ، وَأَنشَدَ أَبُو زَيْدٍ:

فَقَالُوا: مَا تَشَاءُ؟ فَقُلْتُ: أَهْوُ إِلَى الْإِصْبَاحِ، آثَرَ ذِي أَثِيرِ

فَوَضَعَ «أَهْوُ» مَوْضِعَ (اللَّهُو) ^(١).

قَوْلُهُ: (وَلَوْ جِهَ اللَّهُ، فَاسْتَعْمَلَ الصَّبْرَ)، فِيهِ تَخْصِيصٌ وَمِبَالِغَةٌ؛ فَالتَّخْصِيصُ مُسْتَفَادٌ مِنَ التَّقْدِيمِ، وَالْمِبَالِغَةُ مِنْ حَذْفِ مُتَعَلِّقٍ ﴿فَاصْبِرْ﴾ - غَيْرِ ^(٢) مُرَادٍ - وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ: «وَقِيلَ: عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ».

قَوْلُهُ: (وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِنَفْسِ الْفِعْلِ)، قِيلَ: هَذَا هُوَ الْوَجْهُ الْأَوَّلُ، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ؛ لِأَنَّ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ مُطْلَقٌ بَاقٍ عَلَى إِطْلَاقِهِ، وَأُطْلِقَ هَذَا الْوَجْهَ لِتَتَنَاوَلَ كُلُّ صَبْرٍ عَلَيْهِ وَمَصْبُورٍ عَنْهُ، ثُمَّ كُنِيَ بِهِ عَنِ الصَّبْرِ عَلَى أَذَى الْكُفَّارِ، عَلَى أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى أَذَاهُمْ ^(٣)، هُوَ الصَّبْرُ عَلَى كُلِّ

(١) «المحتسب» (٢: ٢٣٧).

(٢) فِي (ف): «عَنْ».

(٣) فِي (ح): «لِيَنْبَهَ عَلَى أَذَاهُمْ».

وَأَنْ يَتَنَاوَلَ عَلَى الْعَمُومِ كُلِّ مُصْبِرٍ عَلَيْهِ وَمُصْبِرٍ عَنْهُ، وَيُرَادُّ الصَّبْرُ عَلَى أَذَى الْكُفَارِ؛
لأنه أحد ما يتناوله العام.

[﴿إِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ * فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿٨-١٠﴾]

والفاء في قوله: ﴿إِذَا نُقِرَ﴾ للتسبيب، كأنه قال: اصبر على أذاهم حين أيدهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أذاهم، وتلقى فيه عاقبة صبرك عليه. والفاء في ﴿فَذَلِكَ﴾ للجزاء.

فإن قلت: بم انتصب «إذا»، وكيف صح أن يقع ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ ظرفاً لـ «يوم عسير»؟
قلت: انتصب «إذا» بما دل عليه الجزاء، لأن المعنى: فإذا نُقِرَ في الناقور عسر الأمر على الكافرين، والذي أجاز وقوع ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ ظرفاً لـ ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾، أن المعنى: فذلك وقت النقر وقوع يوم عسير، لأن يوم القيامة يأتي ويقع حين يُنْقَرُ في الناقور، واختلف في أنها النفخة الأولى أم الثانية.....

مصبور عليه، على ما سبق في قوله تعالى: ﴿أَنصَتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، أي: أنعمت عليهم بالإسلام، فأطلق ليتناول كل منعم عليه^(١)، ثم كنى به عن الإسلام، لأن من أنعم الله تعالى عليه بالإسلام، لم تبق نعمة إلا أصابته واشتملت عليه، ولهذه الدققة قال: «والوجه» إلى آخره^(٢).

قوله: (والذي أجاز وقوع ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾ ظرفاً لـ ﴿يَوْمٌ عَسِيرٌ﴾، أن المعنى). هذا جواب عن السؤال الثاني، يريد: أن المعنى هو الذي يُجيزُ التقدير، لأن النقر في الصور من أمارات يوم القيامة، والقيامة إنما تأتي وتقع حين يُنْقَرُ في الصور.

(١) في (ط): «به».

(٢) هذه الفقرة سقطت من (ف).

قال صاحب «الفرائد»: «لَمَّا كَانَ الْعَسِيرُ الَّذِي جُعِلَ صَفَةً لِلْيَوْمِ، صَفَةً لِلْأَمْرِ الْوَاقِعِ فِيهِ عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، نَحْوُ^(١): نَهَارُهُ صَائِمٌ، جُعِلَ وَقْتُ النَّقْرِ ظَرْفًا، بِاعْتِبَارِ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ الْعُسْرُ عَلَى الْكُفَّارِ.

وقيل: لَا يُمْكِنُ جَعْلُ قَوْلِهِ: «وَقَوْعٌ» **﴿يَوْمِيذٍ﴾** [ظَرْفًا لِـ] **﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾**، خَبَرًا لِقَوْلِهِ **﴿فَذَلِكَ﴾**، وَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ مِضَافٍ، إِذِ الْمَعْنَى: زَمَانُ النَّقْرِ يَوْمِيذٍ زَمَانٌ وَقَوْعٌ **﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾**، لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ جَعْلُ **﴿يَوْمِيذٍ﴾** ظَرْفًا لِمَا بَعْدَهُ، لِأَنَّهُ يَلْزَمُ^(٣) إِعْمَالُ الْمَصْدَرِ، الَّذِي هُوَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ فِيمَا قَبْلَ الْمِضَافِ وَفِيهِ نَظَرٌ، لِأَنَّ لَفْظَةَ **﴿ذَلِكَ﴾** إِشَارَةٌ إِلَى نَقْرِ النَّاقُورِ لَا إِلَى زَمَانِ النَّقْرِ، فَيَصِحُّ حِينَئِذٍ وَقَوْعٌ **﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾** خَبَرًا لِـ **﴿ذَلِكَ﴾**، وَ**﴿يَوْمِيذٍ﴾** ظَرْفًا لَهُ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «لَأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَأْتِي وَيَقَعُ حِينَ يُنْقَرُ فِي النَّاقُورِ».

فَإِنْ قِيلَ: نَقَرُ النَّاقُورِ سَبَبٌ لَوْقَوْعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا نَفْسُ وَقَوْعِهِ؟ قُلْتُ: سَبَبِيَّتُهُ لَا تُنَافِي ظَرْفِيَّتَهُ كَمَا قَالَ الْمَصْنُفُ فِي آخِرِ سُورَةِ «الْأَحْقَافِ»: «لَا سِتْوَاءُ مُؤَدَّى التَّعْلِيلِ وَالظَّرْفِ فِي قَوْلِكَ: ضَرَبْتُهُ لِإِسَاءَتِهِ، وَضَرَبْتُهُ إِذَا أَسَاءَ»^(٤).

قال صاحب «الكشف»: **﴿ذَلِكَ﴾**: ابْتِدَاءٌ، وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَصْدَرِ، أَيُّ: فَذَلِكَ النَّقْرُ، وَهُوَ الْعَامِلُ فِي **﴿يَوْمِيذٍ﴾**. وَ**﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾** خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ، وَالْمِضَافُ مُقَدَّرٌ، أَيُّ: فَذَلِكَ النَّقْرُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ نَقْرُ يَوْمٍ عَسِيرٍ. وَ**﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾** مُتَعَلِّقٌ بِـ **﴿عَسِيرٍ﴾** لَا بِـ **﴿يَسِيرٍ﴾**، لِأَنَّ مَا يَعْمَلُ فِيهِ الْمِضَافُ إِلَيْهِ، لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الْمِضَافِ، عَلَى أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ «غَيْرًا» فِي حُكْمِ حَرْفِ النِّفْيِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ مَا بَعْدَهُ فِيمَا قَبْلَهُ. وَأَجَازُوا: أَنْتَ زِيدًا غَيْرُ ضَارِبٍ، حَمَلًا عَلَى: أَنْتَ زِيدًا لَا ضَارِبًا^(٥).

(١) فِي (ح): «جَعَلَ».

(٢) سَقَطَ مَا بَيْنَ الْمَعْكُوفَتَيْنِ مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَالزِّيَادَةُ مِنَ «الْكَشَافِ».

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «لَأَنَّهُ يَلْزَمُ».

(٤) انْظُرْ: (١٤: ٣٠٧)؛ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ (٢٦) مِنْ سُورَةِ الْأَحْقَافِ.

(٥) «كَشَفُ الْمَشْكَلَاتِ» لِلْبَاقُولِيِّ (٢: ١٣٩٩).

ويجوز أن يكون ﴿يَوْمِذٍ﴾ مبنياً مرفوعاً المحل بدلا من ﴿ذَلِكَ﴾، و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ خبر، كأنه قيل: فيومِ النقر يوم عسيرٌ.

فإن قلت: فما فائدة قوله: ﴿غَيْرِيسِيرٍ﴾، و﴿عَسِيرٍ﴾ مُغْنٍ عنه؟

قلت: لما قال: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فَقَصَرَ الْعُسْرَ عَلَيْهِمْ، قَالَ: ﴿غَيْرِيسِيرٍ﴾ لِيُؤْذَنَ بَأَن لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيئاً، ليجمع بين وعيد الكافرين

وقال أبو البقاء: «إذا: ظرف، والعامل ما دَلَّ عليه ﴿فَذَلِكَ﴾، لأنه إشارة إلى النقر. و﴿يَوْمِذٍ﴾ بدلٌ من ﴿إِذَا﴾، و﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، والخبر ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾. العامل فيه ما دَلَّ عليه ﴿عَسِيرٍ﴾، أي: تعسير، ولا يعمل فيه نفس ﴿عَسِيرٍ﴾، لأن الصفة لا تعمل فيما قبلها. يخرج على قول الأخفش، وهو أن يكون ﴿إِذَا﴾ مبتدأ، والخبر ﴿فَذَلِكَ﴾، والفاء زائدة. وأما ﴿يَوْمِذٍ﴾ فظرفٌ لـ ﴿ذَلِكَ﴾»^(١).

وقلت: قد سبق غير مرة أن الشرط والجزاء إذا اتحدا معنى، دَلَّ على فخامة الجزاء، وكان الجزاء متضمناً للإخبار أو التوبيخ، وهاهنا المشار إليه بقوله: فذلك الذي هو الجزاء، نفس الشرط الذي هو وقت النقر، وانضم معه تكرير ﴿يَوْمِذٍ﴾ و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾، فدَلَّ على التنبيه على الخطب الجليل والأمر العظيم.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿يَوْمِذٍ﴾ مبنياً مرفوعاً المحل)، قال الزجاج: «وإنما بُنِيَ ﴿يَوْمِذٍ﴾ على الفتح، لإضافته إلى إذ، لأنها غير متمكنة»^(٢).

قوله: (فَقَصَرَ الْعُسْرَ عَلَيْهِمْ)، لم يرد به القصر الاصطلاحي، بل يراد به تخصيص إيقاع ذكر العسر عليهم. وعن بعضهم: نظيره قوله تعالى: ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٤٤]، من

(١) «التيان» (٢: ١٢٤٩) للعكبري.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٤٦).

وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم، ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسر العسر من أمور الدنيا.

[ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ شُهُودًا * وَمَهَدْتُ لَهُ نَهَيْدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينِدًا * سَاهِقَهُ صَعُودًا * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿١١-٢٥﴾]

﴿وَحِيدًا﴾ حال من «الله» عز وجل على معنيين، أحدهما: ذرني وحدي معه، فأنا أجزيك في الانتقام منه عن كل مُنتقم، والثاني: خلقتُه وحدي لم يشركني في خلقه أحد. أو حال من المخلوق على معنى: خلقته وهو وحيدٌ فريدٌ لا مال له ولا ولد، كقوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ٩٤].

وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي، وكان يُلقَّب في قومه بالوحيد، ولعلَّه لُقِّب بذلك بعد نزول الآية؛ فإن كان مُلقباً به قبل،

حيث إنه تعريضٌ بطل الجنة، وهذا غيظٌ لهم. والفرق أن القرينة الثانية على الأول استُجلبت بإثبات حكم معنى مغاير للمذكور، وعلى الثاني بإرادة استمرار الحكم الثابت تقريباً.

قوله: (أنه عسير لا يرجى)، قال أبو البقاء: ﴿عَلَى﴾ متعلقٌ بـ ﴿عَسِيرٌ﴾، أو هي نعتٌ له، أو حالٌ من الضمير الذي فيه، أو متعلقٌ بـ ﴿يَسِيرٌ﴾^(١)، أو بها دلٌّ عليه^(٢).

قوله: (فأنا أجزيك في الانتقام منه عن كل مُنتقم)، إشارة إلى المعنى الذي سبق في قوله: ﴿ذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ﴾ [الزمل: ١١].

(١) في (ح): «عسير».

(٢) «التيبان» (٢: ١٢٥٠).

فهو تَهَكَّمُ بِهِ وَبَلَقَهُ، وَتَغَيَّرَ لَهُ عَنِ الْغَرَضِ الَّذِي كَانُوا يُؤَمِّنُونَهُ مِنْ مَدْحِهِ، وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ وَحِيدٌ قَوْمِهِ لِرِيَاسَتِهِ وَسَارِهِ وَتَقَدُّمِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى وَجْهِ الدِّمِّ وَالْعَيْبِ، وَهُوَ أَنَّهُ خُلِقَ وَحِيداً لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدَ، فَآتَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ، فَكَفَّرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَأَشْرَكَ بِهِ وَاسْتَهْزَأَ بِدِينِهِ.

﴿مَمْدُوداً﴾ مَبْسُوطاً كَثِيراً، أَوْ مُمَدَّاً بِالنَّهْأِ، مِنْ: مَدَّ النَّهْرُ وَمَدَّهُ نَهْرٌ آخَرُ، قِيلَ: كَانَ لَهُ الزَّرْعُ وَالضَّرْعُ وَالتَّجَارَةُ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: هُوَ مَا كَانَ لَهُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ مِنْ صَنُوفِ الْأَمْوَالِ، وَقِيلَ: كَانَ لَهُ بَسْتَانٌ بِالطَّائِفِ لَا تَنْقَطِعُ ثَمَارُهُ صَيْفاً وَشِتَاءً، وَقِيلَ: كَانَ لَهُ أَلْفُ مِثْقَالٍ، وَقِيلَ: أَرْبَعَةُ آلَافٍ، وَقِيلَ: تِسْعَةُ آلَافٍ، وَقِيلَ: أَلْفُ أَلْفٍ، وَعَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ: غَلَّةُ شَهْرٍ بِشَهْرٍ.

﴿وَبَيْنَ شُهُوداً﴾ حُضُوراً مَعَهُ بِمَكَّةَ لَا يَفَارِقُونَهُ لِلتَّصَرُّفِ فِي عَمَلٍ أَوْ تِجَارَةٍ، لِأَنَّهُمْ مَكْفِيُّونَ لَوْفُورِ نِعْمَةِ أَبِيهِمْ وَاسْتِغْنَائِهِمْ عَنِ التَّكْسِبِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ بِأَنْفُسِهِمْ، فَهُوَ مُسْتَأْنَسٌ بِهِمْ لَا يَشْتَغِلُ قَلْبُهُ بِغَيْبَتِهِمْ، وَخَوْفِ مَعَاطِبِ السَّفَرِ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَحْزَنُ لِفِرَاقِهِمْ وَالِاشْتِيَاقِ إِلَيْهِمْ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُمْ رِجَالٌ يَشْهَدُونَ مَعَهُ الْمَجَامِعَ وَالْمَحَافِلَ، أَوْ تُسْمَعُ شَهَادَاتُهُمْ فِيهَا يُتَحَاكَمُ فِيهِ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: كَانَ لَهُ عَشْرَةُ بَنِينَ، وَقِيلَ: ثَلَاثَةُ عَشَرَ، وَقِيلَ: سَبْعَةُ كُلُّهُمْ رِجَالٌ: الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَخَالِدٌ، وَعُمَارَةُ، وَهَشَامٌ، وَالْعَاصِ، وَقَيْسٌ، وَعَبْدُ شَمْسٍ؛ أَسْلَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ: خَالِدٌ، وَهَشَامٌ، وَعُمَارَةُ.

قَوْلُهُ: (غَلَّةُ شَهْرٍ بِشَهْرٍ)، أَيُّ: بِحُلُولِ شَهْرٍ. يَعْنِي: كَانَ يَأْخُذُ غَلَّةَ عَقَارِهِ فِي كُلِّ شَهْرٍ، وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ مُسْتَقَرٌّ مَعَ شَهْرٍ، أَوْ شَهْرٍ بَعْدَ شَهْرٍ.

قَوْلُهُ: (الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَخَالِدٌ، وَعُمَارَةُ، وَهَشَامٌ، وَالْعَاصِ، وَقَيْسٌ، وَعَبْدُ شَمْسٍ: أَسْلَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ: خَالِدٌ وَهَشَامٌ وَعُمَارَةُ)، يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ لَمْ يُسَلِّمْ، وَالرَّوَايَةُ بِخِلَافِهِ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الِاسْتِيعَابِ»: «إِنَّ هَشَاماً مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ»^(١)، وَلَمْ يَذْكُرْ عُمَارَةَ فِي

(١) «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» (٤: ١٠٢) لابن عبد البر.

﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾ وبسطتُ له الجاهَ العريضَ والرياسةَ في قومِهِ، فَأَتَمَمْتُ عَلَيْهِ نِعْمَتِي الْمَالِ وَالْجَاهِ؛ واجتمعاُهما هو الكمالُ عندَ أَهْلِ الدُّنْيَا. ومنه قولُ النَّاسِ: آدامَ اللهُ تَأْيِيدَكَ وَتَمْهِيدَكَ، يريدون: زيادةَ الجاهِ والحِشْمَةِ.....

كتابه أصلاً، وَذَكَرَ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ «أَسْلَمَ وَشَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَخَالِدٌ كَانَ فَارًّا مِنْ مَكَّةَ، لثَلَا يَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَسَمِعَ الْوَلِيدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: لَوْ أَنَا خَالِدٌ لَأَكْرَمَنَاهُ، وَمِثْلُهُ^(١) سَقَطَ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ فِي عَقْلِهِ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ الْوَلِيدُ فَوَقَعَ الْإِسْلَامُ فِي قَلْبِ خَالِدٍ، وَكَانَ سَبَبَ هِجْرَتِهِ»^(٢).

وَذَكَرَ الْبَلَاذِرِيُّ فِي «أَنْسَابِ الْأَشْرَافِ»، أَنَّ أَوْلَادَ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ أَرْبَعَةٌ: خَالِدًا، وَهَشَامًا، وَعِمَارَةً، وَوَلِيدًا. وَقَالَ: وَأَمَّا الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ، فَكَانَ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ الْمُؤْمِنِينَ، وَهَاجَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مَاشِيًا. وَأَمَّا هَشَامٌ فَأَسْلَمَ وَحَسَّنَ إِسْلَامَهُ، وَهُوَ الَّذِي بَعَثَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْكُوفَةِ. وَأَمَّا عِمَارَةُ، فَكَانَ فَتًى قَرِيشٍ جَمَالًا، وَشَخَصَ مَعَ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ إِلَى الْحَبْشَةِ، فَعَشَقَتْهُ امْرَأَةٌ النَّجَاشِيِّ، فَدَعَتْهُ فَجَعَلَ يَحْتَلِفُ إِلَيْهَا، وَحَدَّثَ عَمْرًا بِذَلِكَ وَكَانَ بَيْنَهُمَا ضِغْنٌ وَحِقْدٌ، فَقَالَ: إِنْ صَدَقْتَنِي فَأُنْزِلِي بَدْهُنٍ مِنْ دُهْنِ النَّجَاشِيِّ، فَجَاءَ بِهِ، فَأَتَى عُمَرُو النَّجَاشِيَّ، وَحَدَّثَهُ الْحَدِيثَ، فَأَخَذَهُ النَّجَاشِيُّ وَقَطَعَهُ إِرْبًا إِرْبًا، فَعَلِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ قُتِلَ مُشْرِكًا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ»^(٣).

قَوْلُهُ: (فَأَتَمَمْتُ عَلَيْهِ نِعْمَتِي الْمَالِ وَالْجَاهِ)، يَرِيدُ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾، تَكْمِيلٌ، فَعَلِمَ مِنَ الْأَوَّلِ أَنَّهُ أُوتِيَ الْمَالُ وَالْوَلَدُ، وَقَدْ لَا يَحْتَصِلُ بِهِمَا الْجَاهُ، فَتَمَّمَ وَكَمَّلَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا﴾، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «وَاجْتَمَعَاُهَا هُوَ الْكَمَالُ عِنْدَ أَهْلِ الدُّنْيَا»، وَقَوْلُهُ: «عِنْدَ أَهْلِ

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «وَمَا مِثْلُهُ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٢) «الاستيعاب» (٤: ١١٨، ١١٩) بِتَصْرِفٍ.

(٣) انْظُرْ: «أَنْسَابُ الْأَشْرَافِ» (١٠: ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٧).

وكان الوليدُ من وجهاء قريشٍ وصناديدهم؛ ولذلك لُقِّبَ «الوحيد» و«رِجْحَانَةُ قريش». ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾ استبعادٌ واستنكارٌ لطمعه وحرصه، يعني أنه لا مزيدَ على ما أوتي سعةً وكثرةً، وقيل: إنه كان يقول: إن كانَ محمدٌ صادقاً، فما خلقت الجنةُ إلّا لي.

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ له وقطْعٌ لرجائه وطمعه ﴿إِنَّهُ كَانَ لَآيِنَتًا عَيْنِدَا﴾ تعليلٌ للرَدْعِ على وجه الاستئناف، كأنَّ قائلاً قال: لم لا يُزاد؟ ف قيل: إنه عانَدَ آياتِ المنعم وكفَرَ بذلك نعمته، والكافر لا يَسْتَحِقُّ المزيد. ويروى أنه ما زالَ بعدَ نزولِ هذه الآية في نُقصانٍ من ماله حتى هَلَكَ. ﴿سَأَرْهِفُهُ، صَعُودًا﴾ سأغشيه عَقَبَةً شاقَّةً المصعد، وهو مثْلٌ لما يُلقَى من العذابِ الشاقِّ الصَّعْبِ الذي لا يُطاق، وعن النبي ﷺ: «يُكَلِّفُ أَنْ يَصْعَدَ عَقَبَةً فِي النَّارِ كُلَّمَا وَضَعَ عَلَيْهَا يَدَهُ ذَابَتْ، فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ، وَإِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ ذَابَتْ، فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ»، وعنه عليه السلام: «الصَّعُودُ جِبْلٌ مِنْ نَارٍ.....»

الدنيا» تَتِمِّمُ لِلصَّيَانَةِ، لأنَّ عندَ أهلِ الآخرةِ نقصانٌ^(١) الفاء مثلها في قوله تعالى: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤].

الْتَمَهِيدُ مأخوذٌ من: مَهَّدَ الفراشَ^(٢). الأساس: «مَهَّدَ الْمَهْدَ وَالْمُهْدَ وَالْمِهَادَ، وَمَضَّجُ مَمْهُودٌ وَمُمَهَّدٌ، وَمَهَّدَ الْفِرَاشَ فَاْمْتَهَّدَ^(٣) وَمَتَهَّدَ. ومن المجاز: مَهَّدَ الْأَمْرَ: وَطَّاهُ وَسَوَاهُ، وَمَهَّدْتُ الْعُذْرَ تَمْهِيدًا».

قوله: (ورِجْحَانَةُ قريش)، النهاية: «الرَّيْحَانُ يُطْلَقُ عَلَى الرَّحْمَةِ وَالرَّزْقِ وَالرَّاحَةِ، فَبِالرَّزْقِ سُمِّيَ الْوَلَدُ رِجْحَانًا».

(١) العبارة قلقة؛ فلعلَّ نقصاً اعتورها.

(٢) في (ف): «الفرش»، وسقطت من (ح).

(٣) في الأصول الخطية: فمهد.

يَصْعَدُ فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا ثُمَّ يَهْوِي فِيهِ كَذَلِكَ أَبَدًا». ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْوَعِيدِ، كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَاجِلُهُ بِالْفَقْرِ بَعْدَ الْغِنَى، وَالذَّلُّ بَعْدَ الْعِزِّ فِي الدُّنْيَا بَعْنَادِهِ، وَيُعَاقَبُ فِي الْآخِرَةِ بِأَشَدِّ الْعَذَابِ وَأَفْظَعِهِ لِبُلُوغِهِ بِالْعِنَادِ غَايَتَهُ وَأَقْصَاهُ فِي تَفْكِيرِهِ، وَتَسْمِيَةِ الْقُرْآنِ سِحْرًا. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةُ الرَّدْعِ مَتْبُوعَةً بِقَوْلِهِ: ﴿سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا﴾ رَدًّا لَزَعْمِهِ أَنَّ الْجَنَّةَ لَمْ تُخْلَقْ إِلَّا لَهُ؛ وَإِخْبَارًا بِأَنَّهُ مِنْ أَشَدِّ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا، وَيُعَلِّلُ ذَلِكَ بَعْنَادِهِ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يَتَيْنَا عَيْنِدَا﴾ بَيَانًا لِكُنْهَ عِنَادِهِ، وَمَعْنَاهُ: فَكَّرَ مَاذَا يَقُولُ فِي الْقُرْآنِ ﴿وَقَدَّرَ﴾ فِي نَفْسِهِ مَا يَقُولُهُ وَهِيَئَهُ ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تَعْجِيبٌ مِنْ تَقْدِيرِهِ وَإِصَابَتِهِ فِيهِ الْمَحْزَ، وَرَمِيهِ الْغَرَضَ الَّذِي كَانَ تَنْتَحِيهِ قَرِيشَ،

قَوْلُهُ: (سَبْعِينَ خَرِيفًا)، عَنْ بَعْضِهِمْ: سَبْعِينَ عَامًا، لِأَنَّ الْخَرِيفَ آخِرُ السَّنَةِ، لِأَنَّ فِيهِ تَذَرُكُ جَمِيعِ الثَّمَارِ، وَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِذَا بَلَغَ آخَرَ عُمرِهِ قَدْ يَحْرَفُ.

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ تَعْلِيلٌ لِلْوَعِيدِ، يُرِيدُ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يَتَيْنَا عَيْنِدَا﴾، تَعْلِيلٌ لِقَطْعِ الْمَزِيدِ الْمَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَرِيدَ * كَلَّا﴾. وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ﴾، تَعْلِيلٌ لِلْوَعِيدِ الْمَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا﴾، فَجَمَعَ لَهُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ.

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةُ الرَّدْعِ مَتْبُوعَةً بِقَوْلِهِ ﴿سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا﴾)، عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «تَعْلِيلٌ لِلرَّدْعِ عَلَى وَجْهِ الِاسْتِنَافِ»، أَي: حَقًّا إِنَّهُ كَاذِبٌ فِي [قَوْلِهِ] ^(١): إِنَّ الْجَنَّةَ مَا خُلِقَتْ إِلَّا لِي، وَأَتَى ﴿سَأَرْهَقُهُ صَعُودًا﴾ ^(٢) لِأَنَّهُ ﴿كَانَ لَا يَتَيْنَا عَيْنِدَا﴾، وَذَلِكَ بِأَنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ. وَفِي الْكُوشِي: «يَقِفُ عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَنْ أَرِيدَ﴾، إِنْ جُعِلَتْ ﴿كَلَّا﴾ بِمَعْنَى «أَلَا» اسْتِفْتَاحًا. وَيُتِمُّ هُنَا إِنْ جَعَلْتَهَا رَدْعًا، وَهُوَ أَوَّلِي، وَيَبْتَدِئُ ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يَتَيْنَا عَيْنِدَا﴾ ^(٣).

(١) زيادة من «الكشاف».

(٢) من قوله: «فَجَمَعَ لَهُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

(٣) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى تَفْسِيرِهِ الَّذِي جَوَّدَ فِيهِ الْإِعْرَابَ وَحَرَّرَ أَنْوَاعَ الْوُقُوفِ عَلَى حَدِّ تَعْبِيرِ السِّيُوطِيِّ فِي «بَغِيَةِ الْوَعَاةِ» (١: ٤٠١).

وقال الزّجاج: «كَلَّا: رَدْعٌ وَتَنْبِيهٌ، فيقول: كَلَّا، لمن قال لك شيئاً تُنكره، أي: ارتدّع عن هذا وتنبّه على الخطأ فيه»^(١).

وقال ابن الحاجب: وقد تكون بمعنى: حقّاً، وعليه حُمل مواضع من القرآن»^(٢). وفي كتاب «المُرشد»: «قال الخليل وسيبويه والأخفش: كَلَّا: رَدْعٌ وَرَجْرٌ. روى الخليل عن مقاتل ابن سليمان: كلُّ شيءٍ في القرآن من ﴿كَلَّا﴾، فهو رَدٌّ على الكلام الأوّل إلّا بعضه.

روى ابن الأنباري عن المفسرين، معناها: حقّاً، وحكي عن الكسائي أيضاً. وعن الفراء: هي حَرْفٌ رَدٌّ بمنزلة «نعم» و«لا» في الاكتفاء، وإن جعلتها صلة لما بعدها لم تَقِفْ عليها كقولك: كَلَّا وربّ الكعبة، لأنها بمنزلة قولك: إيّ وربّ الكعبة، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ [المدثر: ٣٢]. قال أبو حاتم: وهي على وجهين: أحدهما بمعنى «لا» ردّاً للأوّل. والثاني بمعنى ألا، التي هي للتنبيه يُستفتح بها الكلام، قال الأعشى:

كَلَّا زَعَمْتُمْ بَأْنَا لَا نُقَاتِلْكُمْ إِنَّا لَأَمْثَالُكُمْ - يَا قَوْمَنَا - قُتِلْ^(٣)

كأنّه قال: ألا زَعَمْتُمْ. فقيل: يُحتمل أنّ الشاعر قد رَدَّ بها زَعَمَ القوم»^(٤).

وأجاب صاحب «المُرشد»: «إذا صَحَّ لأبي حاتم أن يقول: ﴿كَلَّا﴾ في قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاطِفٌ﴾ [العلق: ٦] بمعنى: ألا، لم يمتنع أن يُحمل البيت عليه. وقيل: ذهب ابن الأنباري أن ﴿كَلَّا﴾ في الآية بمعنى: حقّاً. وأجيب: إنّ هذا ايضاً جائز، على أن كثيراً من أهل العلم^(٥) يأباه، لأنّ ﴿كَلَّا﴾ حرفٌ، و«حقّاً» مصدرٌ.

(١) انظر: «المفصل» للزخشي، ص ٣٢٥.

(٢) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٢٦٧) لابن الحاجب.

(٣) «ديوانه»، ص ٦١.

(٤) «المُرشد في الوقوف على مذاهب القراء السبعة» (١: ١٠٣-١٠٥) للثماني بتصرف. وانظر: «إيضاح

الوقف والابتداء» (١: ٤٢١-٤٢٢) لابن الأنباري.

(٥) في (ف): «البيان».

أو ثناءً عليه على طريقة الاستهزاء به، أو هي حكاية لما كرّروه من قولهم: قُتِلَ كيف قَدَّر، تهكماً بهم وبإعجابهم بتقديره، واستعظامهم لقوله. ومعنى قول القائل: قَتَلَهُ اللهُ ما أشجعه، وأخزاه اللهُ ما أشعره: الإشعارُ بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيقٌّ بأن يُحسدَ ويَدْعُو عليه حاسدُه بذلك.

وأما الوقفُ عليها، فهي مختلفة الأحوال؛ فمنها ما يوقفُ عليه، ومنها ما يُبتدأ به، ومنها ما يصلحُ فيه الأمران، ومنها ما لا يحسنُ الوقفُ عليه ولا الابتداء به^(١)، ثم كلامه.

وقلتُ: ضَعَفَ قول مَنْ رَعِمَ أَنْ ﴿كَلَّا﴾ لا يكون بمعنى «حقاً» لكونه حرفاً وذلك اسمٌ، لأنَّ مَنْ قال به، ذهبَ إلى أنها مُعَبَّرَةٌ عن مُتعلِّقٍ معناها، كما تقول: «مِنْ» معناها ابتداءُ الغاية، و«إلى» معناها انتهاءُ الغاية، إلى غير ذلك. وقد سَبَقَ في أول «البقرة» عند قوله: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢].

قوله: (حكاية لما كرّروه)، أي: لما كرّره قريشٌ من قولهم: قُتِلَ كيف قَدَّر، في حقِّ الوليدِ تَعْجيباً، حكاة اللهُ تعالى عنهم. ويجوزُ أن يكونَ من كلامِ اللهِ، دعا عليه، ولا يكونُ تعجبياً ولا تكريراً مجرداً، كما قال الراغب في «عُرَّة التنزيل»^(٢): «كان الوليدُ بنُ المغيرة لما سُئِلَ عن النبي ﷺ: قَدَّر ما أتى به مِنَ القرآن. فقال: إِنْ قلنا: شاعرٌ، كَذَبْنَا العَرَبُ إِذَا قَدَّرْتُ ما أتى به على الشعر، وكانَ يَقْصِدُ بهذا التقديرِ تكذيبَ الرسولِ ﷺ بِضَرْبٍ مِنَ الاحتيالِ، فلذلك كانَ كُلُّ تَقْدِيرٍ مُسْتَحِقًّا لعقوبةٍ مِنَ الله تعالى، هي كالقتلِ إِهْلَاكاً له، أي: هَلَكَ هَلَاكَ المَقْتُولِ كيف قَدَّر.

وقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾، أي أنه قال: إنه ليس ما أتى به مِنْ كلامِ الكَهَنَةِ، فَإِنْ ادَّعَيْنَا ذلك عليه، كَذَبْنَا العَرَبُ إِذْ رَأَوْا هذا الكلامَ مخالفاً لكلامِ الكُهانِ، فهو في تَقْدِيرِهِ له على كلامِ الكَهَنَةِ، مُسْتَحِقٌّ مِنَ العقوبةِ لما هو كالقتلِ إِهْلَاكاً له؛ فهو في نَفْيِهِ عن القرآنِ الأقسامَ

(١) «المُرشد» (١: ١٠٥-١٠٦) للعثماني بتصرف.

(٢) تقدم التعليق على نسبة هذا الكتاب للراغب، وأن الأصح نسبته للخطيب الإسكافي.

رُوي أَنَّ الوليدَ قَالَ لِبني مَحْزُومٍ: وَاللهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ أَنفَاءً كَلَاماً مَا هُوَ مِنْ
كَلَامِ الْإِنْسِ وَلَا مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، إِنَّ لَهُ لَحَلَاوَةً، وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً، وَإِنَّ أَعْلَاهُ لَمُثْمَرٌ،
وَإِنَّ أَسْفَلَهُ لَمَغْدِقٌ، وَإِنَّهُ يَعْلُو وَمَا يُعْلَى؛

الفاسدة، قاصدٌ إلى إبطاله، وإلى إثباتِ قِسْمٍ [لا] ^(١) يَصِحُّ إثباتُهُ، وهو قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا يَحْزُرُ
يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ [المدر: ٢٤ - ٢٥]؛ وإذا كان كذلك، لم ^(٢) يكن في إعادة ﴿قَدَرُ﴾
تكرار ^(٣)، بل عُلِّقَ به في الثاني مُقَدَّرٌ غيرُ الأوَّلِ، لفائدةٍ جديدةٍ ^(٤).

قوله: (لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ أَنفَاءً كَلَاماً)، قال مُحْيِي السُّنَّةِ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَنْزَلَ عَلَى
النَّبِيِّ ﷺ: ﴿حَمِّمْ * نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾، إلى قوله: ﴿الْمَصِيرُ﴾ [غافر: ١ - ٣]،
قام النبي ﷺ في المسجد، والوليدُ بْنُ المغيرةِ قَرِيبٌ مِنْهُ يَسْمَعُ قِرَاءَتَهُ، فَلَمَّا فَطِنَ النَّبِيُّ ﷺ
لَا سَمَاعَهُ أَعَادَ الْقِرَاءَةَ، فَانْطَلَقَ الْوَلِيدُ إِلَى مَجْلِسِ قَوْمِهِ بَنِي مَحْزُومٍ، وَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ
مِنْ مُحَمَّدٍ أَنفَاءً كَلَاماً» ^(٥)، إلى آخرِ القِصَّةِ.

قوله: (وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً)، النهاية: «رَوْنَقاً وَحُسْنًا، وَقَدْ تُفْتَحُ الطَّاءُ». و«الْغَدَقُ، بِالْغَيْنِ
الْمَعْجَمَةُ وَفَتْحِ الدَّالِ: الْمَطَرُ الْكِبَارُ الْقَطَرُ، وَالْمُغْدِقُ: مُفْعَلٌ مِنْهُ». الجوهري: «الْمَاءُ الْغَدَقُ:
الكثير، وَقَدْ غَدِقْتُ عَيْنُ الْمَاءِ بِالْكَسْرِ، أَيْ: غَزُرَتْ».

وَقُلْتُ: لَعَلَّ هَذَا التَّشْبِيهَ يُنْظَرُ [فيه] ^(٦) إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً

(١) لفظ «لا» سقط في الأصول الخطية، والزيادة من «درة التنزيل» كي يستقيم المعنى.

(٢) في (ح) و(ف): «فلم».

(٣) في (ح): «يكون» بدل «تكرار»، وفي (ف): «بكذا زيد»، وسقط «بل». وأظنها: «تكرار بل»، كما في «درة
التنزيل»، فيستقيم الكلام.

(٤) «درة التنزيل وغرة التأويل» للإسكافي، ص ٢٨٩ بتصرف.

(٥) «معالم التنزيل» (٨: ٢٦٨)؛ قاله في تفسير الآية (١٨) من سورة المدر.

(٦) زيادة يقتضيها السياق.

فَقَالَتْ قَرِيشٌ: صَبَأٌ - وَاللهُ - الْوَلِيدُ، وَاللهُ لَتَصْبَأَنَّ قَرِيشٌ كُلُّهُمْ؛ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: أَنَا أَكْفِيكُمْوه، فَقَعَدَ إِلَيْهِ حَزِينًا وَكَلَّمَهُ بِمَا أَحْمَاهُ، فَقَامَ فَأَتَاهُمْ فَقَالَ: تَزْعُمُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا مَجْنُونٌ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يُخْنَقُ؟ وَتَقُولُونَ إِنَّهُ كَاهِنٌ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ قَطُّ يَتَكَهَّنُ؟ وَتَزْعُمُونَ أَنَّهُ شَاعِرٌ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يَتَعَاطَى شِعْرًا قَطُّ؟ وَتَزْعُمُونَ أَنَّهُ كَذَّابٌ، فَهَلْ جَرَّبْتُمْ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الْكَذِبِ؟

كَشَجَرَ طَيْبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ [٢٤]؛ استعار الوليدُ الشجرة للقرآن على التمثيلية أو المكنية، فجعل له الأعلى الذي هو الفرع، ورشحه بقوله: لمُثْمِر، وأثبت له الأسفل الذي هو الأصل، ورشحه بقوله: لمُغْدِق، وكنى بقوله: «المُغْدِق» عن كونها ثابتاً أصلها رَيَّانَ فَرْعُهَا. وتمم معنى ترشيح المثير بقوله: لحلاوة، وتمم ترشيح المُغْدِق بقوله: لَطَلَاوة؛ فقوله: «إِنَّ لَهُ لَحَلَاوةً، وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوةً» كالتمهيد للاستعارة وترشيحها، وقوله: «وإنه يعلو وما يعلو» كالحاتمة للمجموع، والزبدة والغاية: ما أفصح هذا الكلام! ولم يكن كذلك إلا لأنه مدح لأحسن الكلام.

قوله: (صَبَأٌ وَاللهُ الْوَلِيدُ)، النهاية: «يَقَالُ: صَبَأٌ فَلَانٌ إِذَا خَرَجَ مِنْ دِينٍ إِلَى دِينٍ غَيْرِهِ، وَكَانُوا يُسَمُّونَ مَنْ يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ: مَضْبُوءًا^(١)، لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَهْمُزُونَ، فَأَبْدَلُوا مِنَ الْهَمْزَةِ وَآوًا، وَيُسَمُّونَ الْمُسْلِمِينَ الصُّبَاةَ بِغَيْرِ هَمْزٍ، كَأَنَّهُ جَمْعُ الصَّابِيِّ غَيْرِ مَهْمُوزٍ، كَقَاضٍ وَقُضَاةٍ، وَغَازٍ وَغُزَاةٍ».

قوله: (فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يُخْنَقُ)، كانوا يعتقدون أَنَّ الْجَنَّ تَخْنُقُ الْمَجْنُونِ وَتَخْبِطُهُ. فِي «الْمَغْرِبِ»: «الْحَقِيقُ، بِكَسْرِ النُّونِ: مَصْدَرٌ «خَنَقَهُ»؛ إِذَا عَصَرَ حَلَقَهُ. يُقَالُ: خَنَقْتَهُ الْعَبْرَةَ، يَعْنِي: غَصَّ بِالْبِكَاءِ حَتَّى كَانَتْ الدَّمُوعُ أَخَذَتْ بِمُخَنَّقِهِ»^(٢).

(١) فِي (ح): «مَضْبُوءًا».

(٢) «الْمَغْرِبُ فِي تَرْتِيبِ الْعَرَبِ» (١: ٢٧٣) لِلْمَطْرُزِيِّ.

فقالوا في كل ذلك: اللهم لا، ثم قالوا: فما هو؟ ففكر فقال: ما هو إلا ساحر؛ أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه، وما الذي يقوله إلا سحر يائثره عن مسيلمة وعن أهل بابل، فارتجج النادي فرحاً،

قوله: (اللهم لا)، قال المطرزي: «اللهم: كلمة تستعمل في الدعاء، بمعنى: يا الله، والميم فيها عوض من حرف النداء، ولذلك لا يجمع بينهما. وقد يجيء في جواب الاستفهام قبل «لا» و«نعم» كثيراً، من ذلك ما قرأت في حديث عمير بن سعد^(١)، وقد أتاه رسول عمر رضي الله عنه، وقال له: كيف تركت أمير المؤمنين؟ فقال: صالحاً، وهو يقرئك السلام. فقال له: ويحك، لعله استأثر نفسه، قال: اللهم لا. فقال: لعله فعل كذا، قال: اللهم لا» في حديث طويل.

وكان المتكلم قصداً لإثبات الجواب مشفوعاً بذكر الله، ليكون أبلغ وأوقع، وفي نفس السامع أنجع، ولعلهم أنه على يقين من إirاده وبصيرة في إثباته، قد جعل نفسه في معرض من أقبل على الله تعالى ليحبب فيما سأله مثلاً. ولا شك أن من كانت^(٢) هذه حاله لا يتكلم إلا بما هو صدق ويقين وحق مبين. وقد يؤتى بها قبل «إلا»، إذا كان المستثنى عزيزاً نادراً، وكان قصدهم بذلك الاستظهار بمشيئة الله في إثبات كونه ووجوده، إيداناً بأنه بلغ في الندرة حد الشذوذ، وهذا كثير في كلام الفصحاء^(٣).

قوله: (يائثره)، هو من قولك: «أثرت الحديث أثره، إذا ذكرته من غيرك» ذكره الجوهري. قوله: (فارتجج)، أي: اضطرب. المغرب: «ارتجج الظلام إذا تراكب والتبس وقيل: ارتجج: وقع في رجّة^(٤)، وهي الاختلاط^(٥)». الجوهري: «ارتجج البحر^(٦): اضطرب^(٧)».

(١) الأنصاري، والي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على حمص. ينظر في ترجمته: «الاستيعاب» (٣: ٢٦٩)، و«الإصابة» (٤: ٧١٨) لابن حجر.

(٢) في الأصول الخطية: «كان».

(٣) «الإيضاح في شرح مقامات الحريري» للمطرزي، ص (١٦٨-١٧٠) بتصرف.

(٤) في (ف): «زحمة»، ورجّة القوم: اختلاط أصواتهم.

(٥) «المغرب» (١: ٣١٩-٣٢٠) للمطرزي بتصرف.

(٦) في (ف): «الظلام» بدل «البحر».

(٧) «الصحاح» (١: ٣١٧ - رجج)؛ وارتجج هنا على وزن: افعلل لا افعل.

وَتَفَرَّقُوا مُعْجِبِينَ بِقَوْلِهِ مُتَعَجِّبِينَ مِنْهُ ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ فِي وُجُوهِ النَّاسِ، ثُمَّ قَطَّبَ وَجْهَهُ، ثُمَّ رَحَفَ مُدْبِرًا، وَتَشَاوَسَ مُسْتَكْبِرًا، لَمَّا خَطَرَتْ بِيَالِهِ الْكَلِمَةُ الشَّنْعَاءُ، وَهَمَّ بِأَنْ يَرْمِيَ بِهَا، وَصَفَ أَشْكَالَهُ الَّتِي تَشْكَلُ بِهَا حَتَّى اسْتَنْبَطَ مَا اسْتَنْبَطَ، اسْتَهْزَأَ بِهِ. وَقِيلَ: قَدَّرَ مَا يَقُولُهُ، ثُمَّ نَظَرَ فِيهِ، ثُمَّ عَبَسَ لَمَّا ضَاقَتْ عَلَيْهِ الْحِيلُ وَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ. وَقِيلَ: قَطَّبَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عَنِ الْحَقِّ ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ عَنْهُ فَقَالَ مَا قَالَ. وَ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿فَكَرَّ وَفَدَّرَ﴾ وَالِدَعَاءِ اعْتِرَاضٌ بَيْنَهُمَا.

قَوْلُهُ: (وَتَشَاوَسَ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الشَّوَسُ، بِالْتَحْرِيكِ: النَّظَرُ بِمَوْخَرِ الْعَيْنِ تَكْبَرًا أَوْ تَغِيظًا». قَوْلُهُ: (وَصَفَ أَشْكَالَهُ)، أَي: وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى أَشْكَالَ الْوَلِيدِ وَهِيَائِهِ، وَهِيَ: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَذْبَرَ وَأَسْتَكْبَرَ *.

قَوْلُهُ: (وَالِدَعَاءُ: اعْتِرَاضٌ)، أَي: قَوْلُهُ: ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * . وَلَيْسَ هَذَا الْإِعْتِرَاضُ مِنْ قَبِيلِ الْإِعْتِرَاضِ الْمُتَعَارَفِ، الَّذِي يَتَخَلَّلُ تَرْيِينَ الْكَلَامِ.

وَتَقْرِيرُهُ: لِأَنَّ الْفَاءَ مَانِعَةٌ مِنْ ^(١) ذَلِكَ، بَلْ هُوَ مِنْ كَلَامِ الْغَيْرِ، وَوَقَعَ الْفَاءُ فِي تَضَاعُفِ كَلَامِهِ، فَأَدْخَلَ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ الْمُتَصِلَيْنِ عَلَى سَبِيلِ الْحِكَايَةِ، وَهُوَ مُتَعَسِّفٌ، وَإِنَّمَا سَلَكَهُ لِأَنَّهُ جَعَلَ الدَّعَاءَيْنِ مِنْ كَلَامِ الْغَيْرِ. وَأَمَّا إِذَا جُعِلَا مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى اسْتَهْزَاءً كَمَا ذَكَرَهُ، أَوْ دَعَاءً عَلَيْهِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الرَّاغِبُ، وَعَلَيْهِ تَفْسِيرُ الْوَاحِدِيِّ عَلَى مَا قَالَ وَنَقَلَ عَنْ صَاحِبِ النِّظْمِ ^(٢): ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾: «أَي: عَذَّبَ وَلَعَنَ كَيْفَ قَدَّرَ، كَمَا يَقَالُ: لَأَضْرِبَنَّ كَيْفَ صَنَعَ، أَي: عَلَى أَيْ حَالٍ كَانَتْ مِنْهُ» ^(٣)، لَتَكُونَ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا مُتَنَاسِقَةً مُرْتَبَةً، عَلَى التَّفَاوُتِ فِي التَّعْقِيبِ وَالتَّرَاخِي زَمَانًا وَرُتْبَةً كَمَا يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ كَانَ أَحْسَنَ.

(١) فِي (ف): «بَيْنَ».

(٢) أَي: كِتَابُ «نِظْمِ الْقُرْآنِ»، لِلْقَاضِي أَبِي عَلِيٍّ الْحَسَنِ بْنِ يَحْيَى بْنِ نَصْرِ الْجَرَجَانِيِّ، الْمُتَوَفَى فِي الْقَرْنِ الرَّابِعِ الْهَجْرِيِّ، وَلَمْ يَكُنِ الْقِيسِيُّ عَلَيْهِ كِتَابُ بَعْنَوَانِ «إِنْ تَخَابُ نِظْمُ الْقُرْآنِ لِلْجَرَجَانِيِّ وَإِصْلَاحُ غَلَطِهِ». انْظُرْ: «مَكِّي وَتَفْسِيرُ الْقُرْآنِ» لِأَحْمَدَ حَسَنَ فَرِحَاتٍ، ص ١٣٣، وَ«الْأَنْسَابُ» (٣: ٢٨٩) لِلْسَّمْعَانِيِّ.

(٣) «الْوَسِيطُ» (٤: ٣٨٣) لِلْوَاهِدِيِّ.

فإن قلت: ما معنى ﴿ثُمَّ﴾ الداخلة في تكرير الدعاء؟
 قلت: الدلالة على أن الكثرة الثانية أبلغ من الأولى، ونحوه قوله:
 ألا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي

وجاء النظم على السنن المألوف من التنزيل، وذلك أنه تعالى لما حسَمَ^(١) طَمَعَ الوليد بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَا عِنْدًا﴾، وَبَيَّنَّ عِنَادَهُ بقوله: ﴿إِنَّهُ فَكَرَّ وَقَدَّرَ﴾، دعا عليه بالدعاءين بتقديره مَرَّتَيْنِ، كما ذَكَرَهُ الراغب^(٢): قَدَّرَ أولاً أنه شاعرٌ ثُمَّ نَفَاهُ حِيلَةً، وَقَدَّرَ ثانياً أنه كاهن كذلك، ثُمَّ بعد ذلك نَظَرَ في طَلَبِ ما يَدْفَعُ به وَيَرُدُّه، ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ كالمُتَفَكِّرِ في شيء، ثُمَّ أدَبَرَ عن الحَقِّ واستكبرَ عن اتباعه، فقال: ما هذا الذي يقرؤه مُحَمَّدٌ، إِلَّا سِحْرٌ يُؤَثِّرُ. والله أعلم.

قوله: (ألا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي)، عَجْزُهُ:

ثَلَاثَ نَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تَكَلِّمِي^(٣)

وفي بعض النسخ، العجزُ مِنَ المَتْنِ، أي: تَبَالُغِي في السلام، ثُمَّ تَبَالُغِي. وقيل: أي كوني سالمة، يُخَاطَبُ الرَّبَّعُ والدَّارُ، والتقدير: أَحْبَبِي ثَلَاثَ نَحِيَّاتٍ. قَبْلَهُ:

وَمَا لِي مِنْ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ عَلِمْتُهُ سِوَى أَنَّنِي قَدْ قُلْتُ: يَا سَرْحَةُ، اسلمي

أي: مَا لِي مِنْ ذَنْبٍ أَهْتَدِي إِلَيْهِمْ، سِوَى قَوْلِي: يَا سَرْحَةُ، أَدَامَ اللَّهُ سَلَامَكَ. وَسَرْحَةُ: شجرة، عَرَضَ بها بِاسْمِ امرأةٍ فِيهِمْ؛ وَإِنَّمَا كَرَّرَ لِيُغَايِظَهُمْ وَيُنَاكِدَهُمْ.

(١) في (ف): «ختم».

(٢) انظر: «درة التنزيل» للإسكافي، ص ٢٨٩. وتقدم الكلام في نسبة هذا الكتاب للراغب، وأن الأصح كونه للإسكافي.

(٣) البيت للشاعر حميد بن ثور، انظر: «ديوانه»، ص ١٣٣، و«شرح ديوان الحماسة» (٣: ٩٦٢) للمرزوقي.

فإن قلت: فما معنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها؟ قلت: الدلالة على أنه قد تأتى في التأمل وتمهل، وكان بين الأفعال المتناسقة تراخ وتباعد.

فإن قلت: فلم قيل: ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا﴾ بالفاء بعد عطف ما قبله بـ «ثم»؟ قلت: لأن الكلمة لما خطر ببالي بعد التطلب، لم يتمالك أن نطق بها من غير تلبث.

فإن قلت: فلم لم يوسط حرف العطف بين الجملتين؟ قلت: لأن الأخرى جرت من الأولى مجرى التوكيد من المؤكد.

[﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرٌ * لَوَاحِشٍ لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ * وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْفِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾]

[٢٦-٣١]

﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ بدل من ﴿سَأُزْهِقُهُ صَعُودًا﴾، ﴿لَا بُقْيَ﴾ شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته؛ وإذا هلك لم تذره هالكا حتى يعاد،

قوله: (بين الجملتين)، يعني قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتِرٌ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾، وذلك أن مراده أنه ليس من عند الله، وأنه من عند البشر؛ فكونه سحراً لا يكون من عند الله، بل يكون من عند البشر، فكان قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾، من هذا الوجه توكيداً لمتبوعه، ولذلك قال: «أجري مجرى التوكيد».

قوله: (﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ بدل من ﴿سَأُزْهِقُهُ صَعُودًا﴾)، هذا إنما يستقيم، إذا جعل مثلاً لما يلقي من العذاب الشاق، وإذا قيل: إنه يكلف أن يصعد عقبة في النار، فلا؛ لقوله: ﴿لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرٌ﴾ [المدثر: ٢٨].

أو لا تُبقي على شيء ولا تدعه من الهلاك، بل كل ما يُطرح فيها هالك لا محالة.
﴿لَوَاحَةٌ﴾ من لَوْحِ الهَجِير، قال:

تقول: ما لاحك يا مُسافر؟ يا ابنة عمِّي لاحني الهَواجِرُ

قيل: تَلْفُحُ الجِلْدَ لفحةً فتدعه أشدَّ سواداً من الليل، والبَشَرُ: أعالي الجلود. وعن الحسن: تَلَوُّحُ للناس، كقوله: ﴿ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٧]. وقرئ: «لَوَاحَةٌ» نصباً على الاختصاص للتهويل.

﴿عَلَيَّابَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي يلي أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً، وقيل: صنفاً من الملائكة، وقيل: صفاً، وقيل: نقيباً. وقرئ: «تِسْعَةَ عَشَرَ» بسكون العين لتوالي الحركات في ما هو في حكم اسم واحد، وقرئ: «تِسْعَةُ أَعَشِرَ» جمعُ عَشِير، مثل: يمين وأيمن، جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعتدين من الجن والإنس، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانِس من الرأفة والرقة، ولا يستروحوون إليهم، ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له،

قوله: (من لَوْحِ الهَجِير)، أي: تغيّره وتُسويده. الأساس: «لاحتَه النارُ والسَّمومُ وَلَوَّختَه: غيّرته وسفّعت وجهه».

قوله: (تَلَوُّحُ للناس، كقوله: ﴿ثُمَّ لَتَرَوْهَا﴾ [التكاثر: ٧])، الأساس: «لاَحَ البرق والنجم وغيرهما وألاح. ومن المجاز: ألاح بسيفه وبثوبه، ولَوَّح به: لمع به».

قوله: (وَقُرِئَ: «تِسْعَةَ عَشَرَ» بسكون العين)، قال ابنُ جني: «وهي قراءةُ أبي جعفر يزيد وطلحة. وقرأ أنس بن مالك: تِسْعَةُ أَعَشِرَ^(١)».

(١) قال أبو حيان في «البحر المحيط» (٨: ٢٨٣): «وقرأ أنس أيضاً: «تِسْعَةُ» بالضم، «أَعَشِرَ» بالفتح».

فَتَوْمَنُ هَوَادَّتِهِمْ، ولأنهم أشدَّ الخلق بأساً وأقواهم بطشاً. عن عمرو بن دينار: واحدٌ منهم يَدْفَعُ بالدَّفْعَةِ الواحدة في جهنَّمَ أَكْثَرَ من رَيْبَةٍ ومُضَرٍّ، وعن النبي ﷺ: «كَأَنَّ أَعْيُنَهُمُ الْبَرْقُ، وَكَأَنَّ أَفْوَاهَهُمُ الصَّيَاصِي يَجْرُونَ أَشْعَارَهُمْ، لِأَحَدِهِمْ مِثْلُ قُوَّةِ الثَّقَلَيْنِ، يَسُوقُ أَحَدُهُمُ الْأُمَّةَ وَعَلَى رِقْبَتِهِ جَبَلٌ فَيَرْمِي بِهِمُ فِي النَّارِ وَيَرْمِي بِالْجَبَلِ عَلَيْهِمْ». وَرُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾،

أَمَّا الْقَرَاءَةُ بِسُكُونِ الْعَيْنِ، فَلْأَجْلِ كَثَرَةِ الْحَرَكَاتِ؛ فَإِنَّ الْأَسْمِينَ جُعِلَا كَالِاسْمِ الْوَاحِدِ، فَلَمْ يَوْقِفْ عَلَى الْأَوَّلِ فَيُحْتَاجَ إِلَى الْإِبْتِدَاءِ بِالثَّانِي، فَلَمَّا أَمِنَ ذَلِكَ أُسْكِنَ تَخْفِيفاً، وَجُعِلَ ذَلِكَ أَمَارَةً لِقُوَّةِ الْإِتِّصَالِ، وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ مَعَ اثْنَا عَشَرَ. وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ^(١): تِسْعَةُ أَعْشَرَ لَا وَجْهَ لَهُ، إِلَّا أَنْ يُعْنَى تِسْعَةُ أَعْشَرَ، جَمَعَ الْعَشِيرَ^(٢)، وَهُمْ الْأَصْدِقَاءُ. وَرُويَ عَنِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ قَالَ: «أَي: تِسْعَةُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشِيرٌ لِتِسْعَةِ^(٣)، فَهُمْ مَعَ أَتْبَاعِهِمْ تِسْعُونَ، وَالْعَشِيرُ الْعُشْرُ، أَي: النَّقْبَاءُ تِسْعَةُ^(٤)».

قَوْلُهُ: «فَتَوْمَنُ هَوَادَّتِهِمْ»، الْأَسَاسُ: «مَا فِي فَلَانٍ هَوَادَةٌ رَفِيقٌ وَلِينٌ».

قَوْلُهُ: «وَكَأَنَّ أَفْوَاهَهُمُ الصَّيَاصِي»، أَي: أَنْيَابُهُمْ^(٥)، كَذَا فِي «الْمَعَالِمِ» وَ«الْوَسِيطِ»^(٦).

الْأَسَاسُ: «صِصْصَةُ الدِّيكِ: مِخْلَبُهُ فِي سَاقِهِ. وَأَسَنَةُ كَصَيَاصِي الْبَقَرِ وَهِيَ قَرُونُهَا،

وَالصَّيَاصِي: الْحِصْنُونَ».

(١) فِي «الْمَحْتَسَبِ» (٢: ٣٣٨): أَبُو حَاتِمٍ، وَصَوَابُهُ أَبُو جَعْفَرٍ، قَالَ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابِهِ» (٥: ٢٤٨):

«وَفِيهَا وَجْهٌ آخَرُ: «تِسْعَةُ أَعْشَرَ» وَهِيَ شَاذَةٌ، كَأَنَّهَا عَلَى جَمْعِ فَعِيلٍ وَأَفْعَلٍ، مِثْلُ يَمِينٍ وَأَيْمُنٍ».

(٢) «الْمَحْتَسَبِ» (٢: ٣٣٨).

(٣) فِي (ف): «عَشِيرٌ تِسْعَةٌ».

(٤) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى مَوْضِعِهِ.

(٥) فِي (ف): «أَتْبَاعُهُمْ».

(٦) انْظُرْ: «الْوَسِيطُ» (٤: ٣٨٤) لِلْوَاحِدِيِّ، وَ«الْمَعَالِمُ التَّنْزِيلُ» (٨: ٢٧٠).

قَالَ أَبُو جَهْلٍ لَقْرِيشَ: ثَكَلْتُمْ أَهْمَاتِكُمْ، أَسْمِعْ ابْنَ أَبِي كَبْشَةَ يُحْبِرُكُمْ أَنَّ خَزَنَةَ النَّارِ تِسْعَةُ عَشْرَ وَأَنْتُمْ الدَّهْمُ، أَيْعِزُّ كُلَّ عَشْرَةٍ مِنْكُمْ أَنْ يَنْطِشُوا بِرَجُلٍ مِنْهُمْ، فَقَالَ أَبُو الْأَشَدِّ بْنُ أَسِيدِ بْنِ كَلْدَةَ الْجُمَحِيِّ وَكَانَ شَدِيدَ الْبَطْشِ: أَنَا أَكْفِيكُمْ سَبْعَةَ عَشْرَ، فَاكْفُونِي أَنْتُمْ اثْنَيْنِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾، أَي: مَا جَعَلْنَاهُمْ رَجَالًا مِنْ جِنْسِكُمْ يُطَاقُونَ. فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ جُعِلَ افْتِنَانُ الْكَافِرِينَ بَعْدَ الزَّبَانِيَةِ سَبِيًّا لَاسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَزِيَادَةِ إِيْمَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِهْزَاءِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، فَمَا وَجْهُ صَحَّةِ ذَلِكَ؟

قُلْتُ: مَا جُعِلَ افْتِنَانُهُمْ بِالْعِدَّةِ سَبِيًّا لِذَلِكَ، وَإِنَّمَا الْعِدَّةُ نَفْسُهَا هِيَ الَّتِي جُعِلَتْ سَبِيًّا، وَذَلِكَ أَنَّ الْمَرَادَ بِقَوْلِهِ ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا تِسْعَةَ عَشْرَ، فَوُضِعَ ﴿فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَوْضِعَ ﴿تِسْعَةَ عَشْرَ﴾،

قَوْلُهُ: (ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ)، النِّهَايَةُ: «هُوَ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةَ، خَالَفَ قَرِيشًا فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَعَبَدَ الشُّعْرَى الْعَبُورَ^(١)، فَلَمَّا خَالَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، شَبَّهَهُ^(٢) بِهِ».

قَوْلُهُ: (فَوُضِعَ ﴿فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَوْضِعَ ﴿تِسْعَةَ عَشْرَ﴾)، وَكَانَ أَصْلُ الْكَلَامِ: عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ، وَمَا جَعَلْنَا عِدَّةَ أَصْحَابِ النَّارِ، إِلَّا هَذَا الْعَدَدَ الْمَخْصُوصَ الَّذِي هُوَ سَبَبُ فِتْنَةِ الْكَافَرِ، فَوُضِعَ الْمُسَبَّبُ مَوْضِعَ السَّبَبِ لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ هَذَا الْعَدَدَ الْمَخْصُوصَ لَيْسَ إِلَّا، لِلْإِبْتِلَاءِ. قَالَ الْقَاضِي: «وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا الْعَدَدَ الَّذِي اقْتَضَى فِتْنَتَهُمْ، وَهُوَ التَّسْعَةُ عَشْرَ، فَعَبَّرَ بِالْأَثَرِ عَنِ الْمُؤَثَّرِ، تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَكُ مِنْهُ. وَافْتِنَانُهُمْ بِهِ: اسْتِقْلَالُهُمْ لَهُ وَاسْتِهْزَاؤُهُمْ بِهِ، وَاسْتِعْبَادُهُمْ أَنْ يَتَوَلَّى هَذَا الْعَدَدُ الْقَلِيلُ تَعْذِيبَ أَكْثَرِ الثَّقَلَيْنِ.

وَلَعَلَّ الْمَرَادَ بِالْجَعْلِ: الْقَوْلُ^(٣)؛ لِيَحْسَنَ تَعْلِيلُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿لَيْسَتَيْنِ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾. أَي: مَا قُلْنَا: إِنَّ عِدَّتَهُمْ كَذَا، إِلَّا لِيَكْتَسِبُوا الْبَقِيَّةَ بِنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ وَصِدْقِ الْقُرْآنِ، لَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ مُوَافِقًا لِمَا فِي كِتَابِهِمْ^(٤).

(١) فِي (ف): «الْعَبُورُ»، وَذَلِكَ تَصْحِيفٌ. انْظُرْ: «الْأَنْوَاء» لِابْنِ قَتِيْبَةٍ، ص ٤٦.

(٢) فِي (ف): «شَبَّهَهُ».

(٣) فِي «الْأَنْوَاء» لِلْبَيْضَاوِيِّ: «وَلَعَلَّ الْمَرَادَ الْجَعْلَ بِالْقَوْلِ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٤) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٤١٥-٤١٦) لِلْبَيْضَاوِيِّ؛ قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣١) مِنْ سُورَةِ الْمَدَّثَرِ.

لأنَّ حالَ هذه العِدَّةِ الناقِصَةِ واحدًا منَ عقِدِ العَشرينَ، أن يَفْتَنَ بها مَنْ لا يُؤْمِنُ باللهِ ويَحْكُمُتِه، ويعتَرِضُ وَيَسْتَهْزِئُ، ولا يَدْعُنْ إِذْعَانَ الْمُؤْمِنِ، وإن خَفِيَ عليه وَجْهُ الحِكمةِ، كأنه قيل: ولقد جَعَلْنَا عِدَّتَهُم عِدَّةً مِنْ شَأْنِهَا أن يُفْتَنَ بها، لأجلِ اسْتِيقَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَحَيْرَةِ الْكَافِرِينَ واسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، لأنَّ عِدَّتَهُم تِسْعَةُ عَشَرَ فِي الْكِتَابِينَ، فإذا سَمِعُوا بِمِثْلِهَا فِي الْقُرْآنِ أَيْقَنُوا أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنَ اللَّهِ، وازْدِيادُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا لِتَصْدِيقِهِمْ بِذَلِكَ كَمَا صَدَّقُوا سَائِرَ مَا أُنْزِلَ، ولَمَّا رَأَوْا مِنْ تَسْلِيمِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَتَصْدِيقِهِمْ أَنَّهُ كَذَلِكَ. فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ قَالَ: ﴿وَلَا يَرْنَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، والاسْتِيقَانِ وازْدِيادِ الْإِيمَانِ دَلَالًا عَلَى انْتِفَاءِ الْارْتِيَابِ؟ قُلْتُ: لِأَنَّهُ إِذَا جَمَعَ لَهُمُ إِثْبَاتُ الْيَقِينِ وَنَفْيُ الشَّكِّ،

وقال صاحبُ «الانتصاف»: «السؤالُ أنَّ الفِتْنَةَ التي هي في تَقْدِيرِ الصِّفَةِ؛ إِذْ مَعْنَى الْكَلَامِ ذَاتُ فِتْنَةٍ، جُعِلَتْ سَبَبًا لِمَا بَعْدَهَا. والمَجِيبُ جَعَلَ الْعِدَّةَ الَّتِي عَرَضَتْ لَهَا هَذِهِ الصِّفَةُ، سَبَبًا لَا بِاعْتِبَارِ غُرُوضِ الصِّفَةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجَعَ قَوْلُهُ: ﴿لَيْسَتَيْنِ﴾ إِلَى مَا قَبْلَ الْاسْتِثْنَاءِ، أَيْ: جَعَلْنَا عِدَّتَهُم سَبَبًا لِفِتْنَةِ الْكَافِرِ وَيَقِينِ الْمُؤْمِنِينَ، وَهُوَ أَقْرَبُ. وَمَا أَلْجَأَ الزَّمْخَشَرِيَّ إِلَى خِلَافِهِ، إِلَّا اعْتِقَادُ أَنَّ اللَّهَ مَا فَتَنَهُمْ»^(١).

وقُلْتُ: مَا أَلْجَأَهُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنَّ اسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وازْدِيادَ إِيمَانِ الْمُؤْمِنِينَ، وَاسْتَهْزَاءِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، لَيْسَ مُسَبِّبًا عَنْ جَعْلِ الْعِدَّةِ فِتْنَةً، بَلْ نَفْسُ الْعِدَّةِ هِيَ السَّبَبُ، لِأَنَّ الْمَكْتُوبَ فِي الْكِتَابَيْنِ هَذَا الْعِدَّةُ الْمَخْصُوصُ لَا جَعْلُهُ فِتْنَةً؛ فَلَمَوْافَقَتِهِ لِمَا فِي الْكِتَابَيْنِ، صَارَ سَبَبًا لِاسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَلَمَّا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُفْتَنَ^(٢) بِهِ، صَارَ سَبَبًا لِحَيْرَةِ الْكَافِرِينَ، بَلِ الْحَقُّ فِي هَذَا الْمَقَامِ مَا قَالَهُ الْقَاضِي، لِأَنَّ نَفْسَ جَعْلِ الْعِدَّةِ الْمَوْصُوفَةِ^(٣) لَيْسَ سَبَبًا، بَلِ الْقَوْلُ بِهِ هُوَ السَّبَبُ. قَوْلُهُ: (لأنَّه إِذَا جَمَعَ لَهُمُ إِثْبَاتُ الْيَقِينِ). أَرَادَ أَنَّ الْأَسْلُوبَ مِنْ بَابِ الطَّرْدِ وَالْعَكْسِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التَّحْرِيمُ: ٦].

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (٤: ٦٥١).

(٢) فِي (ف): «يُتَبَيَّن».

(٣) فِي (ج) وَ(ف): «جَعَلَ الْعِدَّةِ الْمَوْصُوفِ».

كَانَ أَكَدَ وَأَبْلَغَ لَوْ صِفَهُمْ بِسُكُونِ النَّفْسِ وَثَلَجِ الصَّدْرِ، وَلَأَن فِيهِ تَعْرِيفٌ بِحَالِ مَنْ عَدَاهُمْ، كَأَنَّهُ قَالَ: وَلِتَخَالَفَ حَالُهُمْ حَالَ الشَّاكِّينَ الْمُزْتَابِينَ مِنْ أَهْلِ النِّفَاقِ وَالْكَفْرِ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ ذُكِرَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ، وَالسُّورَةُ مَكِّيَّةٌ، وَلَمْ يَكُنْ بِمَكَّةَ نِفَاقٌ، وَإِنَّمَا نَجَمَ بِالْمَدِينَةِ؟ قُلْتُ: مَعْنَاهُ وَلِيَقُولَ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ يَنْجُمُونَ فِي مُسْتَقْبَلِ الزَّمَانِ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ بِمَكَّةَ: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾؟ وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ إِلَّا إِخْبَارٌ بِمَا سَيَكُونُ كَسَائِرِ الْإِخْبَارَاتِ بِالْغُيُوبِ، وَذَلِكَ لَا يَخَالَفُ كَوْنَ السُّورَةِ مَكِّيَّةً. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْمَرَضِ: الشُّكُّ وَالْارْتِيَابُ، لِأَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ كَانَ أَكْثَرُهُمْ شَّاكِّينَ وَبَعْضُهُمْ قَاطِعِينَ بِالْكَذِبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ عَلَّلَ جَعَلَهُمْ تِسْعَةَ عَشَرَ بِالْإِسْتِيقَانِ وَانْتِفَاءِ الْارْتِيَابِ وَقَوْلِ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ مَا قَالُوا، فَهَبْ أَنَّ الْإِسْتِيقَانَ وَانْتِفَاءَ الْارْتِيَابِ يَصَحُّ أَنْ يَكُونَا غَرَضَيْنِ، فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ غَرَضًا؟

قُلْتُ: أَفَادَتِ اللَّامُ مَعْنَى الْعِلَّةِ وَالسَّبَبِ، وَلَا يَجِبُ فِي الْعِلَّةِ أَنْ تَكُونَ غَرَضًا، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِكَ: خَرَجْتُ مِنَ الْبَلَدِ لِمَخَافَةِ الشَّرِّ، فَقَدْ جَعَلَتِ الْمَخَافَةُ عِلَّةً لَخُرُوجِكَ وَمَا هِيَ بِغَرَضِكَ. ﴿مَثَلًا﴾ تَمَيِّزٌ لِهَذَا، أَوْ حَالٌ مِنْهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [هود: ٦٤].

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ سَمَّوْهُ مَثَلًا؟

قُلْتُ: هُوَ اسْتِعَارَةٌ مِنَ الْمَثَلِ الْمَضْرُوبِ، لِأَنَّهُ بِمَا غَرِبَ مِنَ الْكَلَامِ وَبَدُوعِ.....

قَوْلُهُ: (يَصَحُّ أَنْ يَكُونَا غَرَضَيْنِ)، الْإِنْتِصَافُ: «لَا يُطْلَقُ الْغَرَضُ عَلَى الْإِرَادَةِ مِنَ اللَّهِ وَأَصْلُ السُّؤَالِ عَلَى قَاعِدَتِهِ، فَأَرَحَ فِكْرَكَ عَنْ سَوْأِلِهِ، فَاللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»^(١).

استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له. والمعنى: أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب، وأي غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين سواء، ومُرَادُهُم إنكاره من أصله، وأنه ليس من عند الله، وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد ناقص.

الكاف في ﴿كَذَلِكَ﴾ نَصَب، وذلك: إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهدى، أي: مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى يُضِلُّ الكافرين ويَهْدِي المؤمنين، يعني: يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة والصواب، فيراه المؤمنون حكمةً ويُدْعَوْنَ له لاعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنةٌ وحكمةٌ فيزيدهم إيماناً، ويُنْكِرُهُ الكافرون وَيَشْكُون فيه فيزيدهم كُفْراً وضلالاً. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ﴾ وما عليه كلُّ جُنْدٍ من العدد الخاص، من كَوْنٍ بعضها على عقدٍ كاملٍ وبعضها على عددٍ ناقص، وما في اختصاص كلِّ جندٍ بعدده من الحكمة ﴿إِلَّا هُوَ﴾ ولا سبيل لأحدٍ إلى معرفة ذلك،

قوله: (استغراباً)، قيل: هو مُتَعَلِّقُ بقوله: «استعارة»، فكأنه قال: استعاروه من المثل لاستغرابهم هذا العدد.

قوله: (وما في اختصاص كلِّ جُنْدٍ)، عطفٌ تفسيريٌّ على قوله: «وما عليه كلُّ جند». وأما قوله: «وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلَّا هو»، فعطفٌ على «وما يعلم جنود ربك»، وما عليه كلُّ جندٍ إلى آخره لمغايرته له، وكذلك قوله: «وقيل: هو جوابٌ لقول أبي جهل»، قال مُحِبِّي السُّنَّة: «وهو قولٌ مُقَاتِل»^(١).

ويمكن أن يُقرَّرَ هذا القول بأن يقال: إنَّه تعالى لما ذَكَرَ العدد الذي اقتضى فتنة الكفار، وطعن^(٢) أبو جهل فيه تارةً بقوله: أما لربِّ محمدٍ أعوانٌ إلَّا تسعةَ عشر؟، وأخرى بقوله لقريش: ثَكَلَتْكُمْ أمهاتكم، أسمعُ ابنَ أبي كُبْشَةَ يُخَبِّركم أن خزنة النار تسعةَ عشر وأنتم الدَّهْم، أيعجزُ كلُّ عشرةٍ منكم أن يبطشوا برجلٍ منهم؟ كما سبق في «الكشاف»، فأجيب

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٧١) للبغوي.

(٢) في (ح): «طعن»، بدون الواو.

كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والأرضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النُصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة، أو: وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو، فلا يعزُّ عليه تميم الحزنة عشرين، ولكن له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها. وقيل: هو جواب لقول أبي جهل: أما لرب محمد أعوان إلا تسعة عشر؟ ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض. وقوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى﴾ متصل بوصف ﴿سَقَرٍ﴾ و﴿هِيَ﴾ ضميرها، أي: وما سقر وصفتها إلا تذكرة للبشر، أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها.

[﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ * وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرَ * إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ * نَذِيرًا لِلْبَشَرِ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِدَ أَوْ يَنْتَحِرَ﴾ ٣٢-٣٧]

﴿كَلَّا﴾ إنكار بعد أن جعلها ذكرى، أن تكون لهم ذكرى، لأنهم لا يتذكرون، أو ردع لمن يُنكر أن تكون إحدى الكبر نذيراً. و«دبر» بمعنى أدبر، كقبَل بمعنى أقبل، ومنه صاروا كأمس الدابر.

بقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾، أي: ما جعلناهم رجالاً من جنسكم يطاقون، عقبه (١) بقوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾، أي: ما يعلم بقوة بطش الملائكة إلا هو، لأنهم جنود الله يُسلطهم على أعدائه، وجبريل عليه السلام منهم، قلع مدائن قوم لوط بريشة من جناحه.

قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض. يعني: قوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ﴾، معطوف على قوله: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرٍ﴾ وما يتصل بها. وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾: استطراد، ردًا لطعن الكفار، اعترض بين الكلامين المتصلين اهتماماً.

قوله: (كأمس الدابر)، أمس: هو عند بعضهم مبني، وعند بعضهم غير منصرف.

(١) جواب: «إنه تعالى لما ذكر ..» أول الفقرة.

وقيل: هو من دَبَرَ الليلَ النهارَ إذا خَلَفَهُ. وقُرئ: ﴿إِذَا أَدْبَرَ﴾.

﴿إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ جوابُ الْقَسَمِ أو تعليلٌ لـ ﴿كَلَّا﴾ ، والقَسَمُ معترضٌ للتوكيد. و«الكُبر»: جمعُ الكُبرى، جُعِلَتْ أَلْفُ التَّائِيثِ كَتَائِهَا، فَلَمَّا جُمِعَتْ فُعِلَتْ عَلَى فَعَلٍ، جُمِعَتْ فُعِلَ عَلَيْهَا، وَنَظِيرُ ذَلِكَ: السَّوَا فِي جَمْعِ السَّافِيَاءِ،

قوله: (﴿إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ جوابُ الْقَسَمِ)، هذا إذا جُعِلَ ﴿كَلَّا﴾ إنكاراً للكلام السابق، فعلى هذا يقفُ القارئ عند ﴿كَلَّا﴾ وَيَبْتَدِئُ بِالْقَسَمِ.

وقوله: (أو تعليلٌ لـ ﴿كَلَّا﴾)، هذا إذا جُعِلَ رَدْعاً لِمَنْ يُنْكِرُ أَنْ يَكُونَ ﴿لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ نذيراً. أي: حَقُّهَا إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ، والقَسَمُ مُعْتَرِضٌ وَجَوَابُهُ مَحْذُوفٌ، فَيَقِفُ الْقَارِئُ عِنْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾.

قَالَ صَاحِبُ «الْمُرْشِدِ»: «هذا وَقْفٌ تَامٌّ، وَيُسْتَأْنَفُ: كَلَّا وَالْقَمَرِ، بِمَعْنَى: أَلَا وَالْقَمَرِ. وَالْوَقْفُ هَاهُنَا عَلَى ﴿كَلَّا﴾، لَيْسَ بِحَسَنِ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَوَزَهُ بَعْضُهُمْ»^(١).

وَقُلْتُ: وَفِيهِ مَعْنَى التَّرْقِي، كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا هِيَ ذِكْرٌ لِلْجَاحِدِ ارْتِدَعْ وَتَبَّ عَلَى^(٢) الْخَطَأِ، بَلْ هِيَ إِحْدَى^(٣) الْبَلَايَا وَالدَّوَاهِي وَالْعِظَائِمِ عَلَى الْجَاحِدِ مِنْ جِهَةِ الْإِنذَارِ.

قَوْلُهُ: (وَقُرئ: ﴿إِذَا أَدْبَرَ﴾)، نَافِعٌ وَحَمْزَةٌ وَحَفْصٌ: بِالْهَمْزِ وَيَسْكَانِ الذَّالِ. وَالباقونَ: بِلا هَمْزٍ وَبِفَتْحِ الذَّالِ^(٤).

قَوْلُهُ: (السَّوَا فِي)، الْأَسَاسُ: «الرَّيْحُ تَسْفِي التَّرَابَ، وَسَفَتْ عَلَيْهِ الرِّيَّاحُ، وَلَعِبَتْ بِهِ السَّوَا فِي».

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٢٠-٨٢١) للعلماني.

(٢) في (ح): «عن».

(٣) في (ف): «أخطاء».

(٤) دَبَرَ وَأَدْبَرَ لَغَتَانِ، يُقَالُ: دَبَرَ اللَّيْلُ وَأَدْبَرَ، وَمِثْلُهُ: قَبْلَ اللَّيْلِ وَأَقْبَلَ؛ والقراءةُ «إِذَا دَبَرَ» لموافقة ما بعده:

﴿وَالصَّبْحُ إِذَا أَشْفَى﴾. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٣، ٧٣٤. وهذه الفقرة سقطت من (ط).

وَالْقَوَاصِعُ فِي جَمْعِ الْقَاصِعَاءِ، كَأَنَّهَا جَمْعُ فَاعِلَةٍ، أَي: لِإِحْدَى الْبَلَايَا أَوِ الدَّوَاهِي الْكُبْرَى، وَمَعْنَى كَوْنِهَا إِحْدَاهُنَّ: أَنَّهَا مِنْ بَيْنَهُنَّ وَاحِدَةٌ فِي الْعِظَمِ لَا نَظِيرَةَ لَهَا. كَمَا تَقُولُ: هُوَ أَحَدُ الرِّجَالِ، وَهِيَ إِحْدَى النِّسَاءِ. وَ﴿نَذِيرًا﴾ تَمَيِّزٌ مِنْ إِحْدَى، عَلَى مَعْنَى: إِنَّهَا لِإِحْدَى الدَّوَاهِي إِذَا رَأَى، كَمَا تَقُولُ: هِيَ إِحْدَى النِّسَاءِ عَفَافًا. وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ، وَقِيلَ: هُوَ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ السُّورَةِ، يَعْنِي: قُمْ نَذِيرًا، وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ. وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي: «نَذِيرٌ» بِالرَّفْعِ خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ «إِنَّ»، أَوْ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ.

﴿أَنْ يَتَقَدَّمَ﴾ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَ«لَنْ شَاءَ»: خَبَرٌ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ، كَقَوْلِكَ: لَنْ تَوْضَأَ أَنْ يُصَلِّيَ؛ وَمَعْنَاهُ مُطْلَقٌ: لَنْ شَاءَ التَّقَدُّمُ أَوْ التَّأَخُّرُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ، وَالْمُرَادُ بِالتَّقَدُّمِ وَالتَّأَخُّرِ: السَّبْقُ إِلَى الْخَيْرِ وَالتَّخَلُّفُ عَنْهُ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكهف: ٢٩]،

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ)، قَالَ الْقَاضِي: «هُوَ حَالٌ مِمَّا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْكُبْرَى، أَي: كَثَرَتْ مُنْذَرَةٌ»^(١).

قَوْلُهُ: (يَعْنِي: قُمْ نَذِيرًا، وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ)، قَالَ مُحِبِّي الشُّنَّةِ: «قِيلَ: ﴿نَذِيرًا﴾ صِفَةُ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَمَعْنَاهُ: يَا أَيُّهَا الْمَدْتَّرُ، قُمْ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ فَأَنْذِرْ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ زَيْدٍ»^(٢)، وَلَمَّا لَزِمَ مِنْهُ خَرْمُ النِّظْمِ، قَالَ: وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ.

قَوْلُهُ: (مُطْلَقٌ لَنْ شَاءَ التَّقَدُّمُ أَوْ التَّأَخُّرُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ)، يَرِيدُ أَنْ مُتَعَلِّقٌ «أَنْ يَتَقَدَّمَ وَيَتَأَخَّرَ»^(٣) غَيْرُ مُنَوِّيٍّ، وَمَعْنَاهُ: أَنْ لَا إِجَاءٌ وَلَا قَسْرٌ^(٤)، وَالْمُكَلَّفُ مُخْتَارٌ فِي كُلِّ مَا يَرِيدُ أَنْ يَأْتِيَ وَيَذَرُ.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٧).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٧٢).

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «متعلق تقدم».

(٤) فِي (ف): «يسر».

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ بدلاً مِنْ ﴿لِلْبَشَرِ﴾ على أنها مُنْذِرَةٌ لِلْمُكَلَّفِينَ الْمُتَمَكِّنِينَ: الذين إن شَاءُوا تَقَدَّمُوا ففازوا، وإن شَاءُوا تَأَخَّرُوا فهلكوا.

[﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ إِلَّا أَحْصَى إِلَهِينَ ﴿فِي جَنَّتِ بَسَاءَ لَوْنَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ فَأَلَا لَرَنَّا مِنْ الْمُصَلِّينَ ﴿وَلَمْ نَكْ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ حَتَّى أَتَيْنَا آلِيقِينَ ﴿فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [٣٨-٤٨]

﴿رَهِينَةٌ﴾ ليست بتأنيث «رهين» في قوله: ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور: ٢١]، لتأنيث النفس؛ لأنه لو قَصِدَت الصِّفَةُ لَقِيلَ: رَهِينٌ؛

قال الإمام: «احتجَّتِ المعتزلةُ بالآيةِ على كَوْنِ الْعَبْدِ مُتَمَكِّنًا مِنَ الْفِعْلِ غَيْرَ مُجْبُورٍ عَلَيْهِ. وجوابه: أَنَّ الْآيَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مُعَلَّقٌ عَلَى مَشِيئَتِهِ، وَلَكِنْ مَشِيئَةُ الْعَبْدِ مُعَلَّقَةٌ عَلَى مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]»^(١).

قوله: (ويجوز أن يكون في ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ بدلاً مِنْ ﴿لِلْبَشَرِ﴾)^(٢) وهو على تكرير العامل، كقوله: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾^(٣) [الأعراف: ٧٥]. فَإِنْ قُلْتُ: مَفْعُولٌ ﴿شَاءَ﴾ وَ﴿أَرَادَ﴾ يُحْذَفُ فِي الْكَلَامِ الْفَصِيحِ^(٤)، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِيهِ غَرَابَةٌ، فَأَيُّ غَرَابَةٍ فِيهِ حَتَّى ذُكِرَ فِي هَذَا الْوَجْهِ دُونَ الْأَوَّلِ؟ قُلْتُ: غَرَابَتُهُ أَنْ التَّقْدِيرَ: وَاللَّهُ إِنَّهَا لِأَحَدِي الْكُبَرِ، نَذِيرًا لِلْمُكَلَّفِينَ الْمُخْتَارِينَ الْمُتَمَكِّنِينَ مِنْ فِعْلِ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ، فَكُنِيَ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ أَحْسَنُ انْتِظَامًا بِهَذَا الْوَجْهِ لِمَا فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ سَائِبَةٌ تَهْدِيدٍ وَوَعِيدٍ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩] شاهدٌ عليه.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٤-١٨٥).

(٢) في (ح) و(ف): «البشر»، وذلك مناقض لقوله بعد ذلك: «وهو على تكرير العامل»، أي حرف الجر.

(٣) في (ح) و(ف): «وقال الذين كفروا للذين استضعفوا لمن آمن منهم».

(٤) في (ف): «الصحيح».

لأنَّ فَعِيلًا بِمعْنَى مَفْعُولٍ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمَوْثُثُ، وَإِنَّمَا هِيَ اسْمٌ بِمعْنَى الرَّهْنِ،
كَالشَّيْئَةِ بِمعْنَى الشَّيْءِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: كُلُّ نَفْسٍ بِهَا كَسَبَتْ رَهْنًا، وَمِنْهُ بَيْتُ الْحِمَاسَةِ:
أَبْعَدَ الَّذِي بِالنَّعْفِ نَعْفٌ كَوَيْكِبٍ رَهْنَةً رَمْسٍ ذِي ثَرَابٍ وَجَنْدَلٍ

كَأَنَّهُ قَالَ: رَهْنٍ رَمْسٍ. والمعنى: كُلُّ نَفْسٍ رَهْنٌ بِكَسْبِهَا عِنْدَ اللَّهِ غَيْرُ مَفْكُوكٍ
﴿إِلَّا أَضْحَبَ أَلْيَيْنَ﴾، فَإِنَّهُمْ فَكَّوْا عَنْهُ رِقَابَهُمْ بِمَا أَطَابُوهُ مِنْ كَسْبِهِمْ، كَمَا يُخْلَصُّ الرَّاهِنُ
رَهْنَهُ بِأَدَاءِ الْحَقِّ. وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ فَسَّرَ أَصْحَابَ الْيَمِينِ بِالْأَطْفَالِ، لِأَنَّهُمْ
لَا أَعْمَالَ لَهُمْ يُرْتَهِنُونَ بِهَا. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هُمُ الْمَلَائِكَةُ. ﴿فِي جَنَّتٍ﴾
أَيُّ هُمْ فِي جَنَّتٍ لَا يُكْتَنَتُهُ وَصَفْهَا ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْهُمْ،
أَوْ يَتَسَاءَلُونَ غَيْرَهُمْ عَنْهُمْ، كَقَوْلِكَ: دَعَوْتُهُ وَتَدَاعَيْتَاهُ.

قَوْلُهُ: (أَبْعَدَ الَّذِي بِالنَّعْفِ) الْبَيْتِ، النَّعْفُ: اسْمُ جَبَلٍ، وَقِيلَ: مَكَانٌ مُرْتَفِعٌ. وَرَهْنَةٌ
بِمَعْنَى رَهْنٍ، مَجْرُورٌ، بَدَلٌ مِنْ «الَّذِي»، وَالرَّمْسُ: الْقَبْرُ، وَأَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ لِلإِنْكَارِ، وَبَعْدَهُ:
أَذْكَرُ بِالْبُقْيَا (١) عَلَى مَنْ أَصَابَنِي وَبُقْيَايَ أَنِّي جَاهِدُ غَيْرُ مُؤْتَلٍ

وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ تَتَنَاوَلُ الْفِعْلَ الَّذِي فِي صَدْرِ الْبَيْتِ الثَّانِي، وَالْمَعْنَى: أَبْعَدَ الَّذِي دُفِنَ بِنَعْفٍ
أَذْكَرُ بِالْبُقْيَا؟ أَيُّ: أَسْأَلُ الْإِبْقَاءَ عَلَى مَنْ وَتَرَنِي عَلَيْهِ؟ أَيُّ: أَجْتَهِدُ فِي قَتْلِهِ وَلَا أَقْصِرُ. وَالْبُقْيَا
مِنْ الْإِبْقَاءِ. قَائِلُهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ (٢)، قُتِلَ أَبُوهُ، وَعُرِضَ (٣) عَلَيْهِ سَبْعُ دِيَّاتٍ، فَأَبَى أَنْ
يَأْخُذَهَا، وَقَالَ هَذَا.

قَوْلُهُ: (دَعَوْتُهُ وَتَدَاعَيْتَاهُ)، أَيُّ: دَعَوْتُهُ أَنَا وَتَدَاعَيْتَاهُ نَحْنُ، كَقَوْلِكَ: رَأَيْتُهُ أَنَا وَتَرَأَيْتَاهُ نَحْنُ،
يَعْنِي: إِذَا كَانَ الْمُتَكَلِّمُ مُنْفَرِدًا بِقَوْلِهِ: دَعَوْتُهُ، وَإِذَا كَانَ جَمَاعَةً يَقُولُ: تَدَاعَيْتَاهُ. وَنَظِيرُهُ: رَمَيْتُهُ

(١) فِي (ح) وَ(ف): «بِالْبُقْيَا».

(٢) فِي «الْحِمَاسَةِ» (١: ١٧٩) مَنْسُوبٌ إِلَى مَسُورِ بْنِ زِيَادَةَ الْحَارِثِيِّ.

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «وَقِيلَ: أَبُوهُ».

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ طَابَقَ قَوْلُهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ - وهو سؤالٌ للمُجرمين - قوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ وهو سؤالٌ عنهم؟ وإنما كَانَ يَتَطَابَقُ ذَلِكَ لو قِيلَ: يَتَسَاءَلُونَ الْمُجْرِمِينَ: مَا سَلَكَكُمْ؟

قُلْتُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ ليسَ ببيانٍ للتساؤلِ عنهم، وإنما هو حكايةُ قولِ المسؤولينَ عنهم؛ لأنَّ المسؤولينَ يُلقون إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين،

وَتَرَامَيْنَاهُ، ورَأَيْتُ الهَلَالَ وَتَرَأَيْنَاهُ. وهذا التفاعلُ هنا لا يكونُ مِنَ الجانبيين، فعلى هذا: يَتَسَاءَلُونَ بمعنى: يَسْأَلُونَ.

قوله: (كيف طابَقَ قَوْلُهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾)، تَوْجِيهُهُ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾، الظاهرُ أَنَّهُ بيانٌ لقوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ، أَي: يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً عَنْ أحوالِ أَصْحَابِ المجرمين، أو يَتَسَاءَلُونَ غَيْرَهُمْ عنهم، فَحِينَئِذٍ لا يُطَابِقُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾، إِذْ لو قِيلَ: مَا سَلَكَكُمْ^(١)؟ أو قِيلَ: يَسْأَلُونَ المجرمين، أو يَسْأَلُونَهُمْ عَنْ أحوالِهِمْ، فَقِيلَ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ فِي سَقَرٍ، لَصَحَّ كَوْنُهُ بياناً لَهُ.

قوله: (وإنما هو حكايةُ قولِ المسؤولينَ عنهم)، يَعْنِي: لَمَّا سَأَلُوا أَصْحَابَهُمْ عَنْ أحوالِ المجرمين، أَجَابُوا بِأَنَّا سَأَلْنَاهُمْ عَنْ أحوالِهِمْ، وَقُلْنَا لَهُمْ: مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ؟ قَالُوا: لَمْ نَكُ مِنْ المصلينَ، وَجِيءَ بالكلامِ على الحذفِ. وقريبٌ منه قَوْلُهُ تَعَالَى حكايةً عن جبريلَ أَنَّهُ قال: ﴿لَا هَبَ لَكِ﴾^(٢)، وليسَ هو الواهب، وإنما الواهبُ هو اللهُ عَزَّ وَجَلَّ، إِلَّا أَنَّ جبريلَ عليه السلامُ قال: لَا هَبَ لَكِ، على أَنَّ اللهَ تَعَالَى أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ، وَقَالَ لِي: قُلْ لَهَا: إِنَّ اللهَ تَعَالَى قال: أَهْبُ لَكِ.

(١) في (ط) و(ف): «ما سَلَكَكُمْ».

(٢) من الآية (١٩) من سورة مريم: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾؛ وإِسنادُ الهبةِ إلى

جبريلَ عليه السلامُ مجاز، إِذْ يُمْكِنُ أَنْ يَتَعَلَّقَ ﴿لَا هَبَ لَكِ﴾ بِقَوْلٍ مَحذُوفٍ، فَيَكُونُ ضَمِيرُ ﴿لَا هَبَ﴾

عائداً على رَبِّ العزةِ سُبْحَانَهُ.

فيقولون: قلنا لهم: ما سلككم ﴿فِي سَفَرٍ أَلْزَمْنَاكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ إلا أن الكلام جيء به على الحذف والاختصار، كما هو نهج التنزيل في غرابة نظمهِ. الخوض: الشروع في الباطل وما لا ينبغي.

فإن قلت: لم يسألوهم وهم عالمون بذلك؟ قلت: توبيخاً لهم وتحسيراً، ولتكون حكاية الله ذلك في كتابه تذكرةً للسامعين. وقد عَصَدَ بعضهم تفسير أصحاب اليمين بالأطفال، أنهم إنما سألوهم لأنهم ولدان لا يعرفون موجب دخول النار.

قوله: (الخوض: الشروع في الباطل)، عن بعضهم: الخوض اسمٌ غالبٌ في الشر، كالخلود في إقامة^(١) لا انقطاع لها، وكذلك قولهم: «يَذْكُرُكَ» غالبٌ في الشر، وعليه قوله تعالى: ﴿فَقَى يَذْكُرُهُمْ﴾ [الأنبياء: ٦٠]، وهذا من الأسماء الغالبة^(٢)، كـ [الصفات الغالبة والمعاني]^(٣) الغالبة.

قوله: (وقد عَصَدَ بعضهم)، هذا وجهٌ ثالثٌ في الجواب عن السؤال، و«أنهم» متعلق بـ«عَصَدَ»، أي: بأنهم. يعني: بعض^(٤) مَنْ قَالَ: إن المراد بقوله: ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ [المدثر: ٣٩]: [الأطفال]^(٥)، وهو قولٌ عليٌّ رضي الله عنه، أن هذا السؤال إنما يحسنُ مَنْ لا يعرفُ موجبَ دخول النار^(٦).

(١) في (ف): «العامّة» بدل «إقامة».

(٢) الغلبة: أن يكون اللفظ في أصل الوضع عامّاً في أشياء، ثم يصير بكثرة الاستعمال في أحدها أشهر، بحيث لا يحتاج ذلك الشيء إلى قرينة؛ فالغلبة في الأسماء، كالبيت على الكعبة، والدابة على الفرس، والمال على الإبل، وفي الصفات كالرحمن غير مضاف، وفي المعاني كالخوض على الشروع في الباطل خاصة. انظر: «الكليات» لأبي البقاء الكفوي، ص ٦٦٧.

(٣) زيادة يقتضيها السياق، لإتمام المعنى.

(٤) أي: عَصَدَ بعضٌ.

(٥) زيادة يقتضيها السياق.

(٦) في (ح): «الباء» بدل «النار».

فَإِنْ قُلْتَ: أيريدون أن كل واحدٍ منهم بمجموع هذه الأربع دخل النار، أم دخلها بعضهم بهذه وبعضهم بهذه؟ قلت: يحتمل الأمرين جميعاً.

فَإِنْ قُلْتَ: لم آخر التكذيب وهو أعظمها؟ قلت: أرادوا أنهم بعد ذلك كله كانوا مُكذِّبين بيوم الدين تعظيماً للتكذيب، كقوله ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البلد: ١٧]، و﴿الْيَقِينَ﴾ الموت ومقدماته، أي: لو شفع لهم الشافعون جميعاً من الملائكة والنبين وغيرهم؛ لم تنفعهم شفاعتهم؛ لأن الشفاعة لمن ارتضاه الله وهم مسخوط عليهم، وفيه دليل على أن الشفاعة تنفع يومئذ؛ لأنها تزيد في درجات المرتضين.

[﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ﴾ * كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ * فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ * بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّقَ صُحُفًا مُنْشَرَةً * كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ * كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ * وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْغَفِرَةِ﴾ ٤٩-٥٦]

﴿عَنِ التَّذِكْرِ﴾ عن التذكير وهو العظة، يريد: القرآن أو غيره من المواعظ، و﴿مُعْرِضِينَ﴾ نصب على الحال،

قوله: (يحتمل الأمرين جميعاً)، أي: يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك، وهو: ترك الصلاة، وترك الإطعام، والخوض في الباطل مع الخائضين فيه، والتكذيب بيوم القيامة. وبعضهم بمجرد ترك الصلاة، أو ترك الإطعام. الانتصاف: «هذا تخيّل منه على أن تارك الصلاة يخلد في النار. والصحيح أن الآية في الكفار، أي: لم يكن من أهل الصلاة، وكذلك إلى آخرها، ولا تصح منهم هذه الطاعات، وإنما يتأسفون^(١) على قوَاتٍ ما يَنفَع»^(٢). وقال القاضي: «وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع»^(٣).

(١) في (ف): «يناقشون».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٥٥).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٧)؛ قاله في تفسير الآية (٤٤) من سورة المدثر.

كقولك: مالِك قائماً؟ والمستنْفِرةُ الشَّديدةُ النَّفَارِ كأنها تَطْلُبُ النَّفَارَ من نفوسِها في جَمْعِها له وَحْمَلُها عليه. وَقُرِئَ بالفتح: وهي المنْفَرَةُ المحمولةُ على النَّفَارِ. والقَسُورَةُ: جماعةُ الرُّماةِ الذين يَتَصَيَّدُونَهَا، وقيل: الأَسَدُ، يقال: لُيُوثُ قَسَاوِرُ، وهي فَعُولَةٌ مِنَ الْقَسْرِ، وهو الْقَهْرُ والغَلَبَةُ، وفي وَزْنِهِ (الحَيْدَرَةُ) من أسماءِ الأسد.

قوله: (كقولك: مالِك قائماً)، قَالَ صَاحِبُ «الكشف»: ﴿مَا﴾ رَفَعُ بالابتداء، والخبرُ الجَارُ والمَجْرُورُ، ﴿مُعْرِضِينَ﴾: حَالٌ من المَجْرُورِ، أَي: أَيُّ شَيْءٍ ثَابِتٌ لَهُم مُعْرِضِينَ عن التذكِرة، و﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ﴾ حَالٌ بعد حَالٍ، أَي: مُشَابِهِينَ حُمْرًا^(١).

قوله: (في جَمْعِها له وَحْمَلُها عليه)، أَي: جَمَعَ النفوسِ لِلنَّفَارِ، وَحْمَلُها على النَّفَارِ. الأساس: «فَلَانٌ جَمَاعٌ لِبَنِي فَلَانٍ، يَأْوُونَ إِلَيْهِ وَيَجْتَمِعُونَ عِنْدَهُ. وَيَقَالُ: جَمَعُوا لِبَنِي فَلَانٍ إِذَا حَسَدُوا لِقَاتِلِهِمْ». وفي كَلَامِ المصنِّفِ شائِبَةٌ^(٢) تَحْجِيدٌ.

قوله: (وَقُرِئَ بالفتح)، أَي: «مُسْتَنْفَرَةٌ»، بفتح الفاء: نافعٌ وابنُ عامرٍ، والباقون: بكسرِها^(٣). قال صَاحِبُ «الكشف»: «القراءتانِ مَبْنِيَتَانِ على أَنَّ ﴿مُسْتَنْفَرَةٌ﴾، جاءت متعديَّةً ولازمةً»^(٤). قوله: (وفي وَزْنِهِ^(٥): الحَيْدَرَةُ)، عن بعضهم: إِنَّ ﴿قَسَوْرَمَ﴾ فَعُولَةٌ، وَحَيْدَرَةُ: فَيَعْلَةٌ^(٦).

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٠٠-١٤٠١).

(٢) في (ف): «شامه».

(٣) بالفتح بمعنى: مذعورة، أَي: فَعِلَ ذلك بها. وبالكسر بمعنى: نفرت، فهما بمعنى واحد. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٣٤.

(٤) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٠١).

(٥) في (ف): «رواية».

(٦) في (ف): «فَعِيلَةٌ». والحَيْدَرَةُ: الأسد، قال ابنُ الأعرابي: الحَيْدَرَةُ في الأسد مثلُ الملك في الناس، لغلظ عُنُقِهِ وقوة ساعديه، وقال الإمام علي بن أبي طالب:

أنا الذي سَمَتْنِي أُمِّي حَيْدَرَةً

كَلَيْثِ غَابَاتِ غَلِيظِ الْقَصْرِ

أَضْرَبُ بِالسَّيْفِ رِقَابَ الْكُفَرِ

انظر: «تاج العروس» (١٠/ ٥٥٧ - حدر).

وعن ابن عباس: رَكَّزَ النَّاسِ وَأَصْوَاتُهُمْ، وَعَنْ عِكْرَمَةَ: ظَلَمَةُ اللَّيْلِ، شَبَّهَهُمْ فِي إِعْرَاضِهِمْ عَنِ الْقُرْآنِ وَاسْتِمَاعِ الذِّكْرِ وَالْمَوْعِظَةِ وَشَرَادِهِمْ عَنْهُ، بِحُمْرٍ جَدَّتْ فِي نِفَارِهَا بِمَا أَفْزَعَهَا. وَفِي تَشْبِيهِهِمْ بِالْحُمْرِ مَذْمَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَتَهْجِيئٌ لِحَالِهِمْ بَيْنٌ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]، وَشَهَادَةٌ عَلَيْهِمْ بِالْبَلَاءِ وَقَلَّةِ الْعَقْلِ. وَلَا تَرَى مِثْلَ نِفَارِ حَمِيرِ الْوَحْشِ وَاطْرَادِهَا فِي الْعَدُوِّ إِذَا رَاَهَا رَائِبًا؛ وَلِذَلِكَ كَانَ أَكْثَرُ تَشْبِيهَاتِ الْعَرَبِ فِي وَصْفِ الْإِبِلِ وَشِدَّةِ سَيْرِهَا بِالْحُمْرِ، وَعَدْوِهَا إِذَا وَرَدَتْ مَاءً فَأَحْسَتْ عَلَيْهِ بِقَانِصٍ.

﴿صُحُفًا مُنَشَّرَةً﴾ قَرَأْتِيسَ تُنْشَرُ وَتُقْرَأُ كَالْكَتَبِ الَّتِي يُتَكَاتَبُ بِهَا، أَوْ كُتُبًا كُتِبَتْ فِي السَّمَاءِ وَنَزَلَتْ بِهَا الْمَلَائِكَةُ سَاعَةً كُتِبَتْ مُنْشَرَّةً عَلَى أَيْدِيهَا غَضَّةٌ رَطْبَةٌ لَمْ تُطَوِّعْ بَعْدُ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا الرَّسُولَ ﷺ: لَنْ تَتَّبَعَكَ حَتَّى تَأْتِيَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَّا بِكُتُبٍ مِنَ السَّمَاءِ عَنْوَاتُهَا: مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَى فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ، نُؤَمِّرُ فِيهَا بِاتِّبَاعِكَ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُقِيكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء: ٩٣]، وَقَالَ: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ٧]. وَقِيلَ: قَالُوا إِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا فَلْيُصْبِحْ عِنْدَ رَأْسِ كُلِّ رَجُلٍ مِنَّا صَحِيفَةٌ فِيهَا بَرَاءَتُهُ وَأَمْنُهُ مِنَ النَّارِ. وَقِيلَ: كَانُوا يَقُولُونَ: بَلَّغْنَا أَنَّ الرَّجُلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يُصْبِحُ مَكْتُوبًا عَلَى رَأْسِهِ ذَنْبُهُ وَكَفَارَتُهُ، فَأَتَيْنَا بِمِثْلِ ذَلِكَ؛ وَهَذَا مِنَ الصُّحُفِ الْمُنْشَرَةِ بِمَعْزَلٍ؛ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِالصُّحُفِ الْمُنْشَرَةِ الْكِتَابَاتُ الظَّاهِرَةُ الْمَكْشُوفَةُ. وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: «صُحُفًا مُنْشَرَةً» بِتَخْفِيفِهَا، عَلَى أَنَّ «أَنْشَرَ» الصُّحُفَ وَ«نَشَرَهَا» وَاحِدًا، كَأَنْزَلَهُ وَنَزَّلَهُ.

إِلَّا أَنَّهُمَا مُلْحَقَانِ بِ «فَعَلَّلَةً»، فَلِهَذَا قَالَ: وَفِي وَزْنِهِ (١).

قَوْلُهُ: (وَهَذَا مِنَ الصُّحُفِ الْمُنْشَرَةِ بِمَعْزَلٍ)، أَيِ هَذَا التَّأْوِيلِ الْأَخِيرِ.

رَدَعَهُمْ بِقَوْلِهِ ﴿كَلَّا﴾ عَنْ تِلْكَ الْإِرَادَةِ، وَزَجَرَهُمْ عَنْ اقْتِرَاحِ الْآيَاتِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، فَلِذَلِكَ أَعْرَضُوا عَنِ التَّذْكَرَةِ لَا لِمَتَنَاعِ إِيْتَاءِ الصُّحُفِ، ثُمَّ رَدَعَهُمْ عَنْ إِعْرَاضِهِمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ وَقَالَ: ﴿إِنَّهُمْ تَذْكِرَةٌ﴾ يَعْنِي: تَذْكِرَةٌ بَلِيغَةٌ كَافِيَةٌ، مُبِهِمٌ أَمْرُهَا فِي الْكَفَايَةِ ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يَذْكُرَهُ وَلَا يَنْسَاهُ وَيَجْعَلَهُ نُصْبَ عَيْنِهِ فَعَلَّ، فَإِنْ نَفَعَ ذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَيْهِ. وَالضَّمِيرُ فِي ﴿إِنَّهُمْ﴾ وَ﴿ذِكْرُهُ﴾ لِلتَّذْكَرَةِ فِي قَوْلِهِ ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ [المذثر: ٤٩]؛ وَإِنَّمَا ذُكِّرَ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الذِّكْرِ أَوْ الْقُرْآنِ.

﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ يَعْنِي إِلَّا أَنْ يَقْسِرَهُمْ عَلَى الذِّكْرِ وَيُلْجِئَهُمْ إِلَيْهِ، لِأَنَّهُمْ مَطْبُوعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ، مَعْلُومٌ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ اخْتِيَارًا. ﴿هُوَ أَهْلُ النَّفْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ هُوَ حَقِيقٌ بِأَنْ يَتَّقِيَهُ عِبَادُهُ، وَيَخَافُوا عِقَابَهُ، فَيُؤْمِنُوا وَيُطِيعُوا، وَحَقِيقٌ بِأَنْ يَعْفَرَ لَهُمْ إِذَا آمَنُوا وَأَطَاعُوا.....

قَوْلُهُ: (رَدَعَهُمْ بِقَوْلِهِ ﴿كَلَّا﴾ عَنْ تِلْكَ الْإِرَادَةِ). فِي الْكُوَاشِيِّ: ﴿صُحُفًا مُنْشَرَةً﴾، عِنْدَهُ وَقَفْتُ تَامًا إِنْ جَعَلْتُ ﴿كَلَّا﴾ بِمَعْنَى «أَلَا»، وَعِنْدَ ﴿كَلَّا﴾ إِنْ جَعَلْتُهَا رَدْعًا، ثُمَّ تَبَدَّى: ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، وَتَقَفْتُ عِنْدَ ﴿الْآخِرَةَ﴾، إِنْ لَمْ تَجْعَلْ ﴿كَلَّا﴾ رَدْعًا، وَعِنْدَ ﴿كَلَّا﴾ إِنْ جَعَلْتُهَا رَدْعًا، وَتَبَدَّى: ﴿إِنَّهُمْ تَذْكِرَةٌ﴾. وَالْمَصْنُفُ جَعَلَهَا رَدْعَيْنِ لِلْكَلَامَيْنِ السَّابِقَيْنِ، وَابْتَدَأَ بِمَا بَعْدَهُمَا.

قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ يَعْنِي: إِلَّا أَنْ يَقْسِرَهُمْ عَلَى الذِّكْرِ، قَالَ الْإِمَامُ: «إِنَّهُ تَعَالَى نَفَى الذِّكْرَ مُطْلَقًا، وَاسْتَشْنَى عَنْهُ حَالَ الْمَشِيئَةِ الْمُطْلَقَةِ، فَيَلْزِمُ أَنَّهُ مَتَى حَصَلَتِ الْمَشِيئَةُ يُحْصَلُ الذِّكْرُ، فَحَيْثُ لَمْ يُحْصَلِ الذِّكْرُ، عَلِمْنَا أَنَّهُ لَمْ تَحْصَلِ الْمَشِيئَةُ. وَتُخَصِّصُ الْمَشِيئَةُ بِالْمَشِيئَةِ الْقَسْرِيَّةِ، تَرْكُ لِلظَّاهِرِ»^(١). وَقَالَ الْقَاضِي: «وَهُوَ تَصْرِيحٌ بِأَنْ فِعْلَ الْعَبْدِ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٧-١٨٨) للرازي؛ قاله في الآية (٥٦) من سورة المذثر.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٨).

وَرَوَى أَنَسٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ أَهْلٌ أَنْ يُتَّقَى، وَأَهْلٌ أَنْ يَغْفَرَ لِمَنْ اتَّقَاهُ». وَقُرِئَ: ﴿يَذْكُرُونَ﴾ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ مُخَفَّفًا وَمُشَدَّدًا.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمَذْثَرِ، أَعْطَاهُ اللَّهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ صَدَّقَ بِمُحَمَّدٍ وَكَذَّبَ بِهِ بِمَكَّةَ».

قَوْلُهُ: (هُوَ أَهْلٌ أَنْ يُتَّقَى)، رَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهٍ وَالدَّارِمِيُّ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَهْلٌ أَنْ أُتَّقَى؛ فَمَنْ اتَّقَانِي فَلَمْ يَجْعَلْ مَعِيَ إِلَهًا، فَأَنَا أَهْلٌ أَنْ أَغْفَرَ لَهُ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: ﴿يَذْكُرُونَ﴾)، نَافِعٌ: بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ، وَالباقونَ: بِالْيَاءِ مُخَفَّفًا^(٢)، وَالتَّشْدِيدُ: شاذٌّ^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ حَامِدًا لَهُ

* * *

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٢٨)، وَابْنُ مَاجَهٍ (٤٢٩٩)، وَالدَّارِمِيُّ (٢٧٢٤).

(٢) أَي: «وَمَا تَذْكُرُونَ» بِالتَّاءِ عَلَى الْخَطَابِ، وَبِالْيَاءِ رَدًّا عَلَى مَا قَبْلَهُ. انْظُرْ: «حُجَّةُ الْقُرْآنِ»، ص ٧٣٥.

(٣) أَي: «يَذْكُرُونَ»؛ قِرَاءَةُ أَبِي حَيَوَةَ. وَ«تَذْكُرُونَ» قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَدَنِيِّ. انْظُرْ: «الْبَحْرُ الْمَحِيطُ» (٨: ٢٨٧) لِأَبِي حَيَانَ الْأَنْدَلُسِيِّ.

سُورَةُ الْقِيَامَةِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ تِسْعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ * وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَلَامَةِ * أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلَى قَدَرِينْ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ * بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ * يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ ١-٦]
إِدْخَالُ «لَا» النَّافِيَةِ عَلَى فِعْلِ الْقَسَمِ مُسْتَفِيزٌ فِي كَلَامِهِمْ وَأَشْعَارِهِمْ،

سُورَةُ الْقِيَامَةِ أَرْبَعُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ إِجْمَاعًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ ثَقَتِي

قوله: (إِدْخَالُ «لَا» النَّافِيَةِ عَلَى فِعْلِ الْقَسَمِ مُسْتَفِيزٌ)، فِي «الْأَلْبَابِ»: «فِيهِ خَمْسَةُ أَقْوَالٍ:
الْأَوَّلُ: قَوْلُ الْجُمْهُورِ: إِنَّ «لَا» صِلَةٌ كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ [الحديد: ٢٩]. الثَّانِي: قَوْلُ
الْمَبْرَدِ: «لَا» تَأْكِيدٌ لِلْقَسَمِ، وَأَنْشَدَ:

فَلَا^(١) وَأَيُّكَ ابْنَةُ الْعَامِرِيِّ

الْبَيْت

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ: «لَا»، فِي الْمَوْضِعَيْنِ، وَرَوَايَةُ «الْديوان»: «فَلَا».

قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ:

فلا وأبيك ابنة العامري
ي لا يدعي القوم أنني أفر
وقال غويّة بن سلمى:
ألا نادى أمانةً باحتمال
لتحزني فلا بك ما أبالي

الثالث: قول الفراء: «لا» ردٌّ لإنكار المشركين البعث. الرابع: أصله: لأقسم، اعتباراً بقراءة ابن كثير، ثم أشبع فظهر من الإشباع ألف. وهذا اللام تصحبه نون التوكيد في الأغلب، وقد تفارقته. الخامس: «لا» نفى للإقسام، لأن الناس يؤكدون أخبارهم بنفي القسم، كما يؤكدونها بالقسم؛ فإن ذكر ترك القسم، يقوم مقام المقسم^(١).

قوله: (فلا وأبيك ابنة العامري) البيت، بعده:

تميم بن مُرٍّ وأشياؤها
وكندة حولي جميعاً صبر^(٢)

تميم: بدل من «القوم»، أي: لا يدعي القوم تميم أنني أفر وكندة حولي. والواو للحال، والفاء هي التي ردفت القافية مكسورة، مقابلة للباء في البيت الثاني مضمومة، وهو عيب ويسمى الإجازة^(٣).

قوله: (ألا نادى أمانةً باحتمال)^(٤)، قيل: «ما أبالي» جواب القسم، وقيل: «لا» زائدة، والتقدير: قبك لا أبالي. أمانة: امرأة، والاحتمال: الارتحال، ما أبالي: ما أكثرث ولا أحفل،

(١) انظر: «لباب التأويل في معاني التنزيل» (٤: ٣٦٩) للخازن بتصرف ملحوظ. وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٠٧) للفراء.

(٢) البيتان لامرئ القيس، من قصيدة يصف فيها فرسه وخروجه الى الصيد، مطلعها:

أحار بن عمرو كأني حمير
ويعدو على المرء ما يأنمير

انظر: «ديوانه»، ص ١٠٩.

(٣) انظر: «الكافي في العروض والقوافي» للتبريزي، ص ١٥٣، ١٦٧.

(٤) من مقطوعة للشاعر غويّة بن سلمى الضبي، انظر: «شرح ديوان الحماسة» (٢: ٧٠٧) للمرزوقي.

وفائدتها توكيد القَسَم، وقالوا: إنها صِلَة، مِثْلُهَا فِي ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩]، وفي قوله:

فِي بَثْرِ لَا حُورٍ سَرَىٰ وَمَا شَعَرَ

واعترضوا عليه بأنها إنما تُزَادُ فِي وَسْطِ الْكَلَامِ لَا فِي أَوَّلِهِ، وَأَجَابُوا بِأَنَّ الْقُرْآنَ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ مُتَّصِلٌ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، وَالْاِعْتِرَاضُ صَحِيحٌ؛ لِأَنَّهَا لَمْ تَقَعْ مَزِيدَةٌ إِلَّا فِي وَسْطِ الْكَلَامِ، وَلَكِنَّ الْجَوَابَ غَيْرَ سَدِيدٍ؛

و«لا» زائدة، أي: فَبِحَقِّكَ مَا أَبَالِي. يَعْنِي: أَظْهَرْتُ هَذِهِ الْمَرْأَةَ مِنْ نَفْسِهَا ارْتِحَالاً عَنِّي لِتَجْلِبَ عَلَيَّ حُزْناً. وَفِي هَذِهِ الْيَمِينِ تَهْكُمُ، وَقِيلَ: تَمَثَّلْ بِهَذَا الْبَيْتِ فِي مَوْتِ الظَّالِمِ.
قوله: (فِي بَثْرِ لَا حُورٍ سَرَىٰ وَمَا شَعَرَ)^(١)، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ^(٢): فِي بَثْرِ حُورٍ. و«لا» زائدة^(٣)، وَالْحُورُ: الْهَلَكَةُ.

قوله: (وَأَجَابُوا بِأَنَّ الْقُرْآنَ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ)، قَالَ الْإِمَامُ^(٤): قَالُوا: إِنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ؛ بَأَنَّهُ قَدْ يُذَكَّرُ الشَّيْءُ فِي سُورَةٍ، وَيُجِئُ جَوَابُهُ فِي أُخْرَى، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا

(١) مِنْ أَرْجُوزَةٍ طَوِيلَةٍ لِلْعَجَّاجِ، مَدَحَ بِهَا عَمْرُ بْنُ عَبِيدَةَ اللَّهِ الَّذِي وَجَّهَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ لِقَتَالِ أَبِي قُدَيْدٍ الْحُرُورِيِّ، وَمَطْلَعُهَا:

قَدْ جَبَرَ الدِّينَ الْإِلَهَ فَجَبَرَ وَعَوَّرَ الرَّحْمَنُ مَنْ وَلَّى الْعَوَرَ

انظر: «مجموع أشعار العرب - ٢» العجّاج، ص ١٥، و«خزانة الأدب» (٤: ٥١) للبغدادى.

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «أَبُو عَبِيدَةَ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ. انظر: «مجاز القرآن» (١: ٢٥-٢٦) لِأَبِي عَبِيدَةَ.

(٣) جَعَلَ الْفَرَاءُ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ» (١: ٨) «لَا» فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ قَائِمَةً غَيْرَ زَائِدَةٍ، لِأَنَّ الْمَعْنَى عِنْدَهُ: فِي بَثْرِ مَاءٍ لَا يُخَيَّرُ عَلَيْهِ شَيْئاً، وَمِثْلُهُ قَالَتْ الْعَرَبُ: طَحَنَتِ الطَّاحِنَةُ فَمَا أَحَارَتْ شَيْئاً؛ أَيْ: لَمْ يَتَبَيَّنْ لَهَا أَثَرُ عَمَلٍ. وَاشْتَرَطَ زِيَادَتَهَا إِذَا اتَّصَلَتْ بِجَعْدِ قَبْلِهَا، كَقَوْلِ جَرِيرٍ:

مَا كَانَ يَرْضَىٰ رَسُولُ اللَّهِ دِينَهُمُ وَالطَّيِّبَانِ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عَمْرُ

انظر: «ديوانه»، ص ١٥٩.

(٤) سَقَطَ قَوْلُهُ: «قَالَ الْإِمَامُ» مِنْ (ح) وَ(ف).

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ [الحجر: ٦]، وجوابه في سورة أخرى، وهو قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ٢]. والجواب أن المراد بقولهم: إن القرآن كالسورة الواحدة، في عدم التناقض؛ فأما أن يُقرن بكل آية ما يُقرن بالآخرى، فذلك غير جائز، لأنه يلزم جواز أن يُقرن بكل إثبات حرف النفي الوارد في سائر الآيات، فينقلب كل إثبات نفيًا، وعكسه^(١).
وقلت: قال حمزة وسعيد بن المسيب: إن البسملة آية من الفاتحة ليس إلا، والقرآن جميعه بمنزلة سورة واحدة، كذا في «الشُّعْلَة»^(٢).

وليس فيه جواز ضرب بعض السور ببعض، وتخليط ألفاظ سورة بسورة، كما يفعله بعض وعاظ زماننا^(٣). نعم، فيه جواز القول بتعلق صدر السورة التالية بخاتمة السابقة لفظًا، وجواز القول بتعلق بعض السور ببعض معنى، كما جاء ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُولٍ﴾ [الفيل: ٥]، ﴿لَا يَلْفِ قَرِيْشٍ﴾ [قريش: ١].

وفي الكواشي: «لَمَّا خَتَمَ سُورَةُ النِّسَاءِ أَمْرًا بِالتَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ بَيْنَ الْعِبَادِ، أَكَّدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]».

وفي الحديث الذي جاء عن عثمان في اتصال «الأفقال» ب «براءة»^(٤)، شاهد صدق على ذلك^(٥). ومن قال باتصال النفي بما قبل السورة، لعله ذهب إلى أنه رد لقوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٩، ١٩٠) بتصرف.

(٢) أي: «شرح شُعْلَة على الشاطبية»، المسمى «كنز المعاني شرح حُرُز الأمانى»، وشُعْلَة هو أبو عبد الله محمد ابن أحمد الموصلي، المتوفى سنة (٦٥٦ هـ). انظر: شرحه، ص ٤٤.

(٣) في (ف): كما يعظه وعَاطُ زمانه.

(٤) في (ح): «بالمبرئة». ولسورة «التوبة» أسماء كثيرة، منها: براءة والفاضحة، والمبعثرة، والمشردة وسورة العذاب، والمقشقة أي: المبرئة من النفاق، من تَقَشَّقَتْ قروحه، إذا تَقَشَّرَت للبرء. انظر: «نظم الدرر» (٣: ٢٥٥) للبقاعي.

(٥) الحديث أخرجه الإمام أحمد (٣٩٩) والترمذي (٣٠٨٦) وأبو داود (٧٨٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

ألا ترى إلى امرئ القيس كيف زادها في مُستهل قصيدته؟ والوجه أن يقال: هي للنفي، والمعنى في ذلك أنه لا يُقسم بالشيء إلا إعظاماً له، يدُلُّك عليه قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَفَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥-٧٦]، فكأنه بإدخال حَرْفِ النفي يقول: إِنَّ إعظامي له بإقسامي به كَلَّا إعظام؛ يعني أنه يَسْتَأْهِلُ فوق ذلك. وقيل: إِنَّ ﴿لَا﴾ نفي لكلام وردَّ له قبل القسم، كأنهم أنكروا البعث ف قيل: لا، أي ليس الأمر كما ذكرتم، ثم قيل: أقسم بيوم القيامة.

يَنْهَمُ أَنْ يُؤَقِّ صُحُفًا مُنْشَرَةً ﴿[المدر: ٥٢]، كما أن قوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ [المدر: ٥٣] ردَّع له، كأنه قيل: ليس كما أراد، أقسم بيوم القيامة، إنه لا يصل إلى مُرادِه. وقوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾، لقوله^(١): ﴿لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، أي: لا يعتقدون الآخرة فيخافوا عقابها، والله أعلم.

قوله: (والوجه أن يُقال: هي للنفي)، قال الإمام: «وعلى هذا القول وقع اختيار أبي مسلم، وهو الأصح. ويمكنُ تقديرُه بأن يُقال: كأنه تعالى يقول: لا أقسم بهذه الأشياء على إثبات هذا المطلوب، فإنه أعظم وأجل من أن يُقسم عليه بهذه الأشياء^(٢)، والغرض تعظيم المقسم عليه. أو يقال: لا أقسم بهذه الأشياء على إثبات هذا المطلوب، فإنه أظهر وأجل أن تحاول إثباته بمثل هذا القسم»، وهذان القولان أحسن من قول المصنّف.

قوله: (إِنَّ ﴿لَا﴾ نفي لكلام وردَّ له). قال أبو البقاء: ﴿لَا﴾: ردُّ لكلام مُقدِّر، لأنهم قالوا: أنت مُفْتَرٍ على الله في قولك: بُئِيتُ، فقال: ﴿لَا﴾، ثم ابتداء فقال: ﴿أَقْسِمُ﴾، وهذا كثير في الشعر؛ فإنَّ واوَ العطف تأتي في مبادئ القصائد كثيراً، يُقدَّرُ هناك كلامٌ يُعطفُ عليه^(٣).

(١) أي: قوله: ﴿أَيَحْسَبُ﴾ ردُّ لقوله: ﴿لَا يَخَافُونَ﴾.

(٢) من قوله: «على إثبات» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

(٣) «التيبان» (٢: ١٢٥٣) للعكبري.

فإن قلت: قوله تعالى ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥] والأبيات التي أنشدتها، المقسم عليه فيها منفي، فهلاً زعمت أن «لا» التي قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده ومؤكدة له، وقدّرت المقسم عليه المحذوف هاهنا منفيًا، كقولك: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، لا تُركون سُدى؟

قلت: لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات، لكان لهذا القول مسأغ، ولكنه لم يُقصر، ألا ترى كيف لُقي ﴿لَا أَقِيمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد: ١] بقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [التين: ٤]، وكذلك ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَوْقِعِ الْجُورِ﴾ [الواقعة: ٧٥]، بقوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]؟

وقال الإمام: «وفيه إشكال، لأن إعادة حرف النفي مرة أخرى في قوله: ﴿وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَلَمَةِ﴾، يقدح فيه»^(١).

قوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥]، قال في تفسيره: «معناه: فوربك، و«لا» مزيدة لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمُ﴾ [الحديد: ٢٩] لتأكيد وجود^(٢) العلم. و﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم.

فإن قلت: هلاً زعمت أنها زيدت لتظاھر ﴿لَا﴾ في ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؟ قلت: يأبى ذلك استواء النفي والإثبات فيه، وذلك قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا بُصِرُونَ * وَمَا لَا بُصِرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الحاقة: ٣٩-٤٠]^(٣)، وإليه الإشارة هاهنا بقوله: «لو قصروا الأمر على النفي^(٤) دون الإثبات، لكان لهذا القول مسأغ». وقد ذكرنا نظراً صاحب «التقريب» فيه، حيث قال: «إنه تأكيد النفي في المنفي فقط» إلى آخره. وذكرنا كلام صاحب «الانتصاف» عليه، فليُنظر هناك^(٥).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٩٠).

(٢) في (ح) و(ف): «وجوب».

(٣) انظر: «الكشاف» (٥: ٤٨) بتصرف.

(٤) في (ح): «قصروا النفي على الأمر»، وليس بصواب.

(٥) انظر: «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (١: ٥٢٨)؛ قاله في تفسير الآية (٦٥) من سورة النساء.

وَقُرِئَ: «لَأُقْسِمُ»، عَلَى أَنَّ اللَّامَ لِلابْتِدَاءِ، وَأُقْسِمُ خَبْرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ، مَعْنَاهُ: لِأَنَا أُقْسِمُ. قَالُوا: وَيَعْضُدُهُ أَنَّهُ فِي الْإِمَامِ بَغِيرِ أَلْفٍ ﴿بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾ بِالنَّفْسِ الْمُتَّقِيَةِ الَّتِي تَلُومُ النَّفْسَ فِيهِ، أَيْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، عَلَى تَقْصِيرِهِمْ فِي التَّقْوَى،

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «لَأُقْسِمُ»)، قَرَأَهَا قُنْبُلٌ، وَرَوَاهَا^(١) النَّقَاشُ عَنْ أَبِي رِبِيعَةَ عَنِ الْبَرِّيِّ، وَالباقونَ: بِالْأَلْفِ^(٢). قَالَ الْإِمَامُ: «تَقْدِيرُهُ: إِنِّي لأُقْسِمُ»^(٣) بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ لِشَرَفِهَا، وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ لِحَسَنَتِهَا»^(٤). وَقَالَ ابْنُ جَنِّي: «وَهِيَ قِرَاءَةُ الْحَسَنِ، وَرُوِيَ عَنْهُ بَغِيرُ أَلْفٍ فِيهَا أَيْضاً. وَهَذِهِ اللَّامُ لَا مَّ ابْتِدَاءً، أَيْ: لِأَنَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَحُذِفَ الْمُبْتَدَأُ لِلْعِلْمِ بِهِ»^(٥). قَالَ الْإِمَامُ: «وَطَعَنَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ، وَقَالَ: لَوْ كَانَ الْمُرَادُ هَذَا، لَقَالَ: لَأُقْسِمَنَّ، لَا يُقَالُ: لَأَفْعَلُ كَذَا، بَلْ لَأَفْعَلَنَّ. وَرَوَى الْوَاحِدِيُّ جَوَازَهُ عَنْ سَيِّبُوهِ»^(٦).

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «وَلَمْ تَصَحِّبْهَا النَّونُ»^(٧) اعْتِمَاداً عَلَى الْمَعْنَى، وَلِأَنَّ خَبَرَ اللَّهِ صَدَقٌ، فَجَازَ أَنْ يَأْتِيَ مِنْ غَيْرِ تَوْكِيدٍ. وَقِيلَ: شُبِّهَتِ الْجُمْلَةُ الْفَعْلِيَّةُ بِالْجُمْلَةِ الْأَسْمِيَّةِ^(٨)، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَعَنَّاكَ إِنَّهُمْ لَغِي سَكْرَتِهِمْ﴾ [الحجر: ٧٢]. أَوِ اللَّامُ لَا مَّ تَوْكِيدٍ لَا لِأَمْ قَسَمَ، دَخَلَتْ عَلَى الْفِعْلِ الْمُضَارِعِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٦٤]^(٩).

قَوْلُهُ: (بِالنَّفْسِ الْمُتَّقِيَةِ الَّتِي تَلُومُ النَّفْسَ فِيهِ)، الرَّاعِبُ: «اللُّومُ: عَذَلُ الْإِنْسَانِ بِنَسَبِهِ إِلَى مَا

(١) فِي (ط) وَ(ح): «وَرَوَى»، وَفِي (ف): «وَقَرَأَ». وَلَعَلَّ صَوَابَهُ مَا أَثْبَتْنَاهُ لثَلَا يَلْتَبِسُ النَّصُّ بِقِرَاءَةِ أُخْرَى.

(٢) قَالَ الْحَسَنُ فِي الْقِرَاءَةِ بَغِيرِ أَلْفٍ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَقْسَمَ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَمْ يَقْسَمْ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ». انْظُرْ: «حِجَةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٣٥.

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «لَا أُقْسِمُ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٤) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٩٠) لِلرَّازِيِّ.

(٥) «الْمَحْتَسِبُ» (٢: ٣٤٠) بِتَصْرِفٍ.

(٦) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٩٠)، وَانْظُرْ: «الْكِتَابُ» (٣: ١٠٤-١٠٥)، وَ«الْبَسِيطُ» (٢٢: ٤٧٤) لِلوَاحِدِيِّ.

(٧) فِي (ح): «النُّور».

(٨) فِي (ح): «الْقَسْمِيَّة».

(٩) «التَّبَيَانُ» (٢: ١٢٥٣) بِتَصْرِفٍ.

أو بالتي لا تزال تلوم نفسها وإن اجتهدت في الإحسان. وعن الحسن: إن المؤمن لا تراه إلا لائماً نفسه، وإن الكافر يمضي قدماً لا يعاتب نفسه. وقيل: هي التي تتلوم يومئذ على ترك الأزداد إن كانت مُحسنة، وعلى التفريط إن كانت مُسيئة. وقيل: هي نفس آدم، لم تزل تتلوم على فعلها الذي خرجت به من الجنة. وجواب القسم ما دل عليه قوله ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عَظَامُهُ﴾، وهو: لتبعثن.

فيه لوم^(١)، قال تعالى: ﴿وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ الْوَأَمَةِ﴾ [القيامة: ٢]، فقد قيل: هي النفس التي اكتسبت بعض الفضيلة، فتلوم صاحبها إذا ارتكب مكرهاً، فهي دون النفس المطمئنة، وقيل: بل هي النفس التي اطمأنت في ذاتها، وترشحت لتأديب غيرها؛ فهي فوق النفس المطمئنة^(٢).

قوله: (وإن الكافر يمضي قدماً)، النهاية: «ومضي قدماً، أي: لم يعرج. وفي حديث علي: نَظَرَ قُدْماً أَمَامَهُ، أي: لم يعرج ولم ينثن. وقد تُسَكَّنُ الدال، يقال: قَدَمَ بالفتح يَقْدُمُ قُدْماً: أي: تَقَدَّمَ». وعن بعضهم: قُدْماً: أي: قُدْماً، كما يقال: مضى أخراً؛ أي: مُسْتَأْخِراً، وهو كقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١]؛ فإن المؤمن يَمْتَنِعُ وَيَقِفُ، بخلاف الكافر فإنه يريدُ لِيَفْجَرَ أَمَامَهُ.

قوله: (على التفريط إن كانت مُسيئة)، روى السلمي عن سهل: «النفس اللوامة: هي النفس الأمارة بالسوء، وهي قرينة الحرص والأمل. وعن أبي بكر الوراق: النفس كافرة في وقت، منافقة في وقت، مرآة في وقت^(٣)، وعلى الأحوال كلها هي كافرة، لأنها لا تألف الحق أبداً، وهي مُنَافِقَةٌ لأنها لا تقي بالوعد، وهي مُرَائِيَةٌ لأنها لا تحب أن تعمل عملاً، ولا تخطو خطوة إلا لرؤية الخلق^(٤)؛ فمن كان هذه صفاته، فهي حقيقة بدوام الملامة لها^(٥).

(١) في (ط) و(ف): «عيب».

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٧٥١.

(٣) في الأصول الخطية: «كافرة في وقت نفاقها، وفي وقت مُراءاتها»، ولعل الصواب ما أثبتناه من «تفسير السلمي» نفسه، حتى يستقيم آخر الكلام مع أوله.

(٤) في «تفسير السلمي»: «الحق».

(٥) «حقائق التفسير» (٢: ٣٦١) للسلمي.

وقرأ قتادة: «أن لن تُجَمَعَ عظامه» على البناء للمفعول، والمعنى: نَجْمَعُها بعد تَفَرَّقِها ورجوعها رمياً ورُفَاتاً مُخْتَلِطاً بالتُّراب، وبعدما سَفَتَها الرياحُ وطَيَّرَها في أَبَعدِ الأرض. وقيل: إنَّ عَدِيَّ بنَ أَبِي ربيعةَ حَتَنَ الأَخْنَسِ بنِ شَرِيقٍ، وهما اللذان كان رسولُ الله ﷺ يقولُ فيهما: «اللهم اكفني جاري السُّوء»، قالَ لرسولِ الله ﷺ: يا محمدُ، حَدَّثَنِي عن يومِ القيامةِ متى يكونُ وكيفُ أمرُه؟ فأخبره رسولُ الله ﷺ؛ فقال: لو عاينتُ ذلكَ اليومَ لم أصدُقْ يا محمدُ ولم أومنْ به، أو يَجْمَعُ اللهُ العظامَ؟ فنزلت.

﴿يَلَى﴾ أَوْجَبَتْ ما بعد النفي وهو الجَمْع، فكأنه قيل: ﴿يَلَى﴾ نَجْمَعُها، و﴿قَدِيرِينَ﴾ حَالٌ مِنَ الضميرِ في ﴿يَجْمَعُ﴾، أي: نَجْمَعُ العظامَ قَادِرِينَ على تَأليفِ جَميعِها وإِعادتها إلى التركيبِ الأولِ إلى أن نُسَوِّي بَنانَه، أي: أَصابعَه التي هي أَطرافُه، وآخِرُ ما يَتَمُّ به خَلْقُه، أو على أن نُسَوِّي بَنانَه، ونَضَمَّ سُلَامِياتِه على صِغَرِها ولَطافِها بعضُها إلى بعض، كما كانتُ أولاً مِن غيرِ نُقْصانٍ ولا تَفَاوُتٍ، فكيفَ بِكِبَارِ العِظامِ؟

قوله: ﴿يَلَى﴾: أَوْجَبَتْ ما بعد النفي، وهو الجمع)، لأنَّ ﴿يَلَى﴾ وقعت موقعَ الفعل المحذوف.

قوله: (و) ﴿قَدِيرِينَ﴾: حَالٌ مِنَ الضميرِ في ﴿يَجْمَعُ﴾، وهي حَالٌ مُقَرَّرَةٌ لما أَوْجَبَ بعدَ النفي: إمَّا مُكَمَّلَةٌ له على سبيلِ الترقِّي كما قال: (قَادِرِينَ على تَأليفِ جَميعِها)، إلى قوله: «على أن نُسَوِّي بَنانَه»، أو وارِدَةٌ مُبَالِغَةً كما قال: «فكيفَ بِكِبَارِ العِظامِ؟»، أو مُؤَبِّخَةً كما قال: «أي نَجْعَلُها مُسْتَوِيَةً كخُفِّ البَعِيرِ وحافِرِ الحِمارِ»، على أسلوبِ قوله تعالى: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ [الصافات: ١٨]، في جوابِ قوله: ﴿أَءَذا مِئْنا وَكُنا نُرْاباً﴾ [الصافات: ١٦] الآية.

قوله: (سُلَامِياتِه)، النِّهاية: «السُّلامى»^(١): هي الأَثْمَلَةُ، مِن أناملِ الأصابع. وقيل: واحِدُهُ وجمْعُهُ سِواء، ويَجْمَعُ على: سُلَامِياتٍ، وهي التي بين كُلِّ مُفْصِلينِ مِن أصابعِ الإنسان.

(١) في الأصول الخطية: «السَّلامة»، والسُّلامى: جمعُ سُلَامِيَةٍ.

وقيل: معناه: بلى نَجْمُعُها ونحنُ قادرونُ على أن نسوِّي أصابعَ يديه ورجليه، أي نجعلُها مستويةً شيئاً واحداً كخُفِّ البعيرِ وحافرِ الحمار لا تفرَّق بينهما، فلا يُمكنه أن يعملَ بها شيئاً بما يعملُ بأصابعه المفرَّقة ذاتِ المفاصلِ والأناملِ من فنونِ الأعمالِ، والبسطِ والقَبْضِ، والتأني لما يُريدُ من الحوائج. وقُرئ: «قادرُونَ»، أي: نحنُ قادرون. ﴿بَلْ يُرِيدُ﴾ عطفٌ على ﴿أَيْحَسِبُ﴾، فيجوزُ أن يكونَ مثله استفهاماً، وأن يكونَ إيجاباً على أن يُضربَ عن مُستفهمٍ عنه إلى آخر. أو يُضربَ عن مُستفهمٍ عنه إلى مُوجب ﴿لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ ليدومَ على فُجوره فيما بين يديه من الأوقاتِ وفيما يَستقبلُه من الزمان لا يترعُ عنه.

قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ﴾، عطفٌ على ﴿أَيْحَسِبُ﴾. قيل: يجوزُ أن يكونَ عطفاً: إمّا على ﴿أَيْحَسِبُ﴾ بالهمزة، فلا يكونُ استفهاماً على سبيلِ التقرير، بل يكونُ إيجاباً. أو على «يَحْسِبُ» بدونِ الهمزة، فيكونُ مثله استفهاماً. وقلتُ: معنى قوله: «وأن يكونَ إيجاباً»، أي: لا يكونُ استفهاماً مثله، للإنكارِ المفيدِ للنفي؛ وهو إما أن يكونَ استفهاماً على سبيلِ التقرير فيكونُ مُوجباً، أو لا يكونُ استفهاماً، بل يكونُ جملةً خبريةً مُوجبةً.

والمعنى على الأول: ليس الأمرُ كما ظنَّ وحسب، بل ليس كما أرادَ واشتهى. وعلى الثاني: أحسِبَ ذلك؟ بل يريدُ هذا. أي: يدعُ ذلك الحُشبانَ^(١) الباطلَ، بل ارتكبَ أمراً أعظمَ من ذلك. يعني: ليست إرادته في ذلك الحُشبانِ مُجرَّدَ إنكارِ البعث، بل عَرَضُه الاشتغالُ بالشهواتِ والانتهاءُ في الخلاعةِ والفُجورِ دائماً. وفيه أنه عالمٌ بوقوعِ الحُشرِ لكتنه مُتغابٍ. وسنبينُ إن شاء الله تعالى أن هذا هو الوجهُ في الآية.

قوله: ﴿لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾: ليدومَ على فُجوره، وإفادَةُ ﴿لِيَفْجُرَ﴾، وهو مُستقبلٌ، لمعنى الدوامِ والاستمرار: لا فترته مع الإنسانِ، وأنه للجنسِ يعني: من شأنه ذلك وجِلَّتْه يَقْتَضِي حُبَّ الشهواتِ إلّا مَنْ عَصَمَهُ اللهُ، لقوله تعالى: ﴿زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ﴾ [آل عمران: ١٤] الآية؛ ولذلك كرَّرَ لفظَ ﴿الْإِنْسَنُ﴾ وصرَّحَ به.

(١) في (ف): «الحساب»، في الموضعين.

وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه: يُقَدَّم الذنب ويؤخَّر التوبة، يقول: سَوْفَ أَتُوبُ، سَوْفَ أَتُوبُ، حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ عَلَى شَرِّ أَحْوَالِهِ وَأَسْوَأِ أَعْمَالِهِ. ﴿يَسْتَلْ﴾ سَوَّالٌ مُتَعَنِّتٌ مُسْتَبْعِدٌ لِقِيَامِ السَّاعَةِ فِي قَوْلِهِ ﴿أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ﴾، وَنَحْوُهُ: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ [يونس: ٤٨].

[﴿إِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ إِنَّ الْآلَمَ * كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَنَّهُ لَمَعَاذِيرُهُ﴾ ٧-١٥]

﴿بَرِقَ الْبَصْرُ﴾ تَحَيَّرَ فَزَعَا؛ وَأَصْلُهُ مِنْ بَرَقَ الرَّجُلُ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَرَقِ فَدَهَشَ بَصْرُهُ. وَفُرِيَ: «بَرَقَ» مِنَ الْبَرَقِ، أَي لَمَعَ مِنْ شِدَّةِ شُخُوصِهِ. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «بَلَقَ» إِذَا انْفَتَحَ وَانْفَرَجَ. يُقَالُ: بَلَقَ الْبَابُ وَأَبْلَقْتُهُ وَبَلَقْتُهُ: فَتَحْتُهُ ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ﴾ وَذَهَبَ ضَوْؤُهُ، أَوْ ذَهَبَ بِنَفْسِهِ. وَفُرِيَ: «وَحُسِفَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ حَيْثُ يُطْلَعُهُمَا اللَّهُ مِنَ الْمَغْرَبِ.

قَوْلُهُ: (وَفُرِيَ: «بَرَقَ» مِنَ الْبَرَقِ)، قَرَأَ نَافِعٌ: بِفَتْحِ الرَّاءِ، وَالْبَاقُونَ: بِكسْرِهَا^(١).
قَوْلُهُ: (بَرَقَ الرَّجُلُ: إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَرَقِ)، نَظِيرُهُ: قَمَرَ الرَّجُلُ، إِذَا نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَدَهَشَ بَصْرُهُ وَكَذَلِكَ: ذَهَبَ وَيَقَرَّ، إِذَا نَظَرَ إِلَى الذَّهَبِ وَالْبَقَرِ.

الرَّاعِبُ: «الْبَرَقُ»: لِمَعَانِ السَّحَابِ، وَيُقَالُ: بَرَقَ وَأَبْرَقَ، وَبَرَقَ: يُقَالُ فِي كُلِّ مَا يَلْمَعُ كَسَيْفِ بَارِقٍ، وَبَرَقَ: يُقَالُ فِي الْعَيْنِ إِذَا اضْطَرَبَتْ وَجَالَتْ مِنْ خَوْفٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ﴾، وَفُرِيَ: بَرَقَ، وَتُصَوِّرُ مِنْهُ تَارَةً: اخْتِلَافُ اللَّوْنِ فَقِيلَ: الْبُرْقَةُ، لِأَرْضٍ ذَاتِ أَحْجَارٍ مُخْتَلِفَةِ الْأَلْوَانِ. وَأُخْرَى: مَا يَظْهَرُ مِنْ تَجْوِيفِهِ، فَقِيلَ: بَرَقَ فَلَانٌ وَأَبْرَقَ، إِذَا تَهَدَّدَ^(٢).

(١) بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى: شَخَصَ، إِذَا فَتَحَ عَيْنَيْهِ عِنْدَ الْمَوْتِ. وَبِالْكَسْرِ بِمَعْنَى: تَحَيَّرَ وَفَزِعَ. انْظُرْ: «حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٣٦.

(٢) «مُفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ١١٨، ١١٩.

وقيل: وجُمعا في ذهابِ الضوء، وقيل: يُجمعانِ أسودينِ مُكَوَّرينِ كأنهما نُورَانِ عَقيرانِ في النار. وقيل: يُجمعانِ ثُمَّ يُقَذَفانِ في البحر، فيكونُ نارَ الله الكُبرى ﴿الْمَقَرُّ﴾ بالفتحِ: المَصْدَر؛ وبالكسر: المكان. ويجوزُ أن يكونَ مصدراً كالمَرْجِع، وقُرئ بهما.

قوله: (كأنهما نُورانِ عَقيرانِ)، النهاية: «وفي حديثِ كَعْبٍ: أَنَّ الشَّمْسَ والقَمَرَ نُورانِ»^(١) عَقيرانِ في النار. قيل: لَمَّا وَصَفَها اللهُ تَعَالَى بالسَّباحَةِ في قولهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كُلٌّ فِي فَالِكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣، يس: ٤٠]، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ يَجْعَلُها في النارِ يُعَذِّبُ بهما أَهْلَها، بحيث لا يَبْرَحانِها، صاراً^(٢) كأنهما رَمَمانِ^(٣) عَقيرانِ. وقيل: إِنما شَبَّها بالثَّورِ للذَّل، ثُمَّ إِذا عَقِرَ ازداد الذَّل. قوله: (فيكونُ نارَ الله الكُبرى)، أي: البَحْر، قالَ في قولهِ: ﴿وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ﴾ [الطور: ٦]: «رُوي أَنَّ اللهَ تَعَالَى يَجْعَلُ في يومِ القِيامَةِ البَحارَ كُلَّها ناراً»^(٤) تُسَجَّرُ بها نارُ جهنمِ»^(٥).

قوله: ﴿الْمَقَرُّ﴾ بالفتحِ المَصْدَر، وبالكسرِ المكان، قالَ ابنُ جَنِّي: «بالكسرِ قراءةُ ابنِ عباسٍ وعكرمةَ والحسنِ»^(٦). وقالَ الزجاج: «المَفْعَل، مِن مِثْلِ جَلَسْتُ بفتحِ العين: المَصْدَر؛ يقالُ: جَلَسْتُ مَجْلَساً بفتحِ اللام، بمعنى جَلوساً. فإذا قلتُ: جَلَسْتُ مَجْلَساً، فأنتَ تريدُ به المكانَ»^(٧). فَمَنْ فَتَحَ فهو بمعنى: أينَ الفِرار؟ وَمَنْ كَسَرَ فعلى: أينَ مكانُ الفِرار.

(١) في «النهاية»: نوران، وليس بصواب؛ جاء في «مُسند الطيالسي» (٢٢١٧)، عن أنسٍ مرفوعاً إلى النبي ﷺ، قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ والقَمَرَ نُورانِ عَقيرانِ في النار». وانظر: «مسند أبي يعلى» (٤١١٦)، و«شرح مشكل الآثار» (١٨٣، ١٨٤) للطحاوي.

(٢) سقط لفظ «صاراً» من الأصول الخطية.

(٣) الزَّمن: وصفٌ مِنَ الزَّمانَةِ، بمعنى الضَّعْفِ والفتور. وعَقيران: معقوران، أي: مذبوحان.

(٤) انظر: (٤٣: ١٥)؛ في تفسير الآية (٦) من سورة الطور.

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٠)، والقراءة بالكسر: المَقَر، أي: موضع الفِرار. وثَمَّة: المَقَر، قراءة الحسن الثانية والزهرى، بمعنى: الجيّد الفِرار، ونظيره قول امرئ القيس في المعلقة: مَكْرٌ مِفْر. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٢٩٠) لأبي حيان.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٢).

(٧) «التيبان» (٢: ١٢٥٤).

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ عَنْ طَلَبِ الْمَقَرِّ ﴿لَا وَزَرَ﴾ لَا مَلْجَأَ، وَكُلُّ مَا التَّجَأَتْ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ أَوْ غَيْرِهِ وَتَخَلَّصَتْ بِهِ فَهُوَ وَزْرُكَ ﴿إِلَىٰ رَيْكَ﴾ خَاصَّةً ﴿بِوَيْدِكَ﴾ مُسْتَقَرُّ الْعِبَادِ، أَيْ اسْتِقْرَارُهُمْ. يَعْنِي: أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَسْتَقِرَّوْا إِلَىٰ غَيْرِهِ وَيَنْصَبُوا إِلَيْهِ، أَوْ إِلَىٰ حُكْمِهِ تَرْجِعُ أُمُورُ الْعِبَادِ، لَا يَحْكُمُ فِيهَا غَيْرُهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٦]، أَوْ إِلَىٰ رَبِّكَ مُسْتَقَرَّهُمْ، أَيْ: مَوْضِعُ قَرَارِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ أَوْ نَارٍ، أَيْ: مَقْوُصٌ ذَلِكَ إِلَىٰ مَشِيَّتِهِ، مَنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ النَّارَ ﴿بِمَا قَدَّمْ﴾ مِنْ عَمَلٍ عَمَلَهُ ﴿و﴾ بِمَا ﴿آخَرَ﴾ مِنْهُ لَمْ يَعْمَلْهُ، أَوْ بِمَا قَدَّمَ مِنْ مَالِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ، أَوْ بِمَا آخَرَهُ فَخَلَفَهُ. أَوْ بِمَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلٍ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَبِمَا آخَرَ مِنْ سُنَّةٍ حَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ فَعُمِّلَ بِهَا بَعْدَهُ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: بِأَوَّلِ عَمَلِهِ وَآخِرِهِ، وَنَحْوُهُ: ﴿فَيُنْثَنُّهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ﴾. ﴿بَصِيرَةٌ﴾ حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ، وَصِفَتْ بِالْبَصَارَةِ عَلَىٰ الْمَجَازِ، كَمَا وَصِفَتِ الْآيَاتُ بِالْإِبْصَارِ فِي قَوْلِهِ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ أَیْنُنَا مُبْصِرَةً﴾ [النمل: ١٣]، أَوْ عَيْنٌ بَصِيرَةٌ.

قَوْلُهُ: (وُصِفَتْ بِالْبَصَارَةِ عَلَىٰ الْمَجَازِ)، هَذَا يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، أَوْ اسْتِعَارَةً مَكْنِيَّةً، كَمَا فِي الْآيَةِ الْمُسْتَشْهَدِ بِهَا. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «﴿إِلَاسْنُنْ﴾: مُبْتَدَأٌ، وَ﴿بَصِيرَةٌ﴾: خَبَرُهُ، وَ﴿عَلَىٰ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْخَبَرِ. وَالتَّائِيثُ لِلْمُبَالَغَةِ، أَيْ: بَصِيرٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ، أَوْ عَلَىٰ الْمَعْنَى، أَيْ: حُجَّةٌ بَصِيرَةٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ، وَنُسِبَ الْإِبْصَارُ إِلَىٰ الْحُجَّةِ عَلَىٰ أَنَّهَا دَالَةٌ. وَقِيلَ: بَصِيرَةٌ هُنَا مَصْدَرٌ، أَيْ: ذُو بَصِيرَةٍ، وَلَا يَصَحُّ إِلَّا عَلَىٰ التَّيْنِ»^(١).

قَوْلُهُ: (أَوْ عَيْنٌ بَصِيرَةٌ)، وَفِي الْأَوَّلِ: ﴿بَصِيرَةٌ﴾ خَبَرٌ عَنْ ﴿إِلَاسْنُنْ﴾، وَعَلَى الثَّانِي: يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ ﴿بَصِيرَةٌ﴾ مُبْتَدَأٌ، وَخَبَرُهُ ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ، كَقَوْلِهِ: زَيْدٌ عَلَىٰ رَأْسِهِ عِمَامَةٌ. وَالبَصِيرَةُ عَلَىٰ هَذَا الْوَجْهِ: الْمَلِكُ الْمُوَكَّلُ، أَوْ جَوَارِحُهُ. وَيُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ «عَيْنٌ بَصِيرَةٌ» خَبَرًا، وَيَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ: «وَالْمَعْنَى» بِالْوَجْهِينِ. وَفِي قَوْلِهِ: «عَيْنٌ بَصِيرَةٌ» تَجْرِيدٌ، جُرِّدَ مِنَ الْإِنْسَانِ عَيْنٌ، أَيْ: جَاسُوسٌ ذُو بَصِيرَةٍ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «فَفِيهِ مَا يُجْزَىٰ عَنِ الْإِنْبَاءِ». وَالضَّمِيرُ فِي «عَلَيْهَا» لِلنَّفْسِ وَإِنْ لَمْ يَجْرَ لها ذِكْرٌ، وَلِذَلِكَ قَالَ: «بِمَا عَمِلَتْ».

(١) «التبيين في إعراب القرآن» (٢: ١٢٥٤) للعكبري.

والمعنى أنه يُنبأ بأعماله وإن لم يُنبأ، ففيه ما يُجزى عن الإنباء؛ لأنه شاهدٌ عليها بما عملت؛ لأن جوارحه تنطق بذلك ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤]. ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ ولو جاء بكلِّ معذرة يعتذر بها عن نفسه ويُجادل عنها. وعن الضحاك: ولو أرخى ستوره، وقال: المعاذير: الستور، واحدها معذار، فإن صحَّ فلائنه يمنع رؤية المحتجب، كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب.

فإن قلت: أليس قياسُ المعذرة أن تُجمع معاذِر لا معاذير؟ قلت: المعاذير ليس بجمع معذرة، إنما هو اسمُ جمع لها، ونحوه: المناكيرُ في المنكر.

[﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانْفَعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْجُوْا لَعَلَّاهُ * وَنَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ ١٦-٢٥]

والضميرُ في ﴿يَوْمَ﴾ للقرآن. وكان رسولُ الله ﷺ إذا لقنَ الوحيَ نازعَ جبريلَ القراءة، ولم يصبر إلى أن يتمها، مسارعةً إلى الحفظِ وخوفاً من أن يتفلت منه،

قوله: (فإن صحَّ، فلائنه يمنع رؤية المحتجب)، قال محيي السنة: «هو قول الضحاك والسدي. وأهل اليمن يُسمون السَّترَ معذاراً، أي: إن أسبل السَّترَ وأغلق الباب ليُخفي ما يعمل، فإن نفسه شاهدةٌ عليه»^(١).

قوله: (المعاذيرُ ليس بجمع معذرة)، قال صاحبُ «الفرائد»: «يمكن أن يقال: الأصل فيه معاذِر، فحصلت الياءُ بإشباع الكسر، وكذا المناكير».

قوله: (إذا لقنَ الوحيَ نازعَ جبريلَ)، روي عن البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، عن ابن عباس، في الآية، قال: «كان النبي ﷺ يُعالجُ من التنزيلِ شدةً، وكان مما يُحركُ به شفتيه، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ». قال: جمعه في صدرك،

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٣)؛ قاله في تفسير الآية (١٥) من سورة المندر.

فَأَمَرَ بِأَنْ يَسْتَنْصِتَ لَهُ مُلْقِيًّا إِلَيْهِ بِقَلْبِهِ وَسَمِعِهِ، حَتَّى يَقْضِيَ إِلَيْهِ وَحْيَهُ، ثُمَّ يُقَفِّيه بِالدراسةِ إِلَى أَنْ يَرَسَّخَ فِيهِ. والمعنى: لَا تَحْرُكْ لِسَانَكَ بِقِرَاءَةِ الْوَحْيِ مَا دَامَ جَبْرِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقْرَأُ. ﴿لَتَعْجَلَ بِهِ﴾ لَتَأْخُذْهُ عَلَى عَجَلَةٍ، وَلِتَلَّا يَتَفَلَّتْ مِنْكَ. ثُمَّ عَلَّلَ النَّهْيَ عَنِ الْعَجَلَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ فِي صَدْرِكَ، وَإِثْبَاتَ قِرَائَتِهِ فِي لِسَانِكَ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ جَعَلَ قِرَاءَةَ جَبْرِيلَ قِرَاءَتَهُ؛ وَالْقُرْآنُ: الْقِرَاءَةُ، ﴿فَإِنِّي قُرْآنُهُ﴾ فَكُنْ مُقَفِّيًا لَهُ فِيهِ وَلَا تُرَاسِلُهُ،

ثُمَّ تَقْرُوهُ، ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَأَنبِئْ قُرْآنَهُ﴾. قَالَ: فَاسْتَمِعْ وَأَنْصِتْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَاهُ، قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ اسْتَمَعَ، فَإِذَا انْطَلَقَ قَرَأَهُ كَمَا أَقْرَأُ^(١). وَفِي رِوَايَةٍ: كَمَا وَعَدَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

قَوْلُهُ: (وَالْقُرْآنُ: الْقِرَاءَةُ)، الرَّاعِبُ: «الْقُرْآنُ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ كُرْجَحَان، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَأَنبِئْ قُرْآنَهُ»^(٢)، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِذَا جَمَعْنَاهُ وَأَثْبَتْنَاهُ فِي صَدْرِكَ فَاعْمَلْ بِهِ. وَقَدْ خُصَّ بِالْكِتَابِ الْمُنْزَلِ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ، وَصَارَ لَهُ كَالْعِلْمِ. قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: تَسْمِيَةُ هَذَا الْكِتَابِ قُرْآنًا مِنْ بَيْنِ كُتُبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَكُونَهُ جَامِعًا لَشُمُورِ كُتُبِهِ، بَلْ لِحَمْعِهِ ثَمَرَةٌ جَمِيعِ الْعُلُومِ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَتَقْصِصْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ١١]، وَقَوْلِهِ: ﴿نَبَيِّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٢٧]^(٣).

قَوْلُهُ: (وَلَا تُرَاسِلُهُ)، أَي: لَا تَكُنْ رَسِيلاً لَهُ. الْأَسَاسُ: «هُوَ رَسِيلُهُ فِي الْغَنَاءِ، أَي: يُبَارِيهِ فِي إِرْسَالِهِ. قِيلَ: رَسِيلُ الرَّجُلِ: الَّذِي يُرَاسِلُهُ فِي نِضَالٍ أَوْ غَيْرِهِ».

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥)، وَمُسْلِمٌ (٤٤٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٣٢٩)، وَالنَّسَائِيُّ (٩٣٥).

(٢) الْآيَتَانِ (١٧-١٨) مِنْ سُورَةِ الْقِيَامَةِ، وَبَعْدَهُمَا فِي (ف): «قَالَ: فَاسْتَمِعْ وَأَنْصِتْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ نَقْرَأَهُ»، وَلَيْسَ فِي «مَفْرَدَاتِ الْقُرْآنِ».

(٣) «مَفْرَدَاتِ الْقُرْآنِ»، ص ٦٦٨، ٦٦٩.

وَمَا مِنْ نَفْسٍ أَنْ لَا يَبْقَىٰ غَيْرَ مَحْفُوظٍ، فَنَحْنُ فِي ضَمَانٍ تَحْفِظِهِ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ إِذَا أَشْكََلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ مَعَانِيهِ، كَأَنَّهُ كَانَ يَعْجَلُ فِي الْحِفْظِ وَالسُّؤَالِ عَنِ الْمَعْنَى جَمِيعاً، كَمَا تَرَىٰ بَعْضَ الْحَرَاصِ عَلَى الْعِلْمِ؛ وَنَحْوَهُ ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ [طه: ١١٤]، ﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَادَةِ الْعَجَلَةِ وَإِنْكَارٌ لَهَا عَلَيْهِ، وَحَثٌّ عَلَى الْأَنَاءِ وَالتَّوَدُّةِ، وَقَدْ بَالِغٌ فِي ذَلِكَ بِاتِّبَاعِهِ قَوْلَهُ: ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ كَأَنَّهُ قَالَ: بَلْ أَنْتُمْ يَا بَنِي آدَمَ، لِأَنَّكُمْ خُلِقْتُمْ مِنْ عَجَلٍ وَطُبِعْتُمْ عَلَيْهِ تَعْجَلُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَمِنْ ثَمَّ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾، وَقُرِئَ بِالْيَاءِ وَهُوَ أَبْلَغُ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [القيامة: ١٦] إِلَى آخِرِهِ، بِذِكْرِ

القيامة؟

قُلْتُ: اتِّصَالُهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلُصِ مِنْهُ إِلَى التَّوْبِخِ بِحُبِّ الْعَاجِلَةِ، وَتَرْكِ الْإِهْتِمَامِ بِالْآخِرَةِ. الْوَجْهُ: عِبَارَةٌ عَنِ الْجُمْلَةِ، وَالنَّاصِرَةُ: مَنْ نَصَرَ النِّعَمِ ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ تَنْظُرُ إِلَى رَبِّهَا خَاصَّةً لَا تَنْظُرُ إِلَى غَيْرِهِ، وَهَذَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ،

قَوْلُهُ: (وَمَا مِنْ نَفْسٍ أَنْ لَا يَبْقَىٰ غَيْرَ مَحْفُوظٍ)، الْجَوْهَرِيُّ: «طَأْمَنْتُ مِنْهُ: سَكَنْتُ».

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ بِالْيَاءِ)، نَافِعٌ وَالْكَوْفِيُّونَ: تُحِبُّونَ وَتَذَرُونَ، فِيهِمَا بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ، وَالْبَاقُونَ بِالْيَاءِ. وَكَوْنُهُ أَبْلَغُ، لِلْإِلْتِفَاتِ بَعْدَ تَعْمِيمِ الْخِطَابِ؛ قَالَ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، ثُمَّ عَمَّ وَقَالَ: ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، وَعَلَى الْغَيْبَةِ: يُغْنِي مِنْ شَأْنِ بَنِي آدَمَ الْعَجَلَةَ.

قَوْلُهُ: (اتِّصَالُهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلُصِ^(١) مِنْهُ، إِلَى التَّوْبِخِ بِحُبِّ الْعَاجِلَةِ وَتَرْكِ الْإِهْتِمَامِ بِالْآخِرَةِ)، فَإِنْ قُلْتَ: جَوَابُهُ غَيْرُ مُطَابِقٍ لِلسُّؤَالِ: سَأَلَ عَنِ كَيْفِيَّةِ اتِّصَالِ ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ بِذِكْرِ الْقِيَامَةِ، وَأَجَابَ عَنْ سَبَبِ اتِّصَالِهَا حَيْثُ قَالَ: اتِّصَالُهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلُصِ^(٢) مِنْهُ.

(١) فِي (ح) وَ(ف): «التَّخْلُصُ»، وَسَقَطَ مِنْ (ط).

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «التَّخْلُصُ».

قلت: الجواب من بليغ الكلام وفصيحته، لأنه منطبق على الجواب مع فوائد أخرى، وهو على أسلوب سؤال الكفرة لمؤمني قوم صالح عليه السلام: ﴿أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ؟ قَالُوا إِنَّا بِكَ أَرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٥]. أي: إرساله أمر معلوم مكشوف لا كلام فيه، وإنما الكلام في وجوب الإيمان به. يعني: اتصاله به أمر ظاهر، إنما السؤال عن اتصال هذا التوبيخ، وهو ﴿كَلَّابٌ مُّجِبُونَ الْعَاجِلَةَ﴾، بحديث يوم القيامة.

وختلاصة الجواب، أن اتصال الثاني بالأول من جهة أن يتخلص منه إلى الكلام الثالث. والتخلص هو الانتقال من نوع كلام إلى آخر برابطة مناسبة لها، ولو لم تكن الرابطة مشتملة على معنى الكلامين لم تصلح للربط. والذي يشتمل عليه الكلام الأول والثاني والثالث من المعنى، هو الاهتمام بعاجل الأمر دون الآجل منه، وهذا المعنى في الكلام الثالث ظاهر.

أما في الأول^(١)، فكما سبق في تفسير قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾، على أن يكون إضراباً لما سبق إلى موجب؛ لأن من اشتغل بِلذاتِ هذا الأدنى، لا يريد الآجل ولا يؤثره عليها^(٢)، كأنه قيل: انظر إلى هؤلاء عظيم ما ارتكبوه، حيث آثروا الحياة الدنيا على نعيم العقبى، واعتبر من حالهم، ولا تقتف^(٣) آثارهم، بأن تهتم بعاجل الحال، وتستعجل في أخذ القرآن، وتنازع جبريل في القراءة خوفاً من فواتها، ولا تنظر إلى أجلها، لأننا ضمنت أن نحفظه عليك: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، وتكلفنا جمعه وقرآته، ثم عم الخطاب بقوله: ﴿كَلَّابٌ مُّجِبُونَ الْعَاجِلَةَ﴾، أي: بل أنتم يا بني آدم، لأنكم خلقتهم من عجل تعجلون في كل شيء، ومن ثم تجبون العاجلة وتذرون الآخرة.

(١) في (ف): «الأول والثاني والثالث».

(٢) الضمير يعود على «الذات».

(٣) في (ح): «ولا تقتف».

وأما كيفية التخلص، فهو أنه عز وجل، لما ساق حديث القيامة، وكان حديثاً متضمناً للمعنى المذكور، عَنْ بَجْنَابِهِ الْأَقْدَسِ^(١) حديث آخر لِنَبِيِّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وهو عادته من الْعَجَلَةِ، فَأَرَادَ أَنْ يَرُدَّعَهُ وَيُنْكَرَ عَلَى وَجْهِهِ لَا يُوحِشُهُ وَلَا يَنْفُرُهُ، قَالَ: ﴿كَلَّا بَلْ يُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا﴾ رَدُّعٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَادَةِ^(٢) الْعَجَلَةِ، وَإِنْكَارٌ لَهَا عَلَيْهِ. وَلَا يَبْعُدُ ذَلِكَ، لِأَنَّ تَنْزِيلَ الْآيَاتِ مُوزَعاً عَلَى الْأَوْقَاتِ، لِقَمْعِ صِفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ عَنْهُ حَالاً غَبَّ حَالٍ، تَأْدِيبٌ مِنَ اللَّهِ لِحَبِيبِهِ، رَحْمَةً خَاصَّةً لَهُ وَعَامَّةً لِأُمَّتِهِ، لِيَكُونَ خُلُقُهُ الْقِرَآنَ؛ فَوَسَطَ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ حَدِيثَ عَجَلَتِهِ، وَقَلَّةَ أَثَابَتِهِ عِنْدَ نُزُولِ الْقِرَآنِ، لِيَكُونَ كَالْتَّمَهِيدِ^(٣) لِهَذَا الرَّدِّعِ الْفُطَيْعِ وَالْإِنْكَارِ الْهَائِلِ؛ اللَّهُ دَرُّ الْمَصْنُفِ وَلَطِيفُ عِبَارَاتِهِ وَدَقِيقُ إِشَارَاتِهِ!

وقريب مما ذكرنا قول الإمام: «إِنَّهُ تَعَالَى نَقَلَ عَنِ الْكَفَّارِ أَنَّهُمْ يُحِبُّونَ السَّعَادَةَ الْعَاجِلَةَ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾، وَيَبِينُ أَنَّ التَّعَجُّيلَ مَذْمُومٌ مُطْلَقاً، حَتَّى التَّعَجُّيلُ فِي أُمُورِ الدِّينِ، فَقَالَ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، وَقَالَ فِي آخِرِ الْآيَةِ: ﴿كَلَّا بَلْ يُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾»^(٤).

أقول قولاً إِنْ أَصَابَ فَمِنْ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِيضِ كَرَمِهِ، وَإِلَّا فَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ: إِنْ قَوْلُهُ: ﴿كَلَّا بَلْ يُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾، أَيْ: يُقَالُ لِلْإِنْسَانِ عِنْدَ إِلْقَاءِ مَعَاذِيرِهِ: كَلَّا، إِنْ أَعْذَرَكَ غَيْرُ مَسْمُوعَةٍ، لَا نَكَ فَجَرْتَ وَفَسَقْتَ، وَظَنَنْتَ أَنَّكَ تَدُومُ عَلَى فَجُورِكَ، وَأَنْ لَا حَشَرَ وَلَا عِقَابَ، وَذَلِكَ مِنْ حَبْكَ الْعَاجِلَةِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآخِرَةِ، وَكَانَ مِنْ عَادَتِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، إِذَا لُقِيَ الْوَحْيَ، أَنْ يَنَازِعَ جَبْرِيلَ الْقِرَاءَةَ وَيَتَعَجَّلَ فِيهَا، وَقَدْ اتَّفَقَ عِنْدَ التَّلَقُّينِ بِالْآيَاتِ السَّابِقَةِ، مَا جَرَتْ بِهِ عَادَتُهُ مِنَ الْعَجَلَةِ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾، أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، بِتَأْدِيبِهِ فِي أَخْذِ الْقِرَاءَةِ، وَأَلْقَى إِلَيْهِ تِلْكَ

(١) فِي (ج) وَ(ف): «عَنِ الْجَنَابِ الْأَقْدَسِ».

(٢) فِي (ج) وَ(ف): «عَادَتُهُ».

(٣) فِي (ف): «كَالْتَّمَهِيدِ».

(٤) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٩٦، ١٩٧)؛ قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (١٦) مِنْ سُورَةِ الْقِيَامَةِ.

ألا ترى إلى قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ [القيامة: ١٢]، ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ [القيامة: ٣٠]، ﴿إِلَىٰ اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣]، ﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨]، ﴿وَالِيَهُ تَرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]، ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]، كيف دَلَّ فيها التقديم على معنى الاختصاص؟! ومعلوم أنهم ينظرون إلى أشياء لا يُحيطُ بها الحُضر، ولا تدخل تحت العدد في مُحْشَرٍ يَجْتَمِعُ فيه الخلائقُ كُلُّهم، فإن المؤمنين نظارة ذلك اليوم لأنهم الآمنون الذين لا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون، فاختصاصه بنظرهم إليه لو كان منظوراً إليه مُحال، فوجب حملُه على معنى يصحُّ معه الاختصاص،

الكلمات، ثم عاد إلى إتمام ما بُدئ به بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾. مثاله الشيخ إذا لقن درساً تلميذه وألقى فصلاً، ويراها^(١) في أثناء ذلك يستعجل ويضطرب، فيقول له: لا تعجل، فإني إذا فرغت إن كان لك إشكالٌ أزيله، أو تخافُ فوتاً فإني أكرّر لك حتى أحفظك، ثم يأخذ الشيخ في كلامه ويؤتمه. وقراءة «يُحِبُّونَ» بالياء، صريحٌ في أنّ الكلام مع الإنسان، ولا يتعدى إلى غيره^(٢).

وقال القاضي: «قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ اعتراض، بما يؤكّد التوبيخ على حُبِّ العاجلة، لأنَّ العجلة إذا كانت مذمومةً فيها^(٣) هو أهمُّ الأمور وأصل الدين، فكيف بها في غيره؟ وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي: بيان ما أشكل عليك من معانيه، دليلٌ على جواز تأخير البيان من وقت الخطاب»^(٤).

قوله: (مُحال). خبر لقوله: «اختصاصه بنظرهم إليه»، وقوله: «لو كان منظوراً إليه» جملة معترضة، وقوله: «فوجب حملُه» جزاء شرط محذوف، يعني أنا لو فرضنا أنه تعالى منظورٌ إليه مع أنّ العقل يأباه، فإنَّ اللفظ أيضاً لا يساعدُ عليه. يعني: دَلَّ تقديم قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ على

(١) في (ط): «يرى»، ولعل صوابه ما أثبتناه.

(٢) من قوله: «أقول قولاً إن أصاب فمن لطف الله» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح) و(ف).

(٣) في (ف): «فيها».

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٢) للبيضاوي.

قوله: ﴿نَاطِرَةٌ﴾ على الاختصاص، ولا بُدَّ من حمله على معنى يصح معه الاختصاص، فإذا حملناه على الحقيقة، وهي النظر إلى وجهه الكريم، لا يستقيم المعنى؛ لأنَّ المنظور إليه حينئذٍ أشياء لا يحيط بها الوصف، فإذا كان كذلك يجب أن يُحمل على المجاز، وهو التوقع والرجاء وهو صحيح، لأنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة حينئذٍ من غيره.

وأجاب صاحب «التقريب»: «إنما خصَّ به»^(١) مع أنهم ناظرون إلى أشياء، لأنَّ نظرهم إلى وجهه الكريم يُبين النظر، فذلك النظر يختصُّ به.

وقال صاحب «الفرائد»^(٢): «استدلَّ له ضعيف، لاحتمال أن يكون المراد: أن رؤيتك نعمة زائدة على النعمة منك، ولا يلزم من الاختصاص اللازم من التقديم، أن لا ينظروا يومئذٍ إلَّا إلى الله، بل يلزم أن لا ينظروا يومئذٍ إذا رأوا الله عزَّ وجلَّ في ذلك اليوم إلى شيء غيره، ولأنَّ التوقع الذي ذُكر لا يختصُّ^(٣) بذلك اليوم، ولأنَّ المقام مقام الوعد^(٤) والجزاء الحسن، فلا يليق ما ذكر. وكيف وقد نُقل عن النبي ﷺ، أنه قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله عزَّ وجلَّ: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وُجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحبَّ إليهم من النظر إلى ربهم»^(٥).

وقلت: الحديث أخرجه مسلمٌ والترمذيُّ عن صهيب. وكيف يستبعد هذا، والعارفون^(٦) في الدنيا ربَّما استغرقوا في بحار الحب، بحيث لم يلتفتوا إلى الكون؟ وذلك في مقام^(٧) الغرق،

(١) في (ف): «حصل» بدل «خصَّ به».

(٢) في (ح): «التقريب».

(٣) في (ط): «يختصُّ».

(٤) في (ف): «الوعد».

(٥) أخرجه مسلم (١٨١)، والترمذي (٢٥٥٢).

(٦) في (ح): «والعارفون».

(٧) في (ف): «مكان».

وهو أنشدُ مسالكِ الالتفاتِ مِنَ القلبِ، باستيلاءِ أنوارِ الكشفِ عليه قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا، قال:

فلَمَّا استَبَانَ الصُّبْحُ أَدْرَجَ ضَوْؤُهُ بِاسْفَارِهِ أَنْوَارَ ضَوْءِ الْكَوَاكِبِ
تَجَرَّعَهُمْ كَأَسَا لَوْ ابْتَلَى اللَّطْفُ بِتَجْرِيعِهِ، طَارَتْ كَأَسْرَعَ ذَاهِبِ

أنشدَهما صاحبُ «الرسالة»^(١).

وقال الإمام: «لا يمكنُ حملُ النظرِ على الانتظارِ، لأنَّ لَذَّةَ الانتظارِ مع يقينِ الوقوعِ
حاصلةٌ في الدنيا، ولا بُدَّ أنْ يحصلَ في الآخرةِ شيءٌ أَزِيدَ منه في معرضِ التَّغْيِبِ في الآخرةِ،
وليس ذلك إلا النَّظَرُ إلى وجهِهِ الكريمِ»^(٢).

وقلتُ: استدلالُهُ بالتقديمِ ضعيفٌ، إذ ليس كُلُّ تقديمٍ مفيداً للاختصاصِ، بل يكونُ
لمجردِ الاهتمامِ، مع أنَّ الحديثَ الذي رَوِيَنَاهُ مُؤَدَّنٌ بِهِ، وهو قوله: «فَمَا أُعْطُوا شَيْئاً أَحَبَّ إِلَيْهِمْ
مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ»، وحديثُ جابرٍ «فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ، وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنَ
النَّعِيمِ مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ، حَتَّى يَحْتَجِبَ عَنْهُمْ»، رواه ابن ماجه^(٣)، أو لرعايةِ الفواصلِ،
والفاصلةُ: نَاضِرَةٌ، بِاسِرَةٍ، فَاقِرَةٌ، مع أنَّ النَظْمَ لَا يُسَاعِدُ إِلَّا عَلَى الرُّؤْيَةِ. قال أبو البقاء:
﴿وُجُوهٌ﴾: مبتدأ، و﴿نَاضِرَةٌ﴾ خبرُهُ. وَجَّازَ الْإِبْتِدَاءُ بِالنَّكْرَةِ لِحَصُولِ الْفَائِدَةِ، و﴿يَوْمِيذٍ﴾ ظرفٌ
للخبرِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ مُحْذَوْفاً، أَي: ثُمَّ وَجُوهٌ، و﴿نَاضِرَةٌ﴾ صفةٌ^(٤). يعني: كيف يَلَكُّ
العَيْشُ فِي الدُّنْيَا، وَثُمَّ مَا ذَكَرَ.

وتَحْرِيرُهُ: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ رِذْوَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾، عَقَّبَ ذَلِكَ بَيَانَ
حُسْنِ عَاقِبَةِ حُبِّ الْآخِرَةِ، وَسَوْءِ مَغْبَةِ حُبِّ الْعَاجِلَةِ. يعني: كيف يَذَرُ الْعَاقِلُ مِثْلَ تِلْكَ

(١) انظر: «الرسالة القشيرية» للقسري، ص ٧٦. ولم أهتمدِ إلى قائلها.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢٠٢، ٢٠٣)؛ قاله في تفسير الآية (٢٣) من سورة القيامة.

(٣) في السنن (١٨٤)، ومن قوله «وحديث جابر» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٤) «التبيان» (٢: ١٢٥٤).

والذي يَصْحُ معه أن يكونَ من قولِ الناس: أنا إلى فلانٍ ناظرٌ ما يصنعُ بي، تريدُ معنى التوقُّع والرَّجاء، ومنه قولُ القائل:

وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ وَالْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي نَعَمًا

المسرة التي ليس دونها شيءٌ، بدلاً من هذه اللذة الخسيسة الدنيئة؟ أم كيف يُنْصَرُ وجهه بهذا السرور، ووراء ذلك البُسور؟ وأما الانتظارُ الذي ذكَّره، فهو معدودٌ من جُملة قولهم: الانتظارُ موتٌ أحمر.

ومَّا يُنْصَرُ مذهبُ أهلِ السنَّةِ تفسيرُ أعلمِ البرية، على ما روينا عن الإمامِ أحمدَ بن حنبلٍ والترمذي، عن ابنِ عمرَ رضي الله عنه، أنَّ رسولَ الله ﷺ، قال: «إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً، لَمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَنَعِيمِهِ وَخَدِيمِهِ وَسُرُورِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِي تَائِبَةً﴾ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾»^(١).
ورُوِيَ أَنَّهُ سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ مَنْ قَالَ: إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا نَاطِرَةً؟ فَقَالَ: كَذَبٌ^(٢)، لَوْ كَانَ هَذَا صَحِيحًا لَمَا أَغَاطَ الْكَفَّارَ بِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]. وروى السُّلَمِيُّ عَنْ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ: «لَوْ لَمْ يَكُنْ لِأَهْلِ الْمَعْرِفَةِ^(٣) سُرُورٌ، إِلَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِي تَائِبَةً﴾ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً»، لَاقْتَفَوْا بِهِ. وَأَيُّ سُرُورٍ أَتَمُّ مِنْ وَصُولِ الْمَحَبِّ إِلَى حَبِيبِهِ، وَالْعَارِفِ إِلَى مَعْرُوفِهِ؟»^(٤).

قوله: (وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ) البيت^(٥)، «مِنْ» - فِي قَوْلِهِ: «مِنْ مَلِكٍ» -: تَجْرِيدِيَّةٌ. قَوْلُهُ: «وَالْبَحْرُ دُونَكَ»: مُعْتَرِضَةٌ، يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: الْبَحْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْبَحْرَ

(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٥٣١٧)، والترمذي (٢٥٥٣).

(٢) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» (٥٦٦٣ - ١١ / ٣٥٨٤ - ٣٥٨٥) للإمام الطيبي.

(٣) في (ط): «المغفرة».

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ٣٦٢) للسُّلَمِيِّ.

(٥) ينسب إلى جميل بن معمر، ولم أقف عليه في «ديوانه».

وَسَمِعْتُ سَرَوِيَّةً مُسْتَجِدِيَّةً بِمَكَّةَ وَقَتَ الظَّهِيرِ حِينَ يُغْلَقُ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ، وَيَأْوُونَ إِلَى مَقَائِلِهِمْ، تَقُولُ: عُمَيْتِي نُؤَيِّظُكَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّعُونَ النِّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ، كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا لَا يَخْشَوْنَ وَلَا يَرْجُونَ إِلَّا إِيَّاهُ. وَالبَاسِرُ: الشَّدِيدُ الْعُبُوسُ، وَالبَاسِلُ: أَشَدُّ مِنْهُ، وَلَكِنَّهُ غَلَبَ فِي الشُّجَاعِ إِذَا اشْتَدَّ كُلُّوْحُهُ. ﴿تَنْظُرُ﴾ تَتَوَقَّعُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فِعْلٌ هُوَ فِي شِدَّتِهِ وَفِظَاعَتِهِ ﴿فَافِرَةٌ﴾ دَاهِيَةٌ تَقْصِمُ فَقَارَ الظَّهْرِ، كَمَا تَوَقَّعَتِ الْوَجُوهُ النَّاظِرَةُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا كُلُّ خَيْرٍ.

[﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ * إِلَى رَيْكِ﴾]

يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٢٦-٣٠﴾

أَقْلَ مِنْكَ فِي الْجُودِ، وَحِينَئِذٍ لَا يَصِلُحُ لِلْإِسْتِشْهَادِ، وَهَذَا أَرْجَحُ، قَالَ السَّجَّادُ وَنَدِي: «وَلَا حُجَّةَ لَهُمْ فِي الشَّعْرِ، لِأَنَّ النَّظَرَ بِمَعْنَى التَّأَمُّلِ، لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ، وَلِذَلِكَ قَالَ: زِدْتَنِي نِعَمًا».

وَقَالَ الْقَاضِي: «النَّظَرُ فِي الْبَيْتِ بِمَعْنَى السُّؤَالِ، فَإِنَّ الْإِنْتَظَارَ لَا يَسْتَوْجِبُ الْعَطَاءَ، وَلِأَنَّ النَّظَرَ بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ لَا يُعْدَى بِ «إِلَى»، عَلَى أَنَّ الْإِنْتَظَارَ لَا يُسْنَدُ إِلَى الْوَجْهِ»^(١).

قَوْلُهُ: (سَمِعْتُ^(٢) سَرَوِيَّةً^(٣))، النِّهَايَةُ: «السَّرُّوُ مُحَلَّةٌ فِي خَيْرٍ». مُسْتَجِدِيَّةٌ: مُسْتَعْتَبِيَّةٌ، سَائِلَةٌ.

قَوْلُهُ: (كَمَا تَوَقَّعَتِ الْوَجُوهُ النَّاظِرَةُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا كُلُّ خَيْرٍ)، يُرِيدُ: دَلَّ مَعْنَى التَّقَابُلِ بَيْنَ الْفَقْرَتَيْنِ، يَعْنِي: نَازِرَةٌ وَتَنْظُرُ، عَلَى مَعْنَى التَّوَقُّعِ، وَحُمِلَ النَّظَرُ عَلَيْهِ. وَقُلْتُ: الظَّنُّ هَاهُنَا بِمَعْنَى الْيَقِينِ، لِأَنَّ الْكَافِرَ لَا يَتَوَقَّعُ الشَّرَّ حِينَئِذٍ، بَلْ يَتَيَقَّنُهُ عَيْنَ الْيَقِينِ، وَلِأَنَّ الْفَاقِرَةَ هِيَ الدَّاهِيَةُ، فَلَا تُقَابِلُ إِلَّا بِمَا يَنْتَهِي غَايَةُ النِّعْمَةِ، وَلَيْسَ وَرَاءَ النَّظَرِ نِعْمَةٌ، رَزَقَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا تَرَجَّوْهُ الْآنَ بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٣) بتصرف.

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «وَسَمِعْتُ»، وَلَعَلَّهُ مِنْ بَابِ الْإِخْتِصَارِ.

(٣) فِي (ح): «سَرُورٌ»، وَفِي الْمَوْضِعِ الثَّانِي: «السَّرُورُ».

﴿لَا رَدْعَ عَنْ إِثَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: ارْتَدِعُوا عَنْ ذَلِكَ، وَتَنَبَّهُوا عَلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ مِنَ الْمَوْتِ الَّذِي عِنْدَهُ تَنْقَطِعُ الْعَاجِلَةُ عَنْكُمْ، وَتَنْتَقِلُونَ إِلَى الْآجِلَةِ الَّتِي تَبْقُونَ فِيهَا مُخْلِدينَ. وَالضَّمِيرُ فِي ﴿بَلَقَتْ﴾ لِلنَّفْسِ وَإِنْ لَمْ يَجْرَ لَهَا ذِكْرٌ، لِأَنَّ الْكَلَامَ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ يَدُلُّ عَلَيْهَا، كَمَا قَالَ حَاتِمُ:

أَمَاوِيٌّ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَ جَتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

وتقول العربُ: أُرْسِلَتْ، يُرِيدُونَ: جَاءَ الْمَطَرُ، وَلَا تَكَادُ تَسْمَعُهُمْ يَذْكُرُونَ السَّمَاءَ. ﴿الْتَرَاقَى﴾ الْعِظَامَ الْمَكْتَنَفَةَ لِشَجَرَةِ النَّحْرِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ؛ ذَكَرَهُمْ صَعُوبَةُ الْمَوْتِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ مَرَاكِحِ الْآخِرَةِ حِينَ تَبْلُغُ الرُّوحُ التَّرَاقِي، وَدَنَا زُهْوقُهَا، وَقَالَ حَاضِرُ وَصَاحِبِهَا وَهُوَ الْمُحْتَضِرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ أَتَيْكُمْ يَرْقِيهِ مِمَّا بِهِ؟

قوله: (أَمَاوِيٌّ مَا يُغْنِي) البيت (١)، مَآوِي: اسْمُ امْرَأَةٍ، شُبِّهَتْ بِالْمَاءِ لَصَفَائِهَا، وَالنِّسْبَةُ إِلَى الْمَاءِ: مَآوِيٌّ وَمَآئِيٌّ، كَمَا يُقَالُ: كَسَاوِيٌّ وَكَسَائِيٌّ. وَهِيَ مَآوِيَّةُ بِنْتُ عَفْزَرَ، وَكَانَتْ مَلِكَةً وَهِيَ تَحْتَ حَاتِمِ الْحَشْرِجَةِ: الْعَرُغْرَةُ عِنْدَ الْمَوْتِ، وَالثَّرَاءُ (٢): الْغِنَى وَالثَّرْوَةُ، وَالضَّمِيرُ فِي «حَشَرَ جَتَ» لِلنَّفْسِ.

قوله: (لِشَجَرَةِ النَّحْرِ)، الْجَوْهَرِي: «الشَّجَرَةُ بِالضَّمِّ: ثُقْرَةٌ (٣) النَّحْرِ الَّتِي بَيْنَ الثُّرُوتَيْنِ».

قوله: (وَقَالَ حَاضِرُ وَصَاحِبِهَا)، تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾، أَيُّ: الْقَائِلُونَ هُمُ الَّذِينَ حَضَرُوا صَاحِبَ الرُّوحِ الَّتِي تُزْهَقُ، يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: مَنْ رَاقٍ؟ أَيُّ: أَتَيْكُمْ يَرْقِيهِ رُقِيَّةٌ مِمَّا بِهِ؟ فَقَوْلُهُ: «بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ» بَدَلٌ مِنْ «حَاضِرُ وَصَاحِبِهَا»، وَقَوْلُهُ: «وَهُوَ الْمُحْتَضِرُ» اعْتِرَاضٌ بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْمُبْدَلِ، تَفْسِيرُ «لِصَاحِبِهَا»، وَ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ مَقُولٌ لِقَوْلِهِ «قَالَ».

(١) من قصيدة للشاعر حاتم الطائي مطلعها:

أَمَاوِيٌّ قَدْ طَالَ التَّجَنُّبُ وَالْهَجْرُ وَقَدْ عَدَرْتَنِي مِنْ طَلَابِكُمُ الْعُدْرُ

انظر: «ديوانه»، ص ٥٠.

(٢) في (ف): «والثرى».

(٣) في (ف): «ثُقرة».

وقيل: هو من كلام ملائكة الموت: أَيُّكُمْ يَرْقِيْ بَروحه؟ ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ ﴿وَلَقَدْ﴾ المحتَضِرُ ﴿أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ أَنَّ هَذَا الَّذِي نَزَلَ بِهِ هُوَ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ ﴿وَالْفَتَى﴾ سَاقُهُ بِسَاقِهِ وَالتَّوْتُ عَلَيْهَا عِنْدَ عِلَازِ الْمَوْتِ. وَعَنْ قَتَادَةَ: أَيُّ: مَاتَتْ رِجْلَاهُ فَلَا تَحْمِلَانِهِ، وَقَدْ كَانَ عَلَيْهِمَا جَوَالًا. وَقِيلَ: شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ إِقْبَالِ الْآخِرَةِ، عَلَى أَنَّ السَّاقَ مَثَلٌ فِي الشِدَّةِ. وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: هُمَا سَاقَاهُ حِينَ تُلْفَانِ فِي أَكْفَانِهِ ﴿الْمَسَاقُ﴾ أَيُّ: يُسَاقُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى حُكْمِهِ.

[﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى * ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى * أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى * ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى﴾ ٣١-٣٥]

﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ يَعْنِي: الْإِنْسَانُ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنَّنِى نَجْمَعُ عِظَامَهُ﴾ [القيامة: ٣]، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]،

قَوْلُهُ: (عِلَازِ الْمَوْتِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْعِلَازُ: قَلْتُ وَخِفْتُ وَهَلَعْتُ يُصِيبُ الْإِنْسَانَ».

قَوْلُهُ: (عَلَى أَنَّ السَّاقَ مَثَلٌ فِي الشِدَّةِ)، أَيُّ: قِيلَ هَذَا الْقَوْلُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ السَّاقَ عِبَارَةٌ عَنِ الشِدَّةِ.

الرَّاعِبُ: «قِيلَ: أَرَادَ التَّفَافَ الْبَلِيَّةَ بِالْبَلِيَّةِ، نَحْوُ: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢]، مِنْ قَوْلِهِمْ: كَشَفَتِ الْحَرْبُ عَنْ سَاقِهَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الشِدَّةِ، وَهُوَ أَنَّ يَمُوتَ الْوَلَدُ فِي بَطْنِ النَّاqَةِ، فَيَدْخُلُ الْمَذْمَرُ^(١) يَدَهُ فِي رَحِمِهَا، فَيَأْخُذُ بِسَاقِهِ، فَيُخْرِجُهُ. ثُمَّ جُعِلَ لِكُلِّ أَمْرٍ فَطِيعٌ»^(٢).

قَوْلُهُ: ﴿﴿فَلَا صَدَقَ﴾﴾، يَعْنِي: الْإِنْسَانُ، يَرِيدُ أَنَّ فَاعَلَ ﴿فَلَا صَدَقَ﴾، هُوَ الْإِنْسَانُ الْمَذْكُورُ

(١) التذمير: أَنْ يَدْخُلَ الرَّجُلُ يَدَهُ فِي حَيَاءِ النَّاqَةِ لِيَنْظُرَ أَذْكَرَ جَنِينِهَا أَمْ أُنْثَى. انْظُرْ: «الصَّحَاحُ» (٢: ٦٦٥/ ذمَر).

(٢) «مُفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ٤٣٦.

وهو معطوفٌ على ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ٦]، أي: لا يؤمنُ بالبعث، فلا صدقُ بالرسول والقرآن ولا صلّى، ويجوزُ أن يُراد: فلا صدقُ ماله، بمعنى: فلا زكاه. وقيل: نزلت في أبي جهلٍ. ﴿يَتَطَهَّرُ﴾ يتبخر، وأصله: يَتَمَطَّط، أي: يَتَمَدَّد، لأن المتبخرَ يَمُدُّ خُطاه. وقيل: هو من المطأ وهو الظَّهر، لأنه يَلُويه. وفي الحديث: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي الْمُطِيطَاءُ وَخَدَمَتُهُمْ فَارِسَ وَالرُّومَ، فَقَدْ جُعِلَ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ» يعني: كَذَبَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَوَلَّى عَنْهُ وَأَعْرَضَ،

في أولِ السورة عند قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]، لأنه تكررُ للمعنى بعد طولِ الكلام. فعلى هذا، الفاء عطفَتْ هذه الجملة على جُمْلَةٍ قوله: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، تعجباً من حالِ الإنسان. يعني: سألَ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى * وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾، أي: يسأل، وما استعدَّ له إلا ما يوجبُ دَمَارَهُ وَهْلَكَه. وأما قوله: ﴿إِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾، فجوابٌ عن السؤال، وقوله: ﴿لَا تُحْرِكُهُ يَدٌ إِيَّاهُ لِسَانُكَ﴾ يَخْلُصُ إلى ما استطرَدَ من أحوالِ النبي ﷺ؛ أَقْحَمَ الجوابُ بين المعطوفِ والمعطوفِ عليه لشدَّةِ الاهتمام.

قوله: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي الْمُطِيطَاءُ» الحديث، أخرجه الترمذي عن ابنِ عمر، وفي آخره: «سَلَطَ شِرَارُهَا عَلَى خِيَارِهَا»^(١).

النهاية: «المُطِيطَاءُ، بالمد والقصر: مِشْيَةٌ فِيهَا تَبَخَّرَ وَمَدَّ الْيَدَيْنِ، يُقَالُ: مَطَوْتُ وَمَطَطْتُ بِمَعْنَى مَدَدْتُ، وَهِيَ مِنَ الْمَصْغَرَاتِ الَّتِي لَمْ يُسْتَعْمَلْ لَهَا مُكَبَّرٌ».

وقيل: هذا الحديث من دلائلِ النُّبُوَّةِ، لأنه إخبارٌ بالغيبِ وقد وافقَ الواقع؛ فَإِنَّهُمْ لَمَّا فَتَحُوا بِلَادَ فَارِسَ وَالرُّومَ، أَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ وَسَبَّوْا ذُرَارِيَهُمْ فَاسْتَحْدَمُوهُمْ، فَسَلَّطَ اللَّهُ قَتْلَهُ عِثَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى قَتَلُوهُ، ثُمَّ سَلَّطَ بَنِي أُمَيَّةَ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ.

(١) روى الترمذي عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي بِالْمُطِيطَاءِ، وَخَدَمَهَا أَبْنَاءُ الْمُلُوكِ، أَبْنَاءُ فَارِسَ وَالرُّومِ، سَلَّطَ شِرَارُهَا عَلَى خِيَارِهَا». انظر: «سنن الترمذي» (٢٢٦١)، وثمة تمامُ تخريجه.

ثم ذهب إلى قومِهِ يَتَّبِعُ افتخاراً بذلك ﴿أَوَّلُ لَكَ﴾ بمعنى: وَيَلُ لَكَ، وهو دُعاءٌ عليه بأن يليه ما يكره.

[﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُجِئَ الْمَوْتُ ﴿٣٦-٤٠﴾ جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُجِئَ الْمَوْتُ ﴿٣٦-٤٠﴾]

قوله: ﴿﴿أَوَّلُ لَكَ﴾﴾، بمعنى: وَيَلُ لَكَ)، وقال القاضي: «قيل: هو أفعل، من الويل بعد القلب كادني من أدون. وقيل: أصله: أولاك الله ما تكرهه، واللام مزيدة كما في ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]»^(١). قال الواحدي: «هذا تهديد من الله لأبي جهل، والمعنى: وَلَيْكَ المكروه يا أبا جهل وقرب منك»^(٢). وقال محيي السنة: «وقيل: معناه أنك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به، وقيل: هو أفعل، من الولي وهو القرب»^(٣). قال الأصمعي: معناه: قاربه ما يهلكه، قال ثعلب: «لم يقل أحد في ﴿أَوَّلُ﴾ أحسن وأصح مما قاله الأصمعي».

الراغب: ﴿﴿أَوَّلُ لَكَ فَأَوَّلُ﴾﴾: كلمة تهديد وتخويف^(٤)، يُخاطَبُ بها^(٥) من أشرف على هلاك، فيحثُّ بها على التحرز، أو يُخاطَبُ بها من نجا ذليلاً منه فينهى عن مثله ثانياً، وأكثر ما يُستعمل مكرراً، وكأنه حث على تأمل ما يؤول إليه أمره^(٦)، لِيَتَنَبَّهُ للتحرز منه^(٧). وقال في «عُرَّة التنزيل»: «اللفظة مُشْتَقَّةٌ من: وَلِي يَلِي، إذا قَرَّبَ منه قُرْبَ مُجَاوِرٍ، فكأنه قال^(٨): الهلاكُ

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٤) للبيضاوي.

(٢) «الوسيط» (٤: ٣٩٦) للواحدي.

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٦) للبغوي.

(٤) في (ح) و(ف): «تخوِّف»، وفي (ط): «تهدّد وتخوِّف».

(٥) في الأصول الخطية: «به»، في المواضع الثلاثة.

(٦) سقط لفظ «أمره» في (ح) و(ف).

(٧) «مفردات القرآن»، ص ١٠٠.

(٨) في (ح): «على»، وفي (ط) و(ف): «قيل».

﴿فَخَلَقَ﴾ فَقَدَّرَ ﴿مَسْوًى﴾ فَعَدَّلَ ﴿مِنْهُ﴾ مِنَ الْإِنْسَانِ ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ الصَّنْفَيْنِ ﴿أَلَيْسَ﴾ ذَلِكَ ﴿الَّذِي﴾ أَنْشَأَ هَذَا الْإِنْشَاءَ ﴿يَقْدِرُ﴾ عَلَى الْإِعَادَةِ. وَرُوي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ: «سُبْحَانَكَ بلي».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقِيَامَةِ، شَهِدْتُ لَهُ أَنَا وَجَبْرِيلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قَرِيبٌ مِنْكَ قُرْبَ مُجَاوِرٍ^(١) لَكَ، بَلْ هُوَ أَوْلَى وَأَقْرَبُ. وَأَمَّا تَكَرُّرُ اللَّفْظِ^(٢)، فَالْأَوَّلُ يُرَادُ بِهِ الْهَلَاكُ فِي الدُّنْيَا، وَالثَّانِي فِي الْآخِرَى، وَعَلَى هَذَا يُخْرَجُ عَنِ التَّكَرُّرِ [الْمَعْيِيَةِ]^(٣)، فَاعْرِفْهُ^(٤).

قَوْلُهُ: (كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ: «سُبْحَانَكَ بلي»)، عَنْ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ^(٥) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٦).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

* * *

(١) فِي (ح) وَ(ف): «مُجَارٍ».

(٢) سَقَطَ لَفْظُ «الْمَعْيِيَةِ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ وَزِيَادَتُهَا ضَرْوَرِيَّةٌ لِإِبْضَاحِ الْمَعْنَى.

(٣) فَهُوَ غَيْرُ مُعَيَّبٍ إِذَا لَمْ يَتَكَرَّرْ لِمَعْنًى.

(٤) «دُرَّةُ التَّنْزِيلِ وَغُرَّةُ التَّأْوِيلِ» لِلْإِسْكَافِيِّ، ص ٢٩١. وَتَقْدَمُ الْكَلَامُ فِي نِسْبَةِ هَذَا الْكِتَابِ لِلرَّاعِبِ.

(٥) فِي (ح): «أَنَّ».

(٦) انْظُرْ: «سَنَنُ أَبِي دَاوُدَ» (٨٨٤).

سُورَةُ الْإِنْسَانِ مدنية، وهي إحدى وثلاثون آيةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ ١]

﴿هَلْ﴾ بمعنى 'قد' في الاستفهام خاصة، والأصل: أَهْلٌ،

سورةُ الإنسان^(١)

إحدى وثلاثون آية، مكية، وقيل: مدنية^(٢)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي

قوله: ﴿﴿هَلْ﴾﴾ بمعنى 'قَدْ' في الاستفهام خاصة، أي: «هل تُستعملُ في الاستفهام خاصة، وهو بمعنى 'قد'، قال في «المفصل»: «عند سيويه أن 'هل' بمعنى 'قد'، إلا أنهم قد تركوا الألفَ قبلها، لأنها لا تقعُ إلا في الاستفهام»^(٣). قال في «الإقليد»: «هَلْ: ضعيفةٌ في الاستفهام، ألا تراها تحيُّ بمعنى 'قَدْ' كقوله:

أَهْلٌ رَأَوْنا

(١) في (ط): «سورة الدهر».

(٢) قوله: «وقيل مدنية» سقط من (ط).

(٣) «المفصل» للزخشري، ص ٣١٩، وانظر: «الكتاب» (٣: ١٨٩) لسيويه.

بدليل قوله:

أَهْلُ رَأُونَا بَسْفَحِ الْقَاعِ ذِي الْأَكْمِ

فالمعنى: أَقْدَ أَتَى؟ على التقرير والتقريب جميعاً، أي: أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ قَبْلَ زَمَانٍ قَرِيبٍ ﴿حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾.....

فلو كَانَ لِلْإِسْتِفْهَامِ، لَلَزِمَ الْجَمْعُ بَيْنَ حَرْفَيْنِ، وَهُمَا الْهَمْزَةُ وَهَلْ، وَهُوَ مُتَمَتِّعٌ.

وقال ابنُ الحَاجِبِ: «أَصْلُهَا أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى «قَدْ»، فَاقْتَضَتْ وَقُوعَ الْفَعْلِ؛ فَكَمَا لَا يُقَالُ: قَدْ زَيْدًا ضَرَبْتُ، لَا يُقَالُ: هَلْ زَيْدًا ضَرَبْتُ؟»^(١).

قوله: (أَهْلُ رَأُونَا بَسْفَحِ الْقَاعِ ذِي الْأَكْمِ)، أوله:

سائل فوارس يزبوعٍ بَشَدَّتِنَا^(٢)

يُقال: سأل بشيءٍ وعن شيءٍ بمعنى، وهما مِنْ صِلَاتِهِ. بَشَدَّتِنَا، بفتح الشين: بِحَمَلَتِنَا، وَالْأَوَّلَى بِكسْرِها، أي: بِقَوَّتِنَا. يقول: سائل هذه القبيلة حين جُرْنَا^(٣) بجانبِ الْقَاعِ ذِي الرّواي، أي: هل رأوا مِنَّا جُبْنًا^(٤) وضعفًا؟ البيتُ شاذٌّ^(٥).

قوله: (أَقْدَ أَتَى؟ على التقرير)، قال الواحدي: ﴿هَلْ﴾ هاهنا خبرٌ وليس باستفهام^(٦)،

(١) «الإيضاح في شرح المفضل» (٢: ٢٣٩) لابن الحَاجِبِ.

(٢) البيت لزيد الخليل الطائي، من مقطوعة يذكّر فيها وقائعهُ في بني تميم. انظر: «شعر زيد الخليل الطائي»، ص ١٥٥، و«الكشاف» (١١: ٤٤١) للزمخشري.

(٣) في (ح): «حَرَبْنَا».

(٤) في (ف): «خَنَأٌ».

(٥) قال ابن هشام: «الحرف لا يدخل على مثله في المعنى، وقد رأيتُ عن السيرافي أن الرواية الصحيحة: أم هل، وأم هذه منقطعة بمعنى «بل»؛ فلا دليل، ويتقدير ثبوت تلك الرواية فالبيتُ شاذٌّ». «مغني اللبيب» ص ٤٦٢، وانظر: «شرح كتاب سيبويه» (٣: ٥٣) للسيرافي.

(٦) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدي.

أي: كان شيئاً مَنسِياً غيرَ مذكورٍ نُطفةً في الأصلاب، والمرادُ بالإنسان: جنسُ بني آدم،
بدليلِ قوله ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [الإنسان: ٢]؟

قال أبو عبيدة: «مَجَازُهَا: «قَدِ اتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» وليس باستفهام^(١).

قوله: (بدليلِ قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾)، يَعْنِي: تَقَرَّرَ أَنَّ الْاسْمَ الْمَعْرُفَ
باللام، إِذَا أُعِيدَ كَانَ الثَّانِي عَيْنَ الْأَوَّلِ، فَحِينَ أُعِيدَ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ وَيَتَنَبَّأَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ
الجنس^(٢)، لقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾، عُلِمَ أَنَّ السَّابِقَ كَذَلِكَ. وَإِنَّمَا أَرَادَ بِذَلِكَ
الرَّدَّ عَلَى مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَالوَاحِدِيِّ وَغَيْرِهِ^(٣). وَلَعَلَّ
نَظَرَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾؛ فَإِنَّ آدَمَ لَمْ يُخْلَقْ مِنْهَا.

والجوابُ أَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ، أَوْ هُوَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ
حَيًّا * أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٦٦-٦٧]. قَالَ: «فَإِنْ قُلْتُ:
لَمْ جَازَتْ^(٤) إِرَادَةُ الْإِنْسَانِيِّ كُلِّهِمْ، وَكُلُّهُمْ غَيْرُ قَائِلِينَ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَوْجُودَةً
فِيْمَنْ هُوَ مِنْ جَنْسِهِمْ، صَحَّ إِسْنَادُهُ إِلَى جَمِيعِهِمْ»^(٥). وَعَلَيْهِ النَّظْمُ؛ فَإِنَّ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ الثَّانِي مُظْهَرٌ
وُضِعَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِإِفَادَةِ التَّرْقِي، أَيْ كَانَ كَالشَّيْءِ الْمُنْسِيِّ الَّذِي لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ وَلَا يُذْكَرُ،
فَإِنَّمَا قَلْبُنَا فِي الْأَطْوَارِ الْمُتَبَايِنَةِ وَالْأَحْوَالِ الْمُتَخَالِفَةِ، وَجَعَلْنَاهُ مِمَّا يُذْكَرُ فِيهِ وَيُعْتَبَرُ، حَيْثُ

(١) «مجاز القرآن» (٢: ٢٧٩) لأبي عبيدة.

(٢) أي: جنس بني آدم، وفي (ف): «آدم عليه السلام الجنس».

(٣) قال بذلك: جماعة من المفسرين، منهم: قتادة، وسفيان الثوري، والسدي، وعكرمة، انظر: «الجامع
لأحكام القرآن» (١٩: ١١٩) للقرطبي، و«معالم التنزيل» (٨: ٢٨٩) للبغوي، و«زاد المسير» (٤: ٣٧٤)
لابن الجوزي، و«الكشف والبيان» (١٠: ٩٣) للثعلبي.

(٤) في (ف): «جاوزت».

(٥) في تفسير الآيتين (٦٦، ٦٧) من سورة مريم، انظر: «الكشاف» (١٠: ٦٣).

﴿حِينَ مِنَ الدَّهْرِ طَائِفَةٌ مِنَ الزَّمَنِ الطَوِيلِ الْمُمْتَدِّ.

فَإِنْ قُلْتُ: مَا مَحَلُّ ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾؟ قُلْتُ: مَحَلُّهُ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْإِنْسَانِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هَلْ أَتَى عَلَيْهِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ غَيْرَ مَذْكُورٍ. أَوِ الرَّفْعُ عَلَى الْوَصْفِ لـ ﴿حِينَ﴾، كَقَوْلِهِ: ﴿يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: ٣٣]،

جَعَلْنَاهُ مَحَلًّا لِلْمَعْرِفَةِ وَالْعِبَادَةِ، ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾. ثُمَّ فَصَّلَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾، وَبَيَّنَ افْتِرَاقَهُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾، وَقَوْلِهِ: ﴿إِنْ الْآبَتَارَ يَشْرَبُونَ﴾، فَفِيهِ جَمْعٌ وَتَقْسِيمٌ وَتَفْرِيقٌ.

قَوْلُهُ: ﴿حِينَ مِنَ الدَّهْرِ﴾: طَائِفَةٌ مِنَ الزَّمَنِ الطَوِيلِ الْمُمْتَدِّ، الرَّاعِبُ: الدَّهْرُ فِي الْأَصْلِ اسْمٌ لِلْمُدَّةِ الْعَالَمِ مِنْ مَبْدَأِ وجودِهِ إِلَى انْقِضَائِهِ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ﴾، ثُمَّ يُعْبَرُ بِهِ عَنْ كُلِّ مُدَّةٍ، وَهُوَ خِلَافُ الزَّمَانِ، فَإِنَّهُ يَقَعُ عَلَى [الْمُدَّةِ] ^(١) الْقَلِيلَةِ وَالكَثِيرَةِ. وَدَهْرُ فُلَانٍ: مُدَّةُ حَيَاتِهِ. وَمَا رُويَ فِي الْحَدِيثِ: «لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ» ^(٢)، قِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ فَاعِلٌ مَا يُضَافُ إِلَى الدَّهْرِ، فَإِذَا سَبَبْتُمْ الَّذِي تَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ فَاعِلٌ ذَلِكَ فَقَدْ سَبَبْتُمُوهُ. وَقِيلَ: الدَّهْرُ الثَّانِي فِي الْخَبَرِ غَيْرُ ^(٣) الْأَوَّلِ، وَإِنَّمَا هُوَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ، أَيُّ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّاهِرُ، أَيُّ الْمَصْرِفِ الْمُدَبِّرِ وَالْمَقْيُضِ لِمَا يَحْدُثُ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ ^(٤).

قَوْلُهُ: (أَوِ الرَّفْعُ عَلَى الْوَصْفِ لـ ﴿حِينَ﴾)، وَالرَّاجِعُ مَحْذُوفٌ، أَيُّ: لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْئًا، كَمَا أَنَّ تَقْدِيرَ الْآيَةِ ^(٥): لَا يَجْزِي فِيهِ.

(١) لَفْظُ «الْمُدَّةِ» سَقَطَ فِي (ح) وَ(ف).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٢٤٦) هَذَا اللَّفْظَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَانْظُرْ: «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» (٦١٨١).

(٣) فِي (ف): «خَبَرٌ»، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٤) «مُفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ٣١٩، ٣٢٠.

(٥) وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَكُنْأَتَا النَّاسَ انْقَرَاءُ رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: ٣٣].

وعن بعضهم: أنها تُليثُ عنده فقال: ليتها تَمَّت، أراد: ليتَ تلكَ الحالةَ تَمَّت، وهي كونه شيئاً غيرَ مذكورٍ، ولم يُخلَق ولم يُكلَّف.

[﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ٢]

﴿نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ كِبْرَمَةٌ أَعْشَارٍ، وَبُرْدٌ أَكْيَاشٍ، وهي ألفاظٌ مفردةٌ غيرُ جموع، ولذلك وَقَعَتْ صفاتٌ للأفراد. ويُقال أيضاً: نُطْفَةٌ مَشِجٌ، قال الشياخ:
طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتَجَةٍ لَوْفَتِ عَلَى مَشِجٍ سُلَالَتُهُ مَهِينِ

قوله: (وَعَنْ بَعْضِهِمْ: أَنَّهَا تُلِثَتْ عَنْده، فقال: ليتها تَمَّت)، قيل: هو أبو بكرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْه. وفي «الوسيط»: «سَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ^(١) رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ رَجُلًا يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ، فَقَالَ: لَيْتَ ذَلِكَ تَمَّ ^(٢)، يَعْنِي: لَيْتَهُ بَقِيَ عَلَى مَا كَانَ، فَكَانَ لَا يَلِدُ، وَلَا يُيْتَلَى أَوْلَادُهُ» ^(٣).
قوله: (كِبْرَمَةٌ أَعْشَارٍ)، الجوهرية: «الْبُرْمَةُ: الْقِدْرُ، وَبُرْمَةٌ أَعْشَارٌ: إِذَا انْكَسَرَتْ قِطْعًا». قوله: (وَبُرْدٌ أَكْيَاشٍ)، في الحاشية: الْأَكْيَاشُ: ثَوْبٌ يُغْزَلُ غَزْلُهُ مَرَّتَيْنِ، وَهُوَ مِنْ بُرُودِ الْيَمَنِ.
قوله: (طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتَجَةٍ) البيت ^(٤)، أَرْتَجَتِ النَّاقَةُ: إِذَا أَغْلَقَتْ رَحِمَهَا عَلَى الْمَاءِ، يُقَالُ: أَرْتَجَ عَلَيْهِ، إِذَا اسْتَغْلَقَ عَلَيْهِ الْكَلَامُ. وَالْمُرْتَجَةُ الْمُطْبَقَةُ، أَي: أَحْشَاءُ نَاقَةٍ مُرْتَجَةٍ، أَي: طَوْتُ أَحْشَاءَ نَفْسِهَا.

(١) قوله «عمرُ بن الخطاب» سقط من الأصول الخطية.

(٢) في الأصول الخطية: «لم يتم»، وليس بصواب، انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٩) للبخاري.

(٣) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدي. وقال أبو بكر لما قرأ هذه الآية: «ليتها تَمَّت فلا تُبْتَلَى»، أي: ليت المدة التي أتت على آدم لم تكن شيئاً مذكوراً، تَمَّت على ذلك. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» (١٩: ١٢٠) للقرطبي.

(٤) البيت للشياخ بن ضرار الديباني، مطلعها:

كَلَّا يَوْمَئِذٍ طَوَالَةٌ وَصُلٌّ أُرَوِّى
ظَنُّونَ أَنَّ مَطَرُحَ الظَّنَّونِ

انظر: «ديوانه»، ص ٣٢٨.

ولا يصح ﴿أَمْشَاجٌ﴾ أن يكون تكسيراً له، بل هما مثلاً في الأفراد، لوصف المفرد بهما. وَمَشَجَه وَمَرْجَه بمعنى. والمعنى: من نُطفةٍ قد امتزج فيها الماءان. وعن ابن مسعود: هي عُروُقُ النطفة. وعن قتادة: «أَمْشَاجٌ»: ألوانٌ وأطوار، يريد: أنها تكون نُطفةً، ثم عَلَقَةٌ، ثم مُضْغَةٌ ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ في موضع الحال، أي: خَلَقْنَاهُ مُبْتَلِينَ لَهُ، بمعنى: مُرِيدِينَ ابْتِلَاءَهُ، كقولك: مررتُ برجلٍ معه صَقْرٌ صَائِدٌ به غداً، تريد: قاصداً به الصَّيْدَ غداً.....

«سُلَالَتُهُ» مَرْفُوعٌ بـ «مُرْتَجَةٌ»، أي: مُرْتَجَةٌ سُلَالَتُهُ. «عَلَى مَشَجٍ»: الْمَشَجُ: المختلطُ مُحَرَّةٌ فِي بِيَاضٍ، وَكُلُّ لَوْنٍ مِنْ ذَلِكَ مَشَجٌ، وَالْجَمْعُ أَمْشَاجٌ، وَهُوَ سَبُّهُ مَاءِ الرَّجُلِ فِي بِيَاضِهِ، وَمَاءِ الْمَرْأَةِ فِي رِقَّتِهِ وَاصْفَرَارِهِ. وَالسَّلَالَةُ: مَا يَنْسَلُ مِنْ بَيْنِ الْأَصَابِعِ مِنَ الطَّيْنِ، وَمِنْ النُّطْفَةِ مَا يَنْسَلُ وَيَنْدَفِقُ مِنْهَا. مَهِينٌ: [حقير] ^(١) يَصِفُ أَثْنَى قَبْلَتْ ^(٢) مَاءَ الْفَحْلِ وَحَمَلَتْ مِنْهُ، يَقُولُ: طَوْتُ أَحْشَاءِ أُمَعَاءٍ كَأَثَوَابٍ مُرْتَجَةٌ لَوْقَتِ الْوِلَادَةِ، عَلَى نُطْفَةٍ مُخْتَلِطَةٍ حَقِيرَةٍ. عَلَى مَشَجٍ: صِلَةٌ «طَوْتُ»، أَوْ صِلَةٌ: «مُرْتَجَةٌ»، أَيْ أَغْلَقَتِ النَّاقَةُ الرَّحِمَ بِالْوَلَدِ. وَيُرْوَى: «مُرْتَجَةٌ»، عَلَى لَفْظِ الْفَاعِلِ، وَ«مَهِينٌ» بِالرَّفْعِ؛ فَعِلَى هَذَا: «سُلَالَتُهُ» مُبْتَدَأٌ، وَ«مَهِينٌ» خَبَرُهُ.

قوله: (هي عُروُقُ النُّطفة) في «المطلع»، عن ابن مسعود: «عُروُقُ الْعَلَقِ تَبْدُو فِي النُّطْفَةِ».

قوله: (مررتُ برجلٍ معه صَقْرٌ صَائِدٌ به غداً)، اعلم أن قوله: ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ هو حالٌ من فاعلِ ﴿خَلَقْنَا﴾، وهو على ظاهره مُشْكِلٌ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿خَلَقْنَا﴾ بِالْفَاءِ.

والابتلاءُ إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ إِذَا حَصَلَ لِلْمَكْلُوفِ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ، وَتَأْوِيلُهُ عَلَى وَجْهِ:

أحدها: أَنَّهُ مِنَ الْحَالِ الْمَقْدَرَةِ، أَيْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مُقَدَّرِينَ لَهُ الْإِبْتِلَاءَ، فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً، لِيَتَرْتَبَ عَلَيْهِ مَا قَدَرْنَا لَهُ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ، وَإِلَيْهِ يَنْظُرُ قَوْلُ الْقَاضِي: ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ فِي مَوْضِعِ

(١) زيادة يقتضيهما السياق.

(٢) في (ح): «قَتَلَتْ مَاءَ الْفَحْلِ وَسَلَمَتْ مِنْهُ».

وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ: نَاقِلِينَ لَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، فَسَمِيَ ذَلِكَ ابْتِلَاءً عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: نَصَرَفُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ نَظْفَةً ثُمَّ عُلِقَتْ. وَقِيلَ: هُوَ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ، يَعْنِي: فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ، وَهُوَ مِنَ التَّعَسُّفِ.

الحال، أي: خلقنا الإنسان مُبْتَلِينَ لَهُ، بِمَعْنَى: مُرِيدِينَ اخْتِبَارَهُ، فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً، لِيَتِمَّ كُنْ مِنْ مُشَاهِدَةِ الدَّلَائِلِ وَاسْتِمَاعِ الْآيَاتِ، فَهُوَ كَالْمَسْبُوبِ مِنْ إِرَادَةِ الْإِبْتِلَاءِ. وَلِذَلِكَ، عُطِفَ بِالفَاءِ عَلَى الْفِعْلِ الْمُقَيَّدِ بِهِ، وَرُتِّبَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾، بِنَصْبِ الدَّلَائِلِ وَإِنْزَالِ الْآيَاتِ^(١).

وثانيها: أَنْ يَكُونَ الْإِبْتِلَاءُ اسْتِعَارَةً لِلانْتِقَالِ، اسْتِعَارَةُ الْجَحْفَلَةِ وَهِيَ لِلْفَرَسِ لَشَفَةِ الْإِنْسَانِ^(٢)، عَلَى مَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿طَلَعُهَا كَأَنَّهُ رُئُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥]؛ اسْتِعَارَ الْإِبْتِلَاءَ لِلنَّقْلِ لِاسْتِزَامِ كُلِّ مِنْهَا ظُهُورِ حَالٍ غَبَّ حَالٍ، ثُمَّ سَرَى مِنْهُ إِلَى الْفِعْلِ عَلَى التَّبَعِيَّةِ، فَحِينَئِذٍ يَحْسُنُ تَرْتِيبُ مَا بَعْدَ الْفَاءِ عَلَى ﴿نَبْتَلِيَهُ﴾. الْمَعْنَى: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَاقِلِينَ لَهُ مِنَ النَّظْفَةِ إِلَى الْعَلَقَةِ ثُمَّ إِلَى الْمُضْغَةِ، وَهَلَمْ جَرَّأً، إِلَى أَنْ جَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً. وَثَالِثُهَا: أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ، أَي: خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ، فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ.

قَوْلُهُ: (هُوَ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ)، رَوَى الْوَاحِدِيُّ عَنِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ قَالَ: «الْمَعْنَى: جَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ. ذَكَرَ أَنَّهُ أَعْطَاهُ مَا يَصَحُّ مَعَهُ الْإِبْتِلَاءُ، وَهُوَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ»^(٣). وَعَلَى هَذَا

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٥-٤٢٦) بتصرف.

(٢) وعلى ذلك قولُ النابغة يهجو ليلى بن ربيعة:

أَبَا الدَّرْدَاءِ جَحْفَلَةُ الْأَثَانِ أَلَا مَنْ مَبْلُغٌ عَنِّي لِيبدأ
بِمَنْطِقٍ جَاهِلٍ خَطِلٍ اللَّسَانِ فَقَدْ أَزْجَى مَطِيَّتَهُ إِلَيْنَا

انظر: «ديوانه»، ص ١٢٠.

وقال الجوهري: «الجحفلة للحافر، كالشفة للإنسان». انظر: «الصحاح» (٤: ١٦٥٢) / مادة «جحفل».

(٣) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدى، وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢١٤) للفراء.

[إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾]

شَاكِرًا وَكَفُورًا: حالانِ من الهاءِ في هَدَيْنَاهُ، أي: مَكَّنَاهُ وَأَقْدَرْنَاهُ فِي حَالَتَيْهِ جَمِيعًا. أَوْ دَعَوْنَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ بِأَدْلَةِ الْعَقْلِ وَالسَّمْعِ: كَانَ مَعْلُومًا مِنْهُ أَنَّهُ يُؤْمِنُ أَوْ يَكْفُرُ لِإِلْزَامِ الْحُجَّةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالَيْنِ مِنَ السَّبِيلِ، أي: عَرَفْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا سَبِيلًا شَاكِرًا وَإِمَّا سَبِيلًا كَفُورًا، كَقَوْلِهِ: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠]، وَوَصَفُ السَّبِيلِ بِالشُّكْرِ وَالْكَفْرِ مَجَازٌ. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ فِي ﴿إِمَّا﴾، وَهِيَ قِرَاءَةٌ حَسَنَةٌ، وَالْمَعْنَى: أَمَّا شَاكِرًا فَبِتَوْفِيقِنَا، وَأَمَّا كَفُورًا فَبِسُوءِ اخْتِيَارِهِ.

يَكُونُ فِيهِ قَلْبٌ وَكَثْرَةٌ حَذَفَ، لِأَنَّ الْأَصْلَ: لِأَنَّ تَبَتَّلِيهِ، فَحُذِفَ حَرْفُ الْجَرِّ، ثُمَّ حُذِفَ «أَنَّ» وَرُفِعَ الْفِعْلُ؛ فَلِلزُّومِ كَثْرَةُ الْحَذَفِ وَالْقَلْبُ، قَالَ: «وَهُوَ مِنَ التَّعَسُّفِ».

قَوْلُهُ: (أي: مَكَّنَاهُ وَأَقْدَرْنَاهُ فِي حَالَتَيْهِ جَمِيعًا)، فَعَلِيَ هَذَا، الْهُدَى هُوَ الدَّلَالَةُ الْمُوَصِّلَةُ إِلَى الْبُغْيَةِ. قَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: «هَذَا مِنْ تَحْرِيفِهِ، وَالْآيَةُ عَلَى ظَاهِرِهَا»^(١).

قَوْلُهُ: (أَوْ دَعَوْنَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ بِأَدْلَةِ الْعَقْلِ وَالسَّمْعِ)، فَعَلِيَ هَذَا: الْهُدَى: مُجَرَّدُ الدَّلَالَةِ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿إِمَّا﴾ هَاهُنَا لِنَفْصِيلِ الْأَحْوَالِ، أي: يَبَيِّنُ لَهُ فِي كِلْتَا حَالَتَيْهِ^(٢).

قَوْلُهُ: (وَالْمَعْنَى: أَمَّا شَاكِرًا فَبِتَوْفِيقِنَا، وَأَمَّا كَفُورًا فَبِسُوءِ اخْتِيَارِهِ)، وَعَنْ بَعْضِهِمْ: هَذَا الْوَجْهَ أَقْرَبُ إِلَى التَّعَسُّفِ مِمَّا ذَكَرَهُ قُبِيلٌ هَذَا فِي ﴿تَبَتَّلِيهِ﴾، لِأَنَّ ذَلِكَ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ. وَفِي هَذَا حَذَفُ ذِي الْحَالِ وَالْعَامِلِ وَخَيْرِ الْمَبْتَدَأِ وَالْفَاءِ، إِنَّ قُدِّرَ: أَمَّا إِقْدَارُنَا إِيَّاهُ فَبِتَوْفِيقِنَا، وَهُوَ الظَّاهِرُ فِي إِعْرَابِهِ. وَتَعَدُّدُ الْمَحذُوفَاتِ سَبَبٌ ظَاهِرٌ فِي التَّعَسُّفِ.

الْإِنْتِصَافُ: «اخْتِيَارُهُ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ»^(٣) لِأَجْلِ التَّقْسِيمِ لَا يُفِيدُهُ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ: أَمَّا

(١) «الْإِنْتِصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٦٦٦).

(٢) «التَّبَيَانُ» (٢: ١٢٥٧) لِلْعَكْبَرِيِّ.

(٣) أي: قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَالِ، بِفَتْحِ هَمْزَةِ «أَمَّا» فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

[﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلْنَا وَسَعِيرًا﴾ ٤]

ولمَّا ذَكَرَ الفريقَيْنِ أَتْبَعَهُمَا الوَعِيدَ وَالوَعْدَ. وَقُرِئَ: ﴿سَلَاسِلًا﴾ غير مُنَوَّنٍ، «وسلاسلًا»، بالتثنية،

شاكراً فمثاباً، وأما كفوراً فَمَعَاقِبُ^(١). وقال الإمام: «هذه القراءة تُقَوِّي تأويل أهل السُّنَّةِ، المعنى: إنا هديناه السبيل، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ تَارَةً شَاكِرًا وَتَارَةً كَفُورًا، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦]»^(٢).

وقلتُ: الآية كما سَبَقَ، مِنْ بَابِ الْجَمْعِ مَعَ التَّقْسِيمِ مَعَ وَالتَّفْرِيقِ، فَمَعْنَى ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾: إِنَّا دَلَلْنَاهُ عَلَى طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، بِإِرْسَالِ الرِّسَالِ وَإِنْزَالِ الْكُتُبِ وَنُصْبِ الْأَدَلَّةِ، لِيُمْتَازَ السَّعِيدُ مِنَ الشَّقِيِّ وَالشَّاكِرُ مِنَ الْكَفُورِ: أَمَّا شَاكِرًا، فَبِمَا خَلَقْنَاهُ سَعِيدًا، وَأَمَّا كَفُورًا، فَبِمَا قَدَرْنَا إِيَّاهُ شَقِيًّا. ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلْنَا﴾، وقوله: ﴿إِنَّا الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ﴾.

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿سَلَاسِلًا﴾ غير مُنَوَّنٍ، و«سلاسلًا»، بالتثنية)، نافعٌ والكسائيُّ وهشامٌ وأبو بكرٍ، والباقون: بغيرِ تنوين. قال الزَّجَّاجُ: «الأجودُ أن لا يُصْرَفَ، ولكن لما جُعِلَتْ رَأْسَ آيَةٍ صُرِفَتْ، لِيَكُونَ آخِرُ الْآيَةِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ»^(٣).

وفي الكواشي: «القراءة: «سلاسلًا» مُنَوَّنًا مَصْرُوفًا وَإِنْ كَانَ جَمْعًا لَيْسَ عَلَى وَزَانِهِ مُفْرَدٌ، لَأَنَّ الْأَصْلَ الصَّرْفَ. وَلِذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنَ الْعَرَبِ يَصْرِفُونَ كُلَّ مَا لَا يَنْصَرَفُ، إِلَّا أَفْعَلَ مِنْكَ،

(١) «الانتصاف» (٤: ٦٦٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢١١).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٨)، ولم يعدّ الفراءُ صَرْفَ الممنوع من الصرف خطأً، لأنَّ العرب تُجْري ما لا يُجْرى في الشعر، فلو كان خطأً ما أدخلوه في أشعارهم. انظر: «معاني القرآن» (٣: ٢١٨)، و«حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٧، ٧٣٨.

وفيه وَجْهَان: أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ هَذِهِ النُّونُ بَدَلًا مِنْ حَرْفِ الْإِطْلَاقِ، وَيَجْرِي الْوَصْلُ
مَجْرَى الْوَقْفِ، وَالثَّانِي: أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْقِرَاءَةِ بِهِ يَمِّنُ ضَرِي بِرَوَايَةِ الشَّعْرِ وَمَرَنَ
لِسَانَهُ عَلَى صَرْفٍ غَيْرِ الْمُنْصَرَفِ.

وطائفةٌ يَصْرِفُونَهُ أَيْضًا. وَقَدْ يُجْمَعُ فِي الْحَدِيثِ: «إِنْ كُنَّ أَتَيْنَ صَوَاحِبَاتُ يُوسُفَ»^(١)، وَقَدْ
جَاءَ: مَوَالِيَات. وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا صُرِفَتْ لِيَكُونَ أَوْ آخِرُ الْآيِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ فَاسِدٌ، لِأَنَّ
ذَلِكَ إِنَّمَا يَجُوزُ فِي مَحَلِّ الضَّرُورَاتِ، وَكَذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّ النُّونَ بَدَلٌ مِنْ حَرْفِ الْإِطْلَاقِ،
فَجَرَى الْوَصْلُ مَجْرَى الْوَقْفِ.

وَقَالَ صَاحِبُ «الْمَطْلَعِ»: «إِنَّ هَذَا الْجَمْعَ أَشْبَهَ الْآحَادَ حَتَّى جُمِعَ مَرَّةً فَقِيلَ: صَوَاحِبَاتُ
يُوسُفَ، وَمَوَالِيَاتُ فَلَانٍ، فِي جَمْعِ الصَّوَابِ وَالْمَوَالِي؛ فَمَنْ حَيْثُ جَمَعُوهُ جُمِعَ الْآحَادُ
الْمُنْصَرَفَةُ، جَعَلُوهُ فِي حُكْمِهَا فَصَرَفُوهُ»^(٢).

قَوْلُهُ: (بَدَلًا مِنْ حَرْفِ الْإِطْلَاقِ)، عَنْ بَعْضِهِمْ: حَرْفُ الْإِطْلَاقِ هُوَ أَلْفٌ ﴿سَلَسِلَا﴾
يُطْلَقُ لِسَانُهُ، فَإِذَا زِيدَتِ النُّونُ عِنْدَ الْوَصْلِ، صَارَتِ النُّونُ كَالْإِطْلَاقِ عِنْدَ الْوَقْفِ. قِيلَ: قَوْلُهُ:
«أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْقِرَاءَةِ» إِلَى آخِرِهِ، هَذَا تَعْلِيلُ أَبِي عَلِيٍّ^(٣)، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يَرَى
الْإِطْلَاقَ لَهُمْ زِيَادَةً غَيْرَ مَوْقُوفَةٍ عَلَى النُّونِ الْمُتَوَاتِرِ، وَجَعَلَ التَّوَاتُرَ مِنْ جُمْلَةِ غَلَطِ اللِّسَانِ، أَيْ:
فِي^(٤) الْقِرَاءَةِ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ.

قَوْلُهُ: (أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْقِرَاءَةِ بِهِ يَمِّنُ ضَرِي بِرَوَايَةِ الشَّعْرِ)، الْإِنْتِصَافُ: «هُوَ يَرَى أَنْ
الْقِرَاءَاتِ الْمُسْتَفِيضَةُ غَيْرُ مَوْقُوفَةٍ عَلَى النُّونِ الْمُتَوَاتِرِ، وَجَعَلَ التَّوَاتُرَ مِنْ جُمْلَةِ غَلَطِ اللِّسَانِ.

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٦٧٢)، وفيه حديث عائشة رضي الله عنها: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيَصِلْ بِالنَّاسِ».

(٢) لم أقف على كتاب «مطلع المعاني» للسمرقندي، ومثل هذا مقيّدٌ في «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٤٩)
لأبي علي الفارسي.

(٣) في كتابه «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٤٩ وما بعدها).

(٤) من قوله «زيادة غير موقوفة» إلى هنا، سقط من (ط).

[إِنَّ الْأَبْتَرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا * يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا * وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسَكِينَا وَيَنِيمَا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا تُطْعَمُهُمْ لُوجْهِ اللَّهِ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا * إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا ﴿٥-١٠﴾]

﴿الْأَبْتَرَارَ﴾ جمع بُرٍّ أو بَارٍّ، كَرَبٍّ وَأَرْبَابٍ، وشاهدٌ وأشهد. وعن الحسن: هم الذين لا يؤذون الذر. والكأس: الزجاجَةُ إذا كانت فيها خمر، وتُسمى الخمرُ نفسها كأساً. ﴿مِزَاجُهَا﴾ ما تُمزجُ به ﴿كَافُورًا﴾ ماءٌ كافور، وهو اسمُ عينٍ في الجنةِ مأوَّها في بياضِ الكافورِ ورائحتهِ وبرِّده، و﴿عَيْنَا﴾ بدلٌ منه. وعن قتادة: تُمزجُ لهم بالكافور وتُختمُ لهم بالمِسْك.

والحقُّ أنها متواترةٌ عن النبي ﷺ، وهي لغةٌ من صرَفَ في منشورِ الكلامِ جميعَ ما لا ينصرف إلَّا «أفعل». والقراءاتُ تشتملُ على اللغاتِ المختلفة. وقيل: قولٌ من قال: إنَّ القراءاتِ السبعَ متواترةٌ في ما ليس من قبيلِ الأداء، كالمَدِّ والإمالةِ وتخفيفِ الهمزة^(١)، برُخصِ الزيادة والنقصانِ في المذكورات.

قوله: (والكأس: الزجاجَةُ إذا كانت فيها خمر)، قال الزجاج: «الكأس: الإناءُ إذا كان فيه الشراب، فإذا لم يكن لم يُسمَّ كأساً»^(٢)، قال التغلبي:

صَدَدَتِ الْكَأْسَ عَنَّا أُمُّ عَمْرٍو وَكَانَ الْكَأْسُ جَرَاهَا الْيَمِينَا^(٣)

(١) يعني فإنها ليست متواترة، وهذا ضعيف كما يرى الزركشي قال: «الحقُّ أنَّ المدَّ والإمالة لا شك في تواتر المشترك بينهما، وهو المدُّ من حيث هو مدٌّ، والإمالة من حيث إنها إمالة، ولكن اختلف القراء في تقدير المدِّ...». «البرهان في علوم القرآن» (١: ٣١٩).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٨).

(٣) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم، انظر: «ديوانه»، ص ٦٥.

وقيل: تَخْلُقُ فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده، فكأنها مُرَجَّتْ بالكافور. و﴿عَيْنًا﴾ على هُذَيْنِ القولين: بدلٌ مِنْ مَحَلٍّ ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾ على تقديرِ حذفِ مضاف، كأنه قيل: يَشْرَبُونَ فيها خمرًا خمرَ عَيْنٍ، أو نَصَبٌ على الاختصاص.

فإن قلت: لم وَصِلْ فعلُ الشربِ بحرفِ الابتداءِ أولاً، وبحرفِ الإلصاقِ آخرًا؟ قلت: لأنَّ الكأسَ مَبْدَأُ شُرْبِهِمْ وأوَّلُ غايته؛ وأما العينُ فَبِهَا يَمَزْجُونَ شَرَابَهُمْ، فكأنَّ المعنى: يَشْرَبُ عِبَادُ اللَّهِ بِهَا الخمرَ، كما نَقُولُ: شَرِبْتُ المَاءَ بالعسل. ﴿يُفَجِّرُونَهَا﴾ يُجْرُونَهَا حيثُ شَاؤُوا مِنْ مَنَازِلِهِمْ ﴿تَفْجِيرًا﴾ سَهْلًا لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِمْ. ﴿يُوفُونَ﴾ جوابُ مَنْ عَسَى يَقُولُ: مَا لَهُمْ يُرْزَقُونَ ذَلِكَ؟

الراغب: «الكأس: الإناءُ بِمَا فِيهِ مِنَ الشَّرَابِ، يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِانْفِرَادِهِ: كَأَسًا. يُقَالُ: كَأَسٌ خَالٍ، وَيُقَالُ: شَرِبْتُ كَأَسًا، وَكَأَسٌ طَيِّبٌ يَعْنِي بِهَا الشَّرَابُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ [الواقعة: ١٨]»^(١).

قوله: (و﴿عَيْنًا﴾ على هُذَيْنِ القولين)، أي: على أن لا يَكُونَ ﴿كَافُورًا﴾ اسمَ عين، بل تكونُ الخمرُ قد مُرَجَّتْ بالكافور، أو خُلِقَ فِي الخمرِ رائحته.

فإن قلت: فما الفرقُ بين الإبدالين؟ قلت: على الأول: ﴿كَافُورًا﴾ عَلِمَ للعَيْنِ، فلا يُعْتَبَرُ فِيهِ معنى هذا الطَّيِّبِ المخصوص، فَيَصِحُّ إِبْدَالُ ﴿عَيْنًا﴾ مِنْ ﴿كَافُورًا﴾. وعلى الثاني: هذا الطَّيِّبُ مَنظُورٌ فِيهِ، فلا يَصِحُّ إِبْدَالُهُ مِنْهُ، بل مِنْ مَحَلٍّ ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾، وَلَمَّا كَانَ المرادُ بالكأسِ الخمرَ، وَجَبَ أَنْ يُقَدَّرَ فِي البَدَلِ مُضَافٌ، بَأَن يُقَالَ: خَمْرُ عَيْنٍ، لِيَصِحَّ الإبدال.

قوله: (لأنَّ الكأسَ مَبْدَأُ شُرْبِهِمْ)، الانتصاف: «هذا على القولِ الأوَّلِ مُستقيم. أمَّا على أن العينَ بدلٌ مِنَ الكأسِ، إمَّا لاشتغالها على أوصافه، وهو الكافورُ المعهود، فلا يَتِمُّ الجوابُ بذلك»^(٢). يريدُ أن «كأسًا» ﴿عَيْنًا﴾ هُمَا مُتَّحِدَانِ حَيْثُذ، فلا يَصْدُقُ قوله: «لأنَّ الكأسَ مَبْدَأُ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٢٩.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٦٨).

والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوفر على أداء الواجبات؛ لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله، كان بما أوجبه الله عليه أوفى. ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ فاشياً منتشراً بالغاً أقصى المبالغ، من استطار الحريق، واستطار الفجر. وهو من: طار، بمنزلة «استنفر» من: نفر، ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ الضمير للطعام، أي: مع اشتهايه والحاجة إليه، ونحوه ﴿وَأَتَى أُمَمَالًا عَلَى حُبِّهِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢]، وعن الفضيل بن عياض: على حب الله.

شربهم، وأما العين فيها يمزجون، لأن هذه العبارة مشعرة بالتغاير بين الكأس والعين. «بل الجواب: أنه لما ذكر الشرب أولاً باعتبار الوقوع في الوجود، ذكره ثانياً مضمناً للاستدامة، كأنه قال: يشربون منها فيلتذون بها، كذا قال أبو عبيدة»^(١).

قال أبو البقاء: ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ حال من ﴿يَشْرَبُونَ﴾؛ أي: يشربون ممزوجاً بها. والأولى أن يكون محمولاً على المعنى؛ أي: يَلْتَذُونَ بها^(٢). وقال صاحب «الكشف»: «الباء زائدة، أي: يشربها، أي: ماءها»^(٣).

قوله: (وهو من: طار، بمنزلة «استنفر» من: نفر)، أي: استطار من^(٤) طار، لكن في «استطار» مبالغة، واستنفر ونفر كذلك، لقوله تعالى: ﴿حُمِرْ مُسْتَنَفَرَةٌ﴾ [المدثر: ٥٠].

قوله: (مع اشتهايه والحاجة إليه)، فيكون من باب التعميم^(٥)، وقوله: «على حب الله» هو من باب التكميل، وصفهم أولاً بالجوود والبذل، وكمّله بأن ذلك عن إخلاص لا رياء فيه.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٦٨).

(٢) «التيان» (٢: ١٢٥٨) للعكبري.

(٣) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤١٢).

(٤) في (ط) و(ف): «بمعنى»، بدلاً من «من»، وليس بصواب.

(٥) في (ح): «التميم».

﴿وَأَسِيرًا﴾ عن الحسن: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلّم يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين، فيقول: أحسن إليه؛ فيكون عنده اليومين والثلاثة، فيؤثره على نفسه. وعند عامة العلماء: يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تصرف إليهم الواجبات. وعن قتادة: كان أسيرهم يومئذ المشرك، وأخوك المسلم أحق أن تطعمه. وعن سعيد بن جبير وعطاء: هو الأسير من أهل القبلة، وعن أبي سعيد الخدري: هو المملوك والمسجون. وسمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلّم الغريم أسيراً، فقال: «غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك». ﴿إِنَّمَا نَطْعُمُكَ﴾ على إرادة القول. ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر؛ لأن إحسانهم مفعول لوجه الله؛ فلا معنى لمكافأة الخلق. وأن يكون قولهم لهم لطفاً وتفقيهاً وتنبههاً، على ما ينبغي أن يكون عليه من أخلص الله.

وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت، ثم تسأل الرسول: ما قالوا؟ فإذا ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليقبى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله.....

قوله: (وعند عامة العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار)، قال الزجاج: «الأسير في ذلك الوقت كان من الكفار. وقد مدح الله من يطعم الأسير، وهذا يدل على أن في إطعام أهل الحبوس ثواباً جزيلاً. وأهل الحبوس: الأسراء»^(١). روى محيي السنة عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء: «هو المسجون من أهل القبلة، وقال الحسن وقاتدة: وفيه دليل على أن إطعام الأسارى وإن كانوا من أهل الشرك حسن، ويرجى ثوابه»^(٢).

قوله: (هو الأسير من أهل القبلة)، هذا إنما يستقيم إذا أنفق الإطعام^(٣) في دار الحرب من السلم لأسير في أيديهم.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٩)، وفي (ف): «الأسرى».

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٤-٢٩٥) بتصرف.

(٣) في (ف): «الطعام».

ويجوز أن يكون ذلك بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئاً. وعن مجاهد: أما إنهم ما تكلموا به، ولكن علمه الله منهم فأنشئ عليهم. والشكور والكفور: مصدران كالشكر والكفر. ﴿إِنَّا نَخَافُ﴾ يَحْتَمِلُ: إن إحساننا إليكم للخوف من شدة ذلك اليوم، لا لإرادة مكافأتكم؛ وإنا لا نريد منكم المكافأة لخوف عقاب الله تعالى على طلب المكافأة بالصدقة. وَوَصَفُ اليوم بالعبوس مجازٌ على طريقين: أن يُوصَفَ بصفة أهله من الأشقياء، كقولهم: هَارِكْ صَائِمٌ؛ رُوي أن الكافر يَعْبُسُ يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عَرَقٌ مِثْلُ الْقَطْرَانِ، وَأَنْ يُشَبَّهَ فِي شِدَّتِهِ وَضَرَرِهِ بِالْأَسَدِ الْعَبُوسِ أو بالشجاع الباسل. والقمطير: الشديد العبوس الذي يَجْمَعُ ما بين عَيْنَيْهِ،

قوله: (ويجوز أن يكون بياناً وكشفاً عن اعتقادهم)، عطف على قوله: «ويجوز أن يكون قولاً باللسان»، يعني: قوله: ﴿إِنَّمَا نَطْعُكُمْ﴾ واردٌ على إرادة القول، وهذا القول يجوز أن يكون بلسان القال، وأن يكون بلسان الحال، والأول على وجهين: أحدهما: يقولون ذلك لئلا يُجَازِيَهُمُ الْمُسْتَجِدِي بالشكر أو بمثله. وثانيهما: يقولون لِيُنَبِّهَهُمْ على ما يَنْبَغِي مِنَ الإخلاص، قَالَ الزَّجَاجُ: «وجائز أن يكونوا^(١) يُطْعَمُونَ ولا يُنْطَقُونَ بهذا، ولكن قَصَدَهُمْ فِي إِطْعَامِهِمْ هَذَا، فَتَرَجَّمَ عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ، وَكَذَلِكَ: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾^(٢). روى محيي السُّنَّةِ عن مجاهد وسعيد بن جبير: «إنهم لم يتكلموا به، ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأنشئ عليهم»^(٣). وقلت: دَلَّ هَذَا عَلَى إثبات الكلام النفسي.

قوله: (وأن يشبه في شدته وضَرَرِهِ بِالْأَسَدِ الْعَبُوسِ)، وعلى الأول من الإسناد المجازي، وعلى هذا من الاستعارة المكنية.

(١) في الأصول الخطية: «يكون».

(٢) «معالم القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٩).

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٥)؛ قاله في تفسير الآية (٩) من سورة الإنسان.

قال الزجاج: يُقال: اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قُطْرِيها وزمّت بأنفها؛ فاشتقّه من القطر وجعل الميم مزيدة، قال أسد بن ناعصة:

واصطليت الحروب في كل يوم
باسل الشر قُمطير الصّباح

[﴿فَوَقَّهْمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَهُ وَسُرُورًا﴾ * وَجَزَّهْمُ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا * مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِثَانِيَةٍ مِن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا مِّن فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا لَقْدِيرًا * وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنشُورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُوسٌ خُضَرٌ مُّسْتَبْرَقٌ وَحُلُواْ أَسَاوِرَ مِّن فِضَّةٍ وَسَقَّاهُمُ رُبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُنْجَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا﴾ ١١-٢٢]

قوله: (وَجَمَعْتُ قُطْرِيها)، الأساس: «يُقال: جَمَعَ فلان قُطْرِيه إذا تَغَيَّرَ مُغَضَّبًا، وأصله في الناقة إذا لِحِثَتْ فَرَمَتْ بِرَأْسِها وشالت بِذَنبِها كِبْرًا. يقال: رَمَ بِأَنفِه: رَفَعَ رَأْسَه كِبْرًا، ورأيتُه زامًا: شامخًا لَا يَتَكَلَّمُ».

قوله: (واصطليت الحروب) البيت^(١)، اصطلى بهذا الأمر: إذا قاسى حَرَه وشِدَّتَه، يومٌ باسِلٌ^(٢): شديد، ويومٌ قَماطرٌ وقُمطيرٌ: شديد، واقمطرَ يومنا: أي: اشتدَّ، والباسِل: الشجاع الذي اشتدَّ كُلُّوْحُه، وقوله: باسل الشر، كقول الحماسي^(٣):

قومٌ إذا الشرُّ أبدى نَاجِذِيه لهم
طاروا إليه زرافاتٍ ووُحْدانًا

(١) للشاعر الجاهلي أسد بن ناعصة التنوخي، له ترجمة في «المؤتلف والمختلف» للأمدي، ص ٢٥٦-٢٥٧، و«الأعلام» (١: ٢٩٨) للزركلي.

(٢) في (ف): «بأسه».

(٣) لم يعينه المرزوقي في «شرحه»، وفي «شرح التبريزي»: الحماسي هو الشاعر الجاهلي قُرَيْط بن أَيْف. انظر: «شرح ديوان الحماسة» (١: ٢٠) للمرزوقي، و(١: ٥) للتبريزي.

﴿وَلَقَنَّهُمْ نَصْرَةً وَسُرُورًا﴾ أي: أعطاهم بدل عبوس الفجّار وحرزهم نصرة في الوجوه وسروراً في القلوب، وهذا يدلّ على أنّ اليوم موصوفٌ بعبوس أهله ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على الإيثار. وعن ابن عباس رضي الله عنه: أنّ الحسن والحسين مريضاً فعادهما رسول الله ﷺ في ناسٍ معه؛ فقالوا: يا أبا الحسن، لو نذرتَ على ولدك، فنذر عليٌّ وفاطمةُ وفضةُ جاريةً لهما إن برءا بما بهما، أن يصوموا ثلاثة أيام، فشفيا وما معهم شيء، فاستقرض عليٌّ من شمعون الحثيري اليهودي ثلاثة أضوعٍ من شعير، فطحنت فاطمةُ صاعاً واختبزت خمسة أقراصٍ على عددهم، فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقفَ عليهم سائلٌ فقال: السلامُ عليكم أهل بيتِ محمد، مسكينٌ من مساكين المسلمين، أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة، فأثروه وياتوا لم يذوقوا إلا الماء، وأصبحوا ضيَّاماً؛ فلما أمسوا ووضَعوا الطعامَ بين أيديهم وقفَ عليهم يتيمٌ، فأثروه؛ ووقفَ عليهم أسيرٌ في الثالثة، ففعلوا مثل ذلك؛ فلما أصبحوا أخذَ عليٌّ رضي الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسولِ الله ﷺ، فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفراخ من شدّة الجوع، قال: ما أشدَّ ما يسوؤني ما أرى بكم! وقامَ فانطلقَ معهم، فرأى فاطمةُ في محرابها قد التصقَ ظهرُها ببطنها وغازتَ عيناها، فساء ذلك، فنزلَ جبريلُ وقال: خُذْها يا محمدُ، هنّاك الله في أهل بيتك فأقرأه السّورة.

قوله: (أي: أعطاهم بدل عبوس الفجّار نصرة في الوجوه)، الراغب: يُقال: لَقَيْتُهُ بكذا إذا اسْتَقْبَلْتُهُ به، قال تعالى: ﴿وَلَقَقْتُمُوهَا فِيهَا نَجَاةٌ وَسَلَامٌ﴾ [الفرقان: ٧٥]، ﴿وَلَقَنَّهُمْ نَصْرَةً وَسُرُورًا﴾، وتلقاهُ كذا، ﴿وَلَنَّاكَ لَنَلْقَى الْقُرْآنَ﴾ [النمل: ٦]، ﴿وَنَلَقَّاهُمُ الْمَلَكُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] (١).

فإن قلت: ما معنى 'ذكر الحرير مع الجنة؟ قلت: المعنى: وجزأهم بصيرهم على الإيثار وما يؤدي إليه من الجوع والعُري بُستاناً فيه مأكُل هنّي، وحريراً فيه ملبسٌ بهي. يعني: أن هواءها معتدل، لا حرٌّ شمسٍ يَحْمِي ولا شدةٌ بردٍ تُؤْذِي. وفي الحديث: هواء الجنة سَجْسَجٌ، لا حرٌّ فيه ولا قَرٌّ. وقيل: الزمهريرُ القمر، وعن ثعلب: أنه في لغة طيِّ، وأنشد:

وَلَيْلَةُ ظَلَامُهَا قَدْ اعْتَكَرَ
قَطَعَتْهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ

والمعنى: أن الجنة ضياءٌ فلا يُحتاج فيها إلى شمسٍ وقمر.

فإن قلت: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾، علامَ عطفْتَ؟ قلت: على الجملة التي قبلها؛ لأنها في موضع الحال من المجزيين؛ وهذه حالٌ مثلها عنهم، لرجوع الضمير منها إليهم في «عليهم»، إلا أنها اسمٌ مفرد، وتلك جملةٌ في حكم مفرد، تقديره: غير رائيْن فيها شمساً ولا زمهريراً، ودانيةٌ عليهم ظلالها؛ ودخلت الواوُ للدلالة على أن الأمرين مجتمعان لهم، كأنه قيل: وجزأهم جنةً جامعين فيها بين البُعد عن الحرِّ والقرِّ ودنو الظلالِ عليهم. وقرئ: «ودانيةٌ» بالرفع، على أن «ظلالها» مُبتدأ، و«دانيةٌ» خبره، والجملة في موضع الحال؛ والمعنى: لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والحال أن ظلالها دانيةٌ عليهم؛

قوله: (وَلَيْلَةُ ظَلَامُهَا) البيت (١)، اعتكَرَ الظلام: اختلط كأنه تراكم بعضه على بعض من بطء انجلائه، وزهرت النار زهوراً: أضاءت، وأزهرتها أنا. يقول: رَبِّ لَيْلَةٍ شَدِيدَةِ الظُّلْمَةِ قَطَعْتُهَا بِالسُّرَى، والحال أن القمر ما طلع وما أضاء.

قوله: (والمعنى: لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والحال أن ظلالها دانيةٌ)، يُريد: أن «دانيةٌ»، إذا قُرئت بالنصب (٢) يكونُ الحالُ مفرداً؛ فالواوُ للعطفِ على الحالِ المتقدمة. وإذا

(١) لم أهتم إلى قائله.

(٢) وهي قراءة الجمهور.

وَيَجُوزُ أَنْ تُجْعَلَ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ و﴿لَا يَرَوْنَ﴾ و﴿وَدَانِيَةً﴾ كُلُّهَا صِفَاتٍ لـ﴿جَنَّةٍ﴾. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَدَانِيَةً﴾ مَعْطُوفَةً عَلَى ﴿جَنَّةٍ﴾، أَيْ: وَجَنَّةٌ أُخْرَى دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا، عَلَى أَنَّهُمْ وُعدُوا جَنَّتَيْنِ، كَقَوْلِهِ ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرَّحْمَنُ: ٤٦]، لَأَنَّهُمْ وُصِفُوا بِالْخَوْفِ: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾ [الْإِنْسَانُ: ١٠].

فَإِنْ قُلْتَ: فَعَلَامَ عُطِفَ ﴿وَذُلَّتْ﴾؟ قُلْتُ: هِيَ، إِذَا رَفَعْتَ ﴿وَدَانِيَةً﴾، جَمْلَةً فَعَلِيَّةً مَعْطُوفَةً عَلَى جَمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ، وَإِذَا نَصَبْتَهَا عَلَى الْحَالِ، فَهِيَ حَالٌ مِنْ «دَانِيَةً»، أَيْ: تَذْنُو ظِلَالُهَا عَلَيْهِمْ فِي حَالٍ تَذْلِيلٍ قُطُوفِهَا لَهُمْ، أَوْ مَعْطُوفَةً عَلَيْهَا عَلَى: وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا، وَمُذَلَّلَةً قُطُوفِهَا؛ وَإِذَا نَصَبْتَ ﴿وَدَانِيَةً﴾ عَلَى الْوَصْفِ، فَهِيَ صِفَةٌ مِثْلُهَا؛ أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ: جَنَّةٌ ذُلَّتْ قُطُوفُهَا كَانَ صَحِيحًا.

قُرِئْتُ بِالرَّفْعِ ^(١) تَكُونُ الْجُمْلَةُ الْاسْمِيَّةُ حَالًا؛ فَالْوَاوُ لِلْحَالِ لَا لِلْعُطْفِ، وَذُو الْحَالِ الضَّمِيرُ فِي ﴿لَا يَرَوْنَ﴾، وَالْحَالُ مُتَدَاخِلَةٌ لِأَنَّ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ قِيلَ: حَالٌ مِنْ مَفْعُولٍ ﴿وَجَرَتْهُمْ﴾، و﴿لَا يَرَوْنَ﴾ مِنْ ضَمِيرٍ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ ^(٢). وَإِنَّمَا قِيلَ: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ﴾، وَلَمْ يَقُلْ: مِنْهُمْ، لِأَنَّ الظَّلَالَ عَالِيَةً عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (أَنْ تُجْعَلَ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ و﴿لَا يَرَوْنَ﴾)، قِيلَ: فِي جَعْلٍ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ صِفَةً ضَعْفٌ، لِأَنَّهُ حَيْثُ جَارٍ عَلَى غَيْرٍ مِّنْ هُوَ لَهُ، فَكَانَ يَجِبُ إِبْرَارُ الضَّمِيرِ.

قَوْلُهُ: (جَمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى جَمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ)، فِيهِ لَطِيفَةٌ، وَهِيَ أَنَّ اسْتِدَامَةَ الظِّلِّ مَطْلُوبَةٌ هُنَاكَ. وَأَمَّا التَّذْلِيلُ ^(٣) لِلْقُطُوفِ، فَهُوَ عَلَى التَّجَدُّدِ شَيْئًا غَبَّ شَيْءٌ ^(٤)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَقْطَعُوا شَيْئًا مِنْهَا ذُلَّلَ لَهُمْ وَدَنَا مِنْهُمْ، قَعُودًا كَانُوا أَوْ مُضْطَجِعِينَ أَوْ قِيَامًا» ^(٥).

(١) وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي حَيَّةٍ، كَذَا فِي «الْبَحْرِ الْمَحِيطِ» (٨: ٢٩٨) لِأَبِي حَيَّانٍ.

(٢) انْظُرْ: «التَّبْيَانُ» (٢: ١٢٥٩) لِلْعَكْبَرِيِّ.

(٣) فِي (ف): «التَّذْلِيلُ»، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٤) فِي (ط): «شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ»، وَفِي (ف): «شَيْئًا فَشَيْئًا».

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٢٦٠).

وتذليلُ القُطوف: أن تُجعل ذُللاً لا تَمْتَنعُ على قُطافِها كيف شاؤوا! أو تُجعل ذليلةً لهم خاضعةً مُتَقاصِرةً، من قولهم: حائِطٌ ذليلٌ، إذا كان قصيراً. ﴿قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا﴾: قرأنا غيرَ منونين، وبتنوين الأول، وبتنوينها. وهذا التنوينُ بدلٌ من ألفِ الإِطلاق، لأنه فاصلة؛ وفي الثاني لِإِتباعه الأول، ومعنى ﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ أنها مخلوقةٌ من فضة، وهي مع بياضِ الفضة وحُسْنِها في صفاءِ القواريرِ وشَفِيفِها.

قوله: (أو تُجعل ذليلةً)، قال: الأول: مِنَ الذَّلِّ، والثاني: مِنَ الذُّلِّ؛ بالضمِّ. قال ابنُ جني في قوله تعالى: ﴿وَخَفِضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ﴾ [الإِساءة: ٢٤] بالضمِّ والكسرِ في «الذَّلِّ»: «الذَّلُّ بالكسرِ: في الدَّابة؛ ضِدُّ الصَّعوبة، وبالضمِّ: لِلإنسان وهو ضِدُّ العِزِّ؛ كأَنَّهُم فَرَّقُوا، لأنَّ ما يَلْحَقُ الإنسانَ أَكْبَرُ قَدْرًا مِمَّا يَلْحَقُ الدَّابة، فاختاروا الضَّمَّة لِقُوَّتِها لِلإنسان، والكسرة لِضَعْفِها لِلدَّابة، ولا تَسْتَنَكِرُ مثل هذا»^(١).

قوله: (قرأنا غيرَ مُنُونين، وبتنوينِ الأول، وبتنوينهما)، «نافعٌ والكسائيُّ وأبو بكرٍ: بتنوينهما، ووقفوا عليهما بالألف. وابنُ كثيرٍ: في الأولِ بالتَّنوينِ ووقفَ عليه بالألف، والثاني بغيرِ تنوينٍ ووقفَ عليه بغيرِ ألف، والباقون: بغيرِ تنوينٍ فيهما، ووقفَ حمزةٌ عليهما بغيرِ ألف، ووقفَ هشامٌ عليهما بالألفِ صِلَةً لِلْفَتْحة، ووقفَ الباكون - وهم أبو عمرو وحفصُ وابنُ ذكوانَ - على الأولِ بالألف، وعلى الثاني بغيرِ ألف»، قاله صاحبُ «التيسير»^(٢).

وقال الزجاج: «مَنْ صَرَفَ الأوَّلَ فَلأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ، وَمَنْ صَرَفَ الثَّانِي أَتَبَعَ اللَّفْظَ اللَّفْظَ، لأنَّ العربَ رُبَّمَا قَلَبَتْ إِعْرَابَ الشَّيْءِ لِتَبَعِ اللَّفْظِ اللَّفْظَ، فيقولون: هذا جُحْرٌ ضَبٌّ خَرِبٌ؛ وإنَّما الخَرِبُ مِنْ نَعْتِ الجُحْرِ»^(٣).

(١) «المحتسب» (٢: ١٧) لابن جني.

(٢) انظر: «التيسير في القراءات السبع» للداني، ص ٢١٧-٢١٨.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٠).

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى «كَانَتْ»؟ قُلْتُ: هُوَ مِنْ «يَكُونُ» فِي قَوْلِهِ ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]، أَيْ: تَكُونْتُ قَوَارِيرَ، بِتَكْوِينِ اللَّهِ تَفْخِيماً لِتِلْكَ الْخِلْقَةِ الْعَجِيبَةِ الشَّانِ، الْجَامِعَةِ بَيْنَ صِفَتَيِ الْجَوْهَرَيْنِ الْمُتَبَايِنَيْنِ. وَمِنْ «كَانَ» فِي قَوْلِهِ: ﴿كَانَ مِرَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾، وَقُرِئَ «قَوَارِيرُ مِنْ فُضَّةٍ» بِالرَّفْعِ عَلَى: هِيَ قَوَارِيرُ ﴿قَدَّرُوهَا﴾: صِفَةٌ لـ «قَوَارِيرَ مِنْ فُضَّةٍ»؛ وَمَعْنَى تَقْدِيرِهِمْ لَهَا: أَنَّهُمْ قَدَّرُوهَا فِي أَنْفُسِهِمْ أَنْ تَكُونَ عَلَى مَقَادِيرَ وَأَشْكَالٍ عَلَى حَسَبِ شَهَوَاتِهِمْ، فَجَاءَتْ كَمَا قَدَّرُوا. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلطَّائِفِينَ بِهَا، دَلٌّ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ [الإنسان: ١٥]، عَلَى أَنَّهُمْ قَدَّرُوا شَرَابَهَا عَلَى قَدْرِ الرَّيِّ، وَهُوَ أَلَذُّ لِلشَّارِبِ لِكَوْنِهِ عَلَى مَقْدَارِ حَاجَتِهِ لَا يَفْضَلُ عَنْهَا وَلَا يَعْجُزُ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: لَا تَقْيُضُ وَلَا تَغْيِضُ. وَقُرِئَ: «قَدَّرُوهَا» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، وَوَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ: قُدِّرَ، مَنْقُولاً مِنْ: قَدَّرَ، تَقُولُ: قَدَّرْتُ الشَّيْءَ وَقَدَّرْنِيهِ فُلَانٌ؛ إِذَا جَعَلْتَكَ قَادِرًا لَهُ. وَمَعْنَاهُ: جَعَلُوا قَادِرِينَ لَهَا كَمَا شَاءُوا.

قَوْلُهُ: (أَيْ: تَكُونْتُ^(١) قَوَارِيرَ)، «قَوَارِيرَ»: حَالٌ، كَمَا يُقَالُ: خُلِقْتُ قَوَارِيرَ^(٢).
قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلطَّائِفِينَ)، أَيْ: الْوَائِي فِي ﴿قَدَّرُوهَا﴾^(٣)، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدَ الْمُصَنِّفُ
لَأَبِي نَمَامٍ:

فَلَوْ صَوَّرْتَ نَفْسَكَ لَمْ تَزِدْهَا عَلَى مَا فِيكَ مِنْ كَرَمِ الطَّبَاعِ^(٤)

قَوْلُهُ: (وَوَجْهُهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قُدِّرَ، مَنْقُولاً مِنْ قَدَّرَ)، قَالَ صَاحِبُ «الْكَشْفِ»: «أَوْ هُوَ مِنَ الْمَقْلُوبِ، عَلَى تَقْدِيرٍ: قَدَّرْتُ عَلَيْهِمْ، أَيْ: عَلَى رَبِّهِمْ، كَمَا قَالُوا: إِذَا طَلَعَتِ الْجُوزَاءُ انْتَصَبَ الْعُودُ عَلَى الْحِرْبَاءِ، أَيْ: انْتَصَبَ الْحِرْبَاءُ عَلَى الْعُودِ»^(٥).

(١) فِي (ف): «تَكَزَّرَتْ».

(٢) وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ «كَانَ» تَامَةٌ.

(٣) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «وَقَدَّرُوا».

(٤) «دِيوان أَبِي نَمَامٍ بِشَرْحِ التَّبْرِيزِيِّ» (٢: ٩٢).

(٥) «كَشَفُ الْمَشْكَلَاتِ» لِلْبَاقُولِيِّ (٢: ١٤١٠).

وأطلق لهم أن يُقدِّروا على حَسَبِ ما اشتهوا، سُميتِ العينُ زنجيلاً لطعمِ الزَّنجبيلِ فيها، والعَرَبُ تَسْتَلْذُوه وتَسْتَطِيبُهُ. قَالَ الأعشى:

كَأَنَّ الْقَرْنُفَلَ وَالزَّنجِيَّ ————— لَبَّاتَا بِفِيهَا وَأُزَيَّا مَشُورَا

وقال المسيَّبُ بنُ عَلسٍ:

وَكأَنَّ طَعْمَ الزَّنجَبِيلِ بِهِ إِذْ ذُقْتُهُ وَسُلَاقَةَ الْخَمْرِ

و﴿سَلَسِيلاً﴾ لسلاسة انحدارها في الحلقِ وسهولة مَسَاغِها، يعني أنها في طعمِ الزَّنجبيلِ وليسَ فيها لذعة، ولكن نقيض اللذع وهو السَّلاسة.

قوله: (وَأُزَيَّا مَشُورَا)، أي: عَسَلًا مُسْتَخَرَجًا مِنْ بَيْتِ النحل.

قوله: (وَقَالَ المِسيَّبُ بنُ عَلسٍ)، قيل: اسمُه عمرو^(١)؛ وإِنَّمَا لُقِّبَ بِالمِسيَّبِ، لِأَنَّ أَبَاهُ أعطاهُ إِبِلًا يَرعَاهَا، فَأَبْهَلَ أَصْرَتَهَا، فَقَالَ لَهُ: أَحَقُّ أَسْمَائِكَ المِسيَّبِ. الْأَصْرَةُ: جَمْعُ صِرَارٍ، وَهُوَ مَا يُصَرُّ بِهِ الضَّرْعُ، وَمَعْنَى أَبْهَلَ أَصْرَتَهَا: عَطَّلَ الْحِبَالَ الَّتِي يُصَرُّ بِهَا ضَرْعُ الناقةِ. وَالضَّمِيرُ فِي «بِهِ» فِي قَوْلِهِ:

وَكأَنَّ طَعْمَ الزَّنجَبِيلِ بِهِ

لِلْفَمِ، يَصِفُ فَمَ امْرَأَةٍ.

قوله: (وَسُلَاقَةُ الْخَمْرِ)، السُّلَافُ: السَّائِلُ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ قَبْلَ أَنْ يُعْصَرَ. وَقِيلَ: السُّلَاقَةُ أَوَّلُ وَلَكُلِّ شَيْءٍ عَصْرَتُهُ^(٢).

قوله: (وَلَيْسَ فِيهَا لَذْعَةٌ)، اللَّذْعُ - بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ - : هُوَ الْإِحْرَاقُ.

(١) وقيل: اسمه زهير، شاعر جاهلي، كان أحد المقلِّين المُفَضَّلِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. انظر: «الأعلام» (٧: ٢٢٥) للزركلي.

(٢) انظر: «الصحاح» (٤: ١٣٧٧ - مادة سلف) للجوهري.

يقال: شراب سَلْسَلٌ وسَلْسَالٌ وسَلْسِيلٌ، وقد زِيدَتِ البَاءُ في التَّركِيبِ حتَّى صارتِ الكلمةُ حُماسيةً، ودَلَّتْ على غَايَةِ السَّلَاسَةِ، قال الزَّجَاجُ: السَّلْسِيلُ في اللِّغَةِ صِفَةٌ لِمَا كَانَ فِي غَايَةِ السَّلَاسَةِ. وقُرِئَ: «سَلْسِيلٌ» على مَنَعِ الصَّرْفِ، لِاجْتِمَاعِ الْعِلْمِيَّةِ وَالتَّائِيثِ، وَقَدْ عَزَّوْا إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ مَعْنَاهُ: سَلٌّ سَبِيلًا إِلَيْهَا، وَهَذَا غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ عَلَى ظَاهِرِهِ، إِلَّا أَنْ يَرَادَ أَنْ جُمْلَةً قَوْلِ الْقَائِلِ: سَلٌّ سَبِيلًا، جُعِلَتْ عَلَمًا لِلْعَيْنِ، كَمَا قِيلَ: تَأْبَطُ شَرَاءً وَذَرَى حَبًّا؛ وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَشْرُبُ مِنْهَا.....

قوله: (وقد عَزَّوْا إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) إِلَى آخِرِهِ، رَوَى مُحَمَّدِي السُّنَّةِ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ: «سُمِّيَتْ سَلْسِيلًا لِأَنَّهَا تَسِيلُ عَلَيْهِمْ فِي الطَّرِيقِ وَفِي مَنَازِلِهِمْ، تَنْبُعُ مِنْ أَصْلِ الْعَرْشِ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ إِلَى أَهْلِ الْجَنَانِ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿تُسَنَّى﴾. وَأَمَّا إِذَا جُعِلَتْ صِفَةً كَمَا قَالَ الزَّجَاجُ، فَمَعْنَى ﴿تُسَنَّى﴾: تُوصَفُ»^(١). الرَّاعِبُ: «سَلُّ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ نَزْعُهُ، كَسَلِّ السَّيْفِ مِنَ الْغِمْدِ. وَتَسْلُسَلُ الشَّيْءُ: اضْطَرَبَ، كَأَنَّهُ تَصُورُ مِنْهُ تَسْلُلٌ مُتَرَدِّدٌ، فَرَدَّدَ لَفْظُهُ تَنْبِيهًا عَلَى تَرَدُّدِ مَعْنَاهُ، وَمِنْهُ السَّلْسِلَةُ. وَمَاءٌ سَلْسَلٌ: مُتَرَدِّدٌ فِي مَقَرِّهِ»^(٢) حَتَّى صَفَا، قَالَ:

أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسَلُ^(٣)

وقوله: ﴿سَلْسِيلًا﴾، أَي: سَهْلًا لَذِيذًا سَلِسًا، وَقِيلَ: هُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ سَلٍّ سَبِيلًا كَالْبَسْمَلَةِ، وَقِيلَ: اسْمٌ لِكُلِّ عَيْنٍ سَرِيعِ الْجَرِيَةِ. وَأَسْلَةُ اللِّسَانِ: طَرَفُهُ»^(٤).

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٧) للبغوي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦١).

(٢) في (ف): «مُقَوَّرُهُ».

(٣) عجز بيت لأبي كبير الهذلي، وصدوره:

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشَّبَابِ، وَذَكَرُهُ

انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٠٦٩).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٤١٨، ٤١٩.

إِلَّا مَنْ سَأَلَ إِلَيْهَا سَبِيلًا بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَهُوَ مَعَ اسْتِقَامَتِهِ فِي الْعَرِيَّةِ تَكَلَّفَ وَابْتَدَعَ؛
وَعَزَّوْهُ إِلَى مِثْلِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبَدَعَ، وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ:

سَلْ سَبِيلًا فِيهَا إِلَى رَاحَةِ النَّفْسِ — سِرِّ بِرَاحٍ كَأَنَّهَا سَلْسَلٌ

و﴿عَيْنًا﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿زَنْجِيلاً﴾، وَقِيلَ: تُمَزَّجُ كَأْسُهُمْ بِالزَنْجِيلِ بَعِيْنِهِ. أَوْ يَخْلُقُ اللَّهُ طَعْمَهُ فِيهَا، وَ﴿عَيْنًا﴾ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ مَبْدَلَةٌ مِنْ ﴿كَأْسًا﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَأَسَ عَيْنٍ، أَوْ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ؛ شُبِّهُوا فِي حُسْنِهِمْ وَصَفَاءِ أَلْوَانِهِمْ وَانْبِثَاطِهِمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ بِاللُّوْلُؤِ الْمَثُورِ. وَعَنِ الْمَأْمُونِ: أَنَّهُ لَيْلَةً رُفَّتْ إِلَيْهِ بُورَانُ بِنْتُ الْحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ وَهُوَ عَلَى بَسَاطٍ مَسْجُوجٍ مِنْ ذَهَبٍ وَقَدْ نَثَرَتْ عَلَيْهِ نِسَاءُ دَارِ الْخِلَافَةِ اللُّوْلُؤَ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ مَثُورًا عَلَى ذَلِكَ الْبَسَاطِ، فَاسْتَحْسَنَ الْمَنْظَرَ وَقَالَ: اللَّهُ دَرَّ أَبِي نُوَّاسٍ، كَأَنَّهُ أَبْصَرَ هَذَا حَيْثُ يَقُولُ:

كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا حَصْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ

قَوْلُهُ: (وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ)، ذَكَرَ فِي «الْيَتِيْمَةِ» أَنَّهُ لِحَسَنِ^(١) بْنِ مَطْرَانَ الشَّاشِيِّ^(٢).
قَوْلُهُ: (و﴿عَيْنًا﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿زَنْجِيلاً﴾)، وَقَدْ مَضَى مِثْلُ هَذَا الْإِبْدَالِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ [الْإِنْسَان: ٥].

قَوْلُهُ: (كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا^(٣))، «فَوَاقِعُهَا»: جَمْعُ فَاقِعَةٍ، وَهِيَ الْحُبَابَةُ عَلَى وَجْهِ الْخَمْرِ وَالْمَاءِ، وَالضَّمِيرُ فِي «فَوَاقِعِهَا» يَعُودُ إِلَى الْحَمْرِ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ: «صُغْرَى وَكُبْرَى غَيْرُ جَائِزٍ؛ فَإِنَّ «فُعْلَى» أَفْعَلٌ لَا يَجُوزُ نَزْعُ اللَّامِ مِنْهَا، وَإِنَّمَا يَجُوزُ مِنْ «فُعْلَى» الَّتِي لَا «أَفْعَل» لَهَا

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «لِحَسَنِ».

(٢) انْظُرْ: «يَتِيْمَةُ الدَّهْرِ فِي مَحَاسِنِ أَهْلِ الْعَصْرِ» (٤: ١٣٤) لِلشَّعَالِيِّ.

(٣) الْبَيْتُ لِأَبِي نُوَّاسٍ، انْظُرْ: «دِيْوَانُهُ»، ص ٢٤٣.

نحو جُئِلِ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ «فُعْلَى» أَفْعَل مضافةً، وهاهنا قد عَرِيتُ عن اللام والإضافة^(١).
وأجاب صاحبُ «الفلك الدائر»: «إِنَّا وَجَدْنَا «فُعْلَى» أَفْعَل في غير مَوْضِعٍ، واردةً بغير لامٍ ولا إضافة، قال الراجز:

في سَعْيٍ دُنْيَا طَالَمَا قَدْ مُدَّتِ^(٢)

وقال الآخر:

لَا تَبْخَلَنَّ بِدُنْيَا وَهِيَ مُقْبِلَةٌ^(٣)

والآخر:

وإنْ دَعَوْتَ إِلَى جُلِّيٍّ وَمَكْرُمَةٍ^(٤)

(١) «المثل السائر» (١: ٤٧) لابن الأثير.

(٢) الراجز العجاج، وقبلة:

مِنْ نُزْلِ إِذَا الْأُمُورُ عَبَّتِ

انظر: «ديوانه»، ص ٥. وقد استشهد به الزمخشري عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَعَوْا كَيْدَ سِحْرِ﴾ [طه: ٦٩].

انظر: «الكشاف» (١٠: ٢٠٧).

(٣) عجزه:

فليس يُنْقِضُهَا التَّبَذِيرُ وَالسَّرْفُ

وبعده:

فَإِنْ تَوَلَّيْتُ فَأَحْرَى أَنْ تَجُودَ بِهَا فَالْحَمْدُ مِنْهَا إِذَا مَا أَذْبَرْتَ خَلْفُ

لم أهتمد إلى قائلها، وقد أنشدهما حجة الإسلام في «الإحياء» (٣: ٣٣٧) في حديث له عن فضيلة السَّخَاءِ، وفي معناهما قولُ الإمام علي: «إِذَا أَقْبَلْتُ عَلَيْكَ الدُّنْيَا فَأَنْفَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَفْنَى، وَإِذَا أَدْبَرْتَ عَنْكَ فَأَنْفَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى»، وكأنَّ الكلمتين من وحي كلمة الإمام كرم الله وجهه.

(٤) عجزه:

= يوماً سَرَاةٍ كَرَامِ النَّاسِ فَادْعِينَا

وقيل: شَبَّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ إِذَا نَثَرَ مِنْ صَدَفِهِ، لَأَنَّهُ أَحْسَنُ وَأَكْثَرُ مَاءً ﴿رَأَيْتَ﴾
 ليس له مفعولٌ ظاهرٌ ولا مقدرٌ ليشيعَ ويعم، كأنه قيل: وإذا أوجدت الرؤيةَ ثمَّ، ومعناه:
 أنَّ بصرَ الرائي أينما وقعَ لم يتعلقْ إدراكُه إلا بنعيمٍ كثيرٍ ومُلْكٍ كبيرٍ، و﴿ثُمَّ﴾ في موضعِ
 النصبِ على الظرف، معناه: في الجنة. وَمَنْ قَالَ: معناه: «ما ثَمَّ» فقد أخطأ، لأنَّ ﴿ثُمَّ﴾
 صلةٌ لـ «ما»، ولا يجوزُ إسقاطُ الموصولِ وتركُ الصِّلةِ.....

وقالوا: طُوبَى لكَ. وفي البيتِ وَجْهٌ آخَرُ، وهو أن يُجْعَلَ «مَنْ» في قوله: مِنْ فَوَاقِعِهَا،
 زائدةٌ على مذهبِ الأخفشِ في الواجب، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ بَرٍّ﴾ [النور: ٤٣]، فعلى هذا
 هي مضافةٌ في البيت»^(١).

قوله: (وقيل: شَبَّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ إِذَا نَثَرَ مِنْ صَدَفِهِ)، وعلى هذا: التشبيهُ في حكمِ المفردِ
 لأنهم شَبَّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ، المخصوصِ^(٢). روى مُحْيِي السُّنَّةِ عَنْ عَطَاءٍ: «يُرِيدُ فِي بَيَاضِ اللُّؤْلُؤِ
 وَحُسْنِهِ، وَاللُّؤْلُؤُ إِذَا نَثَرَ مِنَ الْخَيْطِ عَلَى الْبَسَاطِ، كَانَ أَحْسَنَ مِنْهُ مَنْظُومًا»^(٣). وعلى الأولِ
 مُرَكَّبٌ، والوجهُ مُتَعَدِّدٌ؛ لِأَنَّ الْإِنِّثَاثَ^(٤) على الثاني غيرُ مَنْظُورٍ إليه. ويجوزُ أن يكونَ مُرَكَّبًا
 لِتَصَوُّرِ النثرِ مِنَ الصَّدَفِ مَعَ تَصَوُّرِهِ، ومنه قولُ البُحْتَرِيِّ:

إِذَا نَضَوْنَ شُفُوفَ الرِّيطِ آوَنَةً فَشَرْنَ عَنْ لُؤْلُؤِ الْبَحْرَيْنِ أَصْدَافًا^(٥)

شَبَّهَ أَجْسَادَهُنَّ إِذَا خَلَعْنَ ثِيَابَهُنَّ، بِلُؤْلُؤٍ قُشِّرَ عَنْهُ الصَّدَفُ.

= من قصيدة لبعض بني قيس بن ثعلبة، مطلعها:

إِنَّا نَحْيُوكَ يَا سَلْمَى فَحِينَا وَإِنْ سَقَيْتِ كَرَامَ النَّاسِ فَاسْقِينَا

انظر: «شرح الحامسة» (١: ٧٥) للمرزوقي.

(١) «الفلک الدائر على المثل السائر» (٤: ٤٣) لابن أبي الحديد، ضميمه «المثل السائر».

(٢) في (ح) و(ف): «باللؤلؤ هذا هي مضافة في البيت المخصوص»، وفيه خلل ظاهر.

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٧).

(٤) في (ف): «الانتثار».

(٥) «ديوانه» (٣: ١٣٨٠).

﴿كَبِيرًا﴾ واسعاً وهنيئاً.

يروى: «إن أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام، يرى أقصاه كما يرى أدناه». وقيل: لا زوال له، وقيل: إذا أرادوا شيئاً كان. وقيل: تُسَلَّمُ عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم. قُري: «عاليهم» بالسكون، على أنه مبتدأ خبره ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾، أي: ما يعلوهم من لباسهم ثيابٌ سندس. و«عاليهم» بالنصب، على أنه حالٌ من الضمير في ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أو في ﴿حَسْبُنَهُمْ﴾،

قوله: ﴿﴿كَبِيرًا﴾﴾: واسعاً وهنيئاً، قيل: المراد بالواسع امتداده في الطول والعرض، وبالهنيء سلامته عما يُنْغَص. ثُمَّ حَقَّقَ الأوَّلَ بقوله: «يُروى: أن أدنى» إلى آخره، والثاني بقوله: «لا زوال له»؛ وذلك أن النعمة إذا كانت في معرض الزوال، لا يتلذذُ به صاحبُه، ولا يستبشرُ به الاستبشارُ التام، قال:

أشدُّ الغمِّ عندي في سرورٍ تيقنَ عنه صاحبه انتقالاً^(١)

وإنما فُسِّرَ الكبيرُ بالواسع الهنيء لإطلاقه، فاعتبره من جهة اللفظ والمعنى. وأما رواية قوله: «إن أدنى أهل الجنة منزلة»، [فقد]^(٢) مضى تحريجه في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣]، قال القاضي: «وللعارف أكبرُ من ذلك، وهو أن تتنقش نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت، فيستضيء بأنوار قُدس الجبروت»^(٣).

قوله: (قُري: «عاليهم» بالسكون)، نافعٌ وحمزة: «عاليهم»، بإسكان الياء وكسر الهاء، والباقون: بفتح الياء وضم الهاء^(٤).

(١) البيت للممتني، انظر: «العرف الطيب» (١: ٢٩١).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٩)؛ قاله في تفسير الآية (٢٠) من سورة الإنسان.

(٤) بإسكان الياء، على الابتداء وخبره ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾، وفتح الياء على الحال. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٠.

أي: يطوفُ عليهم ولدانٌ عاليانِ للمطوفِ عليهم ثيابٌ، أو حَسَبَتْهُمْ لَوْلَاً عاليانِ لهم ثيابٌ سُندس. ويجوزُ أن يراد: رأيتُ أهلَ نعيمٍ ومُلْكٍ عاليهم ثيابٌ. و«عاليَتُهُم»: بالرفعِ والنصبِ على ذلك. و«عليهم». و﴿خَضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ بالرفع، حملاً على الثيابِ، بالجرِ على السُّندس. وقُرئ: «وإِسْتَبْرَقٌ» نصباً في موضعِ الجرِ على مَنعِ الصرفِ لأنه أعجمي، وهو غلطٌ لأنه نكرةٌ يدخله حرفُ التعريف؛ تقول: الإِسْتَبْرَقُ، إلا أن يزعم ابنُ محيصن أنه قد يُجعلُ علماً لهذا الصُّرْبِ من الثياب.

قوله: (أَوْ حَسَبَتْهُمْ لَوْلَاً عاليانِ لهم ثيابٌ)، عطفٌ على ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾، وهما لَفٌّ ونَشْرٌ لما لَفَّ أولاً في الحالين. والفرقُ أنه إذا كانَ حالاً من ضميرِ ﴿عَلَيْهِمْ﴾، وهُمُ المؤمنون، كانَ للمؤمنينِ ثيابٌ، وهو المرادُ من قوله: «لِلْمَطُوفِ عَلَيْهِمْ ثيابٌ». وإذا كانَ من ضميرِ ﴿حَسَبَتْهُمْ﴾، كانَ على الغلمانِ ثيابٌ، وإليه أشارَ بقوله: «لَهُم ثيابٌ»، على الابتداءِ والخبر. «الانتصاف»: «في هذا نَظَرٌ، لأنه جَعَلَهُ داخلاً في مضمونِ الحسبان، وكيف هذا وهم لا بسون السُّندس حقيقَةً، بخلافِ كونهم لَوْلَاً، فإنه تَشْبِيهُ وتمثيل»^(١).

قوله: (و«عاليَتُهُم»: بالرفعِ والنصبِ على ذلك)، أي: على المذكورِ من وَجْهِ الرَّفْعِ^(٢) والنَّصْبِ^(٣).

قوله: (و«عليهم»)، أي: وقُرئ: «عليهم»^(٤)، مكان: «عاليَتُهُم». قوله: (و﴿خَضِرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾، بالرفعِ)، حَفْصٌ: برفعيهما، وابنُ كثيرٍ وأبو بكرٍ بخفضِ

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٧٣).

(٢) بالرفع قراءة ابن مسعود، قال الفراء: «وهي حجةٌ لمن أرسل الياء وسكَّنْها» «معاني القرآن» (٣: ٢١٩)، وانظر: «إعراب القرآن» (٥: ٦٧) لابن النحاس.

(٣) بالنصب قراءة الأعمش، وهي بمنزلة قراءة من قرأ: ﴿خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ و﴿خَضِرَةً أَبْصَرُهُمْ﴾ [القلم: ٤٣، المعارج: ٤٤]. انظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٥٥) لأبي علي الفارسي.

(٤) قراءة مجاهد وابن سيرين، انظر: «إعراب النحاس» (٥: ٦٧) لابن النحاس، و«البحر المحيط» (٨: ٣٠٠) لأبي حيان.

وَقُرِئَ «وَأَسْتَبْرَقَ»، بوصِلِ الهمزة والفتح، على أنه مسمًى باستفعل من البريق، وليس بصحيح أيضاً، لأنه مُعَرَّبٌ مشهورٌ تعريبه، وأنَّ أصله: اسْتَبْرَه. ﴿وَحُلُّوا﴾ عطف على ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ [الإنسان: ١٥].

فإن قلت: ذَكَرَ هاهنا أنَّ أساورَهم من فضة، وفي موضع آخر أنها من ذهب. قلت: هَبْ أنه قيل وحلُّوا أساورَ من ذهبٍ ومن فضة، وهذا صحيح لا إشكال فيه، على أنهم يُسَوِّرون بالجنسين: إما على المعاقبة، وإما على الجمع، كما تُزَاجُ نساءُ الدنيا بين أنواعِ الحلي وتُجمع بينها، وما أحسنَ بالمعصم أن يكونَ فيه سواران: سوارٌ من ذهب، وسوارٌ من فضة! ﴿شَرَايَا طَهُورًا﴾ ليس برجسٍ كخمرِ الدنيا؛ لأنَّ كونها رجساً بالشرع لا بالعقل، وليست الدارُ دارَ تكليف.....

الأولِ وَرَفَعَ الثاني، وابنُ عامرٍ وأبو عمرو: برفعِ الأولِ وَخَفَضِ الثاني، وحمزةٌ والكسائيُّ: بِخَفْضِهَا^(١).

قوله: (كما تُزَاجُ)، بالتاءِ والزَّايِ والجيم، ويُروى: «تُزَاجُ»، بالراءِ والحاء. الجوهري: «المُزَاجَةُ في العملين: أن يعملَ هذا مَرَّةً وهذا مَرَّةً». «كما تُزَاجُ» نَشَرٌ لقوله: «على المعاقبة»، وتَجْمِيعٌ لقوله: «على الجمع».

قوله: (بالشرع لا بالعقل)، خبرٌ لـ «أَنَّ»، يُريدُ أنَّ كَوْنَ الخمرِ رجساً ثابتٌ بِحُكْمِ الشَّرْعِ ابتلاء، لأنَّ^(٢) فيها ما يُنَجِّسُهُ العقلُ مِنَ القاذورات. والآخرَةُ ليست دارَ ابتلاءٍ واختبار، بل فيها ما تَشْتَهِي الأنفُسُ وتَلذُّ الأعين، فعلى هذا: معنى ﴿طَهُورًا﴾ رَفَعَ المانعَ الشرعي.

(١) انظر حجتهم في هذه الوجوه: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٠-٧٤١، و«الحجة للقراء السبعة»

(٦: ٣٥٧-٣٦١) لأبي علي الفارسي.

(٢) في (ح): «لا أَنَّ»، وليس بصواب.

أو لأنه لم يُعَصَّرْ فتمسَّه الأيدي الوَضْرَة، وتدوَّسُهُ الأقدام الدَّنَسَة، ولم يُجْعَلْ في الدَّنَانِ والأَبَارِيقِ التي لم يُعَنْ بِتَنْظِيفِهَا. أو لأنه لا يؤولُ إلى النجاسةِ لأنه يَرشُحُ عرقاً من أبدانهم له ريحٌ كريح المسك. أي: يقالُ لأهل الجنة ﴿إِنَّ هَذَا﴾ وهذا إشارة إلى ما تقدَّم من عطاء الله لهم: ما جُوزِيتُم به على أَعْمَالِكُم وشُكْر به سَعْيِكُم، والشُكْرُ مَجَازٌ.

[﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا * فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا * وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا * وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ ٢٣-٢٦]

تكريرُ الضميرِ بعد إيقاعه اسماً لـ «إِنَّ»: تأكيدٌ على تأكيدٍ لمعنى اختصاصِ الله بالتنزيل، ليتقررَّ في نفسِ رسولِ الله ﷺ أنه إذا كان هو المنزلُ.....

قال القاضي: «شرباً طهوراً: يريدُ به نوعاً آخرَ تَفَوَّقَ على النوعينِ المُتَقَدِّمينِ، ولذلك أَسْنَدَ سَقِيَّه إلى الله سبحانه وتعالى، وَوَصَفَهُ بالطَّهَورِيَّةِ؛ فَإِنَّهُ يُطَهَّرُ شاربَهُ عن الميلِ إلى اللذاتِ الحِسِّيَّةِ^(١)، والركونِ إلى ما سِوَى الحقِّ، فَيَتَجَرَّدُ لِطَالَعَةِ جَمَالِهِ، مُلْتَذِئاً بِلِقَائِهِ، باقياً ببقائه، وهي مُتَمَتِّهِ درجَاتِ الصَّدِيقِينَ، ولذلك خَتَمَ به على ثوابِ الأبرارِ»^(٢).

قوله: (الأيدي الوَضْرَة)^(٣)، الجوهري: «الْوَضْرُ: الدَّرَنُ والدَّسَمُ»، قال:

أَبَارِيقُ لَمْ يَعلَقْ بِهَا وَضْرُ الزُّبْدِ^(٤)

(١) في (ح) و(ف): «الحسنة».

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٠) للبيضاوي؛ قاله في تفسير الآية (٢١) من سورة الإنسان.

(٣) في (ف): الناضرة.

(٤) البيت للشاعر أبي الهندي، وصدره:

سَيُغْنِي أَبَا الهندي عَن وَطْبٍ سَالِمٍ

لم يكن تنزيله على أي وجه نزل إلا حكمة وصواباً، كأنه قيل: ما نزل عليك القرآن تنزيلاً مفرقاً منجماً إلا أنا لا غيري، وقد عرفتني حكيماً فاعلاً لكل ما أفعله بدواعي الحكمة؛ ولقد دعيتي حكمة بالغة إلى أن أنزل عليك الأمر بالمكافاة والمصابرة، وسأنزل عليك الأمر بالقتال والانتقام بعد حين ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الصادر عن الحكمة وتعليقه الأمور بالمصالح، وتأخير نصرته على أعدائك من أهل مكة؛ ولا تطع منهم أحداً قلة صبر منك على أذاهم وضجراً من تأخر الظفر، وكانوا مع إفراطهم في العداوة والإيذاء له ولمن معه يدعونه إلى أن يرجع عن أمره، ويبدلون له أموالهم وتزويج أكرم بناتهم إن أجابهم.

قوله: (ما نزل عليك القرآن تنزيلاً مفرقاً منجماً إلا أنا لا غيري)، هو نحو قولك: ما يقوم إلا زيد لا (١) عمرو، وقد منعه صاحب «المفتاح» (٢).

قوله: (وقد عرفتني حكيماً)، حال من فاعل «نزل»، وإتما اعتير في الآية معنى الحكمة، ليرتب عليه قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾.

قوله: (بالمكافاة)، أي: كف الحرب من الطرفين. الأساس: «صافوهم ولافؤهم ثم كافوهم، أي: حاجروهم، وتكافؤوا: تحاجروا».

قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الصادر عن الحكمة، أي: نحن نزلنا الأمر بالمكافاة والمصابرة، فلا تطلب وجه حكمة في ترك القتال (٣).

قوله: (ويبدلون له أموالهم)، روى محيي السنة عن مقاتل: أراد بـ «الائم» عتبة بن ربيعة، وبـ «الكفور» الوليد بن المغيرة، قال للنبي ﷺ: إن كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال،

(١) في (ف): «إلا».

(٢) انظر: «مفتاح العلوم» للشكاكي، ص ٢٩٣.

(٣) من قوله «قوله: بالمكافاة» إلى هنا سقط من (ف).

فإن قلت: كانوا كلُّهم كُفَرَة، فما معنى القسمة في قوله ﴿إِنَّمَا أَزْكَوٰرًا﴾؟

قلت: معناه ولا تُطْع منهم ركباً لما هو إثمٌ داعياً لك إليه، أو فاعلاً لما هو كُفْرٌ داعياً لك إليه؛ لأنهم إما أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعلٍ هو إثمٌ أو كُفْر، أو غيرُ إثمٍ ولا كُفْر، فنهى أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث. وقيل: الاثمُ عُتْبَة؛ والكفْرُ: الوليد؛ لأنَّ عتْبَة كان ركباً للمائم، مُتعاطياً لأنواع الفُسوق؛ وكان الوليدُ غالباً في الكُفْر شديد الشكيمة في العتْو.

فإن قلت: معنى «أو»: ولا تطع أحدهما، فهلَّا جيء بالواو ليكون نهياً عن طاعتها جميعاً؟

قلت: لو قيل: ولا تُطْعهما، لجاز أن يطيع أحدهما؛ وإذا قيل: لا تُطْع أحدهما، عَلِمَ أنَّ الناهي عن طاعة أحدهما، عن طاعتها جميعاً انتهى.....

فارجع عن هذا الأمر؛ قال عُتْبَة: فأنا أزوجك ابنتي وأسوقها إليك بغير مهر، وقال الوليد: أنا أعطيك من المال حتى ترضى، فارجع عن هذا الأمر، فأنزل الله^(١) هذه الآية^(٢).

قوله: (معناه: ولا تُطْع منهم ركباً لما هو إثمٌ داعياً لك إليه، أو فاعلاً لما هو كُفْرٌ داعياً لك إليه)، قال القاضي: «التقسيم باعتبار ما يدعونه إليه؛ فإنَّ ترتب النهي على الوصفين مُشعرٌ بأنَّه لأجلهما، وذلك يستدعي أن تكون المطاوعة في الإثم والكفر محظوراً^(٣)؛ فإنَّ مطاوعتهما فيما ليس بإثم ولا كُفْر غيرُ محظور»^(٤).

قوله: (وإذا قيل: لا تُطْع أحدهما، عَلِمَ أنَّ الناهي عن طاعة أحدهما: عن طاعتها جميعاً انتهى)، قيل: جوابه فاسدٌ، لاحتمال أن يكون المطلوب ترك واحدٍ منهما، أي واحدٍ كان، لا

(١) سقط لفظ الجلالة «الله» من الأصول الخطية.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٩)؛ قاله في تفسير الآية (٢٤) من سورة الإنسان.

(٣) سقط لفظ «محظوراً» من تفسير البيضاوي «أنوار التنزيل».

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٠).

تَرَكَ كُلَّ وَاحِدٍ. وَيَجُوزُ لَهُ الْإِتْيَانُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا، أَيْ وَاحِدٍ كَانَ، بِشَرَطِ تَرَكَ الْآخَرَ، أَيْ آخَرَ كَانَ. وَالْجَوَابُ الصَّحِيحُ أَنَّ «أَوْ» فِي الْإِبْطَاتِ تُفِيدُ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ، وَفِي النَّفْيِ تُفِيدُ نَفْيَ كِلَا الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا.

وَقُلْتُ: هَذَا السُّؤَالُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ «أَوْ» لِلتَّخْيِيرِ، وَهُوَ عَيْنُ السُّؤَالِ الَّذِي أوردَهُ الْمُصَنِّفُ، حَيْثُ قَالَ: «مَعْنَى ﴿أَوْ﴾: وَلَا تُطْعُ أَحَدَهُمَا، فَهَلَّا جِيءَ بِالْوَاوِ إِلَى آخِرِهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ جَوَابَ الْمُصَنِّفِ إِنَّمَا يَتِمُّشَى إِذَا حَقَّقْنَا الْقَوْلَ فِي هَذَا الْمَقَامِ، وَذَلِكَ أَنَّ السُّؤَالَ الْأَوَّلَ وَارِدٌ عَلَى إِرَادَةِ الْعُمُومِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا أَوْكَفُّورًا﴾، لِقَوْلِهِ: «كَانُوا كُلُّهُمْ كَفَرَةً». وَ﴿أَوْ﴾ لِلتَّنْوِيعِ لِقَوْلِهِ: «فَمَا مَعْنَى الْقِسْمَةِ؟»، وَكَانَ الْوَصْفُ بِالْكَفُورِ وَالْإِثْمِ عِلَّةً لِلنَّهْيِ كَمَا سَبَقَ.

وَالسُّؤَالُ الثَّانِي وَارِدٌ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِثْمِ عُتْبَةٌ بِعَيْنِهِ، وَبِالْكَفُورِ الْوَلِيدُ نَفْسُهُ. وَالْمَرَادُ بِالْوَصْفَيْنِ الذَّمُّ، فَيَرُدُّ حِينَئِذٍ السُّؤَالُ الَّذِي أوردَهُ، وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ «أَوْ» يُوْهِمُ أَنَّ الْمَنْهِيَّ عَنْهُ طَاعَةُ أَحَدِهِمَا لَا عَلَى التَّعْيِينِ، وَالْحَالُ أَنَّ كِلَيْهِمَا مُسْتَحَقَّانِ لِأَنَّ لَا يُطَاعَا لِمَا عُلِمَ مِنْ حَالِهِمَا، وَلَوْ جِيءَ بِالْوَاوِ لَأُزِيلَ الْوَهْمُ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّ السُّؤَالَ يُفْتَرَعَانِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْفَاسِدَيْنِ^(١) فِيهِمَا.

وَتَقْرِيرُ هَذَا الْجَوَابِ: أَنَّ «أَوْ» حِينَئِذٍ لَيْسَتْ لِلتَّخْيِيرِ حَتَّى يُلْزَمَنَا ذَلِكَ، وَإِنَّمَا هِيَ لِلْإِبَاحَةِ، لِمَا عُلِمَ أَنَّ طَاعَةَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُحْتَزٌّ عَنْهُمَا، لِمَا فِيهِمَا مِنْ تَعَاطِي الْإِثْمِ الْمُبَالِغِ وَالْكَفْرِ الْعَالِي. وَالْمَقَامُ يَقْتَضِي الْمُبَالِغَةَ فِي النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا^(٢) مُنْفَرِدَيْنِ وَجُمُعَتَيْنِ، وَلَوْ قِيلَ: لَا تُطْعِمُهُمَا، لَدَلَّ الْمَنْطُوقُ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا جُمُعَتَيْنِ، وَأَوْهَمَ الْمَفْهُومُ جَوَازَ طَاعَةِ أَحَدِهِمَا فَقِيلَ: لَا تُطْعُ أَحَدَهُمَا، لِيَدُلَّ الْمَنْطُوقُ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَةِ أَحَدِهِمَا لَا عَلَى التَّعْيِينِ، لِأَنَّ كِلَيْهِمَا مُسْتَحَقَّانِ لِأَنَّ لَا يُطَاعَا لِمَا عُلِمَ مِنْ حَالِهِمَا، وَلَوْ جِيءَ بِالْوَاوِ لَأُزِيلَ الْوَهْمُ وَدَلَّ عَلَى الْفَحْوَى بِمُسَاعَدَةِ مُقْتَضَى الْمَقَامِ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا جَمِيعًا بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِ.

(١) فِي (ط) وَ(ح): «الْفَاسِدَانِ»، وَسَاقَطَ فِي (ف).

(٢) فِي (ح): «تَعَاطِيَهُمَا».

قَالَ الرَّجَاجُ: ﴿أَوْ﴾ هَاهُنَا أَوْ كَذَلِكَ الْوَائِدُ، لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: لَا تُطْعُ زَيْدًا وَعَمْرًا، فَأَطَاعَ أَحَدَهُمَا كَانَ غَيْرَ عَاصٍ. فَإِذَا أَبْدَلْتَهَا بِـ ﴿أَوْ﴾، فَقَدْ دَلَلْتَ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلٌ لِأَنَّ يُعْصَى^(١). وَيُعْلَمُ مِنْ هَذَا التَّقْرِيرِ أَنَّ ﴿أَوْ﴾ الَّتِي لِلإِبَاحَةِ، إِذَا دَخَلَتْ عَلَى الْإِثْبَاتِ، كَانَ سَبِيلُهَا هَذَا السَّبِيلَ. فَإِذَا قُلْتَ: جَالِسِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ، عُلِمَ أَنَّ الْأَمْرَ وَارِدٌ عَلَى اسْتِحْقَاقِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْمَجَالَسَةَ، لِمَا فِيهِمَا مِنَ الْفَضْلِ وَالْمَزِيَّةِ.

وَدَلَّ عَلَى الْفَحْوَى عَلَى اسْتِحْقَاقِهَا الْمَجَالَسَةَ مَجْتَمِعِينَ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ؛ فَالِإِبَاحَةُ إِنَّمَا نَشَأَتْ مِنْ أَمْرٍ خَارِجٍ لَا مِنَ اللَّفْظِ، كَمَا أَنَّ حَظَرَ^(٢) الْإِبَاحَةَ عَنْ طَاعَةِ عْتَبَةَ وَالْوَلِيدِ، إِنَّمَا نَشَأَ مِنْ أَمْرٍ خَارِجٍ، وَهُوَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْإِثْمِ وَالْكَفْرِ الْغَالِي. وَيُؤَافِقُهُ قَوْلُ ابْنِ الْحَاجِبِ: «إِنَّ وَضْعَ ﴿أَوْ﴾ لِإِثْبَاتِ الْحُكْمِ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، إِلَّا أَنَّهُ إِنْ حَصَلَتْ قَرِينَةٌ يُفْهَمُ مَعَهَا أَنَّ الْأَمْرَ غَيْرُ حَاجِزٍ عَنِ الْآخَرِ، مِثْلَ قَوْلِكَ: جَالِسِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ، سُمِّيَ إِبَاحَةً، وَإِنْ حَاجَزَ فَهُوَ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، وَإِنَّمَا أُخِذَ نَفْيُ الْحَاجِزِ عَنِ الْآخَرِ مِنْ أَمْرٍ خَارِجٍ»^(٣).

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَقَدْ اسْتَشْكَلَ بَعْضُهُمْ وَقَوْعَ ﴿أَوْ﴾ فِي النَّهْيِ، فِي مِثْلِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُطْعِ مِنْهُمْ عَائِثًا أَوْ كُفْرًا﴾، وَهَاهُنَا لَوْ انْتَهَى عَنْ أَحَدِهِمَا لَمْ يَمْتَثِلْ، وَلَا يُعَدُّ مُتَمَثِّلًا إِلَّا بِالْإِنْتِهَاءِ عَنْهُمَا جَمِيعًا، وَمِنْ ثَمَّ حَمَلَهَا بَعْضُهُمْ عَلَى أَنَّهَا بِمَعْنَى الْوَائِدِ، وَالْأَوَّلِيُّ أَنْ تَبْقَى عَلَى بَابِهَا. وَإِنَّمَا جَاءَ التَّعْمِيمُ فِيهِمَا مِنْ أَمْرٍ وَرَاءَ ذَلِكَ، وَهُوَ النَّهْيُ الَّذِي فِيهِ مَعْنَى النَّهْيِ، لِأَنَّ الْمَعْنَى قَبْلَ وُجُودِ النَّهْيِ: تُطِيعُ عَائِثًا أَوْ كُفْرًا، أَيْ: وَاحِدًا مِنْهُمَا. فَإِذَا جَاءَ النَّهْيُ، وَرَدَّ عَلَى مَا كَانَ ثَابِتًا فِي الْمَعْنَى، فَيَصِيرُ الْمَعْنَى: وَلَا تُطْعِ وَاحِدًا مِنْهُمَا، فَيَجِيءُ التَّعْمِيمُ فِيهِمَا مِنْ جِهَةِ النَّهْيِ، وَهِيَ عَلَى بَابِهَا فِيمَا

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٣).

(٢) في (ف): «خطر».

(٣) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٢١١) لابن الحاجب.

كما إذا نهى أن يقول لأبويه: أف، علّم أنه منهي عن ضربهما على طريق الأولى. ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ودُم على صلاة الفجر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له، يعني: صلاة المغرب والعشاء، وأدخل «من» على الظرف للتبعض، كما

ذكرناه، لأنه لا يحصل الانتهاء عن^(١) أحدهما حتى ينتهي عنهما بخلاف الإثبات، فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر^(٢)، فليس بطائل^(٣)، والقول ما قالت حذام^(٤).

وتلخيصه: أن ﴿إِنَّمَا﴾ أو ﴿كُفُورًا﴾، إذا أريد بهما الجنس كان الوصف علةً للنهي، من حيث هو هو لا من حيث الذات، ولذلك جازت الإطاعة إذا فقد. وإذا عُني بهما العهد، كان النهي عن إطاعة الشخصين لما فيهما من الخلال^(٥) الذميمة، فلا يُعمل بالمفهوم؛ ولا يجوز طاعتها على أي حال كان؛ فإذا لا مدخل للنهي في العموم.

قوله: (ودُم على صلاة الفجر والعصر، ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له، يعني صلاة المغرب والعشاء)، قيل: الليل اسمٌ لسوادٍ ممتد، والليلة اسم لكل الليل، وأتى بصلاتي النهار وصلاتي الليل^(٦) ولم يظفر بصلاة^(٧) الظهر. والأقرب من حيث النظم: أنه تعالى لما نهى

(١) في (ف): «على»، وفي «الإيضاح»: «من».

(٢) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٢١١-٢١٢).

(٣) جواب: وأما قوله، وفي (ح): «طائل»، وفي (ف): «وطاء لك»، وقوله: «فليس بطائل» سقط من (ط).

(٤) فيه إشارة إلى بيت الشاعر الجاهلي:

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام

وجرى هذا البيت مجرى المثل، وصار يُضرب لكل مُعتدّ بكلامه.

(٥) في (ف): «الخصال».

(٦) في (ح): «أتى بصلاتي الليل»، و(ف): «أتى بصلاة النهار وصلاة الليل». وصلاتا النهار هما: الفجر

والعصر، وصلاتا الليل هما: المغرب والعشاء.

(٧) في (ف): «يظهر لصلاة».

دَخَلَ عَلَى الْمَفْعُولِ فِي قَوْلِهِ ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [نوح: ٤]. ﴿وَسَيِّحَهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ وَتَهْجُدُ لَهُ هَزِيعًا طَوِيلًا مِنَ اللَّيْلِ: ثُلُثِيهِ، أَوْ نَصْفَهُ، أَوْ ثَلَاثَهُ.

[إِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْحُبُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَقِيلًا * نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمَنَاتَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٧-٢٨﴾]

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الكفرة ﴿يَجْحُبُونَ الْعَاجِلَةَ﴾ يُؤْثِرُونَهَا عَلَى الْآخِرَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الأعلى: ١٦]. ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ قُدَّامَهُمْ أَوْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ لَا يَعْبُؤُونَ بِهِ ﴿يَوْمًا نَقِيلًا﴾ اسْتَعِيرَ الثَّقِيلَ لَشِدَّتِهِ وَهَوْلِهِ، مِنَ الشَّيْءِ الثَّقِيلِ الْبَاهِظِ الْحَامِلِ. وَنَحْوُهُ: ﴿نَقَلْتُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. الْأَسْرُ: الرِّبْطُ وَالتَّوْتِيقُ، وَمِنْهُ: أُسِرَ الرَّجُلُ إِذَا أُوثِقَ بِالْقَدِّ وَهُوَ الْإِسَارُ، وَفَرَسٌ مَأْسُورٌ الْخَلْقُ، وَتُرْسٌ مَأْسُورٌ بِالْعَقَبِ. وَالْمَعْنَى: شَدَدْنَا تَوْصِيلَ عِظَامِهِمْ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، وَتَوْتِيقَ مَفَاصِلِهِمْ بِالْأَعْصَابِ، وَمِثْلَهُ قَوْلُهُمْ: جَارِيَةٌ مَعْصُوبَةٌ الْخَلْقُ، وَتَجْدُولُهُ.

حَبِيصَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، عَنْ طَاعَةِ الْآثِمِ وَالْكَافِرِ، وَحَثَّهُ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى^(١) أَذَاهُمْ وَإِفْرَاطِهِمْ فِي الْعَدَاوَةِ، وَأَرَادَ أَنْ يُرْشِدَهُ إِلَى مُشَارَكَتِهِمْ، عَقَّبَ ذَلِكَ الْأَمْرَ بِاسْتِغْرَاقِ أَوْقَاتِهِ بِالِاشْتِغَالِ بِالْعِبَادَةِ لَيْلًا وَنَهَارًا، بِالصَّلَوَاتِ كُلِّهَا مِنْ غَيْرِ تَخْصِصٍ، وَبِالتَّسْبِيحِ لِمَا يُطِيقُ عَلَيْهِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٩٧-٩٨].

قَوْلُهُ: (هَزِيعًا طَوِيلًا)، الْجَوْهَرِيُّ: «مَضَى هَزِيْعٌ مِنَ اللَّيْلِ، أَيْ: طَائِفَةٌ، وَهُوَ نَحْوٌ مِنْ ثُلُثِهِ أَوْ رُبْعِهِ». قَوْلُهُ: (وَتَجْدُولُهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «جَدَلْتُ الْحَبْلَ أَجْدَلُهُ جَدَلًا: فَتَلْتُهُ فَتَلًّا مُحْكَمًا، وَمِنْهُ: جَارِيَةٌ مُجْدُولَةُ الْخَلْقِ: حَسَنَةُ الْجَدَلِ»^(٢).

(١) فِي (ح): «عَنْ».

(٢) فِي (ح): «الْخَلْقُ» بَدَلَ «الْجَدَلِ».

﴿وَإِذَا شِئْنَا﴾ أهلكتناهم و﴿بَدَلْنَا أَمْثَلَهُمْ﴾ في شدة الأسر، يعني: النشأة الأخرى.
 وقيل: معناه: بدلنا غيرهم بمن يُطيع. وحقه أن يجيء بـ «إِنْ» لا بـ «إِذَا»، كقوله: ﴿وَلَنْ
 تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [حمد: ٣٨]، ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ [النساء: ١٣٣].

قوله: (وَحَقُّهُ أَنْ يَجِيءَ بِـ «إِنْ» لا بـ «إِذَا»)، قَالَ المصنِّف: «إِذَا: تَدْخُلُ عَلَى الْكَائِنِ^(١)
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]، و«إِنْ» تَدْخُلُ^(٢) عَلَى الْمَقْدَرِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى:
 ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٩]»^(٣).

هذا رَدٌّ لِلْوَجْهِ الْآخِرِ، لِأَنَّ تَبْدِيلَ أَمْثَالِهِمُ الْعَاصِينَ بِالْمُطِيعِينَ فِي الدُّنْيَا مَشْكُوكٌ فِيهِ،
 فَحَقُّهُ بِأَنْ يُجَاءَ بِـ «إِنْ»، لِيُفْرَضَ كَمَا يُفْرَضُ مَا لَا تَحَقُّقَ لَهُ.

وَأَمَّا التَّبْدِيلُ بِالْمَعْنَى السَّابِقِ، وَهُوَ تَبْدِيلُ أَمْثَالِهِمْ فِي شِدَّةِ الْأَسْرِ فِي النِّشْأَةِ الْآخِرَى فَمُحَقَّقٌ
 لَا بُدَّ مِنْهُ، فَحَقُّهُ أَنْ يُجَاءَ بِـ «إِذَا».

والتبديل على الوجه الأول التغيير في الصفات، ولذا قال: في شدة الأسر، لأن الذات
 المحشورة هي هذه الذات.

وعلى الوجه الثاني بمعنى التغيير في الذات، ولذلك بدل^(٤) قوله: «غيرهم» بقوله: «بمن
 يُطيع».

(١) في (ح): «الكافرين»، وهو تحريف.

(٢) في (ف): «تصدر».

(٣) لم أهتد إلى موضعه. وقال أبو بكر الخزازي اليميني في «الجوهرة النيرة» (١: ٣): «إِذَا: تَدْخُلُ عَلَى
 أَمْرِ كَائِنٍ أَوْ مُنْتَظَرٍ لَا حَالَةَ، وَ«إِنْ»: تَدْخُلُ عَلَى أَمْرٍ رَبِّهَا كَانَ وَرَبِّهَا لَا يَكُونُ»، قاله في كتاب الطهارة
 في معرض حديثه عن الآية: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ
 إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾ [المائدة: ٦].

(٤) في الأصول الخطية: «بين» بدل «بذل»، وليس بصواب.

[إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] ٢٩-٣١

﴿هَذِهِ﴾ إشارة إلى السورة أو إلى الآيات القريبة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ فَمَنْ اختار الخير لنفسه؛ وحُسْنُ العاقبة. واتخاذ السبيل إلى الله عبارة عن التقرب إليه والتوسل بالطاعة (وما يشاؤون) الطاعة ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ بقسرهم عليها.....

والوجه هو الأول، لأن الآية واردة عَقَبَ قوله : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ يُجِبُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾. أنكر عليهم ركونهم إلى هذه العاجلة التي هي لا طائل تَحْتَهَا، بحيث بلغ إلى المحبة الذاتية، ودُهِوْلَهُمْ عَمَّا هُوَ مَصِيرُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمْرِ الْمَهُولِ، بحيث بَلَغَ إِلَى أَنْ جَعَلُوهُ كَالشَّيْءِ الْمَتْرُوكِ الْمُنْسِي، ثُمَّ قَالَ: نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا نَوَصِيلَ أَعْصَابِهِمْ^(١)، ليشغلوا بعبادتنا عن الالتفات إلى الْغَيْرِ وَيَشْكُرُوا تِلْكَ النِّعْمَةَ. ولا بُدَّ أَنْ يُفَكِّكَ^(٢) هذا التركيب^(٣)، ويُحَلِّلَ هذا التوثيق، ثُمَّ يُعِيدَهُ كَمَا هُوَ الْآنَ فِي شِدَّةِ الْأَمْرِ، للمجازاة على ذلك، وحقَّقَ ذلك بقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾.

قوله: ((وما يشاؤون)) الطاعة ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ بِقَسْرِ هَمِّ عَلَيْهَا، الإِنْصَافُ^(٤): «حَرَفَ النَّصِّ، وَالْآيَةُ حَاضِرَةٌ بِالنَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، ككَلِمَةِ^(٥) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا ذَكَرَهُ مُضَادُّ لِلآيَةِ بِزَعْمِهِ، فَالْمَعْنَى عِنْدَهُ أَنَّ مَشِيئَةَ الْعَبْدِ الْفِعْلَ، لَا يَكُونُ إِلَّا إِذَا قَسَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَالْقَسْرُ يَنَافِي الْمَشِيئَةَ، فَحَاصِلُهُ أَنَّ مَشِيئَةَ الْعَبْدِ لَا تَوْجُدُ إِلَّا إِذَا انْتَقَتْ، فَأَرَادَ إِثْبَاتَ الْمَشِيئَةِ مُطْلَقًا، فَنَفَاهَا

(١) في (ف): «أغصانهم».

(٢) في (ح): «يشكك».

(٣) في (ف): «الترتيب».

(٤) في (ط) و (ف): «الانتصاف»، وساقطة في (ح)، والنقل عن «الإِنْصَاف».

(٥) في (ف): «كَلِمَةُ».

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بأحوالهم وما يكون منهم ﴿حَكِيمًا﴾ حيث خلقهم مع علمه بهم. وقرئ: ﴿تَشَاءُونَ﴾ بالتاء.

رأساً^(١). وقال الإمام: «هذه الآيات من جملة الآيات، التي تلاطمت فيها أمواج القدر والجبر؛ فالقدر يُتَمَسَّكُ بقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ أَخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٢) خاتمة للسورة، والجبر يُقُولُ: مَنْ صَمَّ معها قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، خَرَجَ منه صريحٌ مذهبنا^(٣).

وقلت: وفي إيقاع ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ أَخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٤) خاتمة للسورة، إيذانٌ بإثبات الكسب للمكلفين، وأتهم به يسلكون سُبُلَ النجاة، وبه يتذكرون، ويتفعلون بإنزال الكتب وإرسال الرسل. ثُمَّ في تعقيبها بقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، إعلام^(٥) بأنهم غير مُستقلين فيه، وأنَّ ذلك الكسب أيضاً بمشيئة الله وإرادته، ليكون اعتمادهم عليه، وتفويضهم للأمور إليه، وعَلَّلَ ذلك بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. والاستثناء مُفَرَّغٌ، قال أبو البقاء: «وما تشاءون إلا وقت مشيئة الله تعالى، أو إلا في حال مشيئة الله تعالى»^(٦).

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿تَشَاءُونَ﴾)، نافعٌ وعاصمٌ وحمزةٌ والكسائي: بالتاءِ فوقانية، والباقون: بالياء^(٧).

(١) «الإنصاف من الانتصاف» (ق ١٤٥) لعلم الدين العراقي، وانظر: «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٧٦).

(٢) من قوله: «وما تشاءون الطاعة» إلى هنا سقط من (ح)، وقوله «خاتمة للسورة» سقط من (ط).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢٣٠)؛ قاله في تفسير الآيتين (٢٩-٣٠) من سورة الإنسان.

(٤) من قوله: «وما يشاءون الطاعة» إلى هنا سقط من (ح).

(٥) في (ف): «إعلامهم».

(٦) «البيان» (٢: ١٢٦١) للعكبري.

(٧) بالياء رداً على قوله: ﴿وَيَذَرُونَ وراءَهُم﴾ [الإنسان: ٢٧]، و﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: ٢٨].

وبالتاء على الخطاب، لأنه يدخل فيه معنى الخبر. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤١، ٧٤٢.

فإن قلت: ما محل ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؟ قلت: النصبُ على الظرف، وأصله: إلّا وقت مشيئة الله، وكذلك قراءة ابن مسعود: إلّا ما يشاء الله؛ لأنّ «ما» مع الفعل كـ «أَنْ» معه. ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ هم المؤمنون، ونصب «الظَّالِمِينَ» بفعلٍ يُفسّره. أعدّ لهم، نحو: أوعد وكافاً، وما أشبه ذلك. قرأ ابن مسعود: و«للظَّالِمِينَ»، على: وأعدّ للظالمين، وقرأ ابن الزبير: و«الظَّالِمُونَ»، على الابتداء، وغيرها أولى لذهابِ الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها، مع مخالفتها للمصحف.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿هَلْ أَتَى﴾ كَانَ جزاؤه على الله جنةً وحريراً».

قوله: (وغيرها أولى لذهابِ الطباق)، يعني: النصبُ والجرُّ أولى من الرفع، لما (١) يلزم من الرفع المخالفة بين الجملتين، فإن قوله: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فعلية، و«الظالمون» (٢) اسمية، قال الزجاج: «الاختيارُ النصب، لأنهم يقولون: أعطيتُ زيداً وعمراً أعددتُ له بُراً، فيختارون النصب على معنى: وبررتُ عمراً: أعددتُ له بُراً، فلا يختارون للقرآن إلّا أجود الوجوه مع موافقة المصحف» (٣).

ومن دعاء المصنّف: «اللهم ارزقنا جنةً وحريراً، وحرّزنا من النار تحريراً تحريراً».

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ

* * *

(١) في (ح): «لا».

(٢) «والظالمون أعدّ...» قراءة ابن الزبير، وأبان بن عثمان، قال الفراء: «ولو كانت رفعاً كان صواباً». انظر: «معاني

القرآن» (٣: ٢٢٠)، و«البحر المحيط» (٨: ٣٠١) لأبي حيان، و«مغني اللبيب» لابن هشام، ص ٥٨٢.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٤).

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا * فَالْعَصْفَتِ عَصْفًا * وَالنَّشْرِ نَشْرًا * فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا * فَالْمُلْقَتِ
ذِكْرًا * عَذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ ١-٦]

أَقَسَمَ سُبْحَانَهُ بِطَوَائِفَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، أَرْسَلَهُنَّ بِأَمْرِهِ فَعَصَفْنَ فِي مُضِيِّهِنَّ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ خَمْسُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ إِجْمَاعًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي

قَوْلُهُ: (أَقَسَمَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِطَوَائِفَ)، قِيلَ: إِنَّمَا قَالَ: بِطَوَائِفَ دُونَ طَائِفَةٍ، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ
«الْمُرْسَلَاتِ» جَمْعُ الْمُرْسَلَةِ، نَحْوُ: الْمَلَائِكَةُ الْمُرْسَلَةُ.

قَوْلُهُ: (فَعَصَفْنَ فِي مُضِيِّهِنَّ)، جَعَلَ الْفَاءَ عَاطِفَةً دَاخِلَةً بَيْنَ الصِّفَتَيْنِ، نَحْوَ قَوْلِ الشَّاعِرِ:

يَا لَهْفَ زَيَابَةَ لِلْحَارِثِ الضُّ صَابِحَ فَالْغَانِمِ فَالْآيِبِ^(١)

(١) البيت لابن زبابة سلمة بن ذهل الجاهلي، انظر: «معجم الشعراء» للمرزباني، ضميمة «المؤتلف والمختلف»
للأمدي، ص ٢٠٨.

كَمَا تَعْصِفُ الرِّيحُ، تَخَفِّفًا فِي امْتِثَالِ أَمْرِهِ، وَبَطَوَائِفَ مِنْهُمْ نَشْرَنَ أَجْنَحَتَهُنَّ فِي الْجَوِّ عِنْدَ انْحِطَاطِهِنَّ بِالْوَحْيِ، أَوْ نَشْرَنَ الشَّرَائِعَ فِي الْأَرْضِ، أَوْ نَشْرَنَ النُّفُوسَ الْمَوْتَى بِالْكُفْرِ وَالْجَهْلِ بِمَا أَوْحَيْنَ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ ﴿عُذْرًا﴾ لِلْمُحَقِّقِينَ ﴿أَوْ نُذْرًا﴾ لِلْمُبْطِلِينَ.

أَوْ أَقْسَمَ بِرِيَّاحِ عَذَابٍ أُرْسِلَهُنَّ فَعَصَفْنَ، وَبِرِيَّاحِ رَحْمَةٍ نَشْرَنَ السَّحَابَ فِي الْجَوِّ فَفَرَّقْنَ بَيْنَهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم: ٤٨]،

أي: الذي صَبَحَ فَغْنِمَ فَأَبَ، والفَاءُ تَدُلُّ عَلَى تَرْتِيبِ مَعَانِيهَا فِي الوجود.

قَوْلُهُ: (بِمَا أَوْحَيْنَ)، تَنَازَعَ فِيهِ الْفِعْلَانِ، وَكَانَ التَّرْتِيبُ: فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، لَكِنَّهُ عَلَى مَنَوَالٍ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، أي: أَرَدْنَ أَنْ يُفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا. وَفِي قَوْلِهِ: بَطَوَائِفَ مِنْهُمْ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الطَّوَائِفَ، غَيْرُ تِلْكَ الطَّوَائِفِ، وَالْوَاوُ عَطَفَتْ هَذِهِ الطَّوَائِفَ عَلَى تِلْكَ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «الْوَاوُ الْأُولَى لِلْقَسَمِ وَمَا بَعْدَهَا لِلْعَطْفِ، وَلِذَلِكَ جَاءَتْ الْفَاءُ»^(١).

وَقَالَ الْقَاضِي: «أَوْ أَقْسَمَ بِالنُّفُوسِ الْكَامِلَةِ الْمُرْسَلَةِ إِلَى الْأَبْدَانِ^(٢) لاسْتِكْمَالِهَا، فَعَصَفْنَ مَا سِوَى الْحَقِّ، وَنَشْرَنَ أَثَرُ ذَلِكَ فِي جَمِيعِ الْأَعْضَاءِ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ بِذَاتِهِ وَالْبَاطِلِ فِي نَفْسِهِ، فَرَأَوْا كُلَّ شَيْءٍ هَالِكًا إِلَّا وَجْهَهُ، وَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِي الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ»^(٣).

قَوْلُهُ: (فَفَرَّقْنَ بَيْنَهُ)، الضَّمِيرُ عَائِدٌ إِلَى السَّحَابِ، أي: الرِّيحُ الْفَارِقَاتِ نَشْرَنَ السَّحَابَ الْوَاحِدَ فِي الْجَوِّ، فَجَعَلَتْهُ قَزَعَةً قَزَعَةً، وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم: ٤٨].

(١) «التبيان» (٢: ١٢٦٢) للعكبري.

(٢) فِي (ف): «الإنذار».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٢)؛ قَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَاتِ (١-٥) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

أو بسحائب نَشَرْنَ المَوَات، ففَرَّقْنَ بَيْنَ مَنْ يَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَبَيْنَ مَنْ يَكْفُرُ، كقوله: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا * لِنَفْسِنَهُمْ فِيهِ﴾ [الجن: ١٦]، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا: إِمَّا عُذْرًا لِلَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ إِلَى اللَّهِ بِتَوْبَتِهِمْ وَاسْتِغْفَارِهِمْ إِذَا رَأَوْا نِعْمَةَ اللَّهِ فِي الْغَيْثِ وَيَشْكُرُونَهَا، وَإِمَّا إِنْذَارًا لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ الشُّكْرَ لِلَّهِ وَيَنْسُبُونَ ذَلِكَ إِلَى الْأَنْوَاءِ، وَجُعِلْنَ مُلْقِيَاتُ لِلذِّكْرِ لِكَوْضَعِ سَبَبًا فِي حَصُولِهِ إِذَا شُكِرَتِ النِّعْمَةُ فِيهِنَّ أَوْ كُفِّرَتْ.

قوله: (نَشَرْنَ المَوَات)، الموات: الأرض. الراغب: «المَوَاتَانُ»^(١) بإزاء الحيوان، وهي الأرض التي لم تَحْيَ لِلزَّرْعِ، وَأَرْضُ مَوَاتٍ^(٢) «(٣)».

قوله: (إِمَّا عُذْرًا لِلَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ) إلى قوله: (وإِمَّا إِنْذَارًا لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ)، يُشْعِرُ بَأْنَ «أَوْ» للتنويع، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الدِّينُورِيُّ فِي «مُشْكَلِ الْقُرْآنِ»: «إِنْ «أَوْ» بِمَعْنَى الْوَاوِ»^(٤).

قوله: (لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ)، أَي: يَتْرَكُونَ، يُقَالُ: أَغْفَلْتُ الشَّيْءَ، أَي: تَرَكْتُهُ عَلَى ذِكْرٍ مِنْكَ. قوله: (وَجُعِلْنَ مُلْقِيَاتُ لِلذِّكْرِ)، أَي: وَجُعِلَتِ السَّحَابُ مُلْقِيَاتُ لِلذِّكْرِ. وَالذِّكْرُ: التَّذْكِيرُ، أَي: سَبَبًا لِلتَّذْكِيرِ مِنْ حَيْثُ إِنَّمَا كَانَتْ سَبَبًا لِلنِّعْمَةِ، وَالنِّعْمَةُ مُسْتَلْزِمَةٌ لِلشُّكْرِ وَالْكَفْرَانِ، فَكَأَنَّهَا أُلْقِيَتْ لِلتَّذْكِيرِ، وَقَالَتْ لِلْمَكْلَفِ: إِنْ عَرَفْتَ شُكْرَ الْمُنْعَمِ بِي، فَأَنْتَ مَعْذُورٌ، وَإِنْ أَنْكَرْتَهُ فَأَنْتَ مُعَذِّبٌ. وَحَاصِلُ الْوَجْهِ أَنَّ الصِّفَاتِ الْخَمْسَ، إِمَّا مُجَرَّاةٌ عَلَى الْمَلَائِكَةِ، أَوْ عَلَى الرِّيَّاحِ أَوْ السَّحَابِ.

(١) فِي «مَصْنَفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ» (٢٢٨٢٦): «مَنْ أَحْيَا شَيْئًا مِنْ مَوَاتَانِ الْأَرْضِ فَلَهُ رَقَبَتُهُ»، وَانْظُرْ: «السَّنَنِ الْكَبْرَى» (١٤٣: ٦) لِلْبَيْهَقِيِّ.

وَالْمَوَاتَانُ فِيهِ لِغَتَانِ: سَكُونُ الْوَاوِ وَفَتْحُهَا مَعَ فَتْحِ الْمِيمِ: مَوَاتَانُ وَمَوَاتَانُ. انْظُرْ: «الْنِّهَايَةُ» (٤): ٣٧٠-٣٧١ (٣٧١) لِابْنِ الْأَثِيرِ.

(٢) الْأَرْضُ الْمَوَاتِ: الَّتِي لَمْ تُزْرَعْ وَلَمْ تُغْمَرْ، وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ أَحْيَا مَوَاتًا مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ»، انْظُرْ: «السَّنَنِ الْكَبْرَى» (١٤٧: ٦) لِلْبَيْهَقِيِّ.

(٣) «مَفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ٧٨٢.

(٤) «تَأْوِيلُ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ» لِابْنِ قَتَيْبَةَ، ص ٥٤٣.

فإن قلت: ما معنى عُرُفًا؟

قلت: متتابعة كشعر العُرف، يُقال: جاؤوا عُرُفًا واحداً؛ وهُم عليه كعُرف الضبع إذا تَأَلَّبوا عليه، ويكون بمعنى العُرف الذي هو نقيض النُكر؛ وانتصابه على أنه مفعول، له، أي: أُرسلن للإحسان والمعروف؛ والأول على الحال. وقُري: «عُرُفًا» على التشكيل، نحو «نُكْر» في «نُكْر».

فإن قلت: قد فُسرَت «المرسلات» بملائكة العذاب،

ومعنى «وَالنَّشْرَتِ» على الأول: إمّا نَشَرُ الجناح، أو الشرائع، أو النفوس. ومعنى «فَالْفَرَقَتِ»، مُزاولة التَّمييز بين الحقِّ والباطل، ويكون إسنادهُ إلقاء الذكرِ إسناداً إلى الفاعلِ الحقيقي. وعلى الثاني، إمّا نَشَرُ الرِّيحِ السَّحابِ، ومعنى الفارقاتِ مُحاولَةُ الافتراقِ بين أجزاء السَّحابِ، أو نَشَرُ السَّحابِ الأرض^(١)، والفارقاتِ إظهارُ الفرقِ بين الشاكرِ وغيرِ الشاكر. وأما إلقاء الذكرِ على التقديرين الأخيرين، فعلى الإسنادِ المجازي، والله أعلم.

قوله: (مُتَبَاعَةٌ كَشَعْرِ الْعُرْفِ)، قيل: أصله: متتابعةٌ كَتَتَابِعِ شَعْرِ الْعُرْفِ، فَحُذِفَ «متابعة»، فبقي^(٢) «كَتَتَابِعِ»، ثُمَّ حُذِفَ المثل، فبقي: تَتَابِعِ شَعْرِ الْعُرْفِ، ثُمَّ حُذِفَ «التابع»، ثُمَّ «الشعر»، فبقي «عُرُفًا».

قوله: (وَالأَوَّلُ عَلَى الْحَالِ)، قَالَ الْقَاضِي: «عُرُفًا: إمّا نَقِيضُ النُّكْرِ، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْعِلَّةِ، أَي: أُرْسِلْنَ لِلإِحْسَانِ وَالْمَعْرُوفِ. أَوْ بِمَعْنَى: الْمُتَبَاعَةُ، وَانْتِصَابُهُ عَلَى الْحَالِ»^(٣).

قوله: (قَدْ فُسرَت «المرسلات» بملائكة العذاب)، وَلَوْ قَالَ: بِرِيَّاحٍ عَذَابٍ أُرْسِلْنَ كَانَ أَصُوبَ، لِأَنَّهُ مَا سَبَقَ وَجْهٌ^(٤) يَدُلُّ عَلَى هَذَا التفسيرِ صريحاً.

(١) أي: إحيائها بعد موتها.

(٢) في الأصول الخطية: «بقي»، وكذا «بقي» بعدها.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٢).

(٤) في (ط): «لأن ما سبق وجه»، ف «ما» بمعنى «الذي»، وبذلك يختل المعنى.

فكيف يكون إرسالهم معروفاً؟ قلت: إن لم يكن معروفاً للكفار فإنه معروفٌ للأنبياءِ
والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم.

فإن قلت: ما «العذر» و«النذر»، وبما انتصبا؟

قلت: هما مَصْدَرَانِ: من: عَذَرَ؛ إذا محَا الإساءة، ومن: أَنْذَرَ؛ إذا خَوَّفَ على فعل،
كالكُفْرِ والشُّكْرِ، ويجوزُ أن يكونَ جمعَ عَذِيرٍ، بمعنى المَعْدَرَةِ؛ وجمعَ نَذِيرٍ بمعنى الإنذار،
أو بمعنى العاذِرِ والمُنْذِرِ. وأما انتصاُبُهما فعلى البدلِ من «ذِكْرًا» على الوجهين الأولين،
أو على المفعولِ له. وأما على الوجهِ الثالثِ، فعلى الحالِ بمعنى عاذِرِينَ أو مُنْذِرِينَ.
وَقُرْنَا: مُخَفِّفِينَ ومُثْقِلِينَ.

[إِنَّمَا تَوَعَّدُونَ لَوْفَعٍ * فَإِذَا التَّجُومُ طُمَسَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ * وَإِذَا
الرُّسُلُ أَقْنَتْ * لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * ٧-
[١٥]

قوله: (وأما على الوجهِ الثالثِ فعلى الحال)، أي: على أن يكونا^(١) بمعنى العاذِرِ والمُنْذِرِ،
قال أبو البقاء: «على أن يكونا جمعَ عَذِيرٍ ونَذِيرٍ، حالانِ مِنَ الضميرِ في ﴿فَالْمُلْقِيَتِ﴾؛ أي
مُعْذِرِينَ ومُنْذِرِينَ»^(٢).

قوله: (وَقُرْنَا مُخَفِّفِينَ ومُثْقِلِينَ)، ﴿عَذَرًا﴾، بالتخفيفِ: هي المشهورة، وبالتثقيـلِ: شاذة.
وأما ﴿نُذْرًا﴾ فبالتخفيفِ: ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو وحَمْزَةُ والكسائيُّ وهشامٌ وحَفْصٌ، والباقون:
بالتثقيـلِ^(٣).

(١) في (ح)، (ف): «يكون»، ولعلَّ الطيبي أعاد الضمير في «يكون» على الوجه الثالث.

(٢) «التبيان» (٢: ١٢٦٢) للعكبري.

(٣) قال الزجاج: «قرئت: «عَذْرًا أو نُذْرًا»، فمعناها المصدر، والعُذْرُ والعُدْرُ بمعنى واحد». انظر: «معاني

القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٦)، و«حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٢.

إِنَّ الَّذِي تُوْعَدُونَهُ مِنْ مَجِيءِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَكَائِنْ نَازَلَ لَا رَيْبَ فِيهِ، وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ، وَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ الْمَعْنَى: وَرَبُّ الْمُرْسَلَاتِ ﴿طُمِسَتْ﴾ مَحِيْتُ وَمُحَقَّتْ، وَقِيلَ: ذُهِبَ بِنُورِهَا وَمُحَقِّ ذَوَاتُهَا، مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ ﴿أَنْتَزَرْتُ﴾ و﴿أَنْكَدَرْتُ﴾. وَيَجُوزُ أَنْ يُمَحَقَّ نُورُهَا ثُمَّ تُسْتَرَّ مَحْوَةُ النُّورِ ﴿فُرِجَتْ﴾ فَتُحَتَّ فَكَانَتْ أَبْوَابًا، قَالَ:

الفارحي بابِ الأميرِ المُبْهَمِ

﴿تُسِفَتْ﴾ كَالْحَبِّ إِذَا نُسِفَ بِالْمُنْسَفِ؛

قَوْلُهُ: (وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ)، أَيُّ: قَوْلُهُ ﴿إِنَّمَا تُوْعَدُونَ﴾. قَالَ مُحَبِّي السُّنَّةِ: «إِلَى هَذَا أَقْسَامٌ، وَذَكَرَهَا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا تُوْعَدُونَ﴾، أَيُّ: مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ وَالْبَعْثِ، ﴿لَوْعَ﴾: لَكَائِنْ، ثُمَّ ذَكَرَ مَتَى يَقَعُ، فَقَالَ: ﴿فَإِذَا أَلْتَجُمُ طُمِسَتْ﴾»^(١).

قَوْلُهُ: (وَمُحَقِّ ذَوَاتُهَا)، الرَّاعِبُ: «الْمَحَقُّ النُّقْصَانُ، وَمِنْهُ الْمَحَاقُ فِي آخِرِ الشَّهْرِ إِذَا مُحِقَ الْهَلَالُ، يُقَالُ: يُحَقُّ إِذَا نَقَصَهُ وَأَذْهَبَ بَرَكَّتُهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦]، وَقَالَ: ﴿وَيَمْحَقُ الْكُفْرَ﴾ [آل عمران: ١٤١]»^(٢).

قَوْلُهُ: (الْفَارْحِيُّ بَابِ الْأَمِيرِ الْمُبْهَمِ)، ذَكَرَ فِي «الْأَسَاسِ» أَنَّ سَبِيحَهُ أَنْشَدَهُ^(٣).

فَرَجَ الْبَابِ: أَيُّ: فَتَحَهُ. هُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمُقِيمِ الصَّلَاةِ﴾ [الحج: ٣٥]، وَوَقَعَتِ النَّوْنُ لِلْإِضَافَةِ. يَصِفُ الْقَوْمَ بِالْخَطَرِ وَالْجَاهِ، وَأَنَّهُمْ إِذَا أَتَوْا بَابَ الْأَمِيرِ يُفْتَحُ لَهُمْ، وَأَبْهَمْتُ الْبَابَ: أَغْلَقْتُهُ، وَأَمْرٌ مُبْهَمٌ: لَا مَاتَى لَهُ.

قَوْلُهُ: (بِالْمُنْسَفِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «هُوَ مَا نُسِفَ بِهِ الطَّعَامُ، وَهُوَ شَيْءٌ طَوِيلٌ مَنْصُوبٌ الصَّدْرِ، أَعْلَاهُ مُرْتَفِعٌ».

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٤)؛ قَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٧) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

(٢) «مفردات القرآن» للرَّاعِبِ، ص ٧٦١.

(٣) لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي ضُبَّةَ، أَنْظَرُ: «الْكِتَابُ» (١: ١٨٥) لِسَبِيحِهِ. وَصَدْرُهُ:

العاكفين على مُنِيفِ جَنَابِهِ

انظُرْ: «تَنْزِيلُ الْآيَاتِ عَلَى الشُّوَاهِدِ مِنَ الْآيَاتِ - شَرْحُ شَوَاهِدِ الْكُشَافِ» لِمَحَبِّ الدِّينِ أَفَنْدِي، ص ١٤٢.

وَنَحْوَهُ ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ [الواقعة: ٥]، ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَّهِيلًا﴾ [الزلزل: ١٤]. وقيل: أُخِذَتْ بِسْرَعَةٍ مِنْ أَمَاكِنِهَا، مِنْ: انْتَسَفَتْ الشَّيْءَ إِذَا اخْتَطَفَتْهُ، وَقُرِئَتْ: «طُمُسَتْ» وَ«فُرِجَتْ» وَ«نُسِفَتْ» مُشَدَّدةً.

قُرِئَ: ﴿أُفِنْتُ﴾ وَ«وُقُتْتُ»، بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ فِيهِمَا. وَالْأَصْلُ: الْوَأُو، وَمَعْنَى تَوْقِيتِ الرُّسُلِ: تَبْيِينُ وَقْتِهَا الَّذِي يَحْضُرُونَ فِيهِ لِلشَّهَادَةِ عَلَى أُمَمِهِمْ. وَالتَّأَجِيلُ: مِنَ الْأَجَلِ، كَالْتَوْقِيتِ: مِنَ الْوَقْتِ. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا يَوْمُ أَجَلَتْ﴾ تَعْظِيمٌ لِلْيَوْمِ، وَتَعْجِيبٌ مِنْ هَوْلِهِ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ بَيَانٌ لِيَوْمِ التَّأَجِيلِ، وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي يُفْصَلُ فِيهِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ. وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى (وُقُتْتُ): بُلُغْتُ مِيقَاتِهَا الَّذِي كَانَتْ تَنْتَظِرُهُ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَأَجَلَتْ: أُخِرَتْ.

قَوْلُهُ: ﴿قُرِئَ: ﴿أُفِنْتُ﴾، وَ«وُقُتْتُ»)، أَبُو عَمْرٍو: بِالْوَاوِ، وَالْبَاقُونَ: بِالْهَمْزِ. قَالَ الزَّجَّاجُ: «فَمَنْ قَرَأَ بِالْهَمْزِ، فَإِنَّهُ أَبْدَلَهَا مِنَ الْوَاوِ لِانْضِمَامِهَا، وَكُلُّ وَاوٍ انْضَمَّتْ وَكَانَتْ ضَمَّتْهَا لَازِمَةً، جَازَ إِبْدَالُهَا بِالْهَمْزَةِ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَمَعْنَى تَوْقِيتِ الرُّسُلِ: تَبْيِينُ وَقْتِهَا^(٢))، قَالَ الْقَاضِي: «مَعْنَاهُ: عَيَّنَ لَهَا وَقْتَهَا الَّذِي^(٣) يَحْضُرُونَ فِيهِ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأُمَمِ بِحُصُولِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ لَهُمْ قَبْلَهُ»^(٤). قَوْلُهُ: (وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى «وُقُتْتُ»: بُلُغْتُ)، أَيِ: بُلُغْتَ الرُّسُلِ مِيقَاتِهَا، قَالَ فِي «الْأَسَاسِ»: «شَيْءٌ مَوْقُوتٌ وَمَوْقُتٌ: مُخَدَّدٌ، وَجَاوَزُوا لِلْمِيقَاتِ وَبَلَّغُوا الْمِيقَاتِ». وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا هُوَ الْوَجْهُ، لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفْعٍ﴾ جُمْلٌ يَشْتَمِلُ عَلَى أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَأَمَارَاتِهَا؛ فَقَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾، تَفْصِيلُهُ، وَيَنْصُرُهُ مَا نَقَلْنَاهُ عَنْ مُحَبِّي السُّنَّةِ: «ثُمَّ ذَكَرَ مَتَى يَقَعُ؟ فَقَالَ: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾»^(٥).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٦)، وانظر: «حجّة القراءات»، ص ٧٤٢، ٧٤٣.

(٢) في (ح): «أمرها».

(٣) في (ح)، (ف): «الذين».

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٣).

(٥) «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٤).

فإن قلت: كيف وقع النكرة مبتدأ في قوله: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾؟ قلت: هو في أصله مصدرٌ منصوبٌ سادٌّ مسدّدٌ فعّله، ولكنه عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه، ونحوه ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤]، ويجوز: وَيْلًا، بالنّصب؛ ولكنه لم يُقرأ به، يُقال: وَيْلًا له وَيْلًا كَيْلًا.

[﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ * ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ * كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ١٦-١٩]

قرأ قتادة: «هَلْكَ»، بفتح النون، من هلكه بمعنى أهلكه، قال العجاج:

وَمَهْمَهُ هَالِكٍ مَنْ تَعَرَّجَا

ولا ارتياب أنه سبحانه وتعالى مخبرٌ عن وقوعها وبلوغ ميقاتها، وحضور الرسل والشهداء حيثئذ فيها، وليس الكلام في تعيين وقتها للرسل، وإنما فسر ﴿أَمَلْتُ﴾ في هذا الوجه بأخرت ليناسب بلوغ الميقات، وذكر في الأول أن التأجيل من الأجل كالتأقيت من الوقت، ليناسب ﴿أَمَلْتُ﴾ في كونها لبيان الوقت، قال الجوهري: «التوقيت تحديد الأوقات، يُقال: وَقَّتْهُ لِيَوْمٍ كَذَا، مثل أَجَلْتُهُ»، واللام للتأريخ^(١).

قوله: (وَيْلًا كَيْلًا)، أي: يُكَالُ له الهلاك كَيْلًا.

قوله: (وَمَهْمَهُ هَالِكٍ مَنْ تَعَرَّجَا)^(٢)، إن روي: «هالك» مرفوعاً، فهو خبرٌ مُبتدأٌ محذوف، والجملة صفةٌ «مَهْمَهُ»، وقيل: تَعَرَّجَ: مَال. وفي «ديوان الأدب»: «تَعَرَّجَ عليه: أي تَحَبَّسَ»^(٣)، وقيل: «التعريجُ على الشيء: الإقامة عليه»^(٤).

(١) كما تقول: كتبت لثلاث خلون، انظر: «غرائب القرآن ورغائب الفرقان» (٤: ١٣٧) لنظام الدين النيسابوري.

(٢) للعجاج، انظر: «ديوانه»، ص ١٠.

(٣) «الصحاح» (١: ٣٢٨ - عرج) للجوهري.

(٤) «ديوان الأدب» (٢: ٤٤٠) للفارابي.

﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ﴾ بالرفع على الاستئناف، وهو وعيد لأهل مكة، يريد: ثُمَّ نَفْعَلُ بِأَمْثَالِهِمْ من الآخرين مثل ما فعلنا بالأولين، ونَسْلُكُ بِهِمْ سَبِيلَهُمْ لأنهم كَذَّبُوا مثل تكذيبهم، وَيُقَوِّمُهَا قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: «ثُمَّ سَتُبْعُهُمْ»، وَقُرِئَ بِالْجَزْمِ عَطْفًا عَلَى «تُهْلِكُ».....

قوله: ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ﴾ بالرفع على الاستئناف، أي: هو معطوف من حيث الحمليّة كما مرّ في قوله تعالى ﴿نَقْنِئُوهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ [الفتح: ١٦]، أي هم يُسْلِمُونَ^(١). قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «أَي: ثُمَّ نَحْنُ نَتَّبِعُهُمْ، وَلَيْسَ بِمَعْطُوفٍ؛ لِأَنَّ الْعَطْفَ يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَهْلَكَنا الْمَجْرِمِينَ ثُمَّ أَتْبَعْنَاهُمُ الْآخَرِينَ فِي الْهَلَاكِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ إِهْلَاكَ الْآخَرِينَ لَمْ يَقَعْ بَعْدَ^(٢)، وَلِهَذَا قَالَ الْمَصَنَّفُ: «ثُمَّ أَتْبَعَهُمُ الْآخَرِينَ مِنْ قَوْمِ شُعَيْبٍ».

قوله: (وَيُقَوِّمُهَا قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ)، أي: يُقَوِّمُ هَذِهِ الْقِرَاءَةَ، لِأَنَّ مَعْنَاهَا التَّهْدِيدُ وَالْوَعْدُ لِأَهْلِ مَكَّةَ، بِخِلَافِ الْقِرَاءَةِ بِالْجَزْمِ، لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ أَتْبَاعِ قَوْمِ لُوطٍ وَشُعَيْبٍ وَمُوسَى قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودٍ فِي الْإِهْلَاكِ، وَ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ تَذِيلٌ.

قوله: (وَقُرِئَ بِالْجَزْمِ لِلْعَطْفِ^(٣) عَلَى «تُهْلِكُ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْرَجِ وَتَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يُرَادَ بِهَا مَعْنَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ «تَتَّبِعُهُمْ» بِالرَّفْعِ، فَاسْكَنَ الْعَيْنَ اسْتِقْلَالًا لِتَوَالِي الْحَرَكَاتِ. وَالْآخَرُ: أَنْ يُجْزَمَ عَطْفًا عَلَى «تُهْلِكُ»، فَيَجْرِي مَجْرَى قَوْلِكَ: أَلَمْ تَزُرْنِي ثُمَّ أُعْطِكَ؟ كَقَوْلِكَ: فَأَعْطَكَ؛ يُرِيدُ أَنْ قَوْمًا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ قَوْمِ قَبْلِهِمْ، عَلَى اخْتِلَافِ أَوْقَاتِ الْمُرْسَلِينَ إِلَيْهِمْ^(٤) شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ، ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾؛ الْمَجْرَمُونَ مَنْ يُهْلِكُهُمْ مِنْ بَعْدٍ، وَيَجُوزُ مَنْ مَضَى^(٥).

(١) من قوله: «أَي هو معطوف» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

(٢) «البيان» (٢: ١٢٦٣-١٢٦٤).

(٣) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ، وَكَذَا هُوَ فِي نَصِّ «الْكَشَافِ» مِنْ (ط)، لَكِنْ فِي الْأَصْلِ الْخَطِي مِنْ «الْكَشَافِ» وَفِي الْمَطْبُوعِ: «عَطْفًا»، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ.

(٤) سَقَطَ لَفْظُ «إِلَيْهِمْ» مِنْ (ح)، (ف).

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٥) لَا يَنْبَغِي.

ومعناه: أنه أهلك الأولين من قوم نوح وعاد وثمود، ثم أتبعهم الآخرين من قوم شعيب ولوط وموسى ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿نَفَعْلُ﴾ بكل من أجرم إنذاراً وتحذيراً من عاقبة الجرم وسوء أثره.

[﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿وَبَلَّيْنَا يَوْمَئِذٍ لِّلْكَذِبِينَ﴾ ٢٠-٢٤]

﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به، وهو تسعة أشهر، أو ما دونها، أو ما فوقها ﴿فَقَدَرْنَا﴾ فقدّرنا ذلك تقديرأ ﴿فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ﴾ فنعم المقدرون له نحن، أو فقدّرنا على ذلك فنعم القادرون عليه نحن؛ والأول أولى لقراءة من قرأ «فقدّرنا» بالتشديد، ولقوله ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩].

قوله: (والأول أولى)، أي: تفسير «قدّرنا» بـ «قدّرنا» بمعنى التقدير، أولى من تفسيره بقدرنا من القدرة، بدليل قراءة من قرأ بالتشديد، وبمجيئه في آية أخرى: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩].

وقلت: يمكن أن يقال: إن معنى القدرة لازم لمعنى التقدير، وإبرازه في معرض المدح ظاهر، أو لم يضطر إلى تأويل ﴿قَدَرُونَ﴾ بـ «المقدرون»، ولأن إثبات القدرة أولى، لأن الكلام مع المنكرين بخلاف ذلك. قال أبو البقاء: «قدّرنا، بالتخفيف، أجود؛ لقوله: ﴿فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ﴾، ولم يقل: المقدرون. ومن شدّد نبة على التكثير واستغنى عن التكثير بتشديد الاسم، والمخصوص بالمدح مخدوف، أي: فنعم القادرون نحن»^(١).

قوله: (من قرأ: «فقدّرنا» بالتشديد). نافع والكسائي، والباقون: بالتخفيف^(٢).

(١) «التيبان» (٢: ١٢٦٤).

(٢) من خفف أجرى على لفظ ما جاوره، ومن شدّد أجرى على معنيين كل واحد منهما بخلاف الآخر.

انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٣.

[﴿أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا * أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا * وَجَعَلْنَا فِيهَا رُوسًا شَلِخَتْ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً
فُرَاتًا * وَبَلَ تَوَمِيدٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ٢٥-٢٨]

الكِفَاتُ: مِنْ كَفَتَ الشَّيْءَ إِذَا ضَمَّهُ وَجَمَعَهُ، وَهُوَ اسْمٌ مَا يُكْفَتُ، كَقَوْلِهِمْ: الضَّمَامُ
وَالْجَمَاعُ لَمَّا يُضْمُّ وَيُجْمَعُ، يُقَالُ: هَذَا الْبَابُ جَمَاعُ الْأَبْوَابِ، وَبِهِ انْتَصَبَ ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾
كَأَنَّهُ قِيلَ: كَافَّةً أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا. أَوْ بِفَعْلٍ مُضْمِرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ، وَهُوَ: تَكْفَتَ. وَالْمَعْنَى: تَكْفَتُ
أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهْرِهَا، وَأَمْوَاتًا فِي بَطْنِهَا. وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَلَى قَطْعِ النَّبَاشِ، بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْأَرْضَ كِفَاتًا لِلْأَمْوَاتِ، فَكَانَ بَطْنُهَا حِرْزًا لَهُمْ؛
فَالنَّبَاشُ سَارِقٌ مِنَ الْحِرْزِ.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ يَلِ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا عَلَى التَّنْكِيرِ، وَهِيَ كِفَاتُ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ جَمِيعًا؟
قُلْتُ: هُوَ مِنْ تَنْكِيرِ التَّفْخِيمِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: تَكْفَتُ أَحْيَاءٌ لَا يُعْدُونَ وَأَمْوَاتًا لَا
يُحْصَرُونَ، عَلَى أَنَّ أَحْيَاءَ الْإِنْسِ وَأَمْوَاتَهُمْ لَيْسُوا بِجَمِيعِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ. وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ الْمَعْنَى: تَكْفَتَكُمْ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا، فَيَنْتَصِبَا عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا
كِفَاتُ الْإِنْسِ.

قَوْلُهُ: (تَكْفَتُ أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهْرِهَا)، رَوَى الْوَاحِدِيُّ عَنِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ قَالَ: «تَكْفَتُهُمْ أَحْيَاءٌ
عَلَى ظَهْرِهَا فِي دَوْرِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ، وَتَكْفَتُهُمْ أَمْوَاتًا: تُحَوِّزُهُمْ»^(١)، وَهَذَا قَوْلُ جَمَاعَةِ الْمَفْسِّرِينَ.
قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: تَكْفَتَكُمْ) ^(٢)، قِيلَ: هُوَ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «وَبِهِ انْتَصَبَ
﴿أَحْيَاءَ﴾»، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ عَطْفٌ [عَلَى] ^(٣) قَوْلِهِ: «كَافَّةً أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا»، لِأَنَّهُ عَلَى الْأَوَّلِ

(١) «معاني القرآن» (٣: ٢٢٤) للفراء، وانظر: «الوسيط» (٤: ٤٠٨) للواحدى.

(٢) فِي (ف): «تَكْفَتُهُمْ».

(٣) زِيَادَةٌ لِفِظِ «عَلَى» يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ.

فإن قلت: فالتنكيرُ في ﴿رُوسِيَ شَمِخَتْ﴾ و﴿مَاءُ فُرَاتٍ﴾؟

قلت: يحتملُ إفادةَ التبعية؛ لأنَّ في السماءِ جبلاً، قال الله تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾ [النور: ٤٣]، وفيها ماءٌ فُرَاتٌ أيضاً، بل هي معدنه ومصبه، وأن يكونَ للتفخيم.

[﴿انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ انْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثُلُثِ شُعْبٍ * لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهِ * إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ يَمَلِكُ صَفْرٌ * وَيَلْ يَوْمِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ * وَيَلْ يَوْمِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ٢٩-٣٧]

أي يُقال لهم: انطلقوا إلى ما كذبتُم به من العذاب، و«انطلقوا» الثاني تكرر.

مُتَّصِبٌ به على المفعولية، وعلى الثاني على الحالية من «كُم» في «تَكْفِتُكُمْ»؛ وإنَّما لم يذكر لأنَّ ﴿كَفَاتًا﴾ دالٌّ عليه، وإليه الإشارة بقوله: «لأنه قد عَلِمَ أَنَّهَا، أي: الأرض، كِفَاتُ الْإِنْسِ». وعلى هذا، لا يُرَادُ السُّؤَالُ وهو قوله: لَمْ قِيلَ: أَحْيَاءُ؟ لأنَّ المرادَ بالتنكير بعضُ الأحياء وهم الْإِنْسِ، ومن ثَمَّ قَرَّبَهُ ^(١) بقوله: «على أَنَّ أَحْيَاءَ الْإِنْسِ وَأَمْوَاتَهُمْ لَيْسُوا بِجَمِيعِ الْأَحْيَاءِ».

قال أبو البقاء: ﴿أَحْيَاءُ﴾: مفعول ﴿كَفَاتًا﴾، أو المفعول الثاني لِـ «جَعَلَ»، أي: جَعَلْنَا بعضَ الأرضِ أَحْيَاءَ بالنبات، و«كَفَاتًا» على هذا: حال ^(٢)، قال القاضي: «المعنى بالأحياء: ما يَنْبُت، وبالأَمْوَاتِ: ما لا يَنْبُت» ^(٣)، وقال صاحبُ «الكشف»: «جَازَ أَنْ يَكُونَ ﴿أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا﴾، بِدَلِيلَيْنِ مِنْ ﴿كَفَاتًا﴾» ^(٤).

قوله: (فالتنكير)، الفاء مُتَفَرِّغٌ على الجوابِ عن السؤالِ الأوَّل، أي: عَلِمَ معنى التنكير فيها بما ذُكِرَ ^(٥)، فما معنى التنكير في هذين؟

(١) في (ج)، (ف): «قَرَّبَهُ».

(٢) «البيان» (٢: ١٢٦٤).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٤).

(٤) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤١٩).

(٥) في (ط): «بما ذُكرت».

وَقُرِئَ: «انْطَلَقُوا» عَلَى لَفْظِ الْمَاضِي إِخْبَاراً بَعْدَ الْأَمْرِ عَنْ عَمَلِهِمْ بِمَوْجِبِهِ، لِأَنَّهُمْ مُضْطَرُونَ إِلَيْهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ امْتِنَاعاً مِنْهُ ﴿وَالْإِلَى ظِلِّ﴾ يَعْنِي دُخَانَ جَهَنَّمَ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَزَلَّ مِنَ يَحْتُمِرُ﴾ [الواقعة: ٤٣]. ﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ يَتَشَعَّبُ لِعَظْمِهِ ثَلَاثَ شُعَبٍ، وَهَكَذَا الدُّخَانُ الْعَظِيمُ تَرَاهُ يَتَفَرَّقُ ذَوَائِبَ. وَقِيلَ: يَخْرُجُ لِسَانٌ مِنَ النَّارِ فَيَحِيطُ بِالْكَفَّارِ كَالسُّرَادِقِ، وَيَتَشَعَّبُ مِنْ دُخَانِهَا ثَلَاثُ شُعَبٍ، فَتَظَلُّهُمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَسَابِهِمْ؛ وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ ﴿لَا ظَلِيلٍ﴾ تَهَكُّمٌ بِهِمْ وَتَعْرِضُ بِأَن ظَلَّهِمْ غَيْرُ ظِلِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَلَا يَقْنِي﴾ فِي مَحَلِّ الْجَرِّ، أَي: وَغَيْرِ مُغْنٍ عَنْهُمْ مِنْ حَرِّ اللَّهَبِ شَيْئاً. ﴿بِشَكْرٍ﴾، وَقُرِئَ: «بِشَرَارٍ» ﴿كَالْقَصْرِ﴾ أَي: كُلِّ شَرَرَةٍ كَالْقَصْرِ مِنَ الْقُصُورِ فِي عِظَمِهَا. وَقِيلَ: هُوَ الْغَلِيظُ مِنَ الشَّجَرِ، الْوَاحِدَةُ قَصْرَةٌ، نَحْوُ: جَهْرَةٌ وَجَمْرٌ. وَقُرِئَ: «كَالْقَصْرِ» بَفَتْحَتَيْنِ: وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ، أَوْ أَعْنَاقُ النَّخْلِ،

قَوْلُهُ: (تَهَكُّمٌ بِهِمْ وَتَعْرِضُ بِأَن ظَلَّهِمْ غَيْرُ ظِلِّ الْمُؤْمِنِينَ)، يَعْنِي: أَدْمَجَ فِي مَعْنَى «لَا ظَلِيلٍ» مَعْنَيْنِ: أَحَدُهُمَا: التَّهَكُّمُ بِهِمْ، لِأَنَّ مَفْهُومَ الظِّلِّ لِلْإِسْتِرَاحِ وَهَاهُنَا عَكْسُهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَزَلَّ مِنَ يَحْتُمِرُ﴾ * لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ [الواقعة: ٤٣-٤٤]. وَثَانِيهَا: تَعْرِضُ بِأَن لِلْمُؤْمِنِينَ ظِلًّا عَلَى خِلَافِهِ، لِيُزِيدَ فِي تَحْشِرِهِمْ وَتَشْوِيرِهِمْ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: «فَتَظَلُّهُمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حَسَابِهِمْ، وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ».

قَوْلُهُ: (أَي: وَغَيْرِ مُغْنٍ عَنْهُمْ)، قِيلَ: هُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ: أَغْنِ عَنِّي وَجْهَكَ، أَي: أَبْعِدْهُ، وَيُقَالُ: مَا يُغْنِي عَنْكَ هَذَا، أَي: مَا يُجْزِي عَنْكَ وَلَا يَنْفَعُكَ، لِأَنَّ الْغِنَى عَنِ الشَّيْءِ يُبَاعِدُهُ، كَمَا أَنَّ الْمَحْتَاجَ إِلَيْهِ يُقَارِبُهُ؛ وَإِنَّمَا عُدِّيَ بِـ «عَنْ» لِيُضْمَنَهُ مَعْنَى «مُبْعَدٌ».

قَوْلُهُ: (وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ، أَوْ أَعْنَاقُ النَّخْلِ)، وَإِنَّمَا كَرَّرَ الْأَعْنَاقَ، لِيُؤْذِنَ بِأَنَّ الْأَوَّلَ غَيْرُ الثَّانِي. الْأَسَاسُ: «وَمِنَ الْمَجَازِ: أَتَانِي عُقٌّ مِنَ النَّاسِ، وَأَقْبَلْتُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ»^(١)، قَالَ الْعَجَّاجُ^(٢):
حَتَّى بَدَتْ أَعْنَاقُ صُبْحٍ أَبْلَجًا^(٣)

(١) فِي (ف): «أَعْنَاقُ الرِّيحِ».

(٢) فِي (ف): «الزَّجَاجُ».

(٣) انظر: «ديوانه»، ص ٩. وَمِنْ قَوْلِهِ: «قَوْلُهُ: وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح).

نَحْوُ: شَجَرَةٌ وَشَجَرٍ. وقرأ ابنُ مسعود: كـ «القَصْر» بمعنى القُصور، كَرَهْنِ وَرُهْنِ.
وقرأ سعيدُ بنُ جبْرِ: «كالقَصْر» في جَمْعِ قَصْرَةٍ، كحاجةٍ وَحِوَجٍ ﴿جَمَلْتُ﴾ جمعُ جِمالٍ،
أو جِمالَةٍ جمعُ جَمَلٍ؛ شُبِّهَتْ بالقصور، ثُمَّ بِالْجِمالِ لبيان التشبيه؛

قوله: (كحاجةٍ وَحِوَجٍ)، وفيه بحثٌ، لأنه لا يبيحُ مثلُ هذا الجمعِ إلَّا وتُقلَّبُ واؤه ياءً،
قالَ في «المفَصَّل» في إعلالِ العين: «قالوا: تَبَرُّ وَدِيمٌ لإعلالِ الواحدِ والكسرة»^(١). وجاءَ في
«الصَّحاح»: «الحاجةُ تُجمَعُ على حاجٍ وحاجاتٍ وَحِوَجٍ وَحَوَائِجٍ». وقيلَ: لا يَبْعُدُ أن يقالَ:
هذا الإعلالُ مُشروطٌ بأن يكونَ هذا الألفُ في الجمعِ وإن لم يذكُرْ في «المفَصَّل»، يدلُّ عليه
قَوْلُ الجوهري: «أصلُ تَبَرُّ: تيار»^(٢).

قوله: (ثُمَّ بِالْجِمالِ لبيانِ التشبيهِ)، فالضميرُ في ﴿كَانَهُ﴾ راجعٌ إلى الشَّرِّ^(٣) باعتبارِ
اللفظ، وكذا عن مُحبي السُّنَّةِ^(٤). أي: شُبِّهَتْ الشَّرُّ بالقُصور، ثُمَّ شُبِّهَتْ بِالْجِمالِ، لبيِّنَ أن
المرادَ من التشبيهِ الأوَّلِ هو العِظَمُ مع اللون؛ فالجِمالُ والقَصْرُ سَيانٍ باعتبارِ العِظَمِ، ثُمَّ ضَمَّ
معه ﴿صُفْرٌ﴾، فيكونُ التشبيهُ الثاني مع الأوَّلِ، كبَدَلِ الاشتغالِ في نَحْوِ: أعجبنى زيدٌ كرمُه.
وعن بعضهم: المرادُ بقوله لبيانِ التشبيهِ تَعْيِينُ التشبيهِ وتأكيدُه، وقالَ أيضاً: ﴿كَانَهُ جَمَلْتُ﴾
﴿صُفْرٌ﴾ بيانٌ للتشبيهِ الأوَّلِ، وَلَوْ لم يكنْ بياناً لكانَ بَدَلاً^(٥)، وهو لا يَجوزُ.

(١) «المفصل» للزخشري، ص ٣٨١، وقال الخوارزمي في «التخمين» (٤: ٤٠٥): «تَبَرُّ: جمعُ تارة، والعين
فيها واوٌ لقولهم: تاورثته، من المتاوردة، وهما يتاورران، وكذلك «ديم» واوي، لأنه جمع ديمة، وهي المطر
يدوم أياماً».

(٢) «الصحاح» (٢: ٦٠٣ (تير))، قال: «فعل ذلك تارة بعد تارة، أي: مرّة بعد مرّة، والجمع: تاراتٌ وتير،
وهو مقصور من تيار، كما قالوا: قامات وقيم».

(٣) في (ح): «الشَّر».

(٤) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٧) للبغوي.

(٥) في (ح): «بَدَاء».

أَلَا تَرَاهُمْ يُشَبِّهُونَ الْإِبِلَ بِالْأَفْدَانِ

قوله: (أَلَا تَرَاهُمْ^(١) يُشَبِّهُونَ الْإِبِلَ بِالْأَفْدَانِ)، تَعْلِيلٌ لَدَعَاءِ الْمَسَاوَةِ بَيْنَ الْجَمَلِ وَالْقَصْرِ^(٢)؛ فَإِنَّ الْجَمَلَ مَثَلٌ فِي الْعِظَمِ، قَالَ:

جِسْمُ الْجِمَالِ وَأَحْلَامُ الْعَصَافِرِ^(٣)

وَلَمَّا أَنَّ التَّشْبِيهَ الْأَوَّلَ كَالْتَوَاطَةِ وَالتَّمْهِيدَ لِلثَّانِي، قَالَ: «وَقَدْ عَمِيَ^(٤) عَنْ قَوْلِهِ: ﴿كَأَنَّهُ جَمَلٌ صُفْرٌ﴾؛ فَإِنَّهُ^(٥) بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ: كَيْبَتْ أَحْمَرٌ»، يَعْنِي: كَطَرَافٍ. يَعْنِي: نَظَرَ أَبُو الْعَلَاءِ إِلَى التَّشْبِيهِ الْأَوَّلِ الَّذِي هُوَ كَالْتَوَاطَةِ، وَتَبَجَّحَ أَنْ تَشْبِيهَهُ^(٦) أَجْمَعُ، وَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى التَّشْبِيهِ الثَّانِي الَّذِي هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذِّكْرِ. قَالَ الْإِمَامُ: «شَبَّهَ الشَّرَرَ فِي الْعِظَمِ بِالْقَصْرِ، وَفِي اللَّوْنِ وَالكَثْرَةِ وَالتَّابِعِ وَسُرْعَةِ الْحَرَكَةِ بِالْجِمَالِ الصُّفْرِ»^(٧)، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا أَوَّلُ مِنْ قَوْلِ أَبِي الْعَلَاءِ، لِأَنَّ الْقَصْرَ فِي الْمَقْدَارِ أَعْظَمُ مِنَ «الطَّرَافِ»، فَيَلْزَمُ مِنْهُ أَنَّ النَّارَ الَّتِي شَرَارَتُهَا الْقَصْرُ، لَا تَكُونُ إِلَّا بِمِثَالِهَا يُوصَفُ كُنْهَهَا، وَالْجِمَالَاتُ أَكْثَرُ فِي الْعَدَدِ مِنْهَا، وَفِيهَا تَصْوِيرُ الْحَرَكَةِ أَيْضًا»^(٨).

وَقُلْتُ: مُرَادُهُمْ أَنَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ مِنَ التَّشْبِيهِ، أَكْثَرُ تَفْصِيلًا بِمَا فِي بَيْتِ أَبِي الْعَلَاءِ، فَيَكُونُ أَدْخُلًا فِي الْقَبُولِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ صَاحِبُ «الْمِفْتَاحِ»^(٩). وَمِنْ الْمُمْكِنِ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ الضَّمِيرَ فِي

(١) فِي (ف): «تَرَوْنَهُمْ».

(٢) فِي (ف): «وَالصُّفْرُ».

(٣) الشَّاعِرُ حَسَنُ بْنُ ثَابِتٍ، مِنْ قَصِيدَةِ يَهْجُو بِهَا الْحَارِثُ بْنُ كَعْبٍ الْمَجَاشِعِي، وَصَدَرَ الْبَيْتُ:

لَا عَيْبَ بِالْقَوْمِ مِنْ طَوْلٍ وَلَا عِظَمٍ

انْظُرْ: «دِيَوَانُهُ»، (١: ٢١٩).

(٤) أَي: أَبُو الْعَلَاءِ الْمَعْرِي.

(٥) فِي (ح) وَ(ف): «وَأَنَّهُ».

(٦) فِي (ح) وَ(ف): «يَشْبَهُ»، وَلَعَلَّ مَا أَثْبَتْنَاهُ هُوَ الصَّوَابُ.

(٧) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ٢٤٣)؛ قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣٢) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

(٨) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ (٣٠: ٢٤٤) بِتَصْرِفٍ.

(٩) انْظُرْ: «مِفْتَاحُ الْعُلُومِ» لِلْسَّكَاكِيِّ، ص ٣٩.

والمَجَادِلُ؟ وُقِرِي: «جُمَالَاتٌ» بالضم، وهي قُلُوسُ الجُسُورِ، وقيل: قُلُوسُ سُفُنِ البَحْرِ، الواحدة جُمَالَة، وُقِرِي: ﴿جَمَلْتُ﴾ بالكسر، بمعنى: جَمَلًا، و«جُمَالَة» بالضم: وهي القُلُسُ. وقيل: ﴿صَفَرٌ﴾ لإرادة الجنس، وقيل: ﴿صَفَرٌ﴾: سود تَضْرِبُ إلى الصُّفْرَةِ،

قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُ جُمَلْتُ﴾ عائدٌ إلى «القَصْرِ»، فيذهبُ به إلى تصويرٍ عجيبٍ وتخييلٍ غريبٍ؛ شُبِّهَتِ الشَّرَارَةُ حينَ تُنْقَضُ مِنَ النارِ في عِظَمِهَا^(١) بالقَصْرِ. ثُمَّ شُبِّهَ القَصْرُ المُشَبَّهُ به حينَ يأخُذُ في الارتفاعِ والانبساطِ، فإنه حينئذٍ يَنْشَقُّ عن أعدادٍ لا نهايةَ لها، بالجُمالاتِ المتكَاثرةِ، فيَتَصَوَّرُ منها حينئذٍ العِظَمُ أولاً، والانساقُ^(٢) مع الكثرةِ والصُّفْرَةِ والحركةِ المخصوصةِ ثانياً، فيبلغُ بالتشبيهِ إلى الذَّرْوَةِ العليا.

قوله: (بالأفدانِ والمَجَادِلِ)، الفَدَنُ والمِجْدَلُ: القَصْرُ، وليس منه مَجْدَلٌ بالفتح.

قوله: (قُلُوسُ^(٣))، هو جمعُ قُلُسٍ، وهو حَبْلٌ تُشَدُّ به الجسورُ أو سُفُنُ البِحَارِ.

قوله: (وُقِرِي: ﴿جَمَلْتُ﴾)، بالكسر والتَّوْحِيدِ: حَفَضُ وحَزَرُ والكسائي، والباقونَ: بالألفِ على الجمعِ^(٤).

قوله: (وقيل: ﴿صَفَرٌ﴾)، يريدُ على القراءةِ بضمِّ الجيمِ، فإنَّها لَمَّا كانت مُفْرَدَةً^(٥) كَانَ المناسبُ: صَفْرَاءُ، لكن جُمَعَ بالنَّظَرِ إلى إرادةِ الجنسِ.

(١) في الأصول الخطية: «عظمه».

(٢) في (ح): «والإنسان»، وفي (ف): «والانشقاق».

(٣) في (ف): «قيوس»، وهو تحريف.

(٤) جُمَالَة: جمعُ جَمَلٍ، تقول: بَجَلٌ وجمالٌ وجمالة، وإنَّما تدخلُ التاءُ توكيداً لتأنيثِ الجمعِ. وجُمَالَاتٌ جمعُ الجمعِ.

انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٤٤.

(٥) على قراءة مَنْ قرأ: «جُمَالَة صَفَرٌ»، بالضم والإفراد، وهي قراءة رُويس عن يعقوب الحضرمي. انظر:

«النشر في القراءات العشر» (٢: ٣٩٧) لابن الجزري.

وفي شعرِ عمرانَ بنِ حَظَّانِ الخارجي:

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ
بِمِثْلِ الْجِمَالِ الصُّفْرِ نَزَاعَةُ الشَّوَى

وقال أبو العلاء:

خَمْرَاءُ سَاطِعَةُ الذَّوَائِبِ فِي الدُّجَى
تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطِرَافِ

فَشَبَّهَهَا بِالطَّرَافِ وَهُوَ بَيْتُ الْأَدَمِ فِي الْعِظَمِ وَالْحُمْرَةِ، وَكَأَنَّهُ قَصَدَ بِحُبِّهِ أَنْ يَزِيدَ
عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ،

قوله: (دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا) البيت، يَصِفُ جَهَنَّمَ ودُعَاءَهَا الكَفَّارَ إِلَى نَفْسِهَا، مُقْتَبَسٌ
مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّمَا لَطَىٰ * نَزَاعَةُ لِلشَّوَى * تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ نَوَىٰ﴾ [المعارج: ١٥-١٧]، قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ: تَدْعُو الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ بِأَسْمَائِهِمْ بِلِسَانٍ فَصِيحٍ، وَقَوْلُ: إِلَىٰ إِيَّيَّ، ثُمَّ تَلْتَقِطُهِمْ كَمَا
يَلْتَقِطُ الطَّيْرُ الْحَبَّ.

الشَّوَى: الْأَطْرَافُ، وَهِيَ الْقَوَائِمُ وَالْجُلُودُ. وَقِيلَ: الشَّوَى: جَمْعُ شَوَاةٍ، وَهِيَ مِنْ جَوَارِحِ
الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَكُنْ مَقْتَلًا، يُقَالُ: رَمَاهُ فَأَشَوَاهُ إِذَا لَمْ يُصَبْ مَقْتَلًا، أَيْ: دَعَتْهُمْ نَزَاعَةُ الشَّوَى،
وَهِيَ لَطَى، بِأَعْلَى صَوْتِهَا، وَرَمَتْهُمْ بِشَرِّ كَالْقَصْرِ، كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صُفْرٌ.

قوله: (خَمْرَاءُ سَاطِعَةُ) البيت، قَبْلَهُ:

الموقدي نَارَ الْقِرَى الْأَصَالَ وَالْـ
أَسْحَارَ بِالْأَهْضَامِ وَالْأَشْعَافِ^(١)

الْهَضْمُ، بِالْكَسْرِ: الْمُطْمَئِنُّ مِنَ الْأَرْضِ، وَالْجَمْعُ أَهْضَامٌ وَهَضُومٌ، وَالشَّعْفَةُ، بِالتَّحْرِيكِ: رَأْسُ
الْجَبَلِ، وَالْجَمْعُ شَعَفٌ وَشِعَافٌ. وَقَوْلُهُ «خَمْرَاءُ»: بَدَلٌ مِنْ «نَارِ الْقِرَى»، وَالطَّرَافُ فِيهَا مِنَ الْأَدَمِ.
وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ يَوْقِدُونَ لِلْأَصْيَافِ^(٢) نِيرَانًا عَظِيمَةً شَرَّارَهَا، مِقْدَارُ عَظْمِهَا مِقْدَارُ عِظَمِ «الطَّرَافِ».

قوله: (قَصَدَ بِحُبِّهِ أَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ)، رَعِمَ أَنَّهُ طَغَى بِتَشْبِيهِهِ عَلَى اللَّوْنِ وَالْعِظَمِ،

(١) انظر: «ديوان سقط الزند»، ص ٨٤.

(٢) في (ف): «لِلْإِنْسَانِ».

ولتُبجِّحْهُ بما سُوِّلَ له من تَوْهَمِ الزيادة، جاءَ في صدرِ بيته بقوله (حرء)، توطئة لها ومناداةً عليها، وتبجِّحاً للسامعينَ على مكانها، ولقد عَمِيَ، جمعُ الله له عَمَى الدارين، عن قوله عز وعلا: ﴿كَأَنَّهُ جُمِلَتِ صُفْرٌ﴾؛ فإنه بمنزلة قوله: كَبِيتِ أَمْرٌ؛ وعلى أن في التشبيه بالقَصْرِ وهو الحِصْنُ تشبيهاً من جهتين: من جهة العِظَم، ومن جهة الطُولِ في الهواء، وفي التشبيه بالجَمالات وهي القُلُوس، تشبيه من ثلاثِ جهات: من جهة العِظَم والطُولِ والصُّفْرة، فأبعدَ الله إغرابه في طَرافه، وما نَفَخَ شِدْقِيهِ من استطرافه.

قَرِئَ بنصبِ «اليوم»، ونَصَبه الأعمش، أي: هذا الذي قُصَّ عليكم واقعٌ يومئذٍ، ويومُ القيامةِ طَوِيلٌ ذو مَوَاطِنَ ومَوَاقِيتٍ: يَنْطَقُونَ في وقتٍ ولا يَنْطَقُونَ في وقتٍ؛ ولذلك وردَ الأمرانِ في القرآن. أو جُعِلَ نطقُهُم كلاً نَطِقٍ؛ لأنه لا يَنْفَعُ ولا يَسْمَعُ. ﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عطفٌ على ﴿يُؤْذَنُ﴾ مُنْخَرَطٌ في سِلْكِ النَفْيِ، والمعنى: ولا يكونُ لهم إِذْنٌ واعتذارٌ متعقِّبٌ له، من غير أن يُجْعَلَ الاعتذارُ مُسَبِّباً عن الإذن؛ ولو نُصِبَ لكان مُسَبِّباً عنه لا محالة.

وزادَ على ما في التنزيلِ وليسَ بذلك، لأنه لا يَخْفَى على مَثَلِ المعرِّي أن الكلامَ بآخِرِهِ^(١)، لأنَّ الله تعالى شَبَّهَ الشَّرارةَ أولاً حينَ تُنْقَضُ من النارِ بالقَصْرِ في العِظَم، وثانياً حينَ تأخُّدُ بالارتفاعِ والانبساطِ فتَنْشَقُّ عن أعدادٍ لا نهايةَ لها، بالجَمالاتِ في التفرُّقِ واللونِ والعِظَمِ والثقلِ، ونَظَرَ في ذلك إلى الحيوانِ وأن تلكَ الحركاتِ اختيارية، وكلُّ ذلك مَفْقُودٌ^(٢) في نَبْئِهِ، قال الإمام: «كَانَ الْأَوَّلُ لِصَاحِبِ «الْكَشَافِ» أَنْ لَا يَذْكُرَ أَنَّهُ ذَكَرَهُ مَعَارِضَةً لِلْقُرْآنِ»^(٣).

قوله: ﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عطفٌ على ﴿يُؤْذَنُ﴾ مُنْخَرَطٌ في سِلْكِ النَفْيِ، قال في قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ﴾ [غافر: ٥٢]: «يُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ يَعْتَذِرُونَ بِمَعْذَرَةٍ وَلَكِنَّهَا لَا تَنْفَعُ لِأَنَّهَا بَاطِلَةٌ، وَأَنَّهُمْ لَوْ جَاءُوا بِمَعْذَرَةٍ لَمْ تَكُنْ مَقْبُولَةً، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾»^(٤).

(١) في (ف): «بالآخرة».

(٢) في (ف): «مقصود».

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢٤٣)؛ قاله في تفسير الآية (٣٣) من سورة المرسلات.

(٤) انظر: (١٣: ٥٢٦)؛ في تفسير الآية (٥٢) من سورة غافر.

[هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ * فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فِكِيدُون * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمَكْذِبِينَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ * وَفَوَازِهِمْ مِمَّا يَشْتَهُونَ * كُلُّوْا وَاشْرَبُوا هَيْتَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمَكْذِبِينَ *] ٣٨-٤٥]

﴿ جَمَعْتُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴾ كلامٌ موضحٌ لقوله: ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾، لأنه إذا كان يومُ الفصلِ بين السُّعْدَاءِ وَالْأَشْقِيَاءِ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأَمْمِهِمْ، فلا بدَّ من جَمْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، حتَّى يَقَعَ ذَلِكَ الْفَصْلُ بَيْنَهُمْ ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فِكِيدُون ﴾ تَقْرِيعٌ لَهُمْ عَلَى كَيْدِهِمْ لِدِينِ اللَّهِ وَذَوِيهِ، وَتَسْجِيلٌ عَلَيْهِم بِالْعَجْزِ وَالْاِسْتِكَانَةِ ﴿ كُلُّوْا وَاشْرَبُوا ﴾ في موضعِ الْحَالِ مِنْ ضَمِيرِ «الْمُتَّقِينَ»، فِي الظَّرْفِ الَّذِي هُوَ فِي ظِلَالٍ، أَي: هُمْ مُسْتَقَرُّونَ فِي ظِلَالٍ، مَقُولًا لَهُمْ ذَلِكَ. [كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمَكْذِبِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكُمُوا لَا يَرْكُمُونَ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمَكْذِبِينَ * فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ *] ٤٦-٥٠]

﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا ﴾ حَالٌ مِنَ الْمَكْذِبِينَ؛ أَي: الْوَيْلُ ثَابِتٌ لَهُمْ فِي حَالٍ مَا يَقَالُ لَهُمْ: كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا. فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ؟

قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «التَّقْدِيرُ: هَذَا يَوْمٌ^(١) لَا يَنْطَقُونَ بِنُطْقٍ يَنْفَعُهُمْ، وَلَا يَعْتَذِرُونَ بِعَذْرِ يَنْفَعُهُمْ، ف«يَعْتَذِرُونَ» دَاخِلٌ فِي النِّفْيِ، وَلَوْ حَمَلْتَهُ عَلَى الظَّاهِرِ نَاقِضٌ، لِأَنَّهُ يَصِيرُ: هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَقُونَ فَيَعْتَذِرُونَ، لِأَنَّ الْاِعْتِذَارَ نُطْقٌ أَيْضًا^(٢).

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا، أَي: فَهُمْ يَعْتَذِرُونَ، أَي: أَنَّهُمْ لَا يَنْطَقُونَ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِفِ، وَيَنْطَقُونَ فِي بَعْضِهَا، وَلَيْسَ بِجَوَابِ النَّفْيِ، إِذْ لَوْ كَانَ جَوَابًا لَحُذِفَ النُّونُ»^(٣).

قَوْلُهُ: (كَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ؟)، لَأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا ﴾، مِمَّا يَقَالُ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا لَا فِي الْآخِرَةِ، لِأَنَّهُمْ مُتَمَتِّعُونَ فِيهَا أَيَّامًا قَلِيلًا^(٤).

(١) فِي (ف): «لَا يَنْفَعُ».

(٢) «كَشَفُ الْمَشْكَلاتِ» لِلْبَاقُولِي (٢: ١٤٢١).

(٣) «الْتِبْيَانُ» (٢: ١٢٦٥).

(٤) فِي (ف): «فَلَا بَدَّ»، وَهُوَ ظَاهِرُ التَّحْرِيفِ.

قُلْتُ: يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ إِذَا نَأَتْ بِأَتَمِّهِمْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا أَحْقَاءُ بِأَنْ يُقَالَ لَهُمْ، وَكَانُوا مِنْ أَهْلِهِ تَذَكِيرًا بِحَالِهِمُ السَّعْجَةِ، وَبِمَا جَنَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ إِثَارِ الْمَتَاعِ الْقَلِيلِ عَلَى النِّعَمِ وَالْمُلْكِ الْخَالِدِ. وَفِي طَرِيقَتِهِ قَوْلُهُ:

إِخْوَتِي لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا وَبَلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعُدُوا

وَتَلْخِيصُ الْجَوَابِ، أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ كَالْوَسْمِ عَلَيْهِمْ، وَأَيُّمَا سَاعَةٍ وَأَيُّمَا شَخْصٍ وَقَعَ نَظَرُهُ إِلَيْهِمْ قَالَ ذَلِكَ فِي حَقِّهِمْ، لِتَهْلِكِهِمْ فِي مُشْتَهَاتِ الْعَاجِلَةِ وَالذَّهُولِ عَنْ تَبَعَاتِهَا فِي الْآجِلَةِ. وَفَائِدَةُ ذِكْرِهِ فِي الْآخِرَةِ، تَذَكِيرٌ^(١) سَوَاءٌ اخْتَارَ هُمْ، وَهُوَ إِثَارُ الْمَتَاعِ الْقَلِيلِ عَلَى النِّعَمِ الْمُقِيمِ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ [الأعراف: ٤٤-٤٥].

رُوِيَ عَنِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ قَالَ: «اتَّصَالَ قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ بِقَوْلِهِ: ﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ: ارْكَعُوا، لَا يَرْكَعُونَ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اتَّصَالُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ عَلَى طَرِيقَةِ الِاتِّفَاتِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هُمْ أَحْقَاءُ بِأَنْ يُقَالَ لَهُمْ: كُلُّوا وَتَمَتَّعُوا، ثُمَّ عَلَّلَ ذَلِكَ بِكَوْنِهِمْ مُجْرِمِينَ، وَبِكَوْنِهِمْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ: صَلُّوا، لَا يُصَلُّونَ»^(٢).
قَوْلُهُ: (إِخْوَتِي لَا تَبْعُدُوا)، لَيْسَ فِيهِ نَهْيٌ وَلَا طَلْبٌ، لِأَنَّهُمْ هَلَكُوا وَبَعُدُوا وَأَبَادُوا. ثُمَّ قَوْلُهُ:

وَبَلَى وَاللَّهِ قَدْ بَعُدُوا^(٣)

تَنْهَاهِي تَحْشِيرٍ وَتَوَجُّعٍ، يَعْنِي: أَحْقَاءُ^(٤) بِأَنْ يُقَالَ لَكُمْ فِي أَيَّامِ حَيَاتِكُمْ: لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا،

(١) فِي (ف): «بَذَكَر».

(٢) لَمْ أَهْتَدِ إِلَى مَوْضِعِهِ.

(٣) الْبَيْتُ لِفَاطِمَةَ الْخَزَاعِيَّةِ، وَاسْتَشْهَدَ بِهِ الزَّمْخَشَرِيُّ كَذَلِكَ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٦٠) مِنْ سُورَةِ هُودٍ. انْظُرْ:

(٨: ١١٦).

(٤) فِي (ف): «أَحْيَاء».

يُريد: كنتم أحقاء في حياتكم بأن يُدعى لكم بذلك، وعَلَّ ذلك بكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ما له إلا الأكل والتمتع أياماً قلائل، ثم البقاء في الهلاك أبداً. ويجوز أن يكون ﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا﴾ [المرسلات: ٤٦] كلاماً مُستأنفاً خطاباً للمكذِّبين في الدنيا ﴿أَزْكُوا﴾ اخشعوا لله وتواضعوا له بقبولِ وحيه واتباع دينه، واطرحوا هذا الاستكبار والنخوة، لا يخشعون ولا يقبلون ذلك، ويُصرون على استكبارهم. وقيل: ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود: وقيل: نزلت في ثقيف.

وقد وقع خلاف ما كنتم تستحقونه. وكذا معنى الآية: كنتم في حياتكم الدنيا وتمتعتم بملاذها، بحيث وجب لكل ناظر أن يقول في حقكم: كلوا وتمتعوا قليلاً، فإن الذي وقعتم فيه مُنقُض، وتبعته لاحقة بكم^(١)، والآن وقع ما كنتم تستحقونه.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا﴾ كلاماً مُستأنفاً)، هذا يعد من التعسف وأوفق لتأليف النظم، لأنه مذكور بعد ذكر التَّرجيع^(٢)، وبعده ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَزْكُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾.

قوله: (وقيل: ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود)، قال القاضي في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَزْكُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾: «واستدل به على أن الأمر للوجوب، وأن الكفار مخاطبون بالفروع»^(٣).

قوله: (وقيل: نزلت في ثقيف) إلى آخره، مضى بيانه في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَذَّبَ تَرَكَنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٧٤].

النهاية: «أصل التجبية»^(٤) أن يقوم الإنسان قيام الراكع، وقيل: هو أن يضع يديه على ركبتيه وهو قائم.

(١) في (ح): «إخوانكم» بدل «لاحقة بكم».

(٢) وهو الآية ﴿وَلَوْلَا الَّذِي نُنشِكِرُ﴾، إذ ورد تكرارها في السورة عشر مرات.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٧).

(٤) في (ح)، (ف): «التحية».

حين أمرهم رسول الله ﷺ بالصلاة، فقالوا: لا نَجْبِي فإنها مَسْبَةٌ علينا، فقال رسول الله ﷺ: «لا خيرَ في دينٍ ليسَ فيه ركوعٌ ولا سُجودٌ» ﴿بَعْدَهُ﴾ بعد القرآن، يعني أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مُبصرةٌ ومعجزةٌ باهرة، فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده ﴿يُؤْمِنُونَ﴾، وقرئ: «تؤمنون» بالتاء.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ كُتِبَ لَهُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

قوله: (يعني أن القرآن من بين سائر^(١) الكتب المنزلة آية مُبصرة)، وقد سبق في قوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾ [القلم: ١٣]، أن لفظة^(٢) «بعد» مثل «ثم» في إعطاء معنى التراخي في الرتبة. ولما قرّر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة الكريمة من الآيات، ولم يكن في سائر الكتب المنزلة مثل هذه البيانات الشافية، ختمها بهذه الخاتمة مُصدرةً بالفاء، مفيدة ما قرره المصنّف.

وقال في أختها في «الأعراف»^(٣): «كانه قيل: لعل أجلهم قد اقترب، فما لهم^(٤) لا يُبادرون [إلى]^(٥) الإيمان بالقرآن قبل الفوت؟ وماذا ينتظرون^(٦) بعد وُضوح الحق؟ وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا^(٧)؛ لأن ما قبلها من حديث الأجل، وها هنا الحديث بالوعْد والوعيد الذي تلي عليهم في هذه الآيات.

تمت السورة بعون الله تعالى

* * *

(١) لفظة «سائر» ليست في «الكشاف».

(٢) في (ف): «قوله».

(٣) قال تعالى ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَكْهُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٥].

(٤) في (ف): «فهم» بدلاً من «فما لهم».

(٥) زيادة من «الكشاف».

(٦) في (ح): «ينظرون».

(٧) انظر: (٦: ٦٨٧).

سورة ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾

مكية، وتسمى سورة النبأ

وهي أربعون آية أو إحدى وأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ * الَّذِي هُوَ فِيهِ مُخَلَّفُونَ ﴿١-٣﴾].

﴿عَمَّ﴾ أصله عَمَّا، على أنه حرف جر دخل على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر. قال حسان رضي الله عنه:

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمْنِي لَيْتِمُ كَخَنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ

سورة النبأ

مكية، وهي أربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر)، قال ابن جني: «إثبات الألف أضعف اللغتين»^(١)، قال الجرجاني: «(ما) الاستفهامية تُحذف ألفها تفرقة بينها وبين كونها خبراً، وقيل: حذفت الألف بحرف الجر لتؤذن بشدة الاتصال، وقيل: حذفت لكثرة الدوران»^(٢).
قوله: (تَمَرَّغَ في رماد)^(٣)، مرَّغته في التراب: قلبته فيه، وتَمَرَّغَ، وَمَرَّغُ الدابة: مَرَّغها.

(١) «المحتسب» (٢: ٣٤٧).

(٢) انظر: «البيسط» (٢٣: ١٠٩) للواحدي. ولم أقف على كتاب «النظم» للجرجاني.

(٣) انظر: «ديوان حسان» (١: ٢٥٨).

والاستعمال الكثير على الحذف، والأصل: قليل. ومعنى هذا الاستفهام: تفخيم الشأن، كأنه قال: عن أي شأن يتساءلون؟ ونحوه ما في قولك: زيد ما زيد؟ جعلته - لانقطاع قرينه وعدم نظيره - كأنه شيء خفي عليك جنسه، فأنت تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره، كما تقول: ما الغول وما العنقاء؟ تريد: أي شيء هو من الأشياء هذا أصله؟ ثم جرد العبارة عن التفخيم، حتى وقع في كلام من لا تحفى عليه خافية. ﴿يَسْأَلُونَ﴾ يسأل بعضهم بعضاً. أو يتساءلون غيرهم من رسول الله ﷺ والمؤمنين نحو: يتداعونهم ويتراءونهم. والضمير لأهل مكة: كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث، ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء. ﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ بيان للشأن المفخم. وعن ابن كثير قرأ (عمه) بهاء السكت، ولا يخلو: إما أن تجرى الوصل مجرى الوقف، وإما أن يقف ويتدىء ﴿يَسْأَلُونَ﴾ على أن يضمّر ﴿يَسْأَلُونَ﴾ لأن ما بعده يفسره، كشيء يبهّم ثم يفسر.

قوله: («ما» في قولك: زيد ما زيد؟ جعلته، لانقطاع قرينه وعدم نظيره، كأنه شيء خفي عليك جنسه، فأنت تسأل عن جنسه)، ومنه حديث عائشة، رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ»: قَالَتِ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ: «زَوْجِي أَبُو زَرْعٍ فَمَا أَبُو زَرْعٍ؟ أَنَّاسٌ مِنْ حُلِيِّ أَدْنِيٍّ، وَمَلَأٌ مِنْ شَحْمِ عَصْدِيٍّ. أُمُّ أَبِي زَرْعٍ فَمَا أُمُّ أَبِي زَرْعٍ؟ عُكُومُهَا رَدَّاحٌ، وَبَيْتُهَا فَسَّاحٌ. ابْنُ أَبِي زَرْعٍ فَمَا ابْنُ أَبِي زَرْعٍ؟ مَضْجَعُهُ كَمَسَلٍ شَطْبَةٍ، وَيُسَبِّعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ. بَنْتُ أَبِي زَرْعٍ فَمَا بَنْتُ أَبِي زَرْعٍ؟ طَوْعُ أَبِيهَا، وَطَوْعُ أُمِّهَا، وَمَلَأٌ كَسَائِهَا، وَغَيْظُ جَارَتِهَا»^(١). النَّوَسُ: تَحْرُكُ الشَّيْءِ مَتَدَلِيًّا، أَيْ: أَنَّاسٌ أَدْنِيٌّ مِمَّا حَلَاهُمَا مِنَ الشُّنُوفِ وَالْقِرْطَةِ، وَالْعُكُومُ: جَمْعُ عِكْمٍ، وَهُوَ الْعِذْلُ إِذَا كَانَ فِيهِ مَتَاعٌ، وَالرَّدَّاحُ: الْعَظِيمَةُ الثَّقِيلَةُ، وَالْمَسَلُ: مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى السَّلِّ، وَالشَّطْبَةُ: السَّيْفُ، أَيْ: كَمَا سَلَّ السَّيْفُ مِنْ غِمْدِهِ، وَالْجَفْرَةُ: الْأُنْثَى مِنَ وَلَدِ الْمَعَزِ.

قوله: ﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾: بَيَانٌ لِلشَّأْنِ الْمُفَخَّمِ، يَرِيدُ أَنْ قَوْلَهُ: ﴿عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ لَيْسَ

(١) «صحيح البخاري» (٥١٨٩) في حديث طويل.

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ زَعَمْتَ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي يَتَسَاءَلُونَ لِلْكَفَّارِ. فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾؟

قُلْتُ: كَانَ فِيهِمْ مَنْ يَقْطَعُ الْقَوْمَ بِإِنْكَارِ الْبَعْثِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْكُ. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ جَمِيعًا، وَكَانُوا جَمِيعًا يَسْأَلُونَ عَنْهُ. أَمَّا الْمُسْلِمُ فَلْيَزِدَادَ خَشْيَةً وَاسْتِعْدَادًا، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَلْيَزِدَادَ اسْتِهْزَاءً. وَقِيلَ: الْمَتَسَاءَلُ عَنْهُ الْقُرْآنُ. وَقِيلَ: نَبْوَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ. وَقُرئ: (يَتَسَاءَلُونَ) بِالْإِدْغَامِ، وَتَسْعَلُمُونَ بِالتَّاءِ.

[﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ * ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ ٤-٥].

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِّلْمُتَسَائِلِينَ هَزْؤًا. وَ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وَعِيدٌ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ سَوْفَ يَعْلَمُونَ أَنَّ مَا يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ وَيَضْحَكُونَ مِنْهُ حَقٌّ؛ لِأَنَّهُ وَاقِعٌ لَا رَيْبَ فِيهِ. وَتَكْرِيرُ الرَّدْعِ مَعَ الْوَعِيدِ تَشْدِيدٌ فِي ذَلِكَ، وَمَعْنَى 'ثُمَّ' الْإِشْعَارُ بِأَنَّ الْوَعِيدَ الثَّانِي أْبْلَغُ مِنَ الْأَوَّلِ وَأَشَدُّ.

[﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا أَيْلًا لِّبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا * وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ ٦-١٦]

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ اتَّصَلَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾.

بِصِلَةِ (يَتَسَاءَلُونَ)؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ صِلَتَهُ وَهِيَ ﴿عَمَّ﴾، بَلْ هُوَ صِلَةٌ مَحْذُوفٌ، عَلَى طَرِيقَةِ الِاسْتِثْنَاءِ، لِلْبَيَانِ، فَإِنَّهُ لَمَّا قِيلَ: عَنْ أَيِّ شَيْءٍ عَظِيمٍ يَتَسَاءَلُونَ وَمَا ذَلِكَ الشَّيْءُ الْعَظِيمُ الَّذِي يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ؟ فَقِيلَ: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾، الَّذِي هُوَ الْبَعْثُ، وَإِذَا وَقَفَ عَلَى 'عَمَّةٍ' يَكُونُ صِلَةً لِلْمَذْكُورِ، وَيَقْدَرُ مِثْلُهُ: لَعَمَّةٍ، قَالَ صَاحِبُ «الْكَشْفِ»: ﴿عَنِ النَّبِيِّ﴾ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ: عَمَّةٍ بَتَّةً، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ بَدَلًا لَوَجَبَ تَكَرُّرُ حَرْفِ الِاسْتِثْنَاءِ؛ لِأَنَّ الْجَارَ الْمُتَّصِلَ بِحَرْفِ الِاسْتِثْنَاءِ إِذَا أُعِيدَ أُعِيدَ مَعَ الْحَرْفِ الْمُسْتَفْهَمِ بِهِ، كَقَوْلِكَ: بِكُمْ ثَوْبُكُ؟ أَيْعَشِرِينَ أَمْ ثَلَاثِينَ؟ وَلَا يَجُوزُ: بَعَشَرِينَ، بِغَيْرِ هَمْزَةٍ، فَيَكُونُ مُتَعَلِّقًا بِفِعْلِ آخَرَ دُونَ هَذَا الظَّاهِرِ^(١). وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «يَجُوزُ

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (١: ١٤٢٢).

قلت: لما أنكروا البعث قيل لهم: ألم يخلق من يضاف إليه البعث هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال القدرة، فما وجه إنكار قدرته على البعث، وما هو إلا اختراع كهذه الاختراعات؟ أو قيل لهم: ألم يفعل هذه الأفعال المتكاثرة. والحكيم لا يفعل فعلاً عبثاً، وما تنكرونها من البعث والجزاء مؤد إلى أنه عابث في كل ما فعل؟ ﴿مَهْدًا﴾ فراشاً. وقرئ: (مهداً) ومعناه: أنها لهم كالمهد للصبي: وهو ما يمهّد له فينوم عليه، تسمية للممهد بالمصدر، كضرب الأمير أو وُصفت بالمصدر. أو بمعنى: ذات مهد، أي أرسيناها: بالجلال كما يرسى البيت بالأوتاد. ﴿سُبَّانًا﴾ موتاً. والمسبوت: الميت، من السبب وهو القطع؛ لأنه مقطوع عن الحركة. والنوم: أحد التوفيين،

أن يكون بدلاً، وألف الاستفهام، التي ينبغي أن تُعاد، محذوفة^(١).

الراغب: «عَظُمَ الشيءُ: أصله كَبُرَ عَظْمُهُ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِكُلِّ كَبِيرٍ، فَأَجْرِي مَجْرَاهُ، مُحْسُوساً كان أو معقولاً^(٢)»، عَيْناً كان أو معنى، قال تعالى: ﴿عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٥]، ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾، والعظيم إذا استعمل في الأعيان فأصله أن يُقال في الأجزاء المتصلة، والكبير يُقال في المنفصلة، ثم قد يُقال في المنفصل: عظيم، نحو، جيش عظيم ومال عظيم، وذلك في معنى الكبير. والعظيمة: النازلة^(٣).

وعن بعضهم: الضمير في ﴿هُوَ فِيهِ مُخْلِفُونَ﴾ تأكيد، وفيه معنى الاختصاص، ولم يكن لقريش اختصاص بالاختلاف، لكن لما كان خوضهم فيه أكثر وتعتتهم له أظهر، جعلوا كأنهم مخصوصون به.

قوله: (والنوم أحد التوفيين)، مُقتبس من قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢].

(١) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٦٦).

(٢) في (ح)، (ف): «مفعولاً»، وليس بصواب.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٥٧٣.

وهو على بناء الأدواء. ولما جعل النوم موتاً، جعل اليقظة معاشاً، أي: حياة في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾، أي: وقت معاشٍ تستيقظون فيه وتقلبون في حوائجكم ومكاسيكم. وقيل: السبات الراحة.

قوله: (على بناء الأدواء)، يعني: كالسعال والزكام والجذام.
قوله: (ولما جعل النوم موتاً، جعل اليقظة معاشاً، أي: حياة في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾)، راعى المطابقة بين قوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ وبين قوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾، والمطابقة الحقيقية: وجعلنا يقظتكم حياة، فوضع موضع اليقظة النهار؛ لأنها تقع فيه غالباً، وموضع حياة: معاشاً، فبقي قوله: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لِبَاسًا﴾ جملة مستطردة بين القريتين لذكر النوم في القرينة الأولى. هذا إذا جعل السبات بمعنى الموت، وأما إذا جعل بمعنى الراحة، وهو قول الزجاج: السبات: «أن تنقطع الحركة من بدنه بالنوم»^(١)، أي: جعلنا نومكم راحة، يكون قوله: ﴿وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا﴾، قرينة لقوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾، فيصح الطباق بين القريتين الأولىين؛ لأنَّ جل الاستمتاع بين الزوجين في حالة النوم والراحة.

وقال في قوله: ﴿وَأَحْسَنَ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤]: «المقيل: المكان الذي يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم والتمتع بمغازلتهم وملاستهم»^(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرْضِ مَنكِحُونَ﴾ [يس: ٥٦]، وبين القريتين التاليتين، وهما: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لِبَاسًا﴾ و﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾؛ لأنها نحو قوله: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: ٧٣]، ويؤيده قول الزجاج: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لِبَاسًا﴾ أي: لتسكنوا فيه^(٣).

قوله: (أي وقت معاش)، قيل: المعاش: مصدر، يقال: «عاش يعيش عيشاً ومعاشاً ومعيشة وعيشة»^(٤).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٢).

(٢) انظر: (١١: ٢١٥) في تفسير الآية (٢٤) من سورة الفرقان.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٢).

(٤) كذا نقلاً عن «البيضا» (٢٣: ١١٧) للواحدي.

﴿لَبَاسًا﴾ يَسْتَرْكُمُ عَنِ الْعَيُونِ إِذَا أَرَدْتُمْ هَرَبًا مِنْ عَدُوٍّ، أَوْ بَيَاتًا لَهُ. أَوْ إِخْفَاءَ مَا لَا تَحْبُونَ الْإِطْلَاعَ عَلَيْهِ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ.

وَكَمْ لِظْلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ تَحْبِرُ أَنَّ الْمَانَوِيَّةَ تَكْذِبُ

﴿سَبْعًا﴾ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴿شِدَادًا﴾ جَمْعٌ شَدِيدَةٌ، يَعْنِي: مُحْكَمَةٌ قَوِيَّةُ الْخَلْقِ لَا يُؤْثَرُ فِيهَا مَرُورُ الْأَزْمَانِ. ﴿وَهَاجًا﴾ مَتَلَأْنَا وَقَادًا، يَعْنِي: الشَّمْسُ: وَتَوَهَّجَتِ النَّارُ: إِذَا تَلَمَّظَتْ فَتَوَهَّجَتْ بِضُوئِهَا وَحَرَّهَا. «المعصرات»: السَّحَابُ إِذَا أُعْصِرَتْ، أَيْ: شَارَفَتْ أَنْ تَعْصِرَهَا الرِّيحُ فَتَمُطِرُ، كَقَوْلِكَ: أَجَزِ الزَّرْعَ،

قَوْلُهُ: (وَكَمْ لِظْلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ) الْبَيْتُ^(١)، قَالَ الْوَاحِدِيُّ: الْمَانَوِيَّةُ: أَصْحَابُ مَانِي، وَهُوَ يَقُولُ بِالنُّورِ وَالظُّلْمَةِ، يَقُولُونَ: الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي النَّورِ، وَالشَّرُّ كُلُّهُ فِي الظُّلْمَةِ. وَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُتَنَبِّي فَقَالَ: كَمْ مِنْ نِعْمَةٍ فِي الظُّلَامِ تُبَيِّنُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَسَبُوا إِلَيْهِ الشَّرَّ كُلَّهُ كَاذِبُونَ، ثُمَّ بَيَّنَّ تِلْكَ النِّعَمَةَ بِقَوْلِهِ:

وَقَاكَ رَدَى الْأَعْدَاءِ تَسْرِي عَلَيْهِمْ وَزَارَكَ فِيهِمْ ذُو الدَّلَالِ الْمُحْجَبُ

وَذَكَرَ سِرَّ النُّورِ بِقَوْلِهِ:

وَيَوْمَ كَلِيلِ الْعَاشِقِينَ كَمُنْتُهُ أُرَاقُبُ فِيهِ الشَّمْسَ أَيَّانَ تَغْرُبُ^(٢)

قَوْلُهُ: ﴿وَهَاجًا﴾: مَتَلَأْنَا، الرَّاغِبُ: «الْوَهْجُ: حَصُولُ الضَّوِّ وَالْحَرِّ مِنَ النَّارِ، وَالْوَهْجَانُ كَذَلِكَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَرَّاجًا وَهَّاجًا﴾، أَيْ: مُضِيئًا. وَقَدْ وَهَّجَتِ النَّارُ تَوَهَّجٌ، وَوَهَّجَ يَهْجُ، وَتَوَهَّجَ اللَّوْلُؤُ: تَلَأَلَ»^(٣).

(١) لأبي الطيب من قصيدته الشهيرة في مدح كافور، ومطلعها:

أَغَالِبُ فِيكَ الشَّوْقَ وَالشَّوْقُ أَغْلِبُ وَأَعْجَبُ مِنْ ذَا الْهَجْرِ وَالْوَصْلِ أَعْجَبُ

(٢) انظر: «العرف الطيب» (٢: ٣٣٦)، و«شرح ديوان المتنبّي» (١: ٣٢٨) للواحدي.

(٣) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٨٨٥.

إذا حان له أن يُجَزَّ. ومنه: أَعْصَرَتِ الجارية إذا دَنَتْ أن تَحِيضَ. وقرأ عكرمة: (بالمُعْصِرَاتِ)، وفيه وجهان: أن تراد الرياحُ التي حانَ لها أن تعصرَ السحابَ، وأن تراد السحابُ؛ لأنه إذا كان الإنزالُ منها فهو بها، كما تقول: أعطى من يده درهماً، وأعطى بيده، وعن مجاهد: المعصراتُ الرياحُ ذواتُ الأعاصيرِ. وعن الحسنِ وقتادة: هي السَّمَوَاتُ. وتأويلُهُ: أن الماءَ ينزلُ من السماءِ إلى السحابِ، فكأنَّ السَّمَوَاتِ يُعْصِرْنَ، أي: يُحْمِلْنَ على العَصْرِ ويُمكنَنَّ منه.

فإن قلتَ: فما وجهُ مَنْ قرأ: ﴿مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ وفسرها بالرياحِ ذواتِ الأعاصيرِ، والمطرُ لا ينزل من الرياحِ؟

قوله: (وقرأ عكرمة: «بالمُعْصِرَاتِ»)، قال ابنُ جني: «وهي قراءةُ ابنِ الزَّيْبَرِ وابنِ عَبَّاسٍ وغيرهما، ولم يذكرْ عكرمةً، وقال: إذا نَزَلَ الماءُ منها فقد أُنْزِلَ بها، كقولهم: أعطيتُهُ من يدي درهماً وبيدي درهماً، المعنى: واحدٌ، وليس «من» هاهنا مثلُها في قولهم: أعطيتُهُ من الدَّراهم؛ لأنَّ «من» فيه تبعيضيَّةٌ، وليس المرادُ أنَّ الدراهمَ بعضُ اليدِ، لكنَّ المرادُ أنَّ ابتداءَ العَطِيَّةِ من اليدِ»^(١)، فقولُ المصنِّف: «إذا كان الإنزالُ منها فهو بها»، إيذانٌ بأنَّ «مِن» الابتدائيَّةُ فيها معنى السَّبَبِيَّةِ، كما مرَّ في قوله: ﴿أَعْيَنَهُمْ قَفِضٌ مِّنَ الدَّمْعِ﴾ [المائدة: ٨٣] أي: من أجله وبسببه، فإذا نزلَ هي والباءُ من وادٍ واحد.

قوله: (أي: يُحْمِلْنَ على العَصْرِ)، يعني: أنَّ المُعْصِرَاتِ على الحقيقة هي الرِّياح؛ لأنها تَعْصِرُ السَّحَابَ لثَمَطِهِ، وسُمِّيَتِ السماءُ بالمُعْصِرَاتِ، لِمَا أنَّ الماءَ إنما ينزلُ منها إلى السَّحابِ، فيتمكَّنُ الرِّياحُ حينئذٍ من العَصْرِ، ولولاها لم يتمكَّنْ منه، فأسندَ إليه، فلهزمةٌ في الإِعْصَارِ للتَّعْدِيَةِ.

قوله: (ذَوَاتِ الأعاصيرِ)، الجوهري: «الإِعْصَارُ: ريحٌ تُثِيرُ الغبارَ، فيرتفعُ إلى السماءِ كأنه عَمُودٌ، ويقال: هي ريحٌ تُثِيرُ سَحَاباً ذاتُ رَعْدٍ وَبَرْقٍ وتَعْصِرُ»^(٢).

(١) «المحتسب» (٢: ٣٤٧).

(٢) قوله: وتَعْصِرُ، هي كما في «الصحاح» (٢: ٧٥٠): «وبعَصِرُ وأعَصِرُ: اسم رجلٍ لا ينصرف»، لكن لِمَا كان العَصْرُ من صفةِ الرِّياحِ، قال: وتَعْصِرُ، كما في الفقرة السابقة.

قلت: الرياح هي التي تنشئ السحاب وتدرّ أخلافه فصَحَّ أن تجعل مبدءاً للإنزال؛ وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب، فإن صحَّ ذلك فالإنزال منها ظاهر.

فإن قلت: ذكر ابنُ كيسان أنه جعل المعصِرات بمعنى المغيثات، والعاصِر هو المغيث لا المعصر. يقال: عَصَره فاعتصر.

قلت: وجهه أن يريد اللاتي أعصرن، أي حان أن تُعصر، أي: تُغيث، ﴿ثَجَّاجًا﴾ منصّباً بكثرة يقال: ثَجَّه وثَجَّ نفسه، وفي الحديث: (أفضل الحج: العَجُّ والثَّجُّ) أي رَفَعُ الصوتِ بالتلبية، وَصَبُّ دماءِ الهُدَي. وكان ابنُ عباسٍ مَثَجًّا يسيلُ غرباً، يعني يثجُّ الكلامُ ثَجًّا في خطبته. وقرأ الأعرج: (ثَجَّاحًا)^(١)، ومثاجح الماء: مَصَابُهُ، والماءُ ينثجح في الوادي.....

قوله: (بمعنى المغيثات)، الراغب: «الغَيْثُ: يقال في المطر، والغَوْتُ: في النُّصرة، واستغثته: طلبتُ الغَيْثَ منه والغَوْتُ، فأغاثني: من الغَوْتُ، وغاثني: من الغَيْث»^(٢).

قوله: (اللاتي أعصرن)، فيكون «أعصَرَ» على هذا غير الأول، إذ «المعصِرات» يرادُ بها الرياحُ التي حان لها أن تُعصرَ السحاب، فالهمزةُ للحِينونة لا للتَّعدية^(٣)، وعن بعضهم: القَبُولُ والصَّبَا بمعنى واحد، وهي من المشرق، وهي تجمعُ السحابَ، والجنوبُ تُعصرُها وتُحلبُها، وهي من القبلة، والدَّبُورُ من المغرب، وهي مُعاونةُ القَبُولِ، والشَّمالُ تُفرِّقُها. والعصرُ والحلبُ ها هنا: الاعتماد.

(١) في الأصل الخطي، وفي نصّ «الكشاف» من (ط)، وفيها وقفتُ عليه من النسخ المطبوعة: «ثَجَّاجًا»، وهو خطأ. انظر: «البحر المحيط» (٨ : ٣٠٩)، و«الدر المصون» (١٠ : ٦٥٢). ووقع مثل هذا التحريف أيضاً في المخطوط والمطبوع - في كلمتي: «ومثاجح» و«ينثجح» الآتيين بعده.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦١٧.

(٣) في (ف): «فالهمزة مؤذنة للتعدية».

﴿جَبَّ وَبَنَاتًا﴾ يريد ما يُتَقَوَّتُ من الحنطة والشعير وما يُعَلَفُ من التبن والحشيش، كما قال: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ﴾ [طه: ٥٤]، و﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن: ١٢].
﴿أَلْفَاقًا﴾ ملتفة ولا واحد له، كالأوزاع والأخفاف. وقيل: الواحد لِفٌّ. وقال صاحب الإقليد: أنشدني الحسن بن علي الطوسي:

جَنَّةٌ لِفٌّ وَعَيْشٌ مُغْدِقٌ وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بِيضٌ زُهْرٌ

وزعم ابن قتيبة أنه لَفَاءٌ وَلِفٌّ، ثم ألفاف: وما أظنه واجداً له نظيراً من نحو خضِرٍ وأخضارٍ ومُحْمَرٍ وأحمارٍ، ولو قيل: هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد، لكان قولاً وجيهاً.
[وَإِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا * يَوْمَ تُفْخُ فِي الْأُصُورِ فَنَاتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا] ١٧- ٢٠].

﴿كَانَ مِيقَتَنَا﴾ كان: في تقدير الله وحكمه حدّاً توقّت به الدنيا وتنتهي عنده؛

قوله: ﴿﴿وَبَنَاتًا﴾ يريد ما يُتَقَوَّتُ﴾، النَّبَاتُ: مصدرٌ أريد به النبات. روي عن المصنّف: الاستعارة على ضربين: تارةً لمعنى 'تارةً لغير معنى'، فلا يُطلَبُ هاهنا معنى في النبات.
قوله: (كالأوزاع والأخفاف)، الجوهري: «الأوزاع من الناس: الجماعات، والأخفاف: المختلّف من الناس، وإخوة أخفاف: إذا كانت أمّهم واحدة والآباء شتى».

قوله: (جَنَّةٌ لِفٌّ)، البيت^(١)، لِفٌّ: واحد الألفاف، وعَيْشٌ مُغْدِقٌ أي: ناعم. والغدق: الماء الكثير، والنَّدَامَى: جمع النَّدَمَانِ، يقال: نادَمَنِي فلانٌ فهو نَدِيمي ونَدَماني. وبِيضٌ: حِسان، ورَجُلٌ أزهرٌ أي: أبيضٌ مُشرّق الوجه؛ يَصِفُ طِيبَ الزَّمانِ والمكانِ وكرمَ الإخوان.
قوله: (حدّاً توقّت به الدنيا وتنتهي عنده)، الراغب: «الوقت: نهاية الزّمانِ المفروض للعمل، ولهذا لا يكاد يُقال إلا مُقَيِّداً، كقولهم: وقّت كذا: جعلتُ له وقتاً، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ

(١) لم أهتم إلى قائله، وقال ابن عاشور في «التحرير والتنوير» عن الحسن بن علي الذي أنشد البيت (٢٨: ٣٠): «لعله الوزير الملقب بنظام الملك».

أَوْ حَدًّا لِلْخَلَائِقِ يَتَهَوَّنَ إِلَيْهِ. ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ﴾ بَدَلٌ مِنْ يَوْمِ الْفَضْلِ، أَوْ عَظْفُ بَيَانٍ، ﴿فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ مِنَ الْقُبُورِ إِلَى الْمَوْقِفِ أُمَمًا، كُلُّ أُمَّةٍ مَعَ إِمَامِهِمْ. وَقِيلَ: جَمَاعَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ. وَعَنْ مَعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مَعَاذُ، سَأَلْتُ عَنْ أَمْرِ عَظِيمٍ مِنَ الْأُمُورِ، ثُمَّ أَرْسَلَ عَيْنِيهِ وَقَالَ: تُحْشَرُ عَشْرَةُ أَصْنَافٍ مِنْ أُمَّتِي: بَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ، وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ، وَبَعْضُهُمْ مُنْكَسُونَ: أَرْجُلُهُمْ فَوْقَ وَجُوهِهِمْ يُسْحَبُونَ عَلَيْهَا، وَبَعْضُهُمْ عُغْمِيًّا، وَبَعْضُهُمْ ضُبًّا بُكْمًا، وَبَعْضُهُمْ يَمْضَغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ فِيهِ مُدَلَّاةٌ عَلَى صُدُورِهِمْ: يَسِيلُ الْقَيْحُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ يَتَقَدَّرُ لَهُمْ أَهْلُ الْجَمْعِ، وَبَعْضُهُمْ مَقْطُوعَةُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ، وَبَعْضُهُمْ مُصْلَبُونَ عَلَى جَذُوعٍ مِنْ نَارٍ، وَبَعْضُهُمْ أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْحَيْفِ، وَبَعْضُهُمْ مَلْبَسُونَ جَبَابًا سَابِغَةً مِنْ قَطْرَانٍ لَازِقَةً بَجُلُودِهِمْ؛ فَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ فَالْقَتَاتُ مِنَ النَّاسِ. وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ: فَأَهْلُ السُّحْتِ. وَأَمَّا الْمُنْكَسُونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ فَأَكَلَةُ الرِّبَا، وَأَمَّا الْعُغْمِيُّ فَالَّذِينَ يَجُورُونَ فِي الْحُكْمِ، وَأَمَّا الضُّمُّ الْبُكْمُ فَالْمُعْجَبُونَ بِأَعْمَالِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ يَمْضَغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ فَالْعُلَمَاءُ وَالْقُصَاصُ الَّذِينَ خَالَفَ قَوْلُهُمْ أَعْمَالُهُمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ قُطِعَتْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ فَهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْجِيرَانَ، وَأَمَّا الْمُصْلَبُونَ عَلَى جَذُوعٍ مِنْ نَارٍ، فَالْشُّعَاةُ بِالنَّاسِ إِلَى السُّلْطَانِ، وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْحَيْفِ فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ وَمَنَعُوا حَقَّ اللَّهِ فِي أَمْوَالِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْبَسُونَ الْجَبَابَ فَأَهْلُ الْكِبَرِ وَالْفَخْرِ وَالْحَيْلَاءِ.....

أَلَصَلَاةُ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿[النساء: ١٠٣]، وَالْمِيقَاتُ: الْوَقْتُ الْمَضْرُوبُ لِلشَّيْءِ، وَالْوَعْدُ الَّذِي جُعِلَ لَهُ وَقْتُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَضْلِ كَانَ مِيقَتَنَا﴾، وَقَدْ يُقَالُ: الْمِيقَاتُ: لِلْمَكَانِ الَّذِي يُجْعَلُ وَقْتُ الشَّيْءِ، كَمِيقَاتِ الْحَجِّ^(١)، وَعَنْ بَعْضِهِمْ: الْمِيقَاتُ: عَلَمٌ لِلْحَدِّ، كَالْمِيعَادِ: عَلَمٌ لِلْوَعْدِ، وَالْمِيلَادُ: عَلَمٌ وَقْتُ الْوِلَادَةِ.

قَوْلُهُ: (أَرْسَلَ عَيْنِيهِ)، أَي: أَرْسَلَ دَمْعَ عَيْنِيهِ.

وقرى: ﴿وَفُتِحَتْ﴾ بالتخفيف والتشديد، والمعنى: كثرة أبوابها المفتحة لنزول الملائكة، كأنها ليست إلا أبواباً مفتحة، كقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر: ١٢]، كأن كلَّها عيون تتفجّر. وقيل: الأبوابُ الطرقُ والمسالك، أي: تُكشطُ فينفتحُ مكائنها وتصيرُ طرقاً يسدها شيء. ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾، كقوله: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾ [الواقعة: ٦]. يعني أنها تصيرُ شيئاً كلا شيء، لتفرّق أجزائها وانبثاث جواهرها.

[﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِلطَّغْيِينَ مَتَابًا * لِّبَشَرٍ فِيهَا أَحْقَابًا * لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا * إِلَّا أَحْمِيمًا وَغَسَاقًا * جَزَاءً وَفَاقًا * إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا * وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا * وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا * فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ٢١-٣٠]

المِرْصَاد: الحُدُّ الذي يكون فيه الرِّصْد.

قوله: ﴿﴿وَفُتِحَتْ﴾﴾، بالتخفيف والتشديد، حمزة والكسائي وعاصم، والباقون: بالتشديد^(١). وعن بعضهم ﴿وَفُتِحَتْ﴾ معطوفٌ على ﴿فَنَاتُونَ﴾، وليس بشرط أن يتوافقا في الزمان كما يظنُّ من ليس واقفاً على هذا النوع. وقلتُ: هما متوافقان معنى عند مَنْ تَدَرَّبَ في هذا النوع، فإنَّ كلاً من المعطوفين يكتسبُ من معنى الآخر؛ فإنَّ في عَطْفِ الماضي على المضارع، الدِّلالة على أنها واقعانِ الْبَيِّنَةُ؛ لأنَّ المُخْبِرَ صادق، وكونُ المعطوفِ عليه مضارعاً، مُشْعِرٌ بأنَّهما حكايتانِ للحال الآتية، تصويراً لَتَبَيِّنَاتِ الْحَالَتَيْنِ الْفُطَيْعَتَيْنِ في مشاهدة السَّامِعِ، كما في قوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [السجدة: ١٢] والله أعلم.

قوله: (الرَّصْد)، جَمْعُ راصد، وهم الحُرَّاسُ. الجوهري: «الرَّصْدُ: القومُ يَرْصُدُونَ كالْحُرَّسِ، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ».

(١) حجة من قرأ بالتشديد قوله: ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾، ويقويه قوله: ﴿مُفْتَحَةً لِّمَنْ الْأَبْوَابُ﴾ [ص: ٥٠]، والتشديد للتكثير. ومن قرأ بالتخفيف، فلكونه يَصْلُحُ لِلْقَلِيلِ والكثير. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٥.

والمعنى: أن جهنم هي حدّ الطاغين الذي يُرصدون فيه للعذاب وهي مآبهم. أو هي مرصاد لأهل الجنة ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها، لأن مجازهم عليها، وهي مآب للطاغين. وعن الحسن وقتادة نحوه، قالوا: طريقاً وممراً لأهل الجنة. وقرأ ابنُ يَعْمَر (أن جهنم) بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت مرصاداً للطاغين، كأنه قيل: كان ذلك لإقامة الجزاء. قرئ: ﴿لَيْثِينَ﴾ و﴿لَيْثِينَ﴾، واللَّيْثُ أقوى، لأن اللَّابِثَ من وُجِدَ منه اللَّبْثُ، ولا يقال: لَيْثٌ؛ إلا لمن شأنه اللَّبْثُ، كالذي يجثم بالمكان لا يكادُ ينفكُ منه، ﴿أَحْقَابًا﴾ حُقْبًا بعد حُقْبٍ، كلما مضى حُقْبٌ تبعه آخرٌ إلى غير نهاية، ولا يكادُ يُستعمل الحُقْبُ والحَقْبَةُ إلا حيث يرادُ تتابع الأزمنة وتواليها، والاشتقاق يشهد لذلك.....

قوله: (يُرْصَدُونَ فِيهِ لِلْعَذَابِ)، الجوهري: «الراصدُ للشئ: الرقيبُ له، والمرصدُ: موضعُ الرصد. الأصمعي: رصَدته أَرْضَدُهُ: تَرَقَّبْتُهُ، وَأَرْضَدْتُ لَهُ: أَعَدَدْتُ لَهُ، والمرصادُ: الطريق».

قوله: (قُرِئَ: ﴿لَيْثِينَ﴾ و﴿لَيْثِينَ﴾)، «لَيْثِينَ»: حمزة وحده، قال الزجاج: «لَيْثُ الرَّجُلِ فهو لَيْثٌ، ويقال: هو لَيْثٌ بمكان كذا، أي: صار اللَّبْثُ شأنه»^(١). قال صاحب «الكشف»: فيه جواز أن يُقال: حَذِرَا أُمُورًا، أَلَا تَرَاهُ قَالَ: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾؟^(٢).

قوله: (كَلِمًا مَضًى حُقْبٌ تَبِعَهُ آخَرُ)، قال صاحب «الكشف»: «ذَكَرَ ﴿أَحْقَابًا﴾ للكثرة لا لتحديد اللَّبْثِ، أَلَا تَرَكَ تَقُولُ: لَبِثْتُ فِيهَا سَنِينَ وَأَعْوَامًا، وَأَنْتَ لَا تَرِيدُ أَنْكَ لَمْ تَقُمْ غَيْرَهَا؟»^(٣).

الراغب: «﴿أَحْقَابًا﴾ قيل: جَمْعُ الْحُقْبِ، أي: الدهر، والحِقْبَةُ: ثمانونَ عامًا، وَجَمْعُهَا حَقْبٌ، وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْحِقْبَةَ: مَدَّةٌ مِنَ الزَّمَانِ مُبْهَمَةٌ، وَالْإِحْتِقَابُ: شِدَّةُ الْحَقِيقَةِ مِنْ خَلْفِ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٣). وَحُجَّةُ حمزة أن جعل اسمَ الفاعل (فَعِلًا)، وله نظائر كقولهم:

رَجُلٌ طَامِعٌ وَطَمِعَ، وَأَثِمٌ وَأَثِمَ، ومثلها: لَابِثٌ وَلَبِثَ. انظر: «حجّة القراءات»، ص ٧٤٦.

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٣).

(٣) المصدر السابق (٢: ١٤٢٤).

ألا ترى إلى حقيقة الراكب، والْحَقَب الذي وراء التصدير، وقيل: الحَقَبُ ثمانون سنة، ويجوز أن يراد: لاثنين فيها أحقاباً غيرَ ذائقين فيها برداً ولا شراباً إلا حمياً وغساقاً، ثم يُبدلون بعدَ الأحقابِ غيرَ الحميمِ والغساقِ من جنسٍ آخرٍ من العذاب. وفيه وجهٌ آخر: وهو أن يكونَ من: حَقَبَ عائمنا؛ إذا قلَّ مطرُه وخيرُه، وحَقَبَ فلان: إذا أخطأه الرزق، فهو حَقَب، وجمعه أحقاب، فيتصَبُّ حالاً عنهم، يعني لاثنين فيها حقيين جَحْدِين.

الراكب، وقيل: احتَقَبَهُ واستَحَقَبَهُ^(١)، وقال غيره: ﴿لَايَتَيْنِ﴾: حالٌ مقدرة، أي: عاملين اللَّبَثَ معتقدين له، و﴿لَا يَذُوقُونَ﴾: حالٌ أخرى مُترادفةٌ أو مُتداخلة، أو استئناف^(٢).

قوله: (والْحَقَبُ الذي وراء التصدير)، الجوهري: «الْحَقَبُ، بالتحريك: حَبْلٌ يُشَدُّ به الرَّحْلُ إلى بطنِ البعيرِ كيلا يجتذبه التصدير، وهو الحَبْلُ الذي يكونُ على الصَّدْرِ».

قوله: (أحقاباً: غيرَ ذائقين)، قيل: على هذا قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ حالٌ من الضميرِ في ﴿لَايَتَيْنِ﴾، ولا يجوزُ أن يكونَ صفةً ﴿أَحْقَاباً﴾؛ لأنه جارٍ على غيرِ مَنْ هو له، فكان يجبُ إبرازَ الضميرِ. وعن بعضهم: ﴿لَايَتَيْنِ﴾: حالٌ مقدرة، أي: عاملين اللَّبَثَ مقدَّرينَ له، كقوله: ﴿خُلْدَيْنِ فِيهَا﴾ أي: مُقدَّرينَ الخُلودَ.

قوله: (ثم يُبدلون)، عطفٌ من حيثُ المعنى على قوله: «لايَتَيْنِ» إلى آخره. والحاصلُ أنهم يُعَذَّبُونَ في تلكِ الأحقابِ بالحميمِ والغساقِ، ثم يُعَذَّبُونَ بعدَ تلكِ الأحقابِ بأنواعِ آخرٍ من العذاب. قال القاضي: «وإن كان من قبيلِ المفهومِ يَدُلُّ على التناهي، فلا يُعارضُ المنطوقَ الدالَّ على خُلودِ الكُفَّارِ»^(٣)، وفي هذا الاستثناءُ تهكُّمٌ.

قوله: (جَحْدِين)، الجوهري: «الجَحْدُ، بفتح الجيم وضمها وسكونِ الحاء، وفتح الجيم والحاء أيضاً: قلةُ الخيرِ، وجَحَدَ الرجلُ، بالكسر، جَحْداً فهو جَحْدٌ: إذا كان ضيقاً قليلاً الخيرِ».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٢٤٨.

(٢) من قوله: «وقال غيره» إلى هنا، سقط من (ط).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٤١).

وقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ تفسيراً له، والاستثناء منقطع، يعني: لا يذوقون فيها برّداً وروحاً يُنفسُ عنهم حرّ النار، ولا شراباً يُسكّنُ من عطشهم، ولكن يذوقون فيها حميماً وغساقاً وقيل: البرد: النوم، وأنشد:

فَلَوْ شِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نَقَاحاً وَلَا بَرْدًا

وعن بعض العرب: منع البرد البرد. وقرئ: (غساقاً) بالتخفيف والتشديد؛ وهو ما يغسق، أي: يسيل من صديدهم. ﴿وَفَاقًا﴾ وصفٌ بالمصدر، أو ذا وفاق. وقرأ أبو حنيفة: (وَفَاقًا) فِعَالٌ مِنْ وَفَّقَهُ كَذَا. ﴿كَذَّابًا﴾ تكذيباً؛ و(فَعَالٌ) في باب (فَعَلَّ) كُلُّهُ فَاشٍ.....

قوله: (سواكم) نزلها منزلة الجماعة تعظيماً لها واحتراماً^(١)، «نَقَاحًا»: الماء العذب. قوله: (وَقُرِئَ: «غَسَاقًا»)، بالتشديد: حمزة وحفص والكسائي، والباقون: بالتخفيف^(٢). قوله: ﴿وَفَاقًا﴾: وَصَفٌ بِالْمَصْدَرِ، أي: جُزُوا جزءاً وَفَاقاً في عمل. الراغب: «الْوَفْقُ: المطابقةُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، قال تعالى: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾، يقال: وَافَقْتُ فلاناً وَوَفَّقْتُ الأمر: صادفته، والاتفاق: مطابقة فعل الإنسانِ القدر، ويقال ذلك في الخيرِ والشر، والتوفيقُ نحوه لكنه مختصٌّ في التعارفِ بالخيرِ دون الشر، قال تعالى: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: ٨٨]^(٣). قوله: (و«فَعَالٌ» في باب «فَعَلَّ» كُلُّهُ فَاشٍ)، قال الزجاج: «و«كَذَّابًا» بالتشديد أكثر، وهي في مصادرِ فَعَلْتُ أَجُودُ مِنْ: فِعَالٌ، ومثل «كَذَّابًا» بالتخفيف قولُ الأعشى:

فَصَدَقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا والمرءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ»^(٤)

وقال ابنُ جني: «قال قُطْرُبٌ: قالوا: رجلٌ كِذَّابٌ: صاحبُ كِذِبٍ»^(٥).

(١) والبيت للعرجي، واستشهد به الزخسري قبل عند تفسيره الآية (٢٤٩) من سورة البقرة. انظر: «الكشاف» (١: ٢٩٤).

(٢) حجة من قرأ بالتخفيف، أنه اسمٌ موضوعٌ على هذا الوزن، مثل: عذاب، وشراب، وفي التفسير: الشديد البرد. انظر: «حجة القراءات»، ص ٦١٥.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٨.

(٤) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٤)، و«ديوان الأعشى»، ص ٢٨٥.

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٧).

في كلام فصحاء من العرب لا يقولون غيره؛ وسمعتني بعضهم أفسر آية، فقال: لقد فسرتها فساراً ما سُمعَ بمثله. وقرئ: بالتخفيف، وهو مصدرُ كَذَبَ، بدليل قوله:

فَصَدَقْتُهَا وَكَذَبْتُهَا وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

وهو مثلُ قوله: ﴿أَنْتُمْ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ [نوح: ١٧] يعني: وكذبوا بآياتنا فكذبوا كِذَاباً. أو تنصبه بكذبوا، لأنه يتضمنُ معنى كذبوا؛ لأنَّ كلَّ مكذبٍ بالحقِّ كاذب، وإن جعلته بمعنى المكَاذِبَةِ فمعناه: وكذبوا بآياتنا، فكاذبوا مُكَاذِبَةً. أو كذبوا بها مكاذبين؛ لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبههم مُكَاذِبَةً، أو لأنهم يتكلمون بها هو إفراطٌ في الكذبِ فعلٌ مَن يُغَالِبُ في أمر، فيبلغ فيه أقصى جهده. وقرئ: (كُذِّباً) وهو جمعُ كاذب،

قوله: (أو تنصبه بـ«كذبوا»)، أي: يكونُ مفعولاً مطلقاً من غير تقدير، لكن يُجْعَلُ المَثَقَّلُ بمعنى المخفَّفِ بطريق اللزوم. قال أبو البقاء: «(كِذَاباً) بالتخفيف: مصدرُ «كَذَبَ» بالتشديد: إذا تكرر منه الكذب، وهو في المعنى قريبٌ من: كَذَبَ»^(١).

قوله: (وإن جعلته بمعنى المكَاذِبَةِ)، أي: إن جعلتَ كِذَاباً من بابِ المفاعلة نحو: مارَيْتُهُ مِرَاءً وقاتلته قتالاً، ثم المفاعلة إما على حقيقته وهو المرادُ من قوله: «فكاذبوا مُكَاذِبَةً»، وتفسيره أنهم كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين، فينبههم مُكَاذِبَةً، وإما على المجازِ والمبالغة، وهو المرادُ من قوله: أو كذبوا بها مُكَاذِبِينَ، وتفسيره أنهم يتكلمون بها هو إفراطٌ في الكذبِ، ففي الكلام لَفٌ ونَشْر.

قوله: (فِعْلٌ مَن يُغَالِبُ في أمر): مفعولٌ مطلقٌ لمعنى يتكلمون بها هو إفراطٌ في الكذب.

قوله: (وُقرئ: «كُذِّباً»)، قال ابنُ جني: «قرأ عبدُ الله بنُ عمر رضي الله عنهما: «كُذِّباً»

(١) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٦٧).

أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا كاذبين؛ وقد يكون الكُذَّابُ بمعنى الواحدِ البليغِ في الكذب، يقال: رجل كُذَّاب، كقولك: حُسان، وبُخَال؛ فيجعلُ صفةً لمصدرٍ كَذَّبُوا، أي: تكذيباً كُذَّاباً مُفْرِطاً كَذَّبَهُ، وقرأ أبو السَّمال: وكلُّ شيءٍ أَحْصِينَاهُ، بالرفعِ على الابتداء. ﴿كَتَبْنَا﴾ مصدرٌ في موضعِ إحصاءٍ، وأَحْصِينَا في معنى 'كُتِبْنَا، لالتقاء الإحصاء، والكتبة في معنى الضَّبِطِ والتحصيل. أو يكون حالاً في معنى: مكتوباً في اللوح وفي صُحُفِ الحَفَظَةِ. والمعنى: إحصاءُ معاصيهم، كقوله: ﴿أَحْصَنَهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ﴾ [المجادلة: ٦] وهو اعتراض. وقوله: ﴿فَذُوقُوا﴾ مسبَّبٌ عن كفرهم بالحسابِ وتكذيبهم بالآيات، وهي آيةٌ في غاية الشدَّة، وناهيك بـ«لن نزيدكم»، وبدلالته على أنَّ تركَ الزيادةِ كالمحالِ الذي لا يدخلُ تحت الصَّحَّة. وبمجيئها على طريقة الالتفاتِ شاهداً على أنَّ الغضبَ قد تَبَالغَ، وعن النبي ﷺ: «هذه الآيةُ أشدُّ ما في القرآن على أهل النار».

بضم الكافِ وتشديد الدَّال؛ جَمَعَ كاذِبٍ، منصوبٌ على الحال، أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا في حالِ كذِبهم، وقال طرفة:

إذا جاء ما لا بُدَّ منه، فمرحباً به حين يأتي لا كِذَّابٌ ولا عِلَلٌ^(١)

وقد يجوزُ أن يكونَ وَصْفاً للمصدر، أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا كِذَّاباً كُذَّاباً، أي: كِذَّاباً مُتَنَاهِياً في معناه، فكُذَّاباً حينئذٍ واحدٌ لا جَمْعٌ كرجُلٍ حُسانٍ ووُضَاء. ويجوزُ أن يكونَ جَمْعُ كَذِبٍ؛ لأنه جعله نوعاً وَوصَّفه بالكِذِب، أي: كِذْباً كاذباً، فصار كِذَّاباً كُذَّاباً، فافهم ذلك^(٢).

قوله: (وبمجيئها على طريقة الالتفاتِ شاهداً على أنَّ الغضبَ قد تَبَالغَ)، وذلك أنه تعالى لما حَكَّى مآبَ الطَّاغِينَ واستمرارَ لُبِّهم في جهنم، وأن لا ذَوْقَ لهم فيها سوى الحميم والغساق، وعَلَّلَ ذلك على سبيل الشكايةِ إلى الغيرِ بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَاباً﴾،

(١) انظر: «ديوانه»؛ تحقيق المصطاوي، ص ٧٠.

(٢) «المحتسب» (٢: ٣٤٧، ٣٤٨) بتصرف.

[إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَلَائِقَ وَعَنَابًا * وَكَوَاعِبَ أَزْرَابًا * وَكَأْسَ دِهَاقًا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا * جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا] ٣١-٣٦.

﴿مَفَازًا﴾ فوزاً وظَفَرًا بالبُغْيَةِ. أو موضعُ فَوْز. وقيل: نَجاةٌ مما فيه أولئك. أو موضعُ نَجاة. وفسَّرَ المَفَازُ بما بعده. و«الحدائق»: البساتينُ فيها أنواعُ الشجرِ المثمر. و«الأعنابُ»: الكروم. و«الكواعبُ»: اللاتي فَلَكَتِ ثُدْيَهُنَّ، وهُنَّ النَّواهد. و«الأترابُ»: اللدات. «الدهاق»: المترعة. وأدهقَ الحوضُ: مَلَأَهُ حَتَّى قَالَ: قَطَنِي.....

أي: لا يَخَافُونَ أَنْ يُحَاسِبُوا، كنايةً عن أَنَّهُمْ كَانُوا يُنْكِرُونَ الْبَعْثَ إنكاراً بليغاً، ثُمَّ عَظَّمَ شَأْنَ تَكْذِيبِهِمْ رُسُلَ اللَّهِ وَوَحْيَهُ بِصِغَةِ التَّعْظِيمِ وَأَكَّدَهُ بِقَوْلِهِ: كِذَابًا، التَّفَتَ (١) إِلَيْهِمْ قَائِلًا: فَذُوقُوا أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ الْمُكْذِبُونَ ذَلِكَمُ الْعَسَاقَ وَالْحَمِيمَ، وليس لكم عندي سوى المزيد من أنواع العذاب، هذا كما تَشْكُو إلى الناس جانباً، ثُمَّ تُقْبِلُ عَلَيْهِمْ إِذَا حَمَيْتَ فِي الشَّكَايَةِ مُوَاجِهًا بِالتَّوْبِيخِ وَالذَّمِّ وَالزَّامِ الْحُجَّةَ. وَأَمَّا فَائِدَةُ الْإِعْتِرَاضِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ فَلِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ تَكْذِيبَهُمُ الْبَعْثَ وَالرُّسُلَ وَالْكِتَابَ، إِنَّمَا نَشَأَ مِنْ إِعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَعْلَمُ جُزْئِيَّاتِ أَعْمَالِهِمْ وَأَعْمَالِ الرُّسُلِ، فَلَا حِسَابَ وَلَا بَعْثَةَ وَلَا كِتَابَ.

قوله: ﴿فَلَكَتِ ثُدْيَهُنَّ﴾، الجوهري: «فَلَكَتِ ثُدْيُ الْجَارِيَةِ تَغْلِيكَاً، وَتَفَلَّكَ: اسْتِدَارَ».

قوله: ﴿وَالْأَتْرَابُ: اللَّدَاتُ﴾، الجوهري: «لِدَةُ الرَّجُلِ: تَرْبُهُ، وَالْهَاءُ عِوَضٌ مِنَ الْوَاوِ الذَّاهِبَةِ مِنْ أَوَّلِهِ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْوِلَادَةِ».

قوله: ﴿حَتَّى قَالَ: قَطَنِي﴾، أنشَدَ الزَّجَّاجُ:

امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطَنِي مهلاً رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي (٢)

قَطَنَ هَذَا الشَّيْءُ، أَي: حَسَبْتُكَ، وَقَطَنِي وَقَطَيْ، وَإِنَّمَا دَخَلَتِ النَّوْنُ لِيَسْلَمَ السَّكُونُ الَّذِي بُنِيَ الْاسْمُ عَلَيْهِ، وَهَذِهِ النَّوْنُ إِنَّمَا تَدْخُلُ الْفِعْلَ الْمَاضِيَ إِذَا دَخَلَتْ يَاءُ الْمُتَكَلِّمِ، نَحْوَ: ضَرَبَنِي،

(١) جوابُ «لَمَّا» بداية الفقرة.

(٢) لم أهتدِ إلى قائله، قال ابن عاشور في «التحرير» (٢٥: ٢١): «الراجز الذي لا يعرف تعيينه».

وقرئ: ﴿وَلَا كَذَّابًا﴾ بالتشديد والتخفيف، أي: لا يكذبُ بعضه بعضاً ولا يكذبه. أو لا يكاذبه. وعن علي رضي الله عنه أنه قرأ بتخفيف الاثنين. ﴿جَزَاءً﴾ مصدرٌ مؤكدٌ منصوبٌ بمعنى قوله: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ كأنه قال: جازى المتقين بمفاز. و﴿عَطَاءً﴾ نُصِبَ بِـ ﴿جَزَاءً﴾ نَصَبَ المفعولِ به. أي: جزاهم عطاء. و﴿حَسَابًا﴾ صفةٌ بمعنى: كافياً،

لِتَسْلَمَ فَتْحَةُ الْيَاءِ وَلِوَقَايَةِ الْفِعْلِ مِنَ الْجُرْ، وقد أدخلوها في أسماءٍ مخصوصةٍ نحو: قَدْنِي وَقَطْنِي وَعَنِّي وَلَدُنِّي، ولا يُقَاسُ عليها في الصَّحاح.

قوله: (وقرئ: ﴿وَلَا كَذَّابًا﴾ بالتشديد والتخفيف)، الكسائي: بالتخفيف، والباقون: بالتشديد، قيل: ذُكِرَ للتشديد معنى، وللتخفيف معنيان، أحدهما: أن يكونَ مصدرٌ «فَعَّلَ»، وثانيهما: مصدرٌ «فَاعَلَ».

قوله: (بتخفيف الآيتين)، أي: بتخفيف: «كذبوا» و«كذابا»، وفي نسخة: «الاثنين»، أي: ﴿كَذَّابًا﴾ في الآيتين.

قوله: ﴿جَزَاءً﴾: مصدرٌ مؤكدٌ، إلى قوله: ﴿عَطَاءً﴾ نُصِبَ بِـ ﴿جَزَاءً﴾ نَصَبَ المفعولِ به. قال الزجاج: ﴿جَزَاءً﴾: منصوبٌ بمعنى ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا﴾، أي: جزاهم بذلك جزاءً، وكذلك ﴿عَطَاءً﴾؛ لأنَّ معنى أعطاهم وجزاهم واحدٌ^(١). وبيَّنه أبو البقاء حيث قال: ﴿عَطَاءً﴾: اسمٌ للمصدر، وهو بدلٌ من ﴿جَزَاءً﴾^(٢).

وأوردَ صاحبُ «الفرائد» على قولِ المصنِّف: المصدرُ إِنَّمَا يَعْمَلُ إِذَا كَانَ مُنْزَلاً مُنْزَلاً «أن» مع الفعل، والمنصوب على المصدر لم يكن واقعاً موقعه، وكذا في «اللباب»، قال: «ويعمل عمل فعله ماضياً كان أو غيره إذا لم يكن مفعولاً مطلقاً». وقال شارحُه: «لأنه إذا كان مفعولاً نحو: ضَرَبْتُ ضَرْبًا زَيْدًا، فَإِنَّ الْعَمَلَ لِلْفِعْلِ لَا لِلْمَصْدَرِ لَوْجَهَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْفِعْلَ هُوَ الْأَصْلُ، فَلَا يُعَدَّلُ عَنْهُ إِلَى الْفَرْعِ بِلَا مَوْجِبٍ، والثاني: أَنَّ الْمَصْدَرَ إِنَّمَا يَعْمَلُ لكونه مصدرًا

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٥).

(٢) انظر: «التبيان» (٢: ١٢٦٧) للعكبري.

من: أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ؛ إِذَا كَفَاهُ حَتَّى قَالَ: حَسْبِي. وقيل: على حسب أعمالهم. وقرأ ابن قُطَيْبٍ (حَسَابًا) بالتشديد، على أَنَّ الحِسَابَ بمعنى المُحْسِب، كالدَّرَاكِ بمعنى المُدْرِك.

[﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ * يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ * ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَنَابًا﴾ [٣٧-٣٩].

قُرئ: (رَبُّ السَّمَوَاتِ) و(الرَّحْمَنُ) بالرفع، على: هو رَبُّ السَّمَوَاتِ الرَّحْمَنُ. أو (رَبُّ السَّمَوَاتِ) مبتدأ، و(الرَّحْمَنُ) صفة، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾: خبرٌ، أو هما خبران. وبالجُرِّ على البدلِ من ﴿رَبِّكَ﴾، بجرِ الأوَّلِ ورفعِ الثاني على أنه مبتدأٌ خبره ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾، أو هو الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ، والضمير في ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ لأهلِ السَّمَوَاتِ والأَرْضِ، أي: ليس في أيديهم مما يخاطبُ به اللهُ ويأمرُ به في أمرِ الثَّوَابِ والعقابِ خطابٌ واحدٌ،

بمعنى «أَنْ» والفعل نحو: أعجَبَنِي ضَرْبُ زَيْدٍ عَمْرًا، أي: أَنْ ضَرْبَ زَيْدٍ عَمْرًا، ولا يمكن إذا وقعَ مفعولاً مطلقاً ذلك، إذ لا يُقال: ضَرَبْتُ أَنْ ضَرْبَ زَيْدٍ عَمْرًا، إذ لا يؤكِّدُ الفعلُ بأنَّ بل بالمصدرِ صريحاً، وإنَّما يُقدَّرُ بالمصدرِ بـ«أَنْ» والفعل؛ لأنَّ الاسمَ حَقُّه أَنْ لا يَعْمَلَ، وأصلُ العملِ للفعلِ، والعَجَبُ أَنَّ الشَّارِحَ تبعَ صاحبِ «الكشاف» في التقريبِ معَ قوله هذا.

قوله: (حَتَّى قَالَ: حَسْبِي)، في «الكواشي»: أعطاني فأحسبني، أي: أكثرَ علي، أي: أكثرَ عليَّ حتى قلتُ: حَسْبِي.

قوله: (قُرئ: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ» و«الرَّحْمَنُ» بالرفع)، الكوفيون وابنُ عامر: ﴿رَبِّ﴾ بالخفض، وعاصمٌ وابنُ عامر: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ﴾ بالخفضِ أيضاً، والباقون: برفعِ الاسمين.

قوله: (ليس في أيديهم مما يخاطبُ به اللهُ) إلى قوله: (خطابٌ واحد)، يريدُ أَنْ التَّنْكِيرُ في ﴿خِطَابًا﴾ للتقليل، ومن: بيانٌ، والظَّرْفُ: حالٌ من ﴿خِطَابًا﴾. المعنى: ليس في أيديهم خطابٌ كائنٌ من عندِ اللهِ في أمرِ الشَّفَاعَةِ قَطُّ، أي: ليس لهم مَمْسَكٌ ونَصٌّ يَتَصَرَّفُونَ به في أمرِ الشَّفَاعَةِ.

يتصرفون فيه تَصَرَّفَ الملاك، فيزيدون فيه أو ينقصون منه. أو لا يَمَكُون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب، إلا أن يَهَبَ لهم ذلك ويأذن لهم فيه. ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ﴾ متعلقٌ بلا يملكون، أو بلا يتكلمون. والمعنى: إن الذين هم أفضل الخلائق وأشرفهم وأكثرهم طاعةً وأقربهم منه، وهم الروح والملائكة لا يملكون التكلم بين يديه، فما ظنك بمن عداهم من أهل السموات والأرض؟ والروح: أعظم خلقاً من الملائكة، وأشرف منهم، وأقرب من رب العالمين. وقيل: هو ملكٌ عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه. وقيل: ليسوا بالملائكة، وهم يأكلون. وقيل: جبريل. هما شريطتان: أن يكون المتكلم مأذوناً له في الكلام. وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨].

[﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ بَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ ٤٠].

قوله: (أو لا يملكون أن يخاطبوه)، فالتنكير على هذا للنوع؛ ولأن قوله: «أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب» عبارة عن الشفاعة، ومن: ابتدائية صلة «لا يملكون»، أي: لا يقدرُونَ أن يخاطبوا الله في الشفاعة، إذ ليس لهم من جهته إذن فيها. روى الواحدي عن مقاتل: «المعنى: لا يقدرُ الخلقُ على أن يكلموا الربَّ إلا بإذنه»^(١).

قوله: (فلا يشفع لغير مرتضى)، الانتصاف: هو تعريض أن الشفاعة لا تكون لأرباب الكبائر. والجواب أن المؤمنين مرتضون، لقوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧] فجعل الشكر بمعنى الإيثار المقابل للكفر. وقلت: المرتضى هاهنا كالمصطفى في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ [فاطر: ٣٢].

وقال الإمام: فإن قيل لما أذن له الرحمن في التكلم، علم أنه حق وصواب، فما الفائدة في قوله: ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾؟ الجواب من وجهين، أحدهما: أن التقدير: لا ينطقون إلا بعد

﴿الْمَرْءُ﴾ هو الكافر لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْذَرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾، والكافر: ظاهرٌ وضع موضع الضمير لزيادة الذم، ويعني ﴿مَا قَدَّمْتُ يَدَاهُ﴾ من الشر، كقوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ ﴿[الأنفال: ٥٠-٥١]، ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكَ ﴿[الحج: ٩-١٠]، ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٩٥]، و(ما) يجوز أن تكون استفهامية منصوبة بقدمت، أي ينظر أي شيء قدمت يده، وموصولة منصوبة بـ«ينظر»، يقال: نظرتُه بمعنى نظرتُ إليه، والراجع من الصلة محذوف، وقيل: المرء عام، وخُصَّصَ منه الكافر.

ورود الإذن ثم يجتهدون في أن لا يتكلموا إلا بالحق والصواب، هذا مبالغة في وصفهم بالطاعة، وثانيهما: أن التقدير: لا يتكلمون إلا في شخصٍ أذن له الرحمن في شفاعته، والمشفوع له بمن قال صواباً، وهو قول من قال: لا إله إلا الله؛ لأن قوله: ﴿صَوَابًا﴾ يكفي في صدقه أن يتكلم بالصواب الواحد، فكيف بمن تكلم طول عمره بأشرف الكلمات؟^(١).

قوله: (وخُصَّصَ منه الكافر)، يحتمل وجهين، أحدهما: أن المرء عامٌ وخُصَّصَ منه الكافر بقوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾، أو عامٌ متناولٌ للمؤمن والكافر، وخُصَّصَ منه بالذكر الكافر، وعلى هذا الاحتمال وردَّ عن الواحدي ومحيي السنة قالا: «ومعنى ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ أن كل واحد يرى عمله في ذلك اليوم، ما قدم من خيرٍ وشرٍّ مثبتاً عليه في صحيفته، فيرجو ثواب الله على صالح عمله، ويخاف العقاب على سوء عمله»^(٢). وقلت: النظم يساعد العموم، وذلك أنه تعالى ذكر في فاتحة هذه السورة، أن الميقات المضروب هو يوم الفصل، ووصف اليوم بصفات متعددة، ومن أوصافه قوله: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِلطَّاغِينَ مَنَابًا﴾ وقوله: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾. ولما فرغ من بيان جزاء الفريقين، أراد أن يرجع إلى ذكر ذلك اليوم ويصفه بصفات أخرى، فجعل التخلص إلى ذكرها إبدالاً رب السموات

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٣).

(٢) «الوسيط» (٤: ٤١٧)، و«معالم التنزيل» (٨: ٣١٨)، واللفظ للواحد في البسيط.

وعن قتادة: هو المؤمن. ﴿يَلَيِّنَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ في الدنيا؛ فلم أخلق ولم أكلّف. أو ليتني كنت تراباً في هذا اليوم فلم أبعث.

مِنْ رَبِّكَ، وَوَصَفَ ذَاتَهُ بِالْجَبَرُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ، وَأَنَّ أَحَدًا لَا يَمْلِكُ مِنْهُ خُطَابًا، وَجَعَلَهُ ذَرِيعَةً إِلَى ذِكْرِ الْيَوْمِ، وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ لَا يَشْفَعُونَ فِيهِ لِلْمُتْرَعِضِ إِلَّا بِالْإِذْنِ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ يَوْمَ الْحَقِّ، أَيِ الْكَائِنِ الْوَاقِعِ، أَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِ بَيْنَ عِبَادِهِ بِالْحَقِّ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الزمر: ٦٩]، وَهَذَا أَوَّلَى مَا سَبَقَ مِنْ ذِكْرِ الْمُتَّقِينَ وَالطَّاعِينَ، وَبَيَانِ مَقَازِ أَوْلَئِكَ وَمَآبِ هَؤُلَاءِ، وَلِذَلِكَ رَتَّبَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [الزمل: ١٩]، أَيِ: بَيْنَا السَّبِيلَيْنِ لِلْفَرِيقَيْنِ، فَمَنْ سَلَكَ سَبِيلَ الْمُتَّقِينَ وَاتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا، فَارَ وَأَفْلَحَ، وَمَنْ اخْتَارَ سَبِيلَ الطَّاعِينَ خَابَ وَخَسِرَ، فَقَدْ أَزْحَمْنَا الْعِلَلَ لِأَنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا، وَجَعَلْنَا تَخَلُّصًا إِلَىٰ ذِكْرِ الْإِخْتِمَامِ بِمَا افْتُتِحَتِ السُّورَةُ بِهِ؛ لِأَنَّ الظَّرْفَ صِفَةً لـ «عَذَابًا»، أَيِ: أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا كَائِنًا هَذَا شَأْنُهُ، وَهُوَ «يَوْمٌ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ»، مِثْلُهُ فِي الْإِخْتِمَامِ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧-٨]. وَقَالَ الْإِمَامُ: «الْأَظْهَرُ أَنَّ الْمَرْءَ عَامٌ؛ لِأَنَّ الْمَكْلَفَ إِنْ اتَّقَى اللَّهَ فَلَيْسَ لَهُ إِلَّا الثَّوَابُ، وَإِنْ كَفَرَ بِاللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ إِلَّا الْعَذَابُ، فَلَا حَالَ لِلْمَكْلَفِينَ حِينَئِذٍ سِوَى هَذَيْنِ؛ فَطُوبَىٰ لَهُ إِنْ قَدَّمَ عَمَلَ الْأَبْرَارِ، وَوَيْلٌ لَهُ إِنْ قَدَّمَ عَمَلَ الْفُجَّارِ»^(١).

فَإِنْ قُلْتُ: لَمْ خَصَّ قَوْلَ الْكَافِرِينَ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ؟ قُلْتُ: دَلَّ قَوْلُ الْكَافِرِينَ عَلَىٰ غَايَةِ الْحَيَبَةِ وَنَهَايَةِ التَّحَسُّرِ، وَدَلَّ حَذْفُ قَوْلِ الْمُؤْمِنِ عَلَىٰ غَايَةِ التَّبَجُّحِ وَنَهَايَةِ الْفَرَحِ مِمَّا لَا يُحِيطُ بِهِ الْوَصْفُ.

قَوْلُهُ: (وَعَنْ قَتَادَةَ: هُوَ الْمُؤْمِنُ)، قَالَ الْإِمَامُ: «دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُ الْكَافِرِ: ﴿يَلَيِّنَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾، فَلَمَّا كَانَ هَذَا بَيَانًا لِحَالِ الْكَافِرِ وَجَبَ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا لِحَالِ الْمُؤْمِنِ»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٤)

(٢) المصدر السابق (٣١: ٢٤).

وقيل: يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجهنم من القرناء، ثم يرده تراباً، فيود الكافر حاله وقيل: الكافر إبليس، يرى آدم وولده وثوابهم، فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال ﴿خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢].

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، سَقَاهُ اللهُ بَرْدَ الشَّرَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: (حتى يقتص للجهنم من القرناء)، رَوَيْنَا عَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أُلْحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥] قال: قال النبي ﷺ: «لَتُؤَدَّنَ الْحَقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءُ»^(١). الْجُلُحَاءُ: الَّتِي لَا قَرْنَ لَهَا.

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) أخرجه مسلم (٢٥٧٨)، والترمذي (٢٤٢٠).

سورة النازعات

مَكِّيَّة، وَهِيَ خَمْسٌ أَوْ سِتٌّ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالَّذِينَ عَدِ غَوَا﴾ * وَالنَّشِطَاتِ نَشْطًا * وَالسَّيِّحَاتِ سَبْعًا * فَالسَّيِّقَاتِ سَبْقًا * فَالْمُدْرِبَاتِ أَمْرًا * يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ * قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ * أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ * يَقُولُونَ أَيْنَا لَمَّا كُنَّا عِظْمًا تَنَحَّرَةً * فَاَلْوَا تِلْكَ إِذْ أَكَرَّةٌ حَاسِرَةٌ * فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ ١ - ١٤].

أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الأرواح من الأجساد،

سورة النازعات

مَكِّيَّة، وَهِيَ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (التي تنزع الأرواح من الأجساد)، الراغب: «نزع الشيء: جذبُه عن مقرِّه، كنزع القوس عن كبدِه، ويُستعملُ ذلك في الأعراض، ومنه نزعُ العداوة والمحبة من القلب، ونزع فلان كذا، أي: سلب، قال تعالى: ﴿وَتَنَزِعُ أَمْلُكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]. والتنازعُ والمنازعةُ: المُجادبة، ويُعترَّ بها عن المُخاصمة والمُجادلة، قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ

وبالطوائف التي تنشطها؛ أي: تخرجها؛ من نشط الدلو من البئر إذا أخرجها، وبالطوائف التي تسبح في مضيئها، أي: تسرع فتسبق إلى ما أمروا به، فتدبر أمراً من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كما رسم لهم، ﴿غَرَقًا﴾ إغراقاً في النزع،

فَرُدُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴿[النساء: ٥٩]﴾. والنزُعُ عن الشيء: الكفُّ عنه، والنزوعُ: الاشتياق، وذلك هو المعبرُّ عنه بارتحال النفس مع الحبيب^(١).

قوله: (تنشطها؛ أي: تخرجها، من: نشط الدلو من البئر)، الأساس: «بئرُ أنشاط: يخرج دلوها بجذبة واحدة»، وفي «الصحاح»: «نشط الدلو من البئر: نزعه من غير بكرة». قال محيي السنة: «النشاطات: الملائكة تنشط نفوس المؤمنين، أي: تحلّ حلاً رقيقاً فتقبضها كما ينشط العقال من البعير، أي: يحل برفق»^(٢). حكى هذا القول الفراء، ثم قال: «والذي سمعت من العرب أن يقولوا: أنشطت العقال: إذا حللته، ونشطته: إذا عقدته بأنشطة»^(٣)، وفي الحديث: «كأنها نشط من عقال»^(٤).

قال الإمام: «وهي الملائكة التي تنشط رُوح المؤمنين فتقبضها. فالمناسب أن يخصّص هذا بالمؤمن، والأول بالكافر، لما بين النزع والنشط من الفرق، فإن النزع: جذبٌ بشدة، والنشط: جذبٌ برفق ولين»^(٥).

قوله: (كما رسم لهم)، الجوهرى: «رسمت له كذا فازتسمه، أي: امتثله».

قوله: ﴿غَرَقًا﴾ إغراقاً في النزع، قيل: ﴿غَرَقًا﴾: اسمٌ موضوعٌ للإغراق، كالسلامٍ للتسليم. وعن بعضهم: الإغراق نوعٌ من النزع، والنزُع جنسٌ^(٦). الأساس: «ومن المجاز: أغرق

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٩٨ بتصرف.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٢٤).

(٣) «معاني القرآن» (٣: ٢٣٠).

(٤) أخرجه البخاري (٥٧٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري، في السيد الذي لدغ قرقى.

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٦).

(٦) من قوله: «وعن بعضهم: الإغراق» إلى هنا أثبتته من (ط).

أي: تَنْزَعُها من أقاصي الأجسادِ من أناملِها وأظفارِها، أو أقسمَ بخيلِ الغُزاةِ التي تَنْزَعُ في أعْتِها نزْعاً تَغْرُقُ فيه الأَعْنَةُ لَطولِ أعناقِها؛ لأنها عَرَّاب. والتي تخرجُ من دارِ الإسلامِ

الرامي النَّزْعَ، ومنهُ الإغراقُ في القولِ وغيره، وهو المبالغةُ والإطنابُ، وأغْرَقَ الكأسَ: مَلَأَها، وإلى المبالغةِ أشار بقوله: «يَنْزَعُها من أقاصي الأجسادِ من أناملِها وأظفارِها»، أي: موضعِ أظفارِها.

قوله: (نَزَعًا تَغْرُقُ فِيهِ الْأَعْنَةُ)، الأساس: نَزَعَ الدَّلَوَ مِنَ البَثْرِ، وَنَزَعَ فِي قَوْسِهِ، وَالْخَيْلُ تَنْزَعُ فِي أَعْتِها، قال:

وَالْخَيْلُ تَنْزَعُ غَرْقًا فِي أَعْتِها كالطيرِ يَنْجُو مِنَ الشُّبُوبِ ذِي الْبَرْدِ^(١)

الشُّبُوبُ: الدَّفْعَةُ مِنَ المَطَرِ وغيره، وَجَمَعَهُ: الشَّايِبُ، وَفِي «فِي أَعْتِها» مِثْلُها فِي قَوْلِهِ:

يُجْرَحُ فِي عَراقِيبِها نَضْلِي^(٢)

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْلَحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ [الأحقاف: ١٥]؛ جَعَلَ النَّزْعَ بِمَنْزِلَةِ اللّازِمِ، ثُمَّ عَدَّاهُ بـ«فِي» مبالغةً، تنبيهاً على أَنَّ الْأَعْنَةَ: مكانٌ وظرفٌ للنَّزْعِ، وبهذا الاعتبارِ كان غَرْقًا: مفعولاً مطلقاً بمعنى 'نَزَعًا تَغْرُقُ فِيهِ الْأَعْنَةُ'، قال أبو البقاء: «غَرْقًا: مصدرٌ على المعنى؛ لأنَّ النَّازِعَ هُوَ الْمُغْرَقُ فِي نَزْعِ السَّهْمِ، وَهُوَ مصدرٌ محذوفُ الزيادة، أي: إغراقًا»^(٣).

(١) البيت للنابغة الذبياني، من قصيدته الشهيرة التي مطلعها:

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعِلْيَاءِ فَالْسَّنَدِ أَقَوْتُ، وَطَالَ عَلَيْها سَالِفُ الْأَبَدِ

انظر: «ديوانه»، ص ٣٦.

(٢) البيت لذِي الرُّمَّة، وتماثله:

وَإِنْ تَعْتَذِرُ بِالْمَحُلِّ عَنْ ذِي ضُرُوعِها إِلَى الضَّيْفِ، يَجْرَحُ فِي عَراقِيبِها نَضْلِي

انظر: «ديوانه»، ص ٢١٩، بتحقيق المصطاوي.

(٣) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٦٩) للعكبري.

إلى دار الحرب؛ من قولك: (ثَوْرٌ نَاشِطٌ) إذا خرجَ من بلدٍ إلى بلد، والتي تَسْبَحُ في جريها فتسبِقُ إلى الغاية فتدبِّرُ أمرَ الغلبة والظفر، وإسناد التدبير إليها؛ لأنها من أسبابه. أو أقسمَ بالنجوم التي تنزعُ من المشرقِ إلى المغرب. وإغراقها في النزاع: أن تقطعَ الفلكَ كله حتى تنحطَّ في أقصى الغرب، والتي تخرجُ من بُرجٍ إلى برج، والتي تَسْبَحُ

قوله: (حَتَّى تَنْحَطَّ فِي أَقْصَى الْغَرْبِ)، الأساس: «وَمِنْ الْمَجَازِ: نَاقَةٌ حَطُوطٌ: سَرِيعَةٌ السَّيْرِ، وَحَطَّتْ فِي سَيْرِهَا وَانْحَطَّتْ، وَحَطَّ فِي عَرْضِ فَلَانٍ: إِذَا انْدَفَعَ فِي شَتْمِهِ وَانْحَطَّ فِيهِ». قوله: (وَالَّتِي تَخْرُجُ مِنْ بُرْجٍ إِلَى بُرْجٍ)، وهو تفسيرٌ لقوله: ﴿وَالنَّشِيطَاتِ نَشَاطًا﴾، وهو مأخوذٌ من قوله: ثَوْرٌ نَاشِطٌ: إِذَا خَرَجَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ. قال الإمام: «ذَلَّ قَوْلُهُ: ﴿وَالنَّزْعَتِ غَرَقًا﴾ عَلَى حَرَكَتِهَا الْمُخْصُوصَةِ بِهَا فِي أَفْلَاقِهَا الْخَاصَّةِ، وَهُوَ مُنَاسِبٌ؛ لِأَنَّ حَرَكَاتِهَا الْيَوْمِيَّةَ قَسْرِيَّةٌ، فَيُنَاسِبُ النَّزْعُ، وَحَرَكَاتُهَا مِنْ بُرْجٍ إِلَى بُرْجٍ إِرَادِيَّةٌ، فَيُنَاسِبُ النَّشِيطُ»^(١).

وقلت: فمدخولُ الفاءِ في ﴿فَالسَّيِّقَتِ﴾ مسبَّبٌ عن كونها سابحات، وفي ﴿فَالْمُدِيرَاتِ﴾ عن كونها سابقات؛ لأنَّ السَّيْحَ في الفلكِ: لِمَا كَانَ سَيْرًا مُخْصُوصًا، وَالسَّيَّارَةُ مَعْلُومَةٌ الْاِخْتِلَافِ فِي السَّيْرِ بِتَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، فَيَحْصُلُ وَجُودُ سَيْرٍ بَطِيٍّ وَآخَرَ سَرِيعٍ، وَذَلِكَ هُوَ السَّيْقُ، وَبِحَسَبِ السَّيْقِ يَتَفَاوَتُ التَّدْبِيرُ، فَمِنْ سَيْرِ الشَّمْسِ يُعَلَّمُ حَسَابُ السَّنَةِ، وَتَحْصُلُ الْفُصُولُ الْأَرْبَعَةُ، وَمِنْ سَيْرِ الْقَمَرِ يُعَلَّمُ حَسَابُ الشَّهْرِ وَالْأَيَّامِ، وَهُوَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «وَتُدَبِّرُ أَمْرًا مِنْ عِلْمِ الْحِسَابِ»، وَالْوَجْوهُ رَوَاهَا مُحْيِي السَّنَةِ فِي «الْمَعَالِمِ»، وَلَيْسَ فِي كَلَامِهِ أَنَّ الْمُدِيرَاتِ هِيَ النُّجُومُ^(٢).

وقال الزجاج: ﴿وَالنَّزْعَتِ غَرَقًا﴾: النُّجُومُ، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَالسَّيِّقَتِ سَبَقًا﴾ * فَاَلْمُدِيرَاتِ أَثَرًا: الْمَلَائِكَةُ^(٣).

وقال الإمام: «اعلم أن الوجوه المنقولة من المفسرين، ليست نصًا عن سيّد المرسلين صلوات الله عليه حتى لا يمكن الزيادة عليها، وما ذكروها إنما ذكروها لكون اللفظ محتملاً لها،

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٨-٢٩) بتصرف.

(٢) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٢٥).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٧).

في الفلك من السيارة فتسبق فتدبرُ أمراً من علم الحساب.....

فنحن إن وجدنا بين المعاني مفهوماً مشتركاً، حملنا اللفظ على ما يندرج تحته، ولكن لا نقول: إن مراد الله هذا على الجزم، فيمكن حمل هذه الآيات على المراتب الواقعة في رجوع القلب من غير الله إلى الله، أقسم بالأرواح التي تنزع إلى اعتلاقي العروة الوثقى، وتنزع عرقاً من تعلّق هذا الأدنى، ثم تشبّط وتأخذ في السلوك في الأحوال والمقامات إلى مستقرّه الأصلي: ﴿يَأْتِيَنَّهَا نَفَسُ الْمُطْمَئِنَّةِ * أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ [الفجر: ٢٧-٢٨]، ثم تسبح في بحار الصفات، فتَمحو فيها من صفاتها وتَقْنِي في التوحيد، ثم تسبق بعد الفناء إلى البقاء بالله، ثم تعزم على الرجوع إلى تكميل الغير، فتدبرُ أمر الدعوة، إلى الله^(١).

وقال القاضي: «هذه صفات النفوس وحال سلوكها، فإنها تنزع من الشهوات، فتنشط إلى عالم القدس، فتسبح في مراتب الارتقاء، فتسبق إلى الكمالات حتى تصير من المكمّلات»^(٢).

قوله: (فتدبرُ أمراً من علم الحساب)، مقتبس من قوله تعالى: ﴿لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابِ﴾ [يونس: ٥]، وإبطال لزعم المنجمين أنها مدبرة هذا العالم بالكون والفساد، ويعضده ما روى البخاري، عن قتادة: «خلق الله هذه النجوم ثلاث: جعلها زينة للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلامات يهتدي بها، فمن تأولها بغير ذلك فقد أخطأ وأضاع نصيبه وتكلّف ما لا يعلم»^(٣). وزاد زرين: «وما لا علم له به، وما عجز عن علمه الأنبياء والملائكة». وعن الربيع مثله، وزاد: والله، ما جعل الله في نجم حياة أحد ولا رزقه ولا موته، وإنما يفترون على الله الكذب ويتعلّلون بالنجوم. ذكره صاحب «جامع الأصول»^(٤).

واعلم أن الشيخ أبا القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري رحمه الله، عقد باباً في كتابه المسمّى بـ «مفاتيح الحجج» في إبطال مذاهب المنجمين وأطنب فيه، وذكر أقوالهم، قال: «وأقربها

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٣٠).

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٤٥).

(٣) «صحيح البخاري»، كتاب بدء الخلق، باب في النجوم، ص ٣٦١.

(٤) انظر: «جامع الأصول» (٢٠٠٤)، (٤: ٢٩).

قول مَنْ قال: هذه الحوادثُ يُحدثُها اللهُ تعالى ابتداءً بقُدْرَتِهِ واختيارِهِ، ولكنْ أُجرى العادةُ بأنه إِنَّمَا يَخْلُقُها عندَ كونِ هذه الكواكبِ في البرُوجِ المخصوصة، وتختلفُ باختلافِ سَيْرِها واتِّصالِها ومطارحِ أشعَّتِها، على جهةِ العادةِ منَ الله سبحانه وتعالى، كما أُجرى العادةُ بخلقِ الولدِ عَقِيبَ الوطءِ، وخلقِ الشَّيْبِ عَقِيبَ الطَّعامِ، ثُمَّ قال: هذا في القُدْرَةِ جائزٌ لكنْ ليس عليه دليلٌ ولا إلى القطعِ سبيلٌ؛ لأنَّ ما كان على جهةِ العادةِ يَجِبُ أن يكونَ الطريقُ فيه مُستمرًّا، وأقلُّ ما فيه أن يحصلَ التكرارُ، وعندَهم لا يحصلُ وقتٌ في العالمِ مكرَّرٌ على وجهِ واحدٍ؛ لأنَّهُ إذا كان في سَنَةِ الشَّمْسِ مثلاً في درجةٍ من بُرجٍ، فإذا عادتْ إليها في السَّنةِ الأخرى، فالكواكبُ لا يَتَّفِقُ كونُها في بُرُوجِها كما كانت في السَّنةِ الماضية، والأحكامُ تختلفُ بالقراناتِ والمقابلاتِ ونظَرِ الكواكبِ بعضها إلى بعضٍ، فلا يحصلُ شيءٌ من ذلك مكرَّراً. واتَّفَقوا على أَنَّهُ لا سبيلَ إلى الوقوفِ على الأحكامِ، ولا يجوزُ القطعُ على البتِّ لتَعَدُّرِ الإحاطةِ بها على التفصيلِ. ومما يَدُلُّ على أَنَّهُ لا حُجَّةَ في قولهم أَنَّهُم اختلفوا فيما بينهم في حُكْمِ الزَّنجِ، فلاهلِ السُّنْدِ والهندِ طريقٌ مُخالفٌ طريقَ أربابِ الزَّنجِ المُمتَحَنِ.

وفَصَّلَ الشَّيْخُ في الاختلافاتِ بَيْنَهُم تفصيلاً ثُمَّ قال: «ومَّا يَدُلُّ على فسادِ قولهم أن يقالَ لهم: أَخْبَرُونَا عن مولودَيْنِ وُلِدَا في وقتٍ واحدٍ، ليس يَجِبُ تساويهما في كُلِّ وجهٍ، لا تَمَيَّزَ بَيْنَهُمَا في الصُّورَةِ والقَدِّ والمنظرِ، وحتى لا تُصِيبَ أَحَدُهُما نَكْبَةٌ إِلَّا أَصَابَ الْآخَرَ، وحتى لا يَفْعَلَ هذا شيئاً إِلَّا وَالْآخَرُ يَفْعَلُ مِثْلَهُ، وليس في العالمِ اثْنانِ هذه صِفَتُهُمَا؟ قالوا: ومنَ المُحَالِ أن يوجَدَ مولودانِ في العالمِ في وقتٍ واحدٍ، ولا بُدَّ أن يَتَقَدَّمَ أَحَدُهُما على الْآخَرَ، فيقال: أُمُحَالٌ ذلك في العقلِ والتقديرِ أم في الوجودِ؟ فإن قالوا بالأول: بَانَ فسادُ قولهم، وإن قالوا بالثاني، قيل: وما يُوَثِّقُكُمْ منه؟ فإن قالوا: ليس أَمْرُ الكُسُوفَيْنِ بِصِدْقٍ، قُلْنَا: ليس أَمْرُ الكُسُوفَيْنِ مِنَ الْأَحْكَامِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ طَرِيقِ الْحِسَابِ، وَذَلِكَ غَيْرُ مُنْكَرٍ، وَيَجُوزُ أن يكونَ أَمْرُ سَيْرِ الكواكبِ على ما قالوه. وقد وَرَدَ في الشَّرِيعَةِ في أَمْرِ الكُسُوفَيْنِ

بأنه آيةٌ من آياتِ الله تعالى. فإن قالوا: فما قولكم في المنجمين أنهم مُحْطُونَ في جميع ما يحْكُمُونَ مُكابِرُونَ للعقول؟ قلنا: إننا نقول: إنهم مُحْطُونَ في أوصولهم عن شَيْءٍ وَقَعَتْ لهم، فلا يعرفون بطلانَ قولهم مُكابرةً للعقول، ولا بالضرورة، بل جَرَّبُوا على مُقْتَصَى قواعدِ بنوها على أصولٍ فاسدةٍ وَقَعَتْ الشُّبُهَةُ لِسَلَفِهِمْ في أصولِ قواعدِهِمْ، فربَّما يُصَيَّبُونَ في تركيبِ الفروعِ على تلكِ الأصولِ، فمَنَزَلَتْهم في الأحكامِ كمنزلةِ أصحابِ الحَدَسِ والتَّخْمِينِ، وأصحابِ الزُّوجِ والفردِ، فربَّما يُصَيَّبُونَ اتفاقاً لا عن ضرورة، وربَّما يُحْطُونَ. وكثيراً ما نجدُ مِنَ الحَرَّائِنِ والمَلَّاحِينِ، يَعْتَبِرُونَ نوعَ ما اعتادوا مِنْ تَوَقُّعِ المطرِ وهبوبِ الرياحِ في أوقاتٍ راعَوْها بدلالاتٍ ادَّعَوْا أنهم جَرَّبَوْها في السماءِ والهواءِ وغيرِ ذلكِ، فتحصلُ بعضُ أحكامِهِمْ اتفاقاً لا تحقيقاً.

وقلت: ومنه ما رَوَى ابنُ جَنِّي في «المحتسب»، أن ابنةَ مُعَفَّرِ بنِ حمادِ البارقِي شامتٌ بَرَقاً فقالت: يا أبة، جاءتكِ السماءُ، فقال: كيفَ تَرَيْنَهَا؟ فقالت: كأنها عَيْنٌ جَمَلٍ طريفٍ، فقال: ارعِي غُنِيَّاتِكَ، فَرَعَتْ مَلِيّاً ثُمَّ جاءتهُ فقالت: يا أبة، جاءتكِ السماءُ، فقال: كيفَ تَرَيْنَهَا؟ فقالت: كأنها فَرَسٌ دَهْمَاءٌ تَجُرُّ جَلاها، فقال: ارعِي غُنِيَّاتِكَ، فَرَعَتْ مَلِيّاً، ثُمَّ جاءتهُ فقالت: يا أبة، جاءتكِ السماءُ، فقال: كيفَ تَرَيْنَهَا؟ قالت: سَطَحَتْ وَايَبَضَّتْ، فقال: ادْخِلِي غُنِيَّاتِكَ، فجاءتِ السماءُ بشيءٍ شَطَأَ لَهُ الزَّرْعُ^(١). والشَّطْءُ: فراخُ الزَّرْعِ.

وصَنَّفَ ابنُ دُرَيْدٍ كتاباً في هذا المعنى^(٢) وفيه هذه القصةُ، وروايتهُ: كان أعرابيٌّ ضَرِيرٌ^(٣) تَقَوَّدَهُ ابنتُهُ وَهِيَ تَرَعِي غُنِيَّاتِهَا، فَرَأَتْ سَحَاباً فقالت: يا أبة، إلخ، وفيه: قال: أَخْبَرَنَا أَبُو حَاتِمٍ، عن أَبِي عُبَيْدَةَ، قُلْتُ لأعرابيٍّ: ما أَسَحُّ الغَيْثِ؟ فقال: ما لَقَحْتَهُ الجَنُوبَ ومَرَّتَهُ

(١) انظر: «المحتسب» (٢: ٢٧٦).

(٢) وهو كتاب «وصف المطر والسحاب وما نعتته العرب الرواد من البقاع» وهو مطبوع، والقول كذلك في «مجالس ثعلب» وفيهما: «ما يرى».

(٣) في (ط): «كان أعرابيٌّ ضَرِيرًا»، وليس بصواب، لأن «كان» ههنا تامة.

وقيل: النازعات أيدي الغزاة، أو أنفسهم تنزعُ القسيَّ بإغراق السَّهام، والتي تنشطُ الأوهاقُ والمقسمُ عليه محذوف، وهو (لتبعثنَّ) للدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة. ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوبٌ بها المضمر. و﴿الرَّاجِفَةُ﴾ الواقعةُ التي ترجفُ عندها الأرضُ والجبال، وهي النفخةُ الأولى: وصفت بما يحدث بحدوثها.

الصَّبَا وَتَجَنَّتْ الشَّمَالُ^(١)، ثُمَّ قَالَ: أَهْلَكَ وَاللَّيْلَ، وَمَا نَرَى إِلَّا أَنَّهُ قَدْ أَخَذَهُ الْمَطَرُ.

ولنختِم الكلامَ بما رَوَيْنَا عن أَبِي دَاوُدَ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مِنْ اقْتَبَسَ بِأَبَا مِنْ عِلْمِ النُّجُومِ لَغَيْرِ مَا ذَكَرَ اللَّهُ، فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ، الْمُتَجَمُّ كَاهِنٌ، وَالكَاهِنُ سَاحِرٌ، وَالسَّاحِرُ كَافِرٌ»، وَفِي رِوَايَةٍ: «مِنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ زَادَ مَا زَادَ». أَخْرَجَ الثَّانِيَةُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ، وَالْأَوَّلَى ذَكَرَهَا رِزِينَ^(٢).

قَوْلُهُ: (الْأَوْهَاقُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْوَهْقُ بِالتَّحْرِيكِ: حَبْلٌ كَالطُّوْلِ، وَقَدْ يُسَكَّنُ نَحْوَ: نَهْرٌ».

وقولُهُ: والتي تنشطُ، معناه أيدي الغزاة التي تنشطُ، وأنفسُهم التي تنشطُ، أي: تعقِدُ الحَبْلَ الَّذِي يَطْوُلُ لِلخَيْلِ تَرَعَى فِيهِ.

قَوْلُهُ: (وُصِفَتْ بِمَا يَحْدُثُ بِحَدُوثِهَا)، أَي: أَسْنَدَ ﴿تَرْجُفُ﴾ إِلَى ﴿الرَّاجِفَةُ﴾ وَهُوَ يَحْدُثُ بِحَدُوثِهَا، فَالْإِسْنَادُ مُجَازِيٌّ نَحْوُ: جَدَّ جَدُّهُ، وَالْأَصْلُ، تَرْجُفُ الْأَرْضُ بِسَبَبِ حَدُوثِ الرَّاجِفَةِ، أَي: الْوَاقِعَةِ الْهَائِلَةِ، فَأُسْنَدَ إِلَى السَّبَبِ مِبَالِغَةً. قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ [الدخان: ٥-٦]: «مَفْعُولٌ بِهِ، وَقَدْ وَصَفَ الرَّحْمَةَ بِالْإِرْسَالِ كَمَا وَصَفَهَا بِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ، مِنْ بَعْدِهِ﴾ [فاطر: ٢]»^(٣)، عَبَّرَ عَنِ النَّسْبَةِ وَعَنِ التَّعَلُّقِ بِالْوَصْفِ.

(١) فِي (ط): «الْحَقِيقَةُ الْجَنُوبُ وَمَرَّتْهُ الصَّبَا وَتَجَنَّتْ الشَّمَالُ».

(٢) انظر: «جامع الأصول» (٩١٩٧) (١١: ٥٧٦) لابن الأثير، و«سنن أبي داود» (٣٩٠٥)، و«مسند الإمام أحمد» (٢٨٤٠).

(٣) انظر: (١٤: ١٩٦-١٩٧).

﴿تَبَعَهَا الرَّادِفَةُ﴾ أي الواقعة التي تردف الأولى، وهي النفخة الثانية. ويجوز أن تكون الرادفة من قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [النمل: ٧٢]، أي: القيامة التي يستعجلها الكفرة استبعاداً لها، وهي رادفة لهم لاقترابها. وقيل ﴿الرّاجِعَةُ﴾ الأرض والجبال، من قوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [المزمل: ١٤] و«الرادفة»: السماء والكواكب؛ لأنها تنشق وتشتت كواكبها على أثر ذلك.

فإن قلت: ما محلّ تتبعها؟

قلت: الحال، أي: ترجف تابعتها الرادفة.

فإن قلت: كيف جعلت ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ ظرفاً للمضمّر الذي هو لتبعثن، ولا يبعثن عند النفخة الأولى؟

قلت: المعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان، وهم يبعثن في بعض ذلك الوقت الواسع، وهو وقت النفخة الأخرى. ودلّ على ذلك أن قوله: ﴿تَبَعَهَا الرَّادِفَةُ﴾ جعل حالاً عن الراجفة. ويجوز أن يتصبّب ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ بما دلّ عليه ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾، أي: يوم ترجف وجفت القلوب ﴿وَاجِفَةٌ﴾ شديدة الاضطراب، والوجيب والوجيف: أخوان. ﴿خَشِيعَةٌ﴾ ذليلة.

قوله: (أي: تَرْجُفُ تابعتها الرّادفة)، تابعتها، بنصب التاء وضمّها في الرّادفة، وهي فاعل «تابعتها»، والإضافة غير محضة، والأصل: تابعة لها الرّادفة، أي: تَرْجُفُ الأرض والجبال، أي حال كون السماء والكواكب تابعتها في الانشقاق والانتشار، وهي الرادفة، وأمّا تقديره على الوجه الأوّل فأن يقال: يوم تحدث الحادثة الكبرى، أي: النفخة الأولى حال كون النفخة الثانية تابعتها، وهي الرّادفة.

قوله: (ودلّ على ذلك)، أي: على أن المراد باليوم: الوقت الواسع الذي تقع فيه النفختان، أن فعل الراجفة مقيّد بفعل النفخة الثانية.

فإن قلت: كيف جاز الابتداء بالنكرة؟

قلت: ﴿قُلُوبٌ﴾ مرفوعة بالابتداء و﴿وَاحِفَةٌ﴾ صفتها، و﴿أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ خبرها فهو كقوله: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ [البقرة: ٢٢١].

فإن قلت: كيف صحَّ إضافة الأبصار إلى القلوب؟

قلت: معناه أبصار أصحابها، بدليل قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿فِي الْحَافِرَةِ﴾ في الحالة الأولى، يعنون: الحياة بعد الموت.

فإن قلت: ما حقيقة هذه الكلمة؟

قلت: يقال: رجع فلان في حافرتِه، أي: في طريقه التي جاء فيها فحفرها، أي: أثر فيها بمشيهِ فيها: جعل أثر قدميه حفراً، كما قيل: حُفِرَتْ أَسْنَانُهُ حفراً: إذا أثر الأكال في أسنانيها. والخط المحفور في الصخر. وقيل: حافرة، كما قيل: عيشة راضية، أي: منسوبة إلى الحفر والرضا، أو كقولهم: نهارك صائم، ثم قيل لمن كان في أمر فخرج منه ثم عاد إليه: رجع إلى حافرتِه، أي: طريقته وحالته الأولى.

قوله: ﴿﴿قُلُوبٌ﴾ مرفوعة بالابتداء، و﴿وَاحِفَةٌ﴾ صفتها، وعن بعضهم: لا يجوز أن يكون ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ صفة مخصصة للقلوب؛ لأنه جئة، كما لا يجوز أن يكون خبراً عن الجئة.

قوله: (في أسنانيها)، الجوهري: «أسناخ الأسنان: أضوؤها». قال ابن جني: «قالوا: حُفِرَتْ أسنانيها»^(١): إذا ركبها الوسخ من ظاهرها ومن باطنها»^(٢).

قوله: (والخط المحفور)، عطف على «حُفِرَتْ أسنانه».

قوله: (وقيل: حافرة، كما قيل: عيشة راضية)، ردُّ إلى قوله: «رَجَعَ فلان في حافرتِه، أي: في طريقته»، أي: قيل: حافرة، وأريد طريقة منسوبة إلى الحفر، أو طريقة حافرة، أي: صاحبها حافر مؤثّر في طريقته، فأسند إليها مجازاً.

(١) في (ط)، (ف): «أسنانيها».

(٢) لم أهتم إلى موضعه.

قال:

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ وَشَيْبٍ؟ مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَهٍ وَعَارٍ

يريد: أرجوعاً إلى حافرة. وقيل: النَقْدُ عند الحافرة، يريدون عند الحالة الأولى: وهي الصفقة. وقرأ أبو حيوة (في الحَفرة) والحَفرة بمعنى: المَحْفورة. يقال: حَفَرْتُ أَسْنَانَهُ فَحَفَرْتُ حَفْرًا، وهي حَفرة؛ وهذه القراءة دليل على أن الحافرة في أصل الكلمة بمعنى المَحْفورة. يقال: (نَخَرَ) العظمُ فهو نَخْرٌ وناخر، كقولك طَمَعَ كقولك طَمِعَ فهو طَمِعٌ وطامعٌ؛ وفَعِلَ أبلغُ من فاعل؛ وقد قُرئ بهما: وهو البالي الأجوف الذي تثر فيه الريحُ فيسمعُ له نخير....

قوله: (أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَعٍ) البيت^(١)، أي: أرجعُ إلى ما كنتُ عليه في شبابي من الغزل والصِّبا بعد أن شَبْتُ وَصَلَعْتُ؟ ثم قال: معاذَ الله، هذا سَفَهٌ طَائِرٌ^(٢) وعارٌ شديد.

قوله: (النَّقْدُ عِنْدَ الحافرة)، رَوَى المِيدَانِيُّ عن ابن الأنباري: قال ثَعْلَبٌ: «معناه: النَّقْدُ عِنْدَ السَّبَقِ، وذلك أَنَّ الفَرَسَ إِذَا سَبَقَ أَخَذَ الرَّهْنَ، والحافرة: الأرضُ التي حَفَرَهَا الفَرَسُ بقوائمه، فاعلةٌ بمعنى مفعولة، وقال الفَرَاءُ: سَمِعْتُ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ: النَّقْدُ عِنْدَ الحافرِ معناه عند حافرِ الفرس، وأصلُ المَثَلِ في الحَقِيلِ ثُمَّ اسْتَعْمِلَ فِي غَيْرِهَا، وقال غيره: النَّقْدُ عِنْدَ الحافرةِ معناه: عند أولِ كلمة، يقال: رَجَعَ فُلَانٌ فِي حَافِرَتِهِ أَي: فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ»^(٣)، الراغب: النَّقْدُ عِنْدَ الحافرةِ: يَقَالُ لِلْمَايَاغِ نَقْدًا، وَأَصْلُهُ فِي الْفَرَسِ فَيَقَالُ: لَا يَزُولُ حَافِرُهُ أَوْ يُنْقَدَ ثَمَنُهُ»^(٤).

قوله: (وقد قُرئ بهما)، أبو بكرٍ وحمزةٌ والكسائي: «ناخِرة» بالألف، والباقون: بغير

(١) لم أهتم إلى قائله، وقال ابنُ عاشور: «الشاعر هو عمران بنُ حطان حسبما ظنَّ ابنُ السَّيِّدِ البطليوسي في شرح «أدب الكتاب». انظر: «التحرير والتنوير» (٣٠: ٦٣)، و«الاقتضاب في شرح أدب الكتاب» (٣: ٢٥٧)، ولم أقف على «ديوان» لابن حطان.

(٢) في (ح)، (ف): «زائد».

(٣) «مجمع الأمثال» (٢: ٣٣٧).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٢٤٤.

و(إِذَا) منصوبٌ بمحذوف، تقديره: أئذا كنا عظاماً نردُّ ونُبْعثُ ﴿كَرَّةً خَاسِرَةً﴾ منسوبةٌ إلى الخسران، أو خاسرٌ أصحابها. والمعنى: أنها إن صَحَّتْ فنحن إذا خاسرون لتكذیبنا بها، وهذا استهزاءٌ منهم.

فإن قلت: بِمَ تعلق قوله: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾؟

قلت: بمحذوف، معناه: لا تستصعبوها، فإنما هي زجرةٌ واحدة؛ يعني: لا تحسبوا تلك الكرَّة صعبةً على الله عز وجل، فإنها سهلةٌ هينةٌ في قدرته، ما هي إلا صيحةٌ واحدة، يريد النفخة الثانية. ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أحياءٌ على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتاً في جوفها؛ من قولهم: زَجَرَ البعير، إذا صاح عليه. و﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾: الأرض البيضاء المستوية، سُميت بذلك لأنَّ السرابَ يجري فيها، من قولهم: عَيْنٌ سَاهِرَةٌ جاريةُ الماء، وفي ضِدِّها: نائمة. قال الأشعثُ بن قيس:

وَسَاهِرَةٌ يَضْحِي السَّرَابُ مُجَلَّلًا لَأَقْطَارِهَا قَدْ جُبَّتْهَا مُتَلَكِّئًا

ألف. قال الزجاج: «(ناخرة) أجود وأكثرُ شَبْهاً للفواصل، و﴿نَخْرَةٌ﴾ جيدٌ أيضاً، يقال: نَخَرَ العَظْمُ يَنْخَرُ فَهُوَ نَخْرٌ، مثل: عَفْنٌ يَعْفَنُ فَهُوَ عَفْنٌ، و«ناخرة» معناه: عظاماً يَجِيءُ فيها من هبوبِ الرياح كالنَّخِيرِ، ويجوزُ ناخرةٌ نحو: بَلَيْتِ العِظَامُ [فهي] ^(١) بالية» ^(٢).

قوله: ﴿كَرَّةً خَاسِرَةً﴾: منسوبةٌ إلى الخسران، قيل: كرَّةٌ: خَبْرٌ ﴿تِلْكَ﴾، وهو مُبَيَّنٌ لاسم الإشارة كما أنَّ الصِّفَةَ مَبْنِيَّةٌ، ولا بدَّ في الترجمة من ذكرِ الصِّفَةِ، المعنى: تلك الكرَّةُ كرَّةٌ خاسرة.

قوله: ﴿فَإِنَّمَا سَهْلَةٌ هَيِّئَةٌ فِي قُدْرَتِهِ﴾، الانتصاف: «ما أحسنَ تسهيلَ أمرِ الإعادة بقوله: ﴿زَجْرَةٌ﴾ فهي أخفُّ من صيحة، وبقوله: ﴿وَاحِدَةٌ﴾ أي: غير محتاجة إلى مثنوية» ^(٣).

قوله: (وَسَاهِرَةٌ يَضْحِي السَّرَابُ) البيت، مُجَلَّلًا: مُعْطِياً وساتراً، لأقطارها: لجوانبها،

(١) سقط اللفظ «فهي» من الأصول الخطية.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٨-٢٧٩).

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٤).

أو لأنّ سالكها لا ينام خوف الهلكة. وعن قتادة: فإذا هم في جهنم.

[﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿أَذْهَبَ إِلَيْنَا فِرْعَوْنُ إِنَّهُ طَعَنَ﴾ ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَى﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ ١٥-٢٦].

﴿أَذْهَبَ﴾ على إرادة القول. وفي قراءة عبد الله: (أن اذهب)؛ لأنّ في النداء معنى القول: هل لك في كذا، وهل لك إلى كذا؛ كما تقول: هل ترغب فيه، وهل ترغب إليه.

قَطَعْتُهَا مُتَلِثًا: مُشَدَّدًا لِلثَّامِ مِنْ خَوْفِ هُبُوبِ السَّمُومِ وَالْحَرِّ الْقَاتِلِ. وقيل: متلثًا: واطنًا الأرض بخفّ البعير.

قوله: (هل لك في كذا، وهل لك إلى كذا؟)، قال ابن جني: «متى كان فعل من الأفعال في معنى فعل آخر، فكثيراً ما يجري أحدهما مجرى صاحبه، فيُعدّل في الاستعمال إليه، ويُتحدّى به في تصرّفه حدّ صاحبه، وإن كان طريق الاستعمال والعرف ضدّ مأخذه، ألا ترى إلى قول الله تعالى: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَى﴾ وأنت إنّما تقول: هل لك في كذا؟ لكنّه لما دَخَلَهُ معنى: أَجْذِبُكَ إِلَى كَذَا، أو أدعوك إليه، قال: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَى﴾، وعليه قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الْفَصِيَامِ الْرَّفْثُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]، في معنى الإفضاء إلى نسائك؛ لا يقال: رَفَثْتُ إِلَى الْمَرْأَةِ، وإنّما: رَفَثْتُ بِهَا، ومعها، لكنّه لما كان الرّفث بمعنى الإفضاء عُدِّي بـ«إلى»، وهذا من أسدّ مذاهب العربيّة؛ لأنّه موضعٌ يَمْلِكُ فيه المعنى عِنَانَ الْكَلَامِ فَيَأْخُذُهُ إِلَيْهِ»^(١).

وقلت: الظاهر أنّ هذا ليس من باب التضمين، بل من باب المجاز والقرينة الجادة. وقال صاحب «الكشف»: هل لك في كذا؟ محمولٌ على: أدعوك، فكأنّه قال أدعوك إلى التزكّي فهل ترغب فيه^(٢)؟ وقال الواحدي: المبتدأ محذوف، أي: هل لك إلى أن تتركّي

(١) «المحتسب» (١: ٥١).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٧).

﴿إِلَى أَنْ تَزْكَى﴾ إلى أن تتطهر من الشرك، وقرأ أهل المدينة: (تَزْكَى) بالإدغام. ﴿وَأَهْدِكَ إِلَى رَبِّكَ﴾ وأرشدك إلى معرفة الله أنبهك عليه فتعرفه، ﴿فَنَخْشَى﴾ لأن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] أي العلماء به؛ وذكر الخشية لأنها ملاك الأمر، مَنْ خشي الله: أتى منه كل خير.

حاجة أو أرب؟^(١) وعن بعضهم: يقال: هل لك في كذا؟ فتقول في الجواب: أشدُّ الهلِّ. وأوحى، أي: أسرَّ^(٢).

قوله: (وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ: «تَزْكَى»)، الْحَرَمِيَّانِ: «أَنْ تَزْكَى» بتشديد الزاي، والباقون: بتخفيفها^(٣).

قوله: (لَآنَّ الْخَشْيَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالْمَعْرِفَةِ)، رَوَى السَّلْمِيُّ عَنْ ابْنِ عَطَاءٍ: الْخَشْيَةُ أَتَمُّ مِنَ الْخَوْفِ؛ لِأَنَّهَا صِفَةُ الْعُلَمَاءِ، لقوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]^(٤). وعن الواسطي: «أَوَّلُ الْعِلْمِ الْخَشْيَةُ، ثُمَّ الْإِجْلَالُ، ثُمَّ التَّعْظِيمُ، ثُمَّ الْهَيْبَةُ، ثُمَّ الْفَنَاءُ»^(٥). وعن بعضهم: مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ عََلِمَ قِيَامَ اللَّهِ بِأَسْبَابِهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا، وَخَافَ مِنْ وَقُوفِهِ فِي الْقِيَامَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: مَنْ تَحَقَّقَ الْخَوْفَ أَلْهَاهُ خَوْفُهُ عَنْ كُلِّ مَفْرُوحٍ بِهِ، وَالزَّمَهُ الْكَمَدَ إِلَى أَنْ يَظْهَرَ لَهُ الْأَمْنُ مِنْ خَوْفِهِ. وَرَوَى عَنْ بُزْجُمَهْرَ: اعْرِفُوا اللَّهَ، فَمَنْ عَرَفَهُ لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَعْصِيَهُ طَرْفَةَ عَيْنٍ.

قوله: (لَآنَّهَا مِلَاكُ الْأَمْرِ)، الْأَسَاسُ: وَمِنْ الْمَجَازِ: هَذَا مِلَاكُ الْأَمْرِ، أَي: قِوَامُهُ وَمَا يُمْلِكُ بِهِ، وَالْقَلْبُ مِلَاكُ الْجَسَدِ، وَرَكَبَ مِلَاكُ الطَّرِيقِ: وَسَطُهُ.

(١) «البيسيط» (٢٣: ١٨٦).

(٢) وفيه جاء المثل: «أوحى من عقوبة الفجاءة»، أي: أسرَّ وأعجل. انظر: «مجمع الأمثال» (٢: ٣٨٠).

(٣) وأصل التشديد: تَزْكَى، فَأَدْغَمْتُ التَّاءَ فِي الزَّاءِ. وَمَنْ خَفَّفَ حَذَفَ إِحْدَى التَّائِيْنِ. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٩.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ١٦٠) للسلمي؛ قاله في تفسير الآية (٢٨) من سورة فاطر.

(٥) لم أهد إلى موضعه.

ومن أمِن: اجترأ على كل شر. ومنه قوله عليه السلام: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل». بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العَرَض، كما يقول الرجل لضيفه: هل لك أن تنزل بنا، وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه بالتلطف في القول، ويستنزله بالمداراة من عتوه، كما أمر بذلك في قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَنَّا﴾ [طه: ٤٤]، ﴿الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ قلب العصا حية؛ لأنها كانت المقدمة والأصل، والأخرى كالتبّع لها؛ لأنه كان يتقيها بيده، فقيل له: أدخل يدك في جيبيك، أو أرادهما جميعاً،

قوله: (مَن خَافَ أَذْلَجَ)، الحديث من رواية الترمذي، عن أبي هريرة، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَن خَافَ أَذْلَجَ وَمَن أَذْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةٌ»^(١)، النهاية: «الإدلاجُ غَخَفًا: السَّيْرُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَمُثَقَّلًا: السَّيْرُ مِنْ آخِرِهِ»^(٢)، والمرادُ هنا: التَّشْمِيرُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ، فَإِنْ مَن سَارَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ كَانَ جَدِيرًا بِبُلُوغِ الْمَنْزِلِ، وَالسَّلْعَةُ: الْمَتَاعُ. قوله: (يَسْتَنْزِلُهُ بِالْمَدَارَةِ) عن بعضهم: المداراة، بغير الهمز: مِنَ الدَّرِي، وَهُوَ الْحَتْلُ، وَبِالْهَمْزِ: مِنَ الدَّرَوِ، وَهُوَ الدَّفْعُ.

قوله: (أَوْ أَرَادَهُمَا جَمِيعًا)، يريد: أَنَّ الْآيَةَ الْكُبْرَى هِيَ قَلْبُ الْعَصَا حَيَّةً، فَالصَّغْرَى يُرَادُ بِهَا الْيَدُ الْبَيْضَاءُ لِأَنَّهَا مَتَمَّةٌ لَهَا؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا قَصَدَ أَنْ تَبْقَى الْحَيَّةُ بِيَدِهِ قِيلَ لَهُ: ﴿وَأَضْمُكُمْ يَدَكُمْ إِلَى جَنَاحِكُمْ فَخَرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٢٢] سَبَقَ بَيَانُهُ فِي «الْقَصَصِ». أَوْ أَنَّ كِلْتَيْهِمَا آيَةٌ وَاحِدَةٌ لِنَتْلِكَ الْعِلَّةِ، وَالصَّغْرَى غَيْرُهُمَا. قَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: ﴿فَارْتَهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى فِعْلِ مَحذُوفٍ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿أَذْهَبَ﴾، أَي: فَذَهَبَ فَارَاهُ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَأْمُورُ مُوسَى، وَجَدَ الْقَوْرَ، وَهَذَا مِمَّا يَعْبُذُ

(١) سنن الترمذي (٢٤٥٠).

(٢) مُثَقَّلًا، أَي: أَذْلَجَ.

إلا أنه جعلهما واحدة؛ لأن الثانية كأنها من جملة الأولى لكونها تابعة لها. ﴿فَكَذَّبَ﴾ بموسى والآية الكبرى، وسأهما ساحراً وسحراً ﴿وَعَصَى﴾ الله تعالى بعد ما علم صحة الأمر، وأن الطاعة قد وجبت عليه. ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى﴾ أي: لما رأى الشعبان أدبر مرعوباً، يسعى: يسرع في مشيته. قال الحسن: كان رجلاً طياشاً خفيفاً. أو تولى عن موسى يسعى ويجهد في مكايده، وأريد: ثم أقبل يسعى، كما تقول: أقبل فلان يفعل كذا، بمعنى: أنشأ يفعل، فوضع ﴿أَذْبَرَ﴾ موضع: أقبل؛ لئلا يوصف بالإقبال. ﴿فَحَشَرَ﴾ فجمع السحرة، كقوله: ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَلَأِينَ حَشِيرِينَ﴾ [الشعراء: ٥٣]. ﴿فَنَادَى﴾ في المقام الذي اجتمعوا فيه معه، أو أمر منادياً في الناس بذلك. وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة. وعن ابن عباس: كلمته الأولى: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] والآخرة: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٣٤]. ﴿نَكَالَ﴾ هو مصدر مؤكد، كَوَعَدَ الله، وَصَبَغَ الله؛ كأنه قيل: نكل الله به نكال الآخرة والأولى، والنكال بمعنى التنكيل، كالسلام بمعنى التسليم.

مذهب أبي حنيفة رحمه الله، أن الأمر للفور^(١)، ونظيره قوله تعالى: ﴿أَنْبِ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ﴾ [الأعراف: ١٦٠]، وأنشد للمثنبي:

إِنْ تَدْعُ يَا سَيْفُ لَتَسْتَعِينُهُ يُجِبُّكَ قَبْلَ أَنْ تُتَمَّ سَيْنُهُ^(٢)

قوله: (فَوَضَعَ ﴿أَذْبَرَ﴾ موضع «أَقْبَلَ»؟)، الانتصاف: «وهو وجه حسن، وأدبر على هذا من أفعال المقاربة»^(٣). وقلت: ويمكن أن يقال: إن ﴿أَذْبَرَ﴾ استعير لأَقْبَلَ على التلميح؛ لأن سعيه كان دابراً عليه.

(١) انظر: «شرح مختصر الروضة» (٢: ٣٨٧) للطوفي.

(٢) «العرف الطيب» (٢: ١٧٨) لليازجي.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٦).

يعني: الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة. وعن ابن عباس: نكأ كَلَمَتَيْهِ: الآخرة وهي قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾، والأولى وهي قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٢٨]، وقيل: كان بين الكلمتين أربعون سنة، وقيل عشرون.

[﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ * رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا * وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا * وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا * أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا * وَالْجِبَالُ أَوَّسَهَا * مَنَعًا لَّكُمُ وَلَا تُفْلِكُمُ﴾ ٢٧-٣٣]

الخطابُ لمنكري البعث، يعني: ﴿أَنْتُمْ﴾ أصعبُ ﴿خَلْقًا﴾ وإنشاء ﴿أَمِ السَّمَاءُ﴾ ثم يَبَيِّنُ كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا﴾ ثم يَبَيِّنُ البناء فقال: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾

قوله: (يعني: الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة)، فيكون التقدير: أَخَذَهُ اللهُ نَكَالَ الدَّارِ الْآخِرَةِ وَنَكَالَ الدَّارِ الْأُولَى، أو التقدير: أَخَذَهُ اللهُ نَكَالَ الْكَلِمَةِ الْآخِرَةِ وَنَكَالَ الْكَلِمَةِ الْأُولَى، وفي تقدير المصنّف تكرير؛ لأنه كرّر الرواية عن ابن عباس.

قوله: (الخطاب لمنكري البعث)، إشارة إلى أَنَّ قوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ مردودٌ إلى فاتحة السورة، وذلك أنه تعالى لما أقسم على إثبات الحشر بما أقسم وبألف فيه، وكان خطاباً لمنكري البعث، ومن ثم قدّر جواب القسم: «لتبعثن» لقريته قوله: ﴿إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَاوِرِ﴾ إنكاراً، وقولهم: ﴿تِلْكَ إِذْ أَكَرَّةٌ حَاسِرَةٌ﴾ استهزاء، وأجابهم الله بقوله: ﴿فَلَمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾، أي: لا تستصعبوها فإنها هي سهلة هيئة في قدرته، يَبَيِّنُ السهولة بقوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾، وحين كان الجواب تسلياً لرَسُولِ اللهِ ﷺ من استهزائهم، وتهديداً للكافرين لإنكارهم، أوقع^(١) قصة موسى وفرعون مجملًا في البَيِّنِ ومزيداً للتهديد، ومن ثم وُسِّطَتِ الْقِصَّةُ بحديث الحُشْيَةِ، حيث قيل: ﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَنَخْشِي﴾ وخُتِمَتْ به قائلاً: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾.

قوله: (ثم يَبَيِّنُ كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا﴾)، أي: استئناف على سبيل البيان، قال الكسائي

(١) لعل الصواب: أن «يَبَيِّنُ السهولة» هو جواب قوله: «لما أقسم». أمّا «أوقع» فهو جواب: «وحيث كان

أي: جعل مقدار ذهابها في سَمَتِ العلوِّ مديداً رفيعاً مسيرة خمسِ مئة عام ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾: فعَدَلَهَا مستويةً ملساء، ليس فيها تفاوتٌ ولا فُطور. أو فَتَمَّمَهَا بما عَلِمَ أنها تَتَمُّ به وأصلحها، من قولك: سَوَّيْتُ فلانُ أمرَ فلان. غَطَشَ اللَّيْلَ وأغَطَشَهُ اللهُ، كقولك: ظَلَمَ وأظْلَمَهُ. ويقال أيضاً: أغَطَشَ اللَّيْلَ، كما يقال أظْلَمَ ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ وأبرزَ ضوءَ شمسِها، يدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس: ١]، يريد: وضوئها. وقولهم: وقتُ الضحى، للوقت الذي تشرق فيه الشمسُ ويقوم سلطانها؛ وأضيفَ اللَّيْلُ والشمسُ إلى السماء،

والفراء: تَمَّ الكلامُ عندَ قوله: ﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ﴾، وابتدأ من قوله: ﴿بَنَاهَا﴾، الكواشي: ﴿أَمْ السَّمَاءُ﴾ مبتدأٌ محذوفُ الخبر، أي: أم السماء أشدُّ؟ وعنده وقفٌ تامٌّ إن استأنفت ولم تنصب ﴿بَنَاهَا﴾ حالاً من الخبر المحذوف. وقلت: إذا قَطَعَ ﴿بَنَاهَا﴾ تكون «أم» متصلة، وإذا وصل تكون مُتَقَطِعَةً، ويكونُ في الكلامِ تَرَقُّقٌ من الأهونِ إلى الأغْلظ.

قوله: (أو فَتَمَّمَهَا بما عَلِمَ أنها تَتَمُّ به)، فعلى الأول: التسوية عبارة عن تعديل ذوات السَّماوات، وعلى الثاني: عبارة عن إصلاحها بزوائد خارجية، من كونها جُعِلَتْ مَقَرًّا للملائكةِ المقرَّين المُسَبِّحِينَ، ومسارحَ نَظَرِ المُعْتَبِرِينَ، وجُعِلَتْ مَزِينَةً بزينَةِ الكواكبِ ومُتَزَلًّا منها البرَكَاتُ في الأرضِ وأحكامُ الدِّينِ، لقوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢].

قوله: (وأضيفَ اللَّيْلُ والضُّحَى - ويروى: اللَّيْلُ والشمسُ - إلى السماء)، يريدُ أن السَّماءَ جُعِلَتْ كَالْقَبَةِ المضروبةِ والرَّوَاقِ الممدود، وكالبيتِ المُظلمِ ليس فيه سِراجٌ، والشمسُ هي السَّراجُ المُثَقَّبُ في جَوْها، فإن قيل: إن اللَّيْلَ ظِلُّ الأرضِ، فيُجاب: كم لمرأى الناظرِ من اعتبار؟ ألا تَرَى إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾ [الملك: ٥] أي: مَزِينَةً في مَرَأَى النَّظَرِ بالكواكبِ المضيئة، وبه فُسِّرَ قولُ المَعْرِي:

صِغَارُ الشُّهْبِ أَسْرَعُهَا انْتِقَالاً^(١)

(١) صدره:

فَقَدْ أَكْثَرَتْ نُقُلُنَا، وَكَانَتْ

انظر: «ديوان سقط الزند»، ص ٩٩.

لأن الليل ظلُّها والشمسُ هي السراجُ المثقُبُ في جوِّها. ﴿مَاءَهَا﴾ عيونُها المتفجرة بالماء، ﴿وَمَرَعَهَا﴾ ورعِيها، وهو في الأصل موضعُ الرَّعْي. ونصب الأرض والجبال بإضمار (دحا) و(أرسي)، وهو الإضمارُ على شريطة التفسير. وقراءُهما الحسنُ مرفوعين على الابتداء.

فإن قلت: هلا أدخل حرفَ العطفِ على أخرج؟

قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يكونَ معنى ﴿دَحَاهَا﴾ بَسَطَهَا وَمَهَّدَهَا لِلسُّكْنَى، ثم فسر التمهيدَ بما لا بدُّ منه في تأتِي سُكْنَاهَا، من تسوية أمرِ المأكَلِ والمَشْرَبِ؛ وإمكانِ القرارِ عليها، والسُّكُونِ بإخراجِ الماءِ والمرعى، وإرساءِ الجبالِ وإثباتِها أوتاداً لها حتى تَسْتَقَرَّ وَيُسْتَقَرَّ عليها.

وقال الإمام: «إنما أضافَ اللَّيْلَ والنَّهَارَ، لأنَّ اللَّيْلَ والنَّهَارَ إِنَّمَا يَحْدُثَانِ بسببِ غروبِ الشَّمْسِ وطلوعِها، وهما إِنَّمَا يَحْصُلَانِ بسببِ حركةِ الْفَلَكَ»^(١).

قوله: (ورعِيها)، الجوهري: «الرَّعْيُ بالكسر: الكَلأ، وبالفَتْح: المَصْدَرُ، والمَرَعَى: الرَّعْيُ والموضع».

قوله: (وقرأهما الحسنُ مرفوعين)، أي: الأرض والجبال. قال الزجاج: «القراءةُ بِنَصْبِ الأرضِ على معنى: وَدَحَا الأرضَ بعدَ ذلك، وفَسَّرَ هذا المَضْمَرَ فقال: ﴿دَحَاهَا﴾، وهو أجودُ مِنَ الرَّفْعِ؛ لأنَّكَ أنْ تَعْطِفَ بفعلٍ على فعلٍ أَحْسَنُ»^(٢).

قوله: (ثم فسر التمهيدَ بما لا بدُّ منه في تأتِي سُكْنَاهَا)، وفي تفسيره لفٌ ونشْر، الانتصاف: «هذا الجوابُ أَحْسَنُ مِنَ الثَّانِي؛ لأنه مناسبٌ لقوله: ﴿أَمِ السَّمَاءُ بَنُنَهَا﴾ رَفَعَ سَعَتُهَا».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٤٤).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٠).

والثاني: أن يكون ﴿أَخْرَجَ﴾ حالاً بإضمار (قد) كقوله: ﴿أَوْجَاءُ وَكَمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] وأراد بـ ﴿وَمَرَعَهَا﴾: ما يأكل الناس والأنعام. واستعير الرعي للإنسان كما استعير الرثع في قوله: ﴿يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ [يوسف: ١٢]. والظاهر أنه تغليب، لأن قوله ﴿مَنْعًا لَكُمْ وَلَا تَنْفِكُوا﴾ واردٌ عليه، ومن حقه أن يغلب ذوي العقول على الأنعام، فعكس تجهيلاً^(١)؛ وقرئ: (نرتع)، من الرعي؛ ولهذا قيل: دلَّ الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يُرتفق به ويُتمتع مما يخرج من الأرض حتى الملح؛ لأنه من الماء. ﴿مَنْعًا لَكُمْ﴾ فَعَلَ ذلك تمّيعاً لكم، ﴿وَلَا تَنْفِكُوا﴾؛ لأن منفعة ذلك التمهيدي واصله إليهم وإلى أنعامهم. [فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى * وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى *]

[٣٦-٣٤].

﴿الطَّامَةُ﴾ الداهية التي تطمُّ على الدواهي، أي: تَعْلُو وتَغْلِب. وفي أمثالهم: جرى الوادي فطمَّ على القرِي، وهي القيامة لطمومها على كلِّ هائلة.

قوله: (واستعير الرعي للإنسان)، يعني: استعير الرعي والرثع لتناول الإنسان الطعام، كما يُستعار المرسنُّ للأنف، والمشفّر للشفة. عن بعضهم: ﴿مَاءَهَا وَمَرَعَهَا﴾ عبارة عن الأرزاق، جمع الله تعالى جميع ما يُتمتع به في هاتين الكلمتين. ويجوز أن يكون استعارة معنوية. لأن الكلام مع مُنكري الحشر شهادة قوله: ﴿مَأْنَتُمْ أَشَدَّ خَلْقًا﴾ كما مرَّ قبلُ أيها المعاندون الداخلون في زُمرة البهائم الملزوزون في قرنها في تمتعكم بالدنيا، ودُهوركم عن الآخرة.

قوله: (وقرئ: «نرتع»)، أي: بكسر العين، من الارتعاء، افتعال من الرعي.

قوله: (جرى الوادي فطمَّ على القرِي)، قال الميّداني: «أي: جرى سبيل الوادي فطمَّ، أي: دَفَن، يُقال: طَمَّ السَّيْلُ الرِّكْيَةَ، أي: دَفَنَهَا. والقرِي: مجرى الماء في الروضة والجمع: أقرية، وقرَيان، يعني: أتى على القرِي أي: أهلكه بأن دَفَنَهُ، يُضْرَبُ عند تجاوز الشرِّ حَدَّهُ»^(٢).

(١) من قوله: «والظاهر أنه» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «جمع الأمثال» (١: ١٥٩).

وقيل: هي النفخة الثانية. وقيل: الساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار. ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ بدلٌ من إذا جاءت، يعني: إذا رأى أعماله مدونة في كتابه تذكّرها وكان قد نسيها، كقوله: ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ﴾ [المجادلة: ٦]، و «ما» في ﴿مَا سَعَى﴾ موصولة، أو مصدرية. ﴿وَبُرِّزَتْ﴾: أظهرت. وقرأ أبو نهيك: (وَبُرِّزَتْ). ﴿لَمَن يَرَى﴾ للرائين جميعاً، أي: لكل أحد، يعني: أنها تظهر إظهاراً بيناً مكشوفاً، يراها أهل الساهرة كلهم، كقوله:

قد بيّن الصبحُ لذي عينين

يريد: لكل من له بصر؛ وهو مثلٌ في الأمرِ المنكشفِ الذي لا يخفى على أحد. وقرأ ابن مسعود: (لمن رأى)، وقرأ عكرمة: (لمن ترى) والضميرُ للجحيم، كقوله: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [الفرقان: ١٢] وقيل: لمن ترى يا محمد.

﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى * وَءَاثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا * فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [٣٧-٣٩]

﴿فَأَمَّا﴾ جواب ﴿فَإِذَا﴾ أي: فإذا جاءت الطامة فإن الأمر كذلك

عن بعضهم: يقال: طمَّ شعره، أي: جَزَّه، ويقال: جاء السَّيْلُ فطمَّ الرِّكِيَّةَ، أي: دَفَنَهَا فسَوَّاهَا، وكلُّ شيءٍ كثر حتى يعلو فقد طمَّ؛ ذكره في بابِ فَعَلَ يفعل بفتح العين، وذُكِرَ في بابِ فَعَلَ يفعل بكسرِها يطمُّ طمياً، أي: يعدو عدواً سهلاً.

قوله: ﴿لَمَن يَرَى﴾: للرائين جميعاً، الانتصاف: «أي: هو أمرٌ ظاهرٌ لا يتوقَّفُ إلا على وجودِ الحاسة لا غير، ولا مانع من الرؤية ولا حاجب عنها»^(١).

قوله: (قد بيّن الصُّبحُ لذي عينين)، قال الميداني: «بيّن هاهنا بمعنى: تبيّن، يُضْرَبُ للأمر الذي يظهر كلَّ الظهور»^(٢).

قوله: ﴿فَأَمَّا﴾ جواب ﴿فَإِذَا﴾، وفي «المطلع»: المقدَّر شيءٌ آخر، أي: فإذا جاءت الطامة، وقَعَ ما لا يدخل تحت الوصف، وقوله: ﴿فَأَمَّا﴾ تفصيلٌ لذلك المقدَّر.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٨).

(٢) «جمع الأمثال» (٢: ٩٩).

والمعنى: فَإِنَّ الْجَحِيمَ مَأْوَاهُ، كما تقول للرجل: غَضَّ الطَّرْفَ، تريد: طَرَفَكَ، وليس الألفُ واللامُ بدلاً من الإضافة، ولكن لما عُلِمَ أَنَّ الطَّاعِيَّ هُوَ صَاحِبُ الْمَأْوَى، وأنه لا يَغْضُ الرجلُ طرفَ غيره: تُرِكَتِ الإضافة؛ ودخولُ حرفِ التعريفِ في الْمَأْوَى والطَّرْفِ: للتعريف؛ لأنها معروفان، و﴿هِيَ﴾ فَضْلٌ أَوْ مَبْتَدَأٌ.

[﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤٠ - ٤١﴾ وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأَمَارَةَ بِالسُّوءِ ﴿عَنِ الْهَوَىٰ﴾ الْمُرِيدِ، وَهُوَ اتِّبَاعُ الشَّهَوَاتِ، وَزَجَرَهَا عَنْهُ وَضَبَطَهَا بِالصَّبْرِ وَالتَّوْطِينِ عَلَى إِثَارِ الْخَيْرِ.....

قوله: (وليس الألفُ واللامُ بدلاً من الإضافة)، قال صاحبُ «الكشف»: قال الكوفيُّ: بلِ التَّقْدِيرُ: مَأْوَاهُ، فَقَامَ الْأَلْفُ مَقَامَ الضَّمِيرِ^(١).

قوله: (ودخولُ حرفِ التعريفِ في الْمَأْوَى والطَّرْفِ: لأَنَّهَا مَعْرُوفَانِ)، قال الزَّجَّاجُ: ليس الألفُ واللامُ بدلاً من الكافِ في الطَّرْفِ وإن كَانَ الْمَعْنَى: غَضَّ طَرَفَكَ؛ لِأَنَّ الْمُخَاطَبَ يَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَأْمُرُهُ بِغَضِّ طَرَفٍ غَيْرِهِ^(٢)، قال:

فَعُضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ
فَلَا كَعْبًا بَلَّغْتَ وَلَا كِلَابًا^(٣)

قوله: (وَزَجَرَهَا عَنْهُ)، عَطَفْتُ تَفْسِيرِيَّ عَلَى ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾، وَقَوْلُهُ: «وَضَبَطَهَا بِالصَّبْرِ»، تَفْسِيرٌ هَكَذَا لـ «زَجَرَهَا». الرَّاعِبُ: «النَّهْيُ: الزَّجْرُ عَنِ الشَّيْءِ، وَهُوَ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِالْقَوْلِ أَوْ بِغَيْرِهِ، وَمَا كَانَ بِالْقَوْلِ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِلَفْظَةِ أَفْعَلَ، نَحْوُ: اجْتَنِبْ كَذَا، وَبِلَفْظَةِ لَا تَفْعَلْ، وَمِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ هُوَ قَوْلُهُمْ: لَا تَفْعَلْ كَذَا، فَإِذَا قِيلَ: لَا تَفْعَلْ فَهُوَ نَهْيٌ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَالْمَعْنَى جَمِيعاً، نَحْوُ: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: ٣٥] وَقَوْلُهُ: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ لَمْ يَعْزِ بِه أَنْ يَقُولَ لِنَفْسِهِ: لَا تَفْعَلْ، بَلْ أَرَادَ قَمْعَهَا عَنْ شَهَوَاتِهَا،

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٨)

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨١).

(٣) البيت لجرير، من قصيدة طويلة يهجو بها الراعي النميري وقبيلته. انظر: «ديوانه»، ص ٨٢١.

وقيل: الآيتان نزلتا في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير، وقد قُتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد، ووقى رسول الله ﷺ بنفسه حتى نَفَذَتِ المشاقصُ في جوفه.

[يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا * إِلَى رَبِّكَ مُنْهَهَا * إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا * كَانَتْهُمْ يَوْمَ بَرُوزِهَا لَوِ يَلْبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا * ٤٢ - ٤٦].

«أَيَّانَ مُرْسَاهَا» متى إرساؤها، أي إقامتها، أرادوا: متى يقيمها الله ويثبتها ويكوِّنها؟ وقيل أَيَّانَ منتهاها ومستقرها، كما أَنَّ مَرَسَى السفينة مُسْتَقَرُّهَا، حيث تنتهي إليه.

وَدَفَعَهَا عَمَّا نَزَعَتْ إِلَيْهِ وَهَمَّتْ بِهِ، وكذا النهي عن المنكر يكون تارةً باليد وتارةً باللسان وتارةً بالقلب. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النحل: ٩٠] أي: يَحْتِ على فعل الخير وَيَذُبُّ عن الشر، وذلك بعضه بالعقل الذي رَكَّبَهُ فِينَا، وبعضه بالشرع الذي شَرَعَهُ لَنَا. والإِنْهَاءُ فِي الْأَصْلِ: إبْلَاغُ النَّهْيِ، ثُمَّ صَارَ مُتَعَارَفًا فِي كُلِّ إبْلَاغٍ، فَقِيلَ: أَنْهَيْتُ إِلَى فَلَانٍ خَبَرَ كَذَا، أَيْ: بَلَغْتُ بِهِ النَّهْيَ، وَرَجُلٌ نَاهِيكَ كَقَوْلِكَ: حَسْبُكَ، وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ غَايَةٌ فِيمَا تَطْلُبُهُ، وَيُنْهَاكَ عَنْ تَطْلُبِ غَيْرِهِ، وَنَاقَةٌ نَهْيَةٌ: تَنَاهَتْ سِمَنًا^(١).

قوله: (في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير)، أما أبو عزيز بضم العين، مُصَغَّرَ «عَزِيز»، فليس لَهُ ذِكْرٌ فِي «الجامع»، وَأَمَّا مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، فَذَكَرَ أَنَّهُ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ الْقُرَشِيِّ، مِنْ أَجَلَةِ الصَّحَابَةِ وَفُضِّلَاثِهِمْ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَفِيهِ نَزَلَتْ: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣]^(٢). وعن بعضهم: صَحَّ «أَبُو عَزِيزٍ» بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَتَكَرِيرِ الرَّاي، ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي كِتَابِ «مُتَشَابِهِ الْأَسْمَاءِ».

قوله: (المشاقص)، الجوهري: «المشَقَصُ مِنَ النَّصَالِ: مَا طَالَ وَعَرُضَ».

قوله: (كما أَنَّ مَرَسَى السفينة: مُسْتَقَرُّهَا)، الانتصاف: «فيه إشعارٌ بِثِقَلِ الْيَوْمِ، كَقَوْلِهِ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٨٢٦-٨٢٧.

(٢) «جامع الأصول» (١٢: ٨٥١) لابن الأثير.

﴿فِيمَ أَنْتَ﴾ في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به، يعني: ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء. وعن عائشة رضي الله عنها: لم يزل رسول الله ﷺ يذكر الساعة يسأل عنها حتى نزلت، فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لها، كأنه قيل: في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها. والمعنى: أنهم يسألونك عنها، فلحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتساءل عنها، ثم قال: ﴿إِلَّا رَيْكَ مِنْهَا﴾ أي: منتهى علمها؛ لم يؤت علمها أحداً من خلقه. وقيل: ﴿فِيمَ﴾ إنكار لسؤالهم، أي فيم هذا السؤال، ثم قيل: ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾، أي: إرسالك وأنت خاتم الأنبياء وآخر الرسل المبعوث في نسم الساعة، ذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها،

تعالى: ﴿وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٧]؛ فلم يُطْلَقِ الإرساء إلا على ما فيه ثقل كالجبال والسفينة^(١).

قوله: (تعجب من كثرة ذكره لها، أي: في أي شغل أنت من ذكرها)^(٢)، الانتصاف: «وفيه ضعف؛ لأن قوله: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٧] يرُدُّه»^(٣).

قلت: صدق، قال المصنّف: ﴿كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾: كأنك بليغ في السؤال عنها^(٤)، يعني: يسألونك عنها، لأنهم يزعمون أنك بليغ في السؤال عنها، وليس كما يزعمون. قوله: (ثم قيل: ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾)، الانتصاف: «فعل هذا يوقف على قوله: ﴿فِيمَ﴾ ليفصل بين الكلامين»^(٥).

قوله: (في نسم الساعة)، الجوهرى: «نسم الساعة: حين ابتدأت وأقبلت أوائلها، ونسيم الريح: أولها حين تقبل».

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

(٢) كذا في (ط)، وفي (ح) و(ف): «أي: في شغل أنت من الاهتمام بالسؤال عنها»، وكلاهما فيه مخالفة لما في «الكشاف»، ولعله من باب الاختصار.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

(٤) انظر: (٦: ٦٩٤).

(٥) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

فكفاهم بذلك دليلاً على ذنوبها ومُشارفتها ووجوب الاستعداد لها، ولا معنى لسؤالهم عنها. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ أي: لم تُبعث لتُعلمهم بوقت الساعة الذي لا فائدة لهم في علمه، وإنما بُعثت لتنذر من أهواها من يكون من إنذارك لطفاً له في الخشية منها. وقرئ: (منذرٌ) بالتنوين، وهو الأصل؛ والإضافة تخفيفٌ، وكلاهما يصلح للحال والاستقبال؛ فإذا أريد الماضي فليس إلا الإضافة؛ كقولك: هو منذرٌ زيد أمس، أي: كأنهم لم يلبثوا في الدنيا، وقيل: في القبور ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾.

فإن قلت: كيف صحّت إضافة الضحى إلى العشية؟

قلت: لما بينهما من الملابس لاجتماعهما في نهار واحد.

فإن قلت: فهلا قيل: إلا عَشِيَّةً أو ضُحًى وما فائدة الإضافة؟

قلت: الدلالة على أن مدة لبثهم كأنها لم تبلغ يوماً كاملاً، ولكن ساعة منه عشيته أو ضحاها؛ فلما ترك اليوم أضافه إلى عشيته، فهو كقوله: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥].

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ كان مِمَّنْ حَبَسَهُ اللهُ فِي الْقَبْرِ وَالْقِيَامَةِ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ قَدَرُ صَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ».

قوله: (وَقُرِئَ: «مُنذِرٌ» بالتنوين)، وهي شاذة. قال الزجاج: «المعنى: إنما أنت في حال إنذارٍ مَّنْ يَخْشَاهَا وفيما يُسْتَقْبَلُ أيضاً، ومُفْعَلٌ وفاعلٌ إذا كانا بمعنى الحال والاستقبال نُونا؛ لأنه حينئذٍ بدلٌ مِّنَ الفعل، والفعل نكرة، وقد يجوزُ حذفُ التنوين على الاستخفاف، والمعنى على ثبوت التنوين، فإذا كان لما مضى فهو غيرُ مَنْوِنٍ ألبتة»^(١).

قوله: (فهو كقوله: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥])، رُوي عن المصنّف أنه قال: لهذا الكلام أصلٌ، وهو قوله: لم يلبثوا إلا ساعة من نهارٍ عشيته أو ضحاها، فَوَضَعَ

هذا المختصر مكانه^(١). وقلت: الظاهر أن نسبة «مِن نَّهَارٍ» إلى «سَاعَةٍ»، وإضافة «ضُحَى» إلى «عَشِيَّة»: للبيان، ولكن المراد التوكيد، وتحقيقها، نحو: أخذتُ بيدي ورأيتُ بعيني؛ لأنه من الإمكان أن يُراد بضُحَى وساعة: النهار كله مجازاً، وإليه الإشارة بقوله: «كَأَنَّ لَمْ يَبْلُغْ يَوْماً كاملاً ولكن ساعةً منه».

تَمَّتِ السُّورَةُ بِعَوْنِ اللَّهِ وَحَمْدِهِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ

* * *

(١) لم أهتم إلى موضعه.

سورة عبس

مكية، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى * أَوْ يَذْكُرُ فَنَنْفَعَهُ الْذِكْرَى * أَمَّا مَنْ أَسْتَفْتَى * فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى * وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى * وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى * وَهُوَ يَخْشَى * فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى﴾ * ١-١٠].

أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم؛ وأم مكتوم أم أبيه،

سورة عبس

مكية، وهي أربعون آية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم)، الحديث عن مالك بن أنس في «الموطأ»، والترمذي، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: نزلت ﴿عَبَسَ﴾ في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا رسول الله، أرشدني، وعند رسول الله ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول: «أترى بما أقول بأساً؟» فيقول: لا، ففيه أنزل هذا^(٢). والضمير في «ترى»: لابن أم مكتوم.

(١) في (ف): «اثنان وأربعون»، ولا شيء في (ح). وهي في عدّ الشاميين أربعون آية، وفي عدّ البصريين إحدى وأربعون، وفي عدّ غيرهم: اثنان وأربعون. انظر: «البيان» للداني ص ٢٦٤.

(٢) «سنن الترمذي» (٣٣٣١) واللفظ له، و«الموطأ» (٤٧٦).

واسمُه عبدُ الله بنُ شُريح بنِ مالك بنِ ربيعةَ الفُهري، من بني عامرِ بنِ لؤي، وعنده صناديدُ قريش: عتبة وشيبةُ ابنا ربيعة، وأبو جهل بنُ هشام، والعباسُ بنُ عبد المطلب، وأمّيةُ بنُ خلف، والوليدُ بنُ المغيرة، يدعوهم إلى الإسلام رجاءً أن يسلمَ بإسلامهم غيرُهم. فقال: يا رسولَ الله، أقرّني وعلمّني مما علّمك الله، وكرّر ذلك وهو لا يعلمُ تشاغله بالقوم، فكَرِهَ رسولُ الله ﷺ قطعَه لكلامه، وعبسَ وأعرضَ عنه، فنزلت. فكان رسولُ الله ﷺ يُكرّمه ويقولُ إذا رآه: مرحباً بمن عاتبني فيه ربي، ويقولُ له: هل لك من حاجة؟ واستخلفه على المدينة مرتين؛ وقال أنس: رأيته يومَ القادسية وعليه درعٌ وله رايةٌ سوداء. وقرئ: (عبسَ) بالتشديد للمبالغة؛ ونحوه: كَلَحَ في كَلَحٍ. ﴿أَن جَاءَهُ﴾ منصوبٌ بتولّى، أو بعبسَ، على اختلافِ المذهبيين.....

قوله: (واسمُه: عبدُ الله بنُ شُريح)، وفي «جامع الأصول»: «هو عمرو بنُ قيس بن زائدة ابن الأصم، والأصمُّ هو جُنْدُب بنُ هَرَم بنِ رَوَاحَةَ بنِ حجرِ بنِ معيص بنِ عامرِ بنِ لؤي القرشي. وقيل: اسمُه عبدُ الله بن عمرو، والأوّل أكثرُ وأشهر. وهو ابنُ أمِّ مكتوم، واسمُها: عاتكة بنتُ عبد الله المخزوميّة، أسلمَ قديماً بمكة، استخلفه رسولُ الله ﷺ ثلاثَ عشرةَ مرّةً في غزواته على المدينة، وكان ضّريراً، ماتَ بالمدينة، وقيل: قُتِلَ شهيداً بالقادسية»^(١)، يومَ فتح المدائن أيامَ عمرَ. والقادسيّة: موضعٌ بينَه وبينَ الكوفةِ خمسةَ عشرَ ميلاً. وأما قولُ المصنّف: وأمّ مكتوم أمّ أبيه، أي: جدّته، فهو وهمٌ، كما سبق. ونصّ ابنُ عبد البرّ في «الاستيعاب»^(٢) أنّها أمّه^(٣).

قوله: (على اختلافِ المذهبيين)، أي: في تنازعِ الفعلين، وحذفِ الأمرِ من ﴿أَن جَاءَهُ﴾ للقياسِ المستمرّ، لا لكونه مفعولاً له؛ لأنّه ليس فعلاً لفاعلِ الفعلِ المعلّل.

قوله: (نحوه كَلَحَ وكَلَحَ)، وفي نسخة: «كَلَحَ في كَلَحٍ».

(١) «جامع الأصول» (٢: ٦١٧) لابن الأثير.

(٢) «الاستيعاب» (٣: ١١٩) لابن عبد البر.

(٣) من قوله: «وأما قولُ المصنّف إلى هنا، سقط من (ف).

ومعناه: عبس؛ لأن جاءه الأعمى. أو أعرض لذلك. وقرئ: (أأن جاءه) بهمزيين وبألف بينهما، ووقف على ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ثم ابتدئ، على معنى: أأن جاءه الأعمى فعل ذلك إنكاراً عليه؟ ورؤي أنه ما عبس بعدها في وجه فقير قط، ولا تصدئ لغني. وفي الإخبار عما قرط منه، ثم الإقبال عليه بالخطاب: دليل على زيادة الإنكار، كمن يشكو إلى الناس جانباً جنى عليه، ثم يقبل على الجاني إذا حمى في الشكاية مواجهاً له بالتوبيخ وإلزام الحجة. وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك،

قوله: (وقرئ: «أأن جاءه»)، بهمزيين وألف بينهما)، قال ابن جني: «قرأها الحسن: وأن، مُعلّقة بمحذوف دلّ عليه ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾، أي أأن جاءه الأعمى أعرض عنه وتولّى بوجهه؟ فالوقف إذن على تولّى، والاستئناف بالاستفهام للإنكار. وأما ﴿أَن﴾ على القراءة العامة فمنصوبة بتولّى؛ لأنه الأقرب، ومن أعمل الأول نصبها بعبس وقال: عبس أن جاءه الأعمى وتولّى لذلك، والوجه: إعمال الثاني لقربه. وأما أن تنصبه بمجموع الفعلين فلا»^(١).

وقلت: المصنّف ذهب إلى إعمال الأول بناءً على مذهب الكوفيين، حيث قال: عبس لأن جاءه الأعمى وأعرض لذلك؛ لأن لطف المعنى معه، فإن الواو إن لم تدل على الترتيب لكنّ النظم يقتضيه، فلا يُناسب أن يقال: تولّى لأن جاءه الأعمى وعبس لذلك؛ لأن التولّى بعد العبوس كما يشهد له الحال.

قوله: (وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك)، يعني: العدول من اسم العلم إلى الوصف مزيد للإنكار وإلزام الحجة، مثل ما في العدول من الغيبة إلى الخطاب، وبيانه: قوله: كأنه يقول: قد استحقّ عنده العبوس، إلى آخره، أي: أهذا حق الأعمى أهذا حق الضعيف؟ [إلى] (٢) آخره؟ وتحريره: أن في إسناد عبس وتولّى إلى ضمير الرسول ﷺ في حال الغيبة، إشعاراً بأن ذلك مما لا يليق بمنزلة من في صدّد الرسالة، لا سيما أنه ما أرسل إلا رحمة

(١) «المحتسب» (٢: ٣٥١).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

كأنه يقول: قد استحقَّ عنده العبوسُ والإعراضُ لأنه أعمى، وكان يجبُ أن يزيدَه لعماه تعطفاً وترؤفاً وتقريباً وترحيباً، ولقد تأدَّب الناسُ بأدبِ الله في هذا تأدباً حسناً؛ فقد روي عن سفيان الثوري رحمه الله أنَّ الفقراءَ كانوا في مجلسه أمراء. ﴿وَمَا يَذُرْكَ﴾ وأيُّ شيءٍ يجعلُك دارياً بحالِ هذا الأعمى؟ ﴿لَعَلَّهُ يَزُكُّ﴾ أي يتطهَّرُ بما يتلقنُ من الشرائع من بعضِ أوضارِ الإثم. ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾ أو يتعظُّ، ﴿فَنَنْفَعُهُ﴾ ذكراك، أي: موعظتك؛ وتكونُ له لطفاً في بعضِ الطاعات. والمعنى: أنك لا تدري ما هو مترقِّبٌ منه، مِن تركٍ أو تذكُّرٍ، ولو دَرَيْتَ لَمَا فَرَطْتَ ذَلِكَ مِنْكَ. وقيل: الضميرُ في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر،

للعالمين، وأنه لعلَّ خُلِقَ عظيم؛ فكأنَّ العابسَ والمتولِّيَ غيره، ثُمَّ التَفَتَ يُخَاطِبُهُ قائلاً: وما يُدريك؟ تأنيباً، أي: مثلك بتلك المنزلة لا ينبغي أن يتصدَّى لغيري ويتلَهَّى عن فقير. وكذلك في صفةِ الأعمى؛ مِن حيثُ اعتبارُ الجِبَلَةِ النَّفْسَانِيَّةِ مَنْقُصَةً توجبُ الإعراضَ والتولِّيَ عَمَّنْ هو متصفٌ بها، ومن حيثُ مرتبتك من الخلقِ العظيم، قمعَ النفسِ، والعملُ بمقتضى الخلقِ العظيم لا بمقتضى شهوةِ النَّفْسِ، أو في تلك الصِّفَةِ إشعارٌ باستعمالِ التعطفِ والترؤفِ، والتقريبِ والترحيبِ، لا سيما مِن مثلك، وقد وَصَفَكَ اللهُ بالخلقِ العظيم، أو في تلك الصِّفَةِ مِن تمهيدِ العُذْرِ، وأنه أعمى لم يَهْتِدِ إلى عدم الإقدام بَيْنَ يَدَيْكَ، وقَطَعَ كلامك عن كلام القوم، اعتذارٌ عندَ الكرام، خصوصاً عندَ مثلك وكنْتَ للعالمين بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً. وهذه الآياتُ أيضاً من خُلُقِهِ صَلَوَاتُ اللهِ عليه؛ لِأَنَّهَا تَأْدِيبٌ لَهُ، وَكَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ، ثُمَّ فِي مَعْنَى التَّرَجُّيِ الَّذِي يُعْطِيهِ ﴿لَعَلَّهُ﴾ تمهيدُ عُدْرٍ لَهُ صَلَوَاتُ اللهِ عليه، جَبْراً لذلك الخطأِ المشتملِ على التوبيخ، يعني: أعذَرْنَاكَ لِأَنَّكَ حَرِيصٌ عَلَى إِسْلَامِ الْقَوْمِ، فَأَدَّى اجتهادُكَ إِلَى أَنْ تُقْبَلَ عَلَيْهِمْ وتُعرضَ عَنِ الأعمى، ولو دَرَيْتَ ذَلِكَ مَا فَرَطْتَ ذَلِكَ، أي: وَإِنْ كَانَ خَفِياً عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللهِ، كَانَ اللهُ تَعَالَى يَعْتَذِرُ مِنْ رَسُولِهِ ﷺ. اللهُ دَرَّ الْمُصْنَفِ وَدَرَكُهُ أَمْثَالُ هَذِهِ الرُّمُوزِ الْجَلِيلَةِ!

قوله: (الضميرُ في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر)، فعلى هذا ﴿لَعَلَّ﴾ راجعٌ إلى رسولِ الله ﷺ،

يعني أنك طمعت في أن يتزكى بالإسلام، أو يتذكر فتقربه الذكرى إلى قبول الحق؛ وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن. وقرئ: (فتنفعه) بالرفع عطفاً على ﴿يَذْكُرُ﴾، وبالنصب جواباً لـ «لعل»، كقوله: ﴿فَأَطْلِعْ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ﴾ [غافر: ٣٧]، ﴿تَصَدَّى﴾ تتعرض بالإقبال عليه،

ولذلك قال: «طِمَعْتَ في أن يتزكى»، وإنَّ ما طِمَعْتَ فيه كائنٌ، وعلى الأول راجعٌ إلى الله تعالى، إمَّا مجازاً على سبيل الرمز للقطع؛ لأنَّ ﴿لَعَلَّ﴾ من مثل كلام الجبارة قطعٌ في حصول المطموع فيه، أو تمثيلاً وأنه تعالى يُعاملُ معاملة مَنْ يطمع ويرجو، وإلى الأخير الإشارة بقوله: ﴿لَعَلَّهُ يَزَكِّي﴾، أي: يتطهر بما يتلقن من الشرائع من بعض أوصار الإثم، وإدخال لفظ «بعض» في الموضعين، للهضم من حقه، والإيدان بأن المطلوب التطهر أو الطاعة وإن حصل البعض منهما، والتفادي عن قواتهما وإن كان عن البعض، والله أعلم.

قوله: (وَقُرِءَ): «فَتَنَعَهُ» بالرفع، عاصمٌ: بالنصب، والباقون: برفعها^(١).

قوله: ﴿فَأَطْلِعْ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ﴾، قال صاحب «المفتاح»: «وسبب توليد^(٢) ﴿لَعَلَّ﴾ معنى التمني في قولهم: لعلِّي سأحج فأزورك بالنصب، هو بُعد المرجو عن الحصول^(٣). وهذه القراءة تقوي مذهب من قال: إنَّ الضمير في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر؛ لأنَّ المعنى: ما يدريك أن ما طِمَعْتَ فيه وتمنيت من إسلام القوم^(٤) كائن؟ لأنه مما لا يمكن حصوله، وليس ذلك إلا طمع فارغ، وينصره التفصيل بعده، وهو: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى﴾، ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾؛ لأنه يقتضي أن يكون للكافر أيضاً ذكرٌ في المجمل.

قوله: ﴿تَصَدَّى﴾: تتعرض بالإقبال، في «المطلع»: أي: تقبل عليه بوجهك وتميل إليه.

(١) بالنصب على جواب «لعل»، بالرفع عطفاً على «يَزَكِّي». انظر: «حجة القراءات» ص ٧٤٩.

(٢) في (ف): «توكيد»، وليس بصواب.

(٣) «مفتاح العلوم» للسكاكي ص ٣٠٤، ٣٠٥.

(٤) في (ط): «إعلام القوم»، وفي (ف): «إسلام القلوب».

والمصاداة: المعارضة؛ وقرئ: (تَصَدَّى) بالتشديد، بإدغام التاء في الصاد. وقرأ أبو جعفر: (تَصَدَّى)، بضم التاء، أي: تُعَرِّض. ومعناه: يدعوك داع إلى التصدي له، من الحرص والتهالك على إسلامه، وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالإسلام ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الشورى: ٤٨]، ﴿يَسْعَى﴾ يسرع في طلب الخير ﴿وَهُوَ يَخْشَى﴾ الله أو يخشى الكفار، وأذا هم في إتيانك. وقيل: جاء وليس معه قائد، فهو يخشى الكبوة. ﴿لَلَّهِ﴾ تتشاغل، من: لهُ عنه،

قوله: (والمصاداة: المعارضة)، الراغب: الصدى: صوت يرجع من مكان صليل. والتصدية: كل صوت يجري مجرى الصدى في أن لا غناء فيه. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾ [الأنفال: ٣٥] أي: غناء، ما يوردونه غناء التصدي ومكاء الطير. والتصدى: أن يقابل الشيء مقابلة الصدى، أي: الصوت الراجع من الجبل، قال تعالى: ﴿أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى﴾ * فَأَنْتَ لَهُ، تَصَدَّى ﴿١﴾.

قوله: (وقرئ: «تَصَدَّى»)، بالتشديد، الحرميان، والباقون: بالتخفيف. قال الزجاج: «الأصل في التخفيف: تَصَدَّى، حذفت الثانية لاجتماع تاءين. وفي التشديد أيضاً: تَصَدَّى، فالتاء أيضاً أدغمت في الصاد لقرب المخرَجَيْنِ» ﴿٢﴾.

قوله: (وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالإسلام)، وجعل ما نافية، والجملة: حال مقررّة لجهة الإشكال، وجعلها الزجاج استفهامية، أي: أي شيء عليك في أن لا يسلم من تدعوه إلى الإسلام؟ ﴿٣﴾.

قوله: ﴿لَلَّهِ﴾: تتشاغل، من: لهُ عنه، الراغب: «اللَّهُ: ما يشغل الإنسان عما يعنيه ويهمه، يقال: لهوت بكذا ولهيت عن كذا: اشتغلت عنه بلهوه، ويعبر عن كل ما به استمتاع باللّه» ﴿٤﴾.

(١) «مفردات القرآن» ص ٤٨١.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٣-٢٨٤).

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٤).

(٤) «مفردات القرآن» ص ٧٤٨.

والتهى، وتَلَّهَى. وقرأ طلحة بن مصرف: (تَلَّهَى)، وقرأ أبو جعفر: (تَلَّهَى) أي: يُلهيك شأنُ الصناديد.

فإن قلت: قوله: ﴿فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى﴾، ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَّهَى﴾ كأن فيه اختصاصاً.

قلت: نعم، ومعناه: إنكارُ التصدّي والتلهي عليه، أي: مثلك خصوصاً لا ينبغي له أن يتصدّى للغني ويتلهّى عن الفقير.

[﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ * رَّفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ

بَرَرَةٍ﴾ ١١-١٦].

قوله: (وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ: «تَلَّهَى»)، قال ابن جنّي: «وكذلك قرأ: «تَصَدَّى» بضمّ التاء وفتح الصاد. المعنى: يدعوك داع من زينة الدنيا وشارتها إلى التصدّي له والإقبال عليه، وعلى ذلك تَلَّهَى، أي: تُصرف عنه ويُزوى وجهك دونه؛ لأنه لا غنى عنده ولا ظاهر معه، فخرج مخرج التنبيه للنبي ﷺ»^(١).

وفي «المطلع»: تَلَّهَى على بناء المفعول من التلهية. الجوهري: «هَاهُ به تلهية، أي: علَّله كما يتعلّل الصبيّ بشيء من الطعام يُتجزى به عن اللبن».

قوله: (نَعَمْ، ومعناه: إنكارُ التصدّي)، اعلم أن نحو: «أنا عَرَفْتُ» يحتمل التخصيص وتقوي الحكم، وإذا أُريد التخصيص يُقدّر تقديم الفاعل المعنوي على عامله، ولا بدّ من قيام قرينة تُرجّح أحد الاحتمالين. وقرينة الاختصاص هاهنا إضمار حرف الإنكار قبل الضمير المؤذن بأن الكلام في الفاعل لا في الفعل، وإليه الإشارة بقوله: إنكارُ التصدّي والتلهي عليه، ولما بين لفظة «أنت» و«مثل» في مثل هذا التركيب من الملازمة، جعل «أنت» كناية عن المثل في قوله: «مثلك خصوصاً لا ينبغي أن يتصدّى للغني ويتلهّى عن الفقير».

﴿كَلَّا﴾ ردع عن المعاتب عليه، وعن معاودة مثله، ﴿إِنَّمَا تَذَكُّرُهُ﴾ أي: موعظة يجب الانتعاض والعمل بموجبها. ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ أي: كان حافظاً له غير ناسٍ، وذكر الضمير؛ لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ. ﴿فِي صُحُفٍ﴾ صفة لتذكرة، يعني: أنها مُسَبَّتَةٌ في صحفٍ مُتَسَخَّخَةٍ من اللوح، ﴿تُكْرَمَةُ﴾ عند الله ﴿تَرْفُوعَةٍ﴾ في السماء. أو مرفوعة المقدار، ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزّهة عن أيدي الشياطين، لا يمسّها إلا أيدي ملائكة مُطَهَّرِينَ. ﴿سَفَرَةٍ﴾ كَتَبَ يَتَسَخَّوْنَ الكُتُبَ من اللوح. ﴿بَرَرُوهُ﴾ أُنْقِيَاء. وقيل: هي صحفُ الأنبياء كقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ [الأعلى: ١٨] وقيل السَّفَرَةُ: القراء، وقيل: أصحاب رسول الله ﷺ.

قوله: ﴿فِي صُحُفٍ﴾: صفة لتذكرة، قيل للمصنّف: قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ اعتراض؟ قال: لا؛ لأنّ من شرط الاعتراض أن يكون بواو وبدون واو، فأما بالفاء فلا، ولكنه حثّ على الذكر والتذكرة، أي: فتذكّرها، وعلى كلّ مسلم أيضاً يجب ذلك.

وقلت: أراد أنه استطراد، ويأئنه: أنه لما خوطب النبي ﷺ بذلك الخطاب الهائل قيل: ﴿كَلَّا إِنَّمَا تَذَكُّرُهُ﴾، أي: أن تلك المعاتبة موعظة للسامعين؛ فإن النبي ﷺ بجلالته إذا عوتب بذلك الخطاب الفظيع لذلك التصدي والتلهي، فما بال غيره؟ وإذا كان كذلك، فتذكّرها أيها السامع. وكان من الظاهر أن يؤخّر قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ عن وصف التذكرة، فقدّم لشدة العناية بها، ولِعَظَمِ الحادثة عَظَمِ الكُتُبِ ووصفها بتلك الأوصاف العظيمة، ثم قيل: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ﴾، فجمع في ألفاظ قليلة معاني كثيرة، ثم فصل بقوله: ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾، إلى آخره (١).

قوله: ﴿بَرَرُوهُ﴾: أُنْقِيَاء، وعن بعضهم: قيل: ﴿كَرَامَ بَرَرُوهُ﴾، لأنه لو لم يكن لهم من الكرم إلا هذه الواحدة لكفّت به، وهي أتهم مع غنيّتهم وأتهم في أعلى عليّين، يستغفرون للمؤمنين ويذكرون خيرهم، وأنت لا تذكّر أخاك إلا بالسوء والقبح.

(١) من قوله: «أي: أن تلك المعاتبة موعظة للسامعين» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح) و(ف).

[﴿قُلِ الْإِنْسَنُ مَا أَكْفَرُهُ﴾ * مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ * مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرُهُ * ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُهُ * ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ * كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ﴾ ١٧ - ٢٣]

﴿قُلِ الْإِنْسَنُ﴾ دعاءٌ عليه، وهي من أشنعِ دَعَوَاتِهِمْ؛ لأنَّ القتلَ قِصَارُ شِدَائِدِ الدنيا وَفُظَائِعِهَا. و﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تعجبٌ من إفراطِهِ في كُفْرَانِ نعمةِ الله، ولا ترى أسلوباً أغلظَ منه، ولا أحسنَ مَسَاءً، ولا أدلَّ على سخط، ولا أبعدَ شوطاً في المذمة، مع تقاربِ طَرَفِيهِ، ولا أجمعَ لِلْإِثْمَةِ على قِصْرِ مَتْنِهِ، ثم أخذَ في وَصْفِ حالِهِ من ابتداءِ حَدُوثِهِ إلى أن انتهَى، وما هو مغمورٌ فيه من أصولِ النعمِ وفروعِهَا، وما هو غارِزٌ فيه رأسُهُ من الكُفْرَانِ والغَمُطِ، وقلةِ الالتفاتِ، إلى ما يتقلبُ فيه وإلى ما يجبُ عليه من القيامِ بالشكرِ. ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ من أيِّ شيءٍ حقيرٍ مِهينٍ خلقه؟ ثم بيَّن ذلك الشيءَ بقوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرُهُ﴾ فهيَّاهُ لما يصلحُ له ويختصُّ به. ونحو ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرُهُ نَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢].

قوله: (ولا أجمعَ لِلْإِثْمَةِ على قِصْرِ مَتْنِهِ)، اللَّائِمَةُ: المَلَامَةُ. قال الإمام: ﴿قُلِ الْإِنْسَنُ﴾: تنبيهٌ على أَنَّهُمْ استَحَقُّوا أعظمَ أنواعِ العقابِ عُرْفاً، وقوله: ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تنبيهٌ على أَنَّهُمْ اتَّصَفَوْا بأعظمِ أنواعِ القبائحِ والمنكراتِ شَرْعاً^(١).

قوله: (غارِزٌ فيه رأسُهُ)، كنايةٌ عن الانهالكِ في الشيءِ والذهابِ عَمَّا عليه. الأساس: «فلانٌ غارِزٌ رأسُهُ في سِنَةٍ»^(٢)، وما طَلَعَ السَّيَّاحُ إلا غارِزاً ذَنَبَهُ في بَرْدٍ، وهو الأعزلُ، يَطْلُعُ لخمسةِ خَلَّتْ مِنْ تَشْرِينَ الْأَوَّلِ.

قوله: (ونحوه): ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرُهُ نَقْدِيرًا﴾، يعني: مثله في عطفِ ﴿فَقَدَرُهُ﴾ على ﴿وَخَلَقَ﴾، والخلْقُ والتقديرُ شيءٌ واحدٌ، لكنَّ المرادُ مِنَ التقديرِ هَاهُنَا التَّهْيِؤُ والاسْتِعْدَادُ، قال: المعنى: أَنَّهُ أَحْدَثَ كُلَّ شَيْءٍ إِحْدَانًا مُرَاعَى فِيهِ التقديرِ والتَّسْوِيَةِ، فَقَدَرَهُ وهيَّاهُ لما

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ٥٥).

(٢) في (ط): «شَرُهُ»، وفي (ح): «سَرُّهُ»، وفي (ف): «كشفه». والمثبت من «أساس البلاغة».

نصب «السَّيْلَ» بإضمار (يَسَّرَ)، وفَسَّرَه بِ(يَسَّرَ)، والمعنى: ثم سَهَّلَ سبيلَه وهو مخرجه من بطن أمه، أو السَّيْلَ الذي يختار سلوكه من طريقي الخير والشر بإقداره وتمكينه، كقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: ٣]، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: بين له سبيل الخير والشر. ﴿فَأَقْبَرَهُ﴾ فجعله ذا قبر يُورَى فيه تكرمة له، ولم يجعله مطروحاً على وجه الأرض جزراً للسَّباع والطير كسائر الحيوان. يقال: قَبَرَ الميت إذا دَفَنَهُ، وأقْبَرَهُ الميت: إذا أمره أن يُقْبَرَهُ ومَكَّنَهُ منه. ومنه قول مَنْ قَالَ لِلْحَجَّاجِ: أَقْبِرْنَا صَالِحاً، ﴿أَنْشَأَهُ النِّشَاءَ الأُخْرَى، وَقُرئ: (نَشَرَهُ).﴾ ﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عما هو عليه، ﴿لَمَّا يَقْضِ بَعْدَ، مع تطاول الزمان وامتداده من لدن آدم إلى هذه الغاية،.....

يصلح له، مثاله: أنه خلق الإنسان على هذا الشكل المقدّر المستوي الذي تراه، فَقَدَرَهُ للتكليف والمصالح المنوطة به في بابي الدين والدنيا. وينطبق على هذا قوله: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ﴾، على تأويل ابن عباس: ثُمَّ بَيَّنَّ لَهُ سَبِيلَ الخير والشر، كما قال: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣]. ويُسْكَلُ إذا قِيلَ: السَّبِيلُ: مخرجه من بطن أمه من حيث النظم.

قوله: (جَزَرًا للسَّباع)، الجوهرى: «جَزَرُ السَّباع: اللَّحْمُ الذي تأكله، يقال: تَرَكُوهُمْ جَزَرًا، بالتحريك: إذا قَتَلُوهُمْ».

قوله: (أَقْبَرْنَا صَالِحاً)، الجوهرى: «أَقْبَرْتُهُ، أي: أَمَرْتُ بِأَنْ يُقْبَرَ. قال تميمٌ للحجاج: أَقْبَرْنَا صَالِحاً، وكان قد قَتَلَهُ وَصَلَبَهُ، أي: ائْذَنْ لَنَا فِي أَنْ نُقْبَرَهُ، فقال لهم: دُونَكُمْوهُ. قال ابنُ السَّكَيْتِ: أَقْبَرْتُهُ، أي: صَيَّرْتُ لَهُ قَبْرًا يُدْفَنُ فِيهِ». وقيل: هو القابُرُ، وأنشَدَ للأعشى:

لو أَسْنَدْتُ مَيْتًا إِلَى نَحْرِهَا عاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرِهَا^(١)

قوله: (وامتداده من لدن آدم إلى هذه الغاية)، هذا معنى التوقُّع في لفظ «لَمَّا»؛ رَوَيْنَاهُ

﴿مَا أَمْرُهُ﴾ الله حتى يخرج عن جميع أوامره، يعني: أن إنساناً لم يخل من تقصير قط.

[﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ * أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا * ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا * وَعَبَبْنَا وَقْصَبًا * وَزَيَّنَّاهَا وَمَخَلَّا * وَحَدَّاثٍ عُلا * وَفِكَهَةً وَأَبَّا * مَتَّعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَمِكُمْ﴾ ٢٤-٣٢].

ولما عدّد النعم في نفسه، أتبعه ذكر النعم فيما يحتاج إليه، فقال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ إلى مطعمه الذي يعيش به كيف دبرنا أمره، ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ﴾ يعني الغيث. قرئ بالكسر على الاستئناف، وبالفتح على البدل من الطعام، وقرأ الحسين ابن علي رضي الله عنهما: (أنى صبيناً) بالإمالة على معنى: فلينظر الإنسان كيف صبين الماء. و﴿شَقَقْنَا﴾: من شق الأرض بالنبات، ويجوز أن يكون من شقّها بالكِراب على البقر، وأسند الشق إلى نفسه إسناد الفعل إلى السبب.

في «صحيح البخاري» عن مجاهد: «لا يقضي أحد ما أمر به»^(١)، أي: لم يقض أحد جميع ما كان مفروضاً عليه؛ لأن الإنسان لا ينفك عن التقصير.

قوله: ﴿﴿مَا أَمْرُهُ﴾﴾ الله، قال صاحب «الكشف»: «الأصل: ما أمره الله فحذف الباء ثم حذف الهاء الأولى، فصار: ما أمره، فالهاء الباقية للموصولة، والمحذوفة للإنسان»^(٢).
قوله: ﴿قُرِءَ﴾ بالكسر على الاستئناف، الكوفيون: ﴿أَنَا صَبَبْنَا﴾ بفتح الهمزة^(٣)، والباقون: بكسر ها.

قوله: ﴿وَأَسَدَدَ الشَّقِّ﴾ إلى نفسه إسناد الفعل إلى السبب، الانتصاف: ما رأيت كالיום عبداً يُنازع ربه بقوله: ﴿ثُمَّ شَقَقْنَا﴾ حقيقة، يجعله مجازاً! ويُضيفها^(٤) إلى الحراث حقيقة.

(١) «صحيح البخاري»، كتاب التفسير، سورة «عبس» ص ٥٧٥.

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٣٠).

(٣) وجه قراءة الفتح أنها على البدل من الطعام، و«أنا» في موضع الجر، والمعنى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ * أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا. وقوله: ﴿إِلَى طَعَامِهِ﴾. هو موضع الاعتبار، بمعنى: على كونه وحدوثه. انظر:

«حجّة القراءات» ص ٧٥٠.

(٤) أي: إضافة الشق.

و«الحَبُّ»: كُلُّ مَا حُصِدَ مِنْ نَحْوِ الحِنْطَةِ والشَّعِيرِ وغيرهما. و«القَضْبُ»: الرِّطْبَةُ، والمُقْضَابُ: أَرْضُهُ، سُمِّيَ بِمَصْدَرِ قَضَبَهُ إِذَا قَطَعَهُ؛ لِأَنَّهُ يَقْضَبُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ﴿وَمَذَاقُ غُلْبًا﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يُجْعَلَ كُلُّ حَديقَةٍ غُلْبَاءً، فَيُرِيدُ تَكَاثُفَهَا وَكَثْرَةَ أَشْجَارِهَا وَعِظَمَهَا، كَمَا تَقُولُ: حَديقَةٌ ضَخْمة، وَأَنْ يُجْعَلَ شَجَرُهَا غُلْبًا، أَي: عِظَامًا غِلَظًا. والأَصْلُ فِي الوَصْفِ بِالْغُلْبِ: الرِّقَابُ؛ فَاسْتَعِيرَ؛ قَالَ عمرو بنُ معدٍ كَرَب:

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ كَأَنَّهُمْ بُزْلُ كُسَيْنَ مِنَ الكُحَيْلِ جِلَالًا

والأَبُّ: المَرْعَى؛ لِأَنَّهُ يَوْبُ أَي يَوْثٌ وَيَتَجَع.

قوله: (مِنْ نَحْوِ الحِنْطَةِ والشَّعِيرِ)، الرَّاعِبُ: «الحَبُّ والحَبَّةُ»: فِي الحِنْطَةِ والشَّعِيرِ وَنَحْوِهَا مِنَ المَطْعُمَاتِ، وَالْحَبُّ وَالْحَبَّةُ: فِي بُزُورِ الرِّيحَاتِ»^(١).

قوله: (وَالأَصْلُ فِي الوَصْفِ بِالْغُلْبِ: الرِّقَابُ، فَاسْتَعِيرَ)، وَهُوَ مِنْ اسْتِعَارَةِ المَرْسَنِ لَأَثَنِ الْإِنْسَانِ.

قوله: (يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ) الْبَيْتُ^(٢)، الضَّمِيرُ فِي «بِهَا»: عَائِدٌ إِلَى الحَيْلِ أَوِ الْكُتَيْبَةِ غُلْبُ الرِّقَابِ، أَي غِلَظُ الأَعْنَاقِ. وَالْبُزْلُ: جَمْعُ البَازِلِ، وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ مِنَ الإِبِلِ إِذَا فُطِرَ نَابُهُ، إِذَا جُعِلَ الضَّمِيرُ لِلْكُتَيْبَةِ كَانَتِ الْبَاءُ تَجْرِيدِيَّةً، وَقِيلَ: يَصِفُ أَرْضًا مَأْسَدَةً، يَقُولُ: يَمْشِي بِهَذِهِ الأَرْضِ أَسودَّ غِلَظُ العُنُقِ، كَأَنَّهَا تُوقُ كُسَيْنَ جِلَالًا مِنَ القَطِرَانِ. قوله: (وَالأَبُّ: المَرْعَى)، الرَّاعِبُ: «الأَبُّ: المَرْعَى الْمُتَهَيَّءُ لِلرَّعْيِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَبَّ لَكَذَا: إِذَا تَهَيَّأَ، وَأَبَّ إِلَى وَطْنِهِ: إِذَا نَزَعَ إِلَيْهِ نَزوعًا: تَهَيَّأَ لِقَصْدِهِ. وَإِيَّانُ ذَلِكَ: فِعْلَانُ مِنْهُ، وَهُوَ الزَّمَانُ الْمُهَيَّأُ لِفَعْلِهِ وَجِئِهِ»^(٣).

(١) «مفردات القرآن» ص ٢١٤.

(٢) لعمرو بن معدٍ كَرَب، انظر: «ديوانه» ص ١٥٣.

(٣) «مفردات القرآن» ص ٥٩.

والأب والأم أخوان قال:

جِذْمُنَا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دَارُنَا وَلَنَا الْأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرَعُ

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الأب فقال: أيُّ سماءٍ تُظِلُّني، وأيُّ أرضٍ تُقِلُّني إذا قلتُ في كتابِ الله ما لا علمَ لي به. وعن عمر رضي الله عنه: أنه قرأ هذه الآية فقال: كلُّ هذا قد عرفنا، فما الأبُّ؟ ثم رفض عصاً كانت بيده وقال: هذا لعمرُ الله التكلُّف، وما عليك يا ابنَ أمِّ عمر أن لا تدري ما الأبُّ، ثم قال: اتَّبِعُوا ما تَبَيَّنَ لكم من هذا الكتاب، وما لا فدعوه.

فإن قلتَ: فهذا يشبهُ النُّهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته.

قوله: (والأب والأم) بفتح الهمزة فيهما (أخوان)، أي: مثلاً في معنى القصد.

قوله: (جِذْمُنَا قَيْسٌ) البيت^(١)، الجِذْمُ: الأصل، والمَكْرَعُ: المنهل. يُقال: كَرَعُوا فيها أي: تناولوا الماء بأفواههم، رُوي عن المصنّف: كَرَعَتِ الإبل: غيّبت أكارعها، يقول: أصلنا من قبيلة قَيْس، ومنهلنا ومَرَعانا نَجْدٌ.

قوله: (وعن عمر رضي الله عنه، أنه قرأ هذه الآية)، رَوَيْنَا في «صحيح البخاري»، عن أنسٍ أن عمرَ قرأ: ﴿وَفِيكُمُ آبَاؤُكُمْ﴾، قال: فما الأبُّ؟ ثم قال: ما كُلفنا - أو قال: ما أُمِرنا - بهذا^(٢).

قوله: (كلُّ هذا)، أي: من الحبِّ والعنبِ والقضبِ والزيتونِ والنخل، ثم رَفَضَ^(٣) عَصَاهُ، أشار بِرَفَضِ عَصَاهُ إلى: أن اِرْفُضُوا هذا.

(١) بما ينسب إلى الأعشى، ولم أعتد إليه في «ديوانه». وله قوله شاهداً على «الأب»:

صَرَمْتُ ولم أصرمكُم وكصارِمٍ أخٌ قد طوى كشعاً وأبٌ ليذهبا

أبٌ بمعنى: تَبَيَّنَ. انظر: «ديوانه» ص ١١٥.

(٢) أخرجه البخاري (٧٢٩٣) عن أنس قال: «كنا عند عمر فقال: نبينا عن التكلُّف». والحاكم في

«المستدرک» (٣٨٩٧)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

(٣) في «المستدرک»: «ثم نَقَضَ عَصَاهُ كانت في يده».

قلت: لم يُذهَب إلى ذلك، ولكنَّ القومَ كانت أكبرُ هَمَّتِهِمْ عاكفةً على العمل، وكان التشاغلُ بشيءٍ من العلم لا يُعملُ به تكلفاً عندهم؛ فأراد أن الآيةَ مسوقةٌ في الامتنانِ على الإنسانِ بِمَطْعَمِهِ واستدعاءِ شُكْرِهِ، وقد علّمَ من فحوى الآية أن الأبَّ بعضُ ما أنبته اللهُ للإنسانِ متاعاً له أو لأنعامه؛ فعليك بما هو أهمُّ من النهوضِ بالشكرِ لله على ما تبيَّنَ لك ولم يشكُلْ مما عدَّدَ من نِعَمِهِ، ولا تشاغلُ عنه بطلبِ معنى الأبِّ ومعرفةِ النباتِ الخاصِّ الذي هو اسمُّ له، واكتفِ بالمعرفةِ الجميلةِ إلى أن يتبيَّنَ لك في غيرِ هذا الوقت، ثم وصَّى الناسَ بأن يَجْروا على هذا السَّنَنِ فيما أشبه ذلك من مُشكلاتِ القرآن.

[﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ﴾ * يَوْمَ يَقَرُّ الْمَرْءُ مِنْ آخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَاحِبِهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ ٣٣-٤٢].

يقال: صَخَّ لحديثه، مثل: أصاخ له، فوصفتِ النفخة بالصاخة مجازاً؛

قوله: (فوصفت^(١) النفخة بالصاخة مجازاً)، الراغب: «الصاخة: شدة صوت ذي النطق، يقال: صَخَّ يصخُّ فهو صاخ، قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ﴾: عبارة عن القيامة»^(٢)، وقال الزجاج: «الصاخة هي الصخة»^(٣) التي تكونُ عندها القيامة، تُصخُّ الأسباع، أي: تُصمِّمها فلا تسمعُ إلّا ما تُدعى به لأحيائها. ثم فُسِّر في أيِّ وقتٍ تجيءُ فقال: ﴿يَوْمَ يَقَرُّ الْمَرْءُ﴾، ثم وصَفَ أحوالَ المؤمنين والكافرين بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ﴾ الآية^(٤). وقال أبو البقاء: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ﴾: العامل فيها جوابها، وهو معنى قوله: ﴿يَوْمَ يَقَرُّ الْمَرْءُ﴾^(٥)، وقال المصنف في

(١) في (ح) و(ف): «فوصف».

(٢) «مفردات القرآن» ص ٤٧٦.

(٣) في (ف): «الصيحة»، وهي ساقطة عند الزجاج.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٧).

(٥) انظر: «التيان» (٢: ١٢٧٠، ١٢٧٢).

لأن الناس يصحّون لها، يَفَرُّ منهم لاشتغاله بما هو مدفوعٌ إليه، ولعلمه أنهم لا يُغنون عنه شيئاً؛ وبدأ بالأخ، ثم بالأبوين؛ لأنهما أقربُ منه، ثم بالصّاحبة والبنين؛ لأنهم أقربُ وأحبُّ؛ كأنه قال: يَفَرُّ من أخيه، بل من أبويه، بل من صاحبه وبنيه. وقيل: يَفَرُّ منهم حَذْراً من مُطالبتهم بالتبّعات. يقول الأخ: لم تُواسني بمالك، والأبوان: قَصَّرت في برِّنا، والصّاحبة: أطمعتني الحرامَ وفعلت وصنعت، والبنون: لم تعلّمنا ولم تُرشدنا، وقيل: أوّل من يَفَرُّ من أخيه: هابيل؛ ومن أبويه: إبراهيم، ومن صاحبه: نوحٌ ولوط؛ ومن ابنه نوح، ﴿يُضَيِّهِ﴾ يَكْفِيهِ في الاهتمام به. وقرئ: (يعنيه)، أي: يَهْمُهُ، ﴿مُسْفِرَةٌ﴾ مَضِيَّةٌ متهلّلة، من أسفر الصُّبح: إذا أضاء. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: من قيام الليل؛ لما روي في الحديث: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار»، وعن الضّحّاك: من آثار الوضوء، وقيل: من طول ما اغبرّت في سبيل الله ﴿غَبْرَةٌ﴾ غبارٌ يعلوها، ﴿قَرَّةٌ﴾ سوادٌ كاللّدخان؛ ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسّواد في الوجه، كما ترى من وجوه الزُّنوج إذا اغبرّت؛ وكأنّ الله عزّ وجلّ يجمعُ إلى سوادِ وجوههم الغبرة، كما جمعوا الفجورَ إلى الكُفْرِ.

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾، جاء يوم القيامة ووجهه ضاحكٌ

مُسْتَبْشِرٌ».

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ الْكُبْرَى * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ [النازعات: ٣٤]: ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾^(١): بدلٌ من «إذا جاءت»، يعني: إذا رأى أعماله مُدَوَّنةً في كتابه تذكّرها وكان قد نسيها^(٢)، فالمعنى: فإذا جاءت الصّاحبةُ يَفَرُّ المرءُ من أخيه.

قوله: (بما هو مدفوعٌ إليه)، أي: من الأمور القادحة التي تُثقله كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ [فاطر: ١٨]. الأساس: دُفِعْتُ إلى أمرٍ كذا، وأنا مدفوعٌ إليه: مضطرّ.

تمت السّورة

(١) زيادة ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ للإيضاح.

(٢) انظر ما تقدم ص ٢٨٣.

سورة التكويد

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّلَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُنِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أَزْلِفَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١-١٤﴾].

في التكويد وجهان: أن يكون من كَوَّرَتِ العِمَامَةَ إِذَا لَفَفْتُهَا، أَي: يَلْفُ ضَوْءَهَا لَفًّا فيذهبُ انبساطُها وانتشارُها في الآفاق، وهو عبارةٌ عن إزالتها والذهابِ بها؛ لأنها ما دامت باقيةً كان ضياؤها منبسطاً غير ملفوف. أو يكون لَفُّها عبارةً عن رَفْعِها وَسْتْرِها؛

سورة التكويد^(١)

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو يكونُ لَفُّها)، عطفٌ على قوله: أَي: يَلْفُ ضَوْءَهَا لَفًّا، وقوله: «وأن يكونَ مِنْ: طَعَنَهُ»، عطفٌ على قوله: «أن يكونَ مِنْ كَوَّرَتِ العِمَامَةَ»، وهو الوجهُ الثاني، وكلا

(١) في (ط): «سورة ﴿كُوِّرَتْ﴾».

لَأَنَّ الثَّوْبَ إِذَا أُرِيدَ رَفْعُهُ لُفٌّ وَطُيٌّ؛ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]
وَأَنْ يَكُونَ مِنْ طَعَنَةِ فَجْوَرِهِ وَكَوَّرِهِ: إِذَا أَلْقَاهُ، أَي: تَلَقَّى وَتَطَرَّحَ عَنْ فَلَكِهَا، كَمَا وَصَفَتْ
النَّجْمُ بِالْإِنْكَدَارِ.

فَإِنْ قُلْتَ: ارْتِفَاعُ الشَّمْسِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ أَوْ الْفَاعِلِيَّةِ؟

قُلْتُ: بَلْ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ، رَافِعُهَا فَعَلٌ مُضْمَرٌ يَفْسِّرُهُ كَوَّرَتْ؛ لِأَنَّ (إِذَا) يَطْلُبُ
الْفِعْلَ لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ ﴿أَنْكَدَرْتُ﴾ انْقَضَتْ، قَالَ:
أَبْصَرَ خِرْبَانَ فَضَاءٍ فَأَنْكَدَرَ

الوجهين كناية. الراغب: «كَوَّرَ الشَّيْءُ: إِدَارَتُهُ وَضَمُّ بَعْضِهِ إِلَى بَعْضٍ، كَكَوَّرِ الْعِمَامَةِ.
وَطَعَنَهُ فَكَوَّرَهُ: إِذَا أَلْقَاهُ مُجْتَمِعاً»^(١).

قَوْلُهُ: (فَجْوَرَهُ)، بِالْجِيمِ، الْجَوْهَرِيُّ: «ضَرَبَهُ فَجْوَرَهُ، أَي: صَرَعَهُ، مِثْلُ: كَوَّرَهُ، فَتَجَوَّرَ».
قَوْلُهُ: ﴿أَنْكَدَرْتُ﴾: انْقَضَتْ، الرَّابِغُ: «الْكَدَرُ: ضِدُّ الصَّفَاءِ، يُقَالُ: عَيْشٌ كَدِرٌ،
وَالْكَدْرَةُ: فِي اللَّوْنِ خَاصَّةً، وَالدَّوْرَةُ فِي الْمَاءِ وَالْعَيْشِ، وَالْإِنْكَدَارُ: تَغْيِيرٌ مِنْ انْتِشَارِ الشَّيْءِ،
قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا الثَّجُومُ أَنْكَدَرَتْ﴾. وَأَنْكَدَرَ الْقَوْمُ عَلَى كَذَا: إِذَا قَصَدُوا مُتَنَاقِضِينَ عَلَيْهِ»^(٢).

قَوْلُهُ: (أَبْصَرَ خِرْبَانَ فَضَاءٍ فَأَنْكَدَرَ)، قَبْلَهُ فِي «الْمَطْلَعِ»:

تَقْضِي الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ دَانِي جَنَاحِيهِ مِنَ الطُّورِ فَمَرَّ^(٣)

انْقَضَتْ: هَوَتْ. خِرْبَانٌ: جَمْعُ خَرْبٍ، وَهُوَ ذَكَرُ الْحُبَّارِيِّ، فَأَنْكَدَرَ، أَي أَبْصَرَ الْبَازِي
الْحُبَّارِي فَأَنْقَضَ وَسَقَطَ عَلَيْهِ. وَالشَّعْرُ لِلْعَجَاجِ يَمْدَحُ عَمْرَ بْنَ مَعْمَرٍ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٢٩.

(٢) المصدر السابق، ص ٧٠٤.

(٣) انظر: «مجمع أشعار العرب»، ص ١٧.

ويروى في الشمس والنجوم: أنها تُطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ﴿سِيرَتْ﴾ أي على وجه الأرض وأبعدت، أو سُيرت في الجو تسيير السحاب كقوله ﴿وَهِيَ تَمُرُّمَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]. والعشار في جمع عُشراء، كالنَّفاس في جمع نُفَساء: وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر، ثم هو اسمها إلى أن تضع لتمام السنة، وهي أنفُس ما تكون عند أهلها وأعزها. ﴿عُطِلَتْ﴾ تركت مُسِيَّةً مُهْمَلَةً. وقيل: عطَّلها أهلها عن الحلب والصر، لاشتغالهم بأنفسهم. وقرئ: (عُطِلَتْ) بالتخفيف. ﴿حُشِرَتْ﴾ جُمِعَتْ من كل ناحية؛ قال قتادة: يُحشَرُ كلُّ شيءٍ حتى الذبابُ للقصاص. وقيل: إذا قُضِيَ بينها رُدَّتْ تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرورٌ لبني آدم وإعجابٌ بصورته، كالطاووس ونحوه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: حَشَرُها مَوْتُها. يقال: إذا أَجْحَفَتِ السَّنةُ بالناسِ وأموالهم حَشَرَتْهم السَّنةُ.

قوله: ﴿عُطِلَتْ﴾: تركت مُسِيَّةً، الراغب: «العطل: فقدانُ الزينةِ والشغل، يقال: عَطَلَتِ المرأةُ فِيهِ عَطِلَ وعاطل، وعَطَلْتُهُ مِنَ الْحَلِيِّ وَمِنَ الْعَمَلِ فتعطل، قال تعالى: ﴿وَيُثَرِّمُ مَعْطَلَةً﴾ [الحج: ٤٥]، ويقال لمن يجعلُ العالمَ بجَهْلِهِ وبزعمِهِ فارغاً عن صانعِ أَتَقَنَهُ وَزَيَّنَهُ: معطل، وَعَطَّلَ الدَّارَ عَنْ سَاكِنِيهَا وَالْإِبِلَ عَنْ رَاعِيهَا»^(١).

قوله: ﴿يُحْشَرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابُ﴾، عن مسلم والترمذي، عن أبي هريرة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ قال: قال النبي ﷺ: «لَتَوَدُّنَّ الْحَقُوقَ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرَناءِ» وزاد أحمد بن حنبل: وَحَتَّى الدَّرَّةُ مِنَ الدَّرَّةِ»^(٢).
قوله: (إذا أَجْحَفَتِ السَّنةُ)، بالجيم والحاء المهملة. الأساس: «أَجْحَفَ بِهِمُ الدَّهْرُ: اسْتَأَصَلَهُمْ، وَأَجْحَفَهُمْ فَلَانٌ: كَلَّفَهُمْ مَا لَا يُطَاقُ، وَسَنَةٌ مُجْحِفَةٌ».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٧٢.

(٢) سبق تخريجه في «النبأ»، ومن قوله «يُحْشَرُ كُلُّ شَيْءٍ» إلى قوله: «مِنَ الدَّرَّةِ» سقط من (ف).

وقرى (حُشِرَتْ) بالتشديد. ﴿سُجِرَتْ﴾ قرى بالتخفيف والتشديد، من سَجَرَ التنور: إذا ملأه بالخطب، أي: ملئت وفَجَرَ بعضُها إلى بعض حتى تعودَ بحراً واحداً. وقيل: ملئت نيراناً تضطرمُّ لتعذيب أهل النار. وعن الحسن: يذهبُ ماؤها فلا تبقى فيها قَطْرَةٌ. ﴿زُوجَتْ﴾ قرنت كل نفسٍ بشكلها، وقيل: قرنت الأرواحُ بالأجساد. وقيل بكتبها وأعمالها. وعن الحسن هو كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧] وقيل: نفوسُ المؤمنين بالحقور، ونفوسُ الكافرين بالشياطين. وَأَدَّ يَدٌ مقلوبٌ من آدِ يُوود: إذا أثقل. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥]؛ لأنه إثقالٌ بالتراب: كان الرجل إذا وُلدت له بنتٌ فأرادَ أن يستحييها: ألبسها جُبَةً من صُوفٍ أو شَعْرٍ ترعى له الإبل والغنم في البادية؛ وإن أراد قتلها تركها، حتى إذا كانت سُداسيةً فيقولُ لأُمِّها: طَيِّبِهَا وَزَيِّنِهَا، حتى أذهبَ بها إلى أُمِّها،

قوله: ﴿سُجِرَتْ﴾ قرىء بالتخفيف والتشديد، ابنُ كثير وأبو عمرو: بالتخفيف، والباقون: بالتشديد^(١).

قوله: ﴿قرنت كل نفسٍ بشكلها﴾، في «الكواشي»: يُقرن الصالحُ بالصالح في الجنة، ويُقرن الطالحُ بالطالح في النار.

قوله: (وعن الحسن: هو كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾)، فالأزواجُ على هذا: الأصنافُ، قال: يقالُ للأصنافِ التي بعضها مع بعض أو يُذكرُ بعضها مع بعض: أزواجٌ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ [طه: ١٣١].

قوله: (فأراد أن يستحييها)، هو من قوله تعالى: ﴿وَلَسْتَ حَيُونَ نِسَاءً كُمْ﴾ [البقرة: ٤٩].
 قوله: (سُداسية)، أي: بلغتَ قامتها ستة أشبار، وعمرها ست سنين.

الأساس: «إزارٌ سدسٌ وسُداسيٌّ: ستُّ أذرع، وأسَدَسَ البعيرُ: ألقى سَدِسَه».

(١) حجة من قرأ بالتشديد قوله: ﴿وَإِذَا أَلْحَاظَ﴾، ولو كان واحداً لكان تحقيقاً لقوله: ﴿وَالْيَحْرَ الْمَسْجُورَ﴾ [الطور: ٦]، والعربُ تقول: سَجَرْتُ التنور، وسَجَرْتُ التانير. وأما القراءة بالتخفيف، فتقع على القليل والكثير كقوله: ﴿فَقِيلَ الْمَرْصُونَ﴾ [الذاريات: ١٠]. انظر: «حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص ٧٥٠، ٧٥١.

وقد حَفَرَ لها بئراً في الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها: انظري فيها، ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب، حتى تستوي البئر بالأرض. وقيل: كانت الحامل إذا أقربت حَفَرَتْ حُفْرَةً فتمخَّضَتْ على رأس الحفرة؛ فإذا وَلَدَتْ بتناً رَمَتْ بها في الحفرة، وإن وَلَدَتْ ابناً حَبَسَتْه.

فإن قلت: ما حملهم على وأد البنات؟

قلت: الخوف من لحوق العار بهم من أجلهن، أو الخوف من الإملاق، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١]، وكانوا يقولون: إن الملائكة بنات الله، فألحقوا البنات به، فهو أحق بهن. وصغصعة بن ناجية ممن منع الوأد؛ فيه افتخار الفرزدق في قوله:

ومنا الذي منع الوائدات فأحيا الوئيد فلم تُوأد

قوله: (ومنا الذي) البيت^(١)، وفي رواية:

وجدي الذي

الوئيد: فعيل بمعنى مفعول، فلذا لم يؤنث. روي أن صغصعة جد الفرزدق قدم على رسول الله ﷺ، فعرض عليه الإسلام، فقال له: يا رسول الله، عملت أعمالاً في الجاهلية، فهل لي فيها أجر؟ أحييت ثلاث مئة وستين من الموءودة، واشتريت كل واحدة منها بناتين عشراوين وجل، قال رسول الله ﷺ: «هذا باب من البر ولك أجره إذ من الله عليك بالإسلام»^(٢)، وبه افتخر الفرزدق، والله أعلم بصحته.

وعد صاحب «الاستيعاب» صغصعة جد الفرزدق في الصحابة، وقال: روى عنه

(١) للفرزدق، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٥.

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٦٥٦٢)، والطبراني في «الكبير» (٧٢٨٢).

فإن قلت: فما معنى سؤال الموءودة عن ذنبها الذي قتلت به؛ وهلا سئل الوائد عن موجب قتله لها؟

قلت: سؤلها وجوابها تبكى لقاتلها، نحو التبكيت في قوله تعالى لعيسى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي﴾ إلى قوله: ﴿سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ [المائدة: ١١٦]. وقرئ: (سألت)، أي: خاصمت عن نفسها، وسألت الله أوقاتلها؛ وإنما قيل (قتلت) بناء على أن الكلام إخبار عنها؛ ولو حكى ما خوطبت به حين سئلت. فقيل: قتلت أو كلاهما حين سئلت لقيل: قتلت. وقرأ ابن عباس رضي عنها: (قتلت)، على الحكاية، وقرئ: (قتلت) بالتشديد،

طُفَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، وابنه عِقَالُ بْنُ صَعْصَعَةَ، وَرَوَى عَنْهُ الْحَسَنُ، وَكَانَ مِنْ أَشْرَافِ بَنِي تَمِيمٍ وَكَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَفْتَدِي الْمَوءودَاتِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ^(١)، وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ فِيهِ:

وَجَدِّي الَّذِي مَنَعَ الْوَأْدَاتِ وَأَحْيَا الْوَيْدَ فَلَمْ تُؤَادِ

قوله: (فما معنى سؤال الموءودة؟) الفاء دلت على إنكار على كلامه السابق، أي: ذكرت أن موجب الود؛ إما خوف العار أو الإملاق، لا من ذنب صدر عنها، فما معنى سؤال الموءودة، إلى آخره؟

قوله: (تبكى لقاتلها)، الأساس: «بَكَتْهُ بِالْحُجَّةِ وَبَكَتْهُ: غَلَبَهُ، يُقَالُ: بَكَتْهُ حَتَّى أَسَكَّتَهُ». وتقديره أن المجني عليه إذا سئل بمحض من الجاني ونُسب إليه الجناية دون الجاني، كان ذلك بعثاً للجاني على التفكير في حال نفسه وحال المجني عليه، فيعثر على براءة ساحة صاحبه، وعلى أنه هو المستحق لكل نكال فيفهم، وهذا نوع من الاستدراج واقع على طريق التعريض^(٢).

(١) انظر: «الاستيعاب» ترجمة (١٢١٨) (٢: ٢٧٤).

(٢) من قوله: «قوله: فما معنى سؤال الموءودة؟» إلى هنا، سقط من (ف).

وفيه دليلٌ بيِّنٌ على أن أطفالَ المشركين لا يُعَذَّبون، وعلى أن التعذيبَ لا يُستحقُّ إلا بالذنب، وإذا بَكَتَ اللهُ الكافرَ براءةَ المؤودة من الذنب: فما أقبَحَ به، وهو الذي لا يَظْلَمُ مثقالَ ذرَّةٍ، أن يكرَّرَ عليها بعد هذا التبيكِتِ فيفعلُ بها ما تنسىُ عنده فعلُ المَبكِتِ من العذابِ الشديدِ السَّرمَدِ! وعن ابنِ عباسٍ رضي اللهُ عنهما أنه سُئِلَ عن ذلك، فاحتجَّ بهذه الآية. ﴿نُشِرَتْ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد، يريد: صُحِفَ الأعمال؛ تُطَوَّى صحيفةُ الإنسانِ عند موته، ثم تُنْشَرُ إذا حُوسِبَ. عن قتادة: صَحِيفَتُكَ يَا ابْنَ آدَمَ تُطَوَّى على عملِكَ، ثم تُنْشَرُ يومَ القيامة،

قوله: (وفيه دليلٌ بيِّنٌ على أن أطفالَ المشركين لا يُعَذَّبون)، ودليلُهُ أنه إذا بَكَتَ اللهُ الكافرينَ براءةَ المؤودة من الذنب، فما أقبَحَ به، وهو الذي لا يَظْلَمُ مثقالَ ذرَّةٍ، أن يكرَّرَ عليها بعد ذلك هذا التبيكِتِ! وهو مبنيٌّ على مسألةِ الحَسَنِ والقُبْحِ العَقْلِيِّ. وروينا خلافه عن البخاريِّ ومسلمٍ وأبي داودَ والنسائيِّ، عن ابنِ عباسٍ قال: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ عن أولادِ المشركين، فقال: «اللهُ إِذْ خَلَقَهُمْ أَعْلَمُ بما كانوا عاملين»^(١). تفسيرُهُ ما رَوَى أَبُو داودَ، عن عائشةَ رضي اللهُ عنها، قلتُ: يا رَسُولَ اللهِ، ذَراري المؤمنين؟ فقال: «مِنْ آبائِهِمْ»، فقلتُ: يا رَسُولَ اللهِ، بلا عمل؟ قال: اللهُ أَعْلَمُ بما كانوا عاملين. قلتُ: يا رَسُولَ اللهِ، فَذَراري المشركين؟ فقال: «مِنْ آبائِهِمْ»^(٢)، أي: مُتَّصِلِينَ بِهِمْ، كقوله تعالى: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٦٨]. وفي «مُسْنَدِ» الإمامِ أَحْمَدَ بنِ حَنْبَلٍ: سَأَلْتُ خَدِيجَةَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَاتَا لَهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «هُمَا فِي النَّارِ»^(٣).

قوله: ﴿نُشِرَتْ﴾ قرئ بالتخفيف، نافعٌ وعاصمٌ وابنُ عامرٍ، والباقون: بتشديدها^(٤).

(١) أخرجه البخاري (١٣٨٣)، ومسلم (٢٦٦٠).

(٢) انظر: «سنن أبي داود» (٤٧١٢).

(٣) انظر: «مسند الإمام أحمد» (١١٣١) عن علي رضي الله عنه.

(٤) حجةٌ من قرأ بالتخفيف قوله تعالى: ﴿فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ﴾ [الطور: ٣]، وحجة القراءة بالتشديد قوله تعالى:

﴿صُحُفًا مُنشَرَةً﴾ [المدثر: ٥٢]، ولم يقل: منشورة. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥١.

فليَنظُرَ رَجُلٌ مَا يُمْلِي فِي صَحيفَتِهِ. وعن عمرَ رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال: إِلَيْكَ يَسَاقُ الْأَمْرُ يَا ابْنَ آدَمَ. وعن النبي ﷺ أنه قال: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَرَاءَ حَفَاةٍ»، فقالت أُمُّ سَلَمَةَ: كيف بالنساء؟ فقال: شُغِلَ النَّاسُ يَا أُمَّ سَلَمَةَ. قالت: وما شُغِلُهم؟ قال: «نُشِرَ الصُّحُفُ فِيهَا مِثَاقِيلُ الذَّرِّ وَمِثَاقِيلُ الْحَرْدَلِ». ويجوز أن يراد: نُشِرَتْ بَيْنَ أَصْحَابِهَا، أَيُ فُرِّقَتْ بَيْنَهُمْ. وعن مَرثِدِ بْنِ وَدَاعَةَ: إذا كان يومُ الْقِيَامَةِ تَطَايرَتِ الصُّحُفُ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، فَتَقَعُ صَحِيفَةُ الْمُؤْمِنِ فِي يَدِهِ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ، وَتَقَعُ صَحِيفَةُ الْكَافِرِ فِي يَدِهِ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ، أَيِ مَكْتُوبٍ فِيهَا ذَلِكَ، وَهِيَ صَحْفٌ غَيْرُ صَحْفِ الْأَعْمَالِ. ﴿كُشِطَتْ﴾ كُشِفَتْ وَأُزِيلَتْ، كَمَا يُكْشِطُ الْإِهَابُ عَنِ الذَّبِيحَةِ، وَالْغَطَاءُ عَنِ الشَّيْءِ. وَقرأ ابنُ مَسْعُودٍ ﴿قُشِطَتْ﴾ وَاعْتَقَابُ الْكَافِ وَالْقَافِ كَثِيرٌ. يَقَالُ: لَبَكْتُ الثَّرِيدَ وَلَبَقْتُهُ، وَالْكَافُورَ وَالْقَافُورَ. ﴿سُعِرَتْ﴾ أَوْقَدْتُ إِيقَادًا شَدِيدًا، وَقُرِئَ: ﴿سُعِرَتْ﴾ بِالتَّشْدِيدِ لِلْمَبَالِغَةِ.....

قوله: (يُحْشَرُ النَّاسُ عَرَاءَ)، الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عَرَاءَ غُرْلًا». فَقَالَتِ امْرَأَةٌ: أَيَبْصُرُ أَوْ يَرَى بَعْضُنَا عَوْرَةَ بَعْضٍ؟ قَالَ: «يَا فُلَانَةُ، لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ يُنْظَرُ شَأْنُ غِيغِيهِ»^(١). وَعَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قُلْتُ: الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا يَنظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ؟ قَالَ: «الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يُهَمَّهُمْ ذَلِكَ»^(٢).

قوله: (لَبَكْتُ الثَّرِيدَ وَلَبَقْتُهُ)، الْأَسَاسُ: «لَبَقَّ طَعَامَهُ وَلَبَقَهُ، يَلْبُقُهُ، مِثْلَ: لَبَكَّهُ: إِذَا خَلَطَهُ وَلَبَنَهُ، وَمِنْهُ: رَجُلٌ لَبِقٌ وَلَبِيقٌ: [لَبِئٌ]^(٣) الْأَخْلَاقِ لَطِيفٌ ظَرِيفٌ».

قوله: (وَقُرِئَ ﴿سُعِرَتْ﴾ بِالتَّشْدِيدِ)، نَافِعٌ وَحَفْصٌ وَابْنُ ذَكْوَانَ، وَالْبَاقُونَ: بِالتَّخْفِيفِ^(٤).

(١) «سنن الترمذي» (٣١٦٧) وَغُرْلًا: غَيْرُ مَخْتُونِينَ، وَالْغُرْلَةُ: الْقُلْفَةُ..

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٦٥٢٧) وَمُسْلِمٌ (٢٨٥٩).

(٣) سَقَطَ لَفْظُ «لَبِئٌ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ.

(٤) حُجَّةٌ مِنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿كَلِمَاتٍ زِدْنَهُمْ سَعِيرًا﴾ [الْإِسْرَاءُ: ٩٧]، وَحُجَّةُ الْقِرَاءَةِ بِالتَّخْفِيفِ

قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَكَفَىٰ بِهِمْ سَعِيرًا﴾ [النَّسَاءُ: ٥٥]. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥١.

قيل: سَعَرَهَا غَضَبُ اللَّهِ تَعَالَى وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ، ﴿أَزْلَفْتُ﴾ أَذْنَيْتِ مِنَ الْمُتَّقِينَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَزْلَفْتُ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ [ق: ٣١]، قيل: هذه اثنتا عشرة خَصْلَةً؛ سِتُّ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا، وَسِتُّ فِي الْآخِرَةِ.

و﴿عَلِمْتُ﴾ هُوَ عَامِلُ النَّصَبِ فِي ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وَفِيهَا عُطِفَ عَلَيْهِ.
فَإِنْ قُلْتَ: كُلُّ نَفْسٍ تَعْلَمُ مَا أَحْضَرْتُ، كَقَوْلِهِ: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا﴾ [آل عمران: ٣٠]

قَوْلُهُ: (سِتُّ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا)، وَهِيَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾، (وَسِتُّ فِي الْآخِرَةِ)، وَهِيَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾.

قَوْلُهُ: (و﴿عَلِمْتُ﴾ هُوَ عَامِلُ النَّصَبِ فِي ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «التَّقْدِيرُ: إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ، عَلِمْتُ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَحْضَرْتُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ تُجْزَى بِهِ»^(١). وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «هَذِهِ اثْنَتَا عَشْرَةَ خَصَالًا: مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ إِلَى: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ﴾، كُلُّهَا مُضَافَةٌ إِلَى الْجَمَلِ، لَمْ يَتَمَّ بِهَا الْكَلَامُ، وَإِنَّمَا إِتِمَامُهُ بِمَا عَمِلَ فِيهَا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتُ﴾، فَهِيَ جُمْلَةٌ مِنْ فِعْلٍ وَفَاعِلٍ، ثُمَّ ابْتَدَأَ فَأَقْسَمَ، فَقَالَ: ﴿فَلَا أَقِيمُ﴾، وَتِمَامُهُ آخِرُ السُّورَةِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ جَوَابُ الْقَسَمِ»^(٢).

قَوْلُهُ: (كَقَوْلِهِ: ﴿مَّا عَمِلْتُ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّرًا﴾ [آل عمران: ٣٠])، الرَّاعِبُ: «الْحَضَرُ: خِلَافُ الْبَدْوِ، وَالْحَضَارَةُ وَالْحَضَارَةُ: السَّكُونُ بِالْحَضَرِ، كَالْبَدَاوَةِ وَالْبِدَاوَةِ، ثُمَّ جُعِلَ ذَلِكَ [اسْمًا] ^(٣) لَشَهَادَةِ مَكَانٍ أَوْ إِنْسَانٍ أَوْ غَيْرِهِ. ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ [النساء: ٨]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨٠]، نَحْوُ: جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ، ﴿وَأَعُوذُ بِكَ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩١).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٣٢).

(٣) سقط لفظ «اسمًا» من الأصول الخطية.

لا نفس واحدة، فما معنى قوله: (عَلِمْتُ نَفْسُ)؟

قلت: هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه.....

رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿[المؤمنون: ٩٨]، فذلك من باب الكناية، أي: أَنْ يَحْضُرَنِي الْجَنَّةُ^(١)، وَكُنِّيَ
عن المجنون بِالْمَحْتَضَرِّ وَعَمَّنْ حَضَرَهُ الْمَوْتُ بِذَلِكَ^(٢).

قوله: ﴿مَا عَمِلْتُ مِنْ خَيْرٍ مُحْتَضِرًا﴾، أي: مُشَاهِدًا مُعَايِنًا عِنْدَهُ.

قوله: (لا نفس واحدة)، يعني: نفس في قوله: ﴿عَلِمْتُ نَفْسُ﴾ نكرة في سياق الإثبات، فلا
يُقَيَّدُ الْعُمُومُ وَالْمَقَامُ يَقْتَضِيهِ. وأجاب الإمام بجوابين، أحدهما: ما ذكره المصنف ثم قال: «وهذا
كمن يسأل عالماً عن مسألة ظاهرة ويقول له: هل عندك شيء فيها؟ فيقول ربما حَضَرَ شَيْءٌ،
وَعَرَضَهُ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ مَا عِنْدَهُ فِي تِلْكَ الْمَسْأَلَةِ، مَا لَا يَقُومُ بِهِ غَيْرُهُ، وَثَانِيهَا: لَعَلَّ الْكَفَّارَ كَانُوا
يَتَعَبَوْنَ أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِيمَا يَعْتَقِدُونَهُ طَاعَاتٍ، ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِلَافُ ذَلِكَ^(٣).

وقلت: والتنوين في ﴿نَفْسُ﴾ إِذْنٌ لِلتَّوَعُّعِ، أي: عَلِمْتُ نَفْسُ كَافِرَةٌ أَنَّ مَا حَسَبْتَهُ طَاعَةً
كَانَ وَبَالًا عَلَيْهَا، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سِيلَتْ﴾. وأمّا الواحدي ومحيي السنة فقد
قالا: «عَلِمْتُ كُلَّ نَفْسٍ مَا أَحْضَرْتُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ^(٤)»، وقال القاضي: «نفس في معنى
العموم، كقولهم: غمرة خير من جرادة^(٥)».

قوله: (يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه)، أي: يقصدون الإفراط في الشيء الذي
يجعل الكلام معكوساً عنه، مثاله: ﴿نَفْسُ﴾ فيما نحن بصدده، فإنها تُقَيَّدُ الْقَلَّةُ وَضَعَتْ
مَوْضِعَ الْكَثَرَةِ تَعْكِيْسًا، لِإِرَادَةِ الْإِفْرَاطِ فِي الْكَثَرَةِ^(٦).

(١) في (ط): يحضروني الجن، على لغة «أكلوني البراغيث».

(٢) «مفردات القرآن» ص ٢٤١.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٥).

(٤) انظر: «الوسيط» (٤: ٤٣٠) للواحدى، و«معالم التنزيل» (٨: ٣٤٩) للبيضاوي.

(٥) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٧) للبيضاوي.

(٦) من قوله: «قوله: يقصدون به» إلى هنا، سقط من (ح).

ومنه قوله عز وجل: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] ومعناه: معنى كم، وأبلغ منه قول القائل:

قد أترك القرن مُصَفَّرًا أَنَامِلُهُ

وتقول لبعض قوادر العساكر: كم عندك من الفرسان؟ فيقول: رُبَّ فارسٍ عندي. أو لا تعدم عندي فارساً، وعنده المقانب: وقصده بذلك التهادي في تكثير فرسانه. ولكنه أراد إظهار براءته من التزبد، وأنه ممن يقلل كثير ما عنده، فضلاً أن يتزبد، فجاء بلفظ التقليل، ففهم منه معنى الكثرة على الصَّحَةِ واليقين.

قوله: (قد أترك القرن مُصَفَّرًا أَنَامِلُهُ)، غامه:

كَأَنَّ أَثَوَابَهُ مُجَّتَ بِفِرْصَادٍ^(١)

القرن: مثلك في الشجاعة. مُصَفَّرًا أَنَامِلُهُ: كناية عن القتل. وَمَجَّ المَاءَ مِنْ فِيهِ: رمى به، الفِرْصَادُ: التوت. يقول: أترك قرني في المعركة مقتولاً مُلَطَّخَ الثَّوبِ بالدم. أراد بالتقليل في قوله: «قد أترك القرن»، التكثير لمقام المدح.

قوله: (المقانب)، الجوهري: «المَقْنَبُ: ما بينَ الثلاثينَ إلى الأربعينَ من الخيل».

قوله: (ففهم منه معنى الكثرة على الصَّحَةِ واليقين)، وذلك أن العكس في الكلام إنما يُصَارُ إليه للمبالغة، والمتكلم إنما يتمكن منه إذا لم يُنَارَعْ فيما عكس فيه، وأنه كالمجمع عليه بقرائن الأحوال، ولذلك قال: وتقول لبعض قوادر العساكر، وعليه قوله تعالى: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢].

(١) البيت لعبيد بن الأبرص، انظر: «ديوانه»، ص ٥٦. وقد استشهد به الزمخشري قبل، عند تفسيره الآية (١٤٤) من سورة البقرة. انظر: «الكشاف» (٣: ١٤١). والفِرْصَادُ: صبغة حمراء تشبه الدَّم القاني، لذلك قال في معناه: التوت.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه، أن قارئاً قرأها عنده، فلما بلغ ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ قال: وانقطاع ظهرياه!

[﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْخُنُسِ﴾ * الْجَوَارِ الْكُنُسِ * وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ * وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾ ١٥-١٨].

﴿بِالْخُنُسِ﴾ الرواجع، بينا ترى النجم في آخر البرج إذ كرّ راجعاً إلى أوله، و﴿الْجَوَارِ﴾ السَّيَّارَةُ. و﴿الْكُنُسِ﴾ الغَيْبُ، من كَنَسَ الْوَحْشِيُّ: إذا دخل كِنَاسَهُ. قيل: هي الدَّراريُّ الخمسة: بهرام، وزُحَل، وعطارد، والزُّهرة، والمشتري، تجري مع الشمس والقمر، وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس؛ فخنوسُها: رجوعُها، وكُنُوسُها: اختفاؤها تحت ضوء الشمس. وقيل: هي جميع الكواكب، تخنس بالنهار فتغيب عن العيون، وتكنس بالليل: أي تطلع في أماكنها، كالوَحْشِ في كُنُوسِها، عَسَسَ اللَّيْلُ وَسَعَسَ: إذا أدبر. قال العجاج:

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا وانجَابَ عنها لَيْلُهَا وَعَسَسَا

وقيل: ﴿عَسَسَ﴾: إذا أقبلَ ظلامه.

قوله: (وعطارد والزُّهرة)، عن بعضهم: صَحَّ الزُّهْرَةُ، بفتح الهاء.

قوله: (حتى إذا الصُّبْحُ لها تنفَّسَا) البيت، الضميرُ في «عنها» و«لها» و«ليلاًها»: للمفارقة. وانجَابَ: انكشفَ، وانجَابَتِ السَّحَابَةُ: انكشفت.

قوله: (وقيل: ﴿عَسَسَ﴾: إذا أقبلَ ظلامه)، قال الواحدي: ﴿عَسَسَ﴾: أدبرَ وذهبَ، وقال الحسن: أقبلَ بظلامه، وهو من الأضداد. ويدلُّ على أن المراد هاهنا أدبرَ قوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾، أي: امتدَّ ضَوْؤُهُ حَتَّى يَصِيرَ نَهَاراً^(١)، ولمن يقولُ بالأول أن يقول: إنَّ التَّجَابُلَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا إِذَا فُسِّرَ بِأَقْبَلٍ. وعن بعضهم: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ﴾ أي: أقبلَ وأدبرَ، وذلك في مبدأ اللَّيْلِ وَمَتْنَاهُ، فالعَسَسَةُ والعِساسُ: رَقَّةُ الظَّلامِ، وذلك في طرقي اللَّيْلِ، والعَسُ والعَسَسُ: نَفْضُ اللَّيْلِ عن أهلِ الرِّبِيَّةِ، فجُعِلَ ذَلِكَ نَفْساً^(٢) لَهُ على المَجَازِ بِأَدْنَى مُلَابَسَةٍ. وقال الإمام: «ويُجَوِّزُ

(١) «الوسيط» (٤: ٤٣٠، ٤٣١).

(٢) في (ح) و(ف): «نفس»، وليس بصواب.

فإن قلت: ما معنى تنفس الصُّبح؟

قلت: إذا أقبل الصُّبح: أقبل بإقباله روح ونسيم، فجعل ذلك نفساً له على المجاز وقيل: تنفس الصُّبح.

[﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ ١٩-٢١].

﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للقرآن، ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ هو جبريل صلوات الله عليه، ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ كقوله تعالى: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٥-٦]؛ لما كانت حال المكانة على حسب حال الممكن، قال: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ ليدل على عظم منزلته ومكانته ﴿ثَمَّ﴾ إشارة إلى الظرف المذكور، أعني: عند ذي العرش، على أنه عند الله مطاع في ملائكته المقربين يصعدون عن أمره ويرجعون إلى رأيه. وقرئ: (ثُمَّ) تعظيماً للأمانة، وبيانا لأنها أفضل صفاته المعدودة.

أن يشبه النهار الذي غشي الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي يخنس، وإذا تنفس يجد راحة، فالصُّبح لما تخلص من الظلام، كأنه تخلص من كربه، وهو استعارة لطيفة^(١).

قوله: (لما كانت حال المكانة على حسب حال الممكن)، يعني: وصف جبريل بقوله: ﴿مَكِينٍ﴾، وخص من أوصاف الله ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾، ليدل على عظم منزلة جبريل عند الله ومكانته؛ لأن حال الشخص يتفاوت بتفاوت حال من له عنده المنزلة، فمرتبة من يلازم السلطان عند سرير الملك، مباين لمرتبة من يلازمه عند الوضوء. قال القاضي: «معنى قوله: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾: عند الله ذي مكانة»^(٢).

قال الإمام: معنى ﴿مَكِينٍ﴾: ذي الجاه الذي يعطى ما سأل، يقال: مكن فلان، بالضم، عند فلان، مكانة^(٣).

قوله: (بيانا لأنها أفضل صفاته)؛ لأن ثم للتراخي في المرتبة هاهنا.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٧) بتصرف.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٨).

(٣) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٨).

[﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ ٢٢]

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ يعني: محمدًا ﷺ ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ كما تبَّهتْ الكفرة، وناهيك بهذا دليلاً على جلالته مكان جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة، ومُباينة منزلته أفضل الإنس محمد ﷺ، إذا وازنت بين الذكرين حين قُرْنَ بينهما، وقايست بين قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ﴾، وبين قوله: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾.

قوله: (وناهيك بهذا دليلاً على جلالته مكان جبريل... ومُباينة منزلته لمنزلة أفضل الإنس)، الانتصاف: «ما يَرْضَى لَهُ جبريلُ هذا التفسيرَ المقتضي لتفقيص البشير النذير، السراج المنير، وقد قيل: الرسول الكريم محمدٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، ولو كان جبريل، وقيل بتفضيل الملائكة مثلاً، لما جازَ أيضاً؛ لأنَّهم اتَّفَقُوا على أَنَّهُ لَا يَجُوزُ تنقيصُ أَحَدٍ مِنْهُمْ بتعيين مَنْ يَفْضَلُ عَلَيْهِ بعينه، وفي معناه: «لَا تُفَضِّلُونِي على يونسَ بنِ مَتَّى»^(١)، فلو قلت: زيدٌ أَفْضَلُ أَهْلِ عَصْرِهِ لما شَقَّ [على أَحَدٍ، بخلاف]^(٢) ما إذا قلت: هو أَفْضَلُ مِنْكَ أَيُّهَا المُخَاطَب. وهذه الصِّفَاتُ إِذَا سُلِّمَتْ لجبريلَ فقد جاءت في حقِّ نبيِّنا في آخرِ الحَاقَّة: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الآية: ٤٠].

وإن قيل: هو جبريل: رُدَّ بقوله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ [الحاقة: ٤١]. والزخشي وافق هناك^(٣). وقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾، لا نزاعَ أَنَّ جبريلَ أَقْوَى، وقوله: ﴿مُطَاعٌ﴾، فطاعةُ الملائكة لنبينا ظاهرة، فقال لَهُ مُلْكُ الجبال: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَطِيعَكَ، فَإِنْ أَمَرْتَنِي أَنْ أَطِيقَ عَلَيْهِمُ الْأَحْشِيَيْنَ فَعَلْتُ. وَلَهُ الشِّفَاعَةُ: العامةُ والخاصة. وَأَمَّا أَنَّهُ أَمِينٌ فَقَوْلُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «إِنِّي أَمِينٌ فِي السَّمَاءِ أَمِينٌ فِي الْأَرْضِ»^(٤).

(١) «معاني الأخبار» للكلاباذي، ص ٨٠. وفي البخاري (٣٤١٦) بلفظ: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خيرٌ من يونس بن مَتَّى»، عن أبي هريرة. ويدخل هذا في باب تواضعه ﷺ، ومنه قوله ﷺ، كما في البخاري (٤٥٣٧): «أنا أحقُّ بالشك من إبراهيم».

(٢) ما بين المعقوفتين سقط من الأصول الخطية، وأثبتته من «الإنصاف» (ق ١٤٧) للعراقي.

(٣) انظر: «الكشاف» (١٥: ٦٣١).

(٤) «الإنصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧١١-٧١٢) بتصرف. وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٧). والحديث

أخرجه عبد الرزاق في «مصنّفه» (١٤٠٩١) عن زيد بن أسلم.

وقال الإمام ما معناه: «كما أنه سبحانه وتعالى أجرى على جبريل هذه الصفات هاهنا، أجرى على نبينا صلوات الله عليه وسلم في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴿[الأحزاب: ٤٥-٤٦]، فإفراذ أحد الشخصين بالذكر وإجراء صفاته عليه، لا يدلُّ على انتفاء تلك الصفات عن الآخر^(١).

وقال القاضي: «استدلاله ضعيف، إذ المقصود من ذلك ردُّ قولهم: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣]، ﴿أَفَرَأَيْتَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [سبأ: ٨]، لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما^(٢).

وقلت: سيقت الآيات لبيان شأن الكتاب، حيث جعل ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ مقسماً عليه بالأقسام السابقة، فذكر محمد صلوات الله عليه، وجبريل عليه السلام تابع لذكره، ونحوه قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ * وَمَا لَا تُبْصِرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ * نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحاقة: ٣٨-٤٣]؛ لأنهم كانوا يقولون تارة: إنه مجنون، وأخرى: إنه كاهن، وشاعر، فردَّ الله عليهم بهذه الآيات، يعني: أنه صلوات الله عليه يتلقى هذا القرآن من لدن حكيم عليم، بواسطة ملك مقرب، ومن صفاته أنه كيت وكيت، لا من جنِّي متمرّد رجيم كما يفترونه، ولذا فالموازنة إذن بين الجنِّي والملك، لا بين محمد صلوات الله عليه والملك.

وأما تسميته مجنوناً في قوله: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾، فعلى المشاكلة وإطابق الجواب على ما سُمع منهم، ويؤيده قول الزجاج: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ جواب القسم، أي: أقسم بهذه الأشياء أن القرآن نزل به جبريل وأن صاحبكم ليس بمجنون؛ لأنهم قالوا: ﴿يَتَأْتِيَهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]. ثم كلامه^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٢: ٢٠٨)؛ قاله في تفسير الآية (٢٨٥) من سورة البقرة.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٨)، ويقصد بالاستدلال هنا، الاستدلال على فضل جبريل عليه السلام على محمد ﷺ.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٢، ٢٩٣).

[﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمَيِّينِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ ٢٣-٢٥].

﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ ولقد رأى رسول الله ﷺ جبريل، ﴿بِالْأَفْقِ الْمَيِّينِ﴾ بمطلع الشمس الأعلى، ﴿وَمَا هُوَ﴾ وما محمد على ما يُخبرُ به من الغيب، من رؤية جبريل والوحي إليه وغير ذلك، (بظنين) بمتهم من الظنة وهي التهمة. وقرئ: ﴿بِضَنِينٍ﴾، من الضن وهو البخل أي: لا ييخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلغه؛ أو يسأل تعليمه فلا يعلمه؛ وهو في مصحف عبد الله بالطاء، وفي مصحف أبي بالضاد، وكان رسول الله ﷺ يقرأ بهما. وإتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب، ومعرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقارئ؛ فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين، وإن فرقوا ففرقاً غير صواب، وبينهما بون بعيد؛ فإن مخرج الضاد من أصل حافة اللسان،

ثم إنك إن أمعنت النظر، وقفت على أن في إجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام إدماجاً لتعظيم الرسول ﷺ، وأنه بلغ من المكانة وعلو المنزلة عند ذي العرش، بأن جعل السفير بينه وبينه، مثل هذا الملك المقرب المطاع الأمين، فالقول في هذه الصفات بالنسبة إلى رسول الله ﷺ رفعة منزلته، كالقول في قوله: ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾ بالنسبة إلى رفعة منزلة جبريل كما سبق والله أعلم^(١).

قوله: (هو في مصحف عبد الله بالطاء)، ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: بالطاء، والباقون: بالضاد^(٢).

(١) كتب بحاشية النسخة الخطية (ح)، بخط مغاير بإزاء هذه الفقرة، ما نصه: «ومن البراهين الساطعة الدالة على أن الله سبحانه وتعالى، لم يرد الموازنة بين [النبي] ﷺ وبين جبريل عليه السلام، أنه تعالى ذكر شيئاً ليس فيه ما يدل على صفات الفضيلة، حيث قال: «وما صاحبكم بمجنون»، وتلك الصفات التي ذكرها في جبريل عليه السلام، كلها صفات الملائكة».

(٢) بالطاء، من التهمة، أي: ما هو بمتهم على الوحي أنه من الله. وبالضاد، من البخل، أي: لا ييخل محمد ﷺ بما آتاه الله من العلم والقرآن، بل يرشد ويعلم ويؤدي عن الله تعالى. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥٢.

وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أضببطاً، يعمل بكلتا يديه، وكان يُخرج الضاد من جانبي لسانه، وهي أحد الأحرف الشجرية أخت الجيم والشين. وأما الظاء فمخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا، وهي أحد الأحرف الذوقية أخت الذال والثاء. ولو استوى الحرفان لما ثبتت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان، واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة، ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب.

فإن قلت: فإن وضع المصلي أحد الحرفين مكان صاحبه؟

قلت: هو كواضع الذال مكان الجيم،.....

قوله: (أحد الأحرف الشجرية)، الجوهري: الشجر: ما بين اللحيين، وذلق اللسان: طرفه. وقال الخليل: إن الدلالة في المنطق إنما هي بطرف أسلة اللسان، وهي مستدقه.

قوله: (واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة)، يعني: عبد الله بن مسعود وأبي ابن كعب. تشبيههما بجبلين، إشارة إلى رسوخهما في العلم، قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧].

قوله: (والاشتقاق والتركيب)، التركيب من حيث إن الظنين: فعيل بمعنى مفعول، والظنين: اسم فاعل. نسبتهما بجبلين، إشارة إلى رسوخهما في العلم، قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧].

قوله: (هو كواضع الذال مكان الجيم)، كنى بهذا بطلان صلاة من بدّل الظاء بالضاد، وهو الظاهر من مذهب الشافعي^(١)، وجاء في كتاب «الروضة» جواز الإبدال^(٢)، وقال الإمام: «والمختار الجواز لعسر التمييز وشدة الاشتباه؛ لأنهما من المجهورة ومن الرخوة ومن

(١) انظر: «منهاج الطالبين وعمدة المفتين» للنووي، ص ١٣.

(٢) انظر: «روضة الطالبين» (١: ٢٤٢) للنووي.

والثاء مكان الشين، لأن التفاوت بين الضاد والطاء كالتفاوت بين أخواتهما. ﴿وَمَا هُوَ﴾ وما القرآن، ﴿يَقُولُ شَيْطَانٌ رَّجِيمٌ﴾ أي: بقول بعض المستترقة للسمع، وبوحىهم إلى أوليائهم من الكهنة.

[﴿فَأَن تَذَهَبُونَ﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُم أَن يَسْتَقِيمَ﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٦-٢٩﴾].

﴿فَأَن تَذَهَبُونَ﴾ استضلالٌ لهم كما يقال لتارك الجادة اعتسافاً أو ذهاباً في بُنَيَاتِ الطريق: أين تذهب؟ مثلتُ حالهم بحاله في تركهم الحقَّ وعدولهم عنه إلى الباطل ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُم﴾ بدلٌ من ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾،

المطبعة، ولأنَّ النطق بالضاد مخصوصٌ بالعرب، لما روي: «أنا أفصحُ من نطق بالضاد»^(١)، فلو اعتبر الفرق بينهما لوقع السؤال عنه في زمن الرسول ﷺ وزمن الصحابة، لا سيما عند دخول العجم في الإسلام، ولو وقع لثقل، فلما لم يُنقل عليم أن التمييز ليس في محل التكليف»^(٢).

قوله: (كالتفاوت بين أخواتهما)، قال: ذكرت العرب ثلاث لغات في حفظ بظاهرين، وحُضَضَ بضادين، وحُضِظَ بضادٍ بعدها ظاء^(٣)، فلو اتَّحد الحرفان لما كان لروايتهم فيها ثلاث لغات معنى، وينادى عليه: الخولان الخولان؛ لأنه يُجلب من بلاد خولان، وهو دواءٌ للعين تطلُّ به الأجفان ولا يُدخل في العين.

قوله: (في بُنَيَاتِ الطريق)، الجوهري: «هي الطرق الصغارُ تشعبُ من الجادة».

(١) الحديث معناه صحيح، ولا أصل له في مبناء. انظر: «الموضوعات الكبرى» لملا علي القاري، ص ١١٦، ١١٧.

(٢) «مفاتيح الغيب» (١: ٦٠) بتصرف.

(٣) الكلمات الثلاث بضم الحاء وفتح ما بعد الحاء وضمها: لغاتٌ في كلمة ذات معنى واحد، هو اسم صمغ يقال له: خولان، أو هو الكحل الذي يقال له خولان، قال الزجاج:

أَرْقَشَ ظَمَانًا إِذَا عَصَرَ لَفْظًا أَمَرَ مِنْ صَبْرٍ وَمَقَرٍ وَحُظْظَ

انظر: «لسان العرب» (حضض) لابن منظور، و«التحرير والتنوير» (٣٠: ١٤٣) لابن عاشور.

وإنما أبدلوا منهم لأنّ الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الإسلام هم المتفعون بالذكر، فكأنه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعظين جميعاً ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ الاستقامة يا مَنْ يشاؤها إلا بتوفيق الله ولطفه. أو: وما تشاؤونها أنتم يا مَنْ لا يشاؤها إلا بقسر الله وإلجائه. عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ»، أعاده الله أن يفضحه حين تُنشر صحيفته».

قوله: (أو: وما تشاؤونها أنتم)، وإنما غيّر العبارة، بأن زاد في الثاني كلمة النفي في (مَنْ لا يشاؤها)، ولفظة ﴿أَنْتُمْ﴾؛ لأنّ الخطاب في قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ إمّا عامٌ وعليه الوجه الأول، وإمّا خاصٌ والمخاطبون هم المارّ ذكرهم في قوله: ﴿فَأَيُّكُمْ تَذَهَبُونَ﴾، وعليه الوجه الثاني، ولذلك سجّل على عنادهم بقوله: «يا مَنْ لا يشاؤها إلا بقسر الله وإلجائه». قال الإمام: «إنّ مشيئة الاستقامة موقوفة على مشيئة الله؛ لأنّ مشيئة العبد محدثة، فلا بدّ لحدوثها من مشيئة أخرى، فأفعال العباد في طريقي ثبوتها وانتفائها موقوفة على مشيئة الله، وقول المعتزلة: إنّ هذه المشيئة مخصوصة بمشيئة القسر والإلجاء ضعيف؛ لأنّا بينّا أنّ المشيئة الاختيارية حادثة، ولا بدّ من محدثٍ يُحدثها والله أعلم»^(١).

تمت السورة

بعون الله وحسن توفيقه

وصلّى الله على محمد

* * *

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٩) بتصرف.

سورة ﴿انْفَطَرَتْ﴾

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ * وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ * عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ ١ - ٥].

﴿انْفَطَرَتْ﴾ انشقت، ﴿الْبِحَارُ فُجِرَتْ﴾ فُتِحَ بعضها إلى بعض، فاختلط العذب بالمالح، وزال البرزخ الذي بينهما، وصارت البحارُ بحراً واحداً. وروي أن الأرض تُنَشِفُ الماءَ بعد امتلاء البحار، فتصيرُ مستوية، وهو معنى التسجير عند الحسن. وقرئ: (فُجِرَتْ) بالتخفيف، وقرأ مجاهد: فُجِرَتْ على البناء للفاعل والتخفيف، بمعنى: بَعَثَ لزوال البرزخ نظراً إلى قوله تعالى: ﴿لَا يَتَغَيَّانِ﴾ [الرحمن: ٢٠] لأن البغي والفجور أخوان. بُعِثَ وبُحِثَ بمعنى، وهما مركبان من البعث والبحث مع راءٍ مضمومة إليهما. والمعنى: بُحِثَ وأُخْرِجَ موتاهما. وقيل: لبراءة المبعثرة؛ لأنها بُعِثَتْ أسرار المنافقين.

[﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ﴾ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ فَعَدَلَكَ * فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ ٦ - ٨]

فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ﴾؟ وكيف طابق الوصفُ بالكرم إنكارَ الاغترار به،

سورة ﴿انْفَطَرَتْ﴾

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وكيف طابق الوصفُ بالكرم إنكارَ الاغترار به؟)، يعني: أن قوله: ﴿مَا غَرَّكَ﴾: إنكارُ

الغرور، ووجودُ الغرورِ حُكْمٌ يَصَحُّ تَرْتَبُهُ عَلَى وَصْفِ الْكَرَمِ؛ لِأَنَّهُ مَنَاسِبٌ، فَكَيْفَ أَنْكَرَهُ؟ يَدُلُّ عَلَى الْمُنَاسِبَةِ حَدِيثُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ غَلَامِهِ. وَأَجَابَ أَنَّ وَصْفَ الْكَرَمِ فِي الْآيَةِ مُقَيَّدٌ مَقْرُونٌ بِقَوْلِهِ: ﴿خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ فَعَدَّلَكَ﴾، وَمَعْنَاهُ: أَنَّهُ تَكَرَّمَ عَلَى الْإِنْسَانِ بِأَنْ أَخْرَجَهُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ أَوَّلًا، ثُمَّ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ ثَانِيًا بِأَنْ مَكَّنَهُ مِنَ الْعَمَلِ، وَعَرَّضَهُ لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، لِيَعْرِفَ حَقَّ تِلْكَ النِّعْمَةِ وَيَشْكُرَ رَبَّهُ، فَلَمَّا قَصَرَ فِيهِ وَغَفَلَ عَنْهُ أَنْكَرَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ* الَّذِي خَلَقَكَ﴾، يَعْنِي: مِنْ حَقِّ الْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَغْتَرَّ بِهَذَا الْكَرَمِ، بَلْ يَجْتَهِدُ فِي الْعَمَلِ وَيُقَابِلُ تِلْكَ النِّعْمَةَ بِالشُّكْرِ وَلَا يَقُولُ: قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيَّ حَيْثُ أَوْجَدَنِي مِنَ الْعَدَمِ، كَذَلِكَ يُحْسِنُ إِلَيَّ إِذَا أَنَا مِتُّ فَيَغْفِرُ لِي، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «اغْتَرَارًا بِالتَّفَضُّلِ الْأَوَّلِ».

وَحَاصِلُهُ: أَنَّهُ تَعْيِيرٌ وَتَوْبِيخٌ، وَلَيْسَ بِإِطْمَاعٍ، فَقَوْلُهُ: «وَبِتَفَضُّلِهِ» عَطْفٌ عَلَى «بِتَكْرَمِ اللَّهِ»، وَ«حَتَّى»: غَايَةٌ «أَنْ لَا يَغْتَرَّ». وَقَوْلُهُ: «أَنْ يَتَفَضَّلَ»: مَفْعُولٌ «يَطْمَعُ»، وَ«اغْتَرَارًا»: عَلَةٌ لِقَوْلِهِ: «حَتَّى يَطْمَعَ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْهِ بِالثَّوَابِ». وَقَوْلُهُ: «فَإِنَّهُ مُنْكَرٌ»، مُسَبَّبٌ عَنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ حَقَّ الْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَغْتَرَّ»، إِلَى آخِرِهِ. وَقَوْلُهُ: «وَقِيلَ: لِلْفُضِيلِ» جَوَابٌ عَنْ سَوَالٍ مُقَدَّرٍ، يَعْنِي: إِذَا كَانَ الْقَيْدُ مَا ذَكَرْتَ، فَكَيْفَ قَيْدُهُ فَضِيلٌ بِالسُّتُورِ الْمُرَخَاةِ. وَأَجَابَ: أَنَّ كَلَامَهُ مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِعْتِرَافِ بِالْقُصُورِ لَا عَلَى الْإِعْتِزَالِ؛ لِأَنَّ فَضِيلًا كَانَ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْخَوْفُ، وَأَنْشَدَ صَاحِبُ «الْمَطْلَعِ» لِمُحَمَّدِ بْنِ السَّامَكِ فِي الْمَعْنَى:

يَا كَاتِمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحْيِي [و] (١) اللَّهُ فِي الْحُلُوفِ ثَانِيكَ (٢)
غَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمَاهَالُهُ وَسِرُّهُ طُولَ مَسَاوِيكَ

قَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: «هَذِهِ جَعَجَعَةٌ فَارِغَةٌ، فَالْآيَةُ فِي الْكِفَارِ لِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ

(١) سَقَطَ حَرْفُ «الْوَاوِ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ.

(٢) فِي (ح): «بِأَيْتِكَ».

تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿١﴾، وتخليدُهم حقٌّ ولكن ليس واجباً على الله، ويجوز عقلاً أن لا يُخلدَ الكافر وأن يُدخله الجنة لولا ورودُ السَّمْع، فالله يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد^(١).

وقلتُ: الحقُّ العمومُ في الآية كما ذهب إليه المصنّف. وقال الإمام: «في الإنسان قولان، أحدهما: أنه الكافر، لقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾، والثاني: أنه متناولٌ لجميع العصاة، وهو الأقرب؛ لأنَّ خصوصَ السبب لا يقدح في عموم اللفظ»^(٢).

وقلتُ: والتَّظْم يُساعدُ عليه، وذلك أنَّ قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾ إلى قوله: ﴿يَعْمَلُونَ مَا فَعَلُونَ﴾، كالأعراض بينَ قرينتي الجمع والتقسيم. فإنَّ قوله: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾، عامٌّ اشتمل على الفجارِ والأبرار، وقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ، تقسيمٌ تضمّن معنى التفريق، فإنه تعالى لَمَّا بَيَّنَّ أحوالَ القيامةِ بانفطارِ السَّماءِ وانتشارِ الكواكبِ وانفجارِ الأبحرِ والبعثِ عن القبور، ثم إطلاعَ كلِّ نفسٍ: برّها وفاجرِها^(٣) على عملِها، خيرِها وشرِّها، نَبَّهَ جِنْسَ الإنسانِ عن رَقْدَةِ الغفلةِ وَسَنَةَ الجَهالةِ بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ﴾، يعني: أيُّها الغافلُ، ورائكَ هذا الخطبُ الجسيم والخطرُ العظيم، وأنت قد اغتررتَ بما تَكْرَمَ عليك ربُّكَ حيثَ خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ، في أيِّ صورةٍ ما شاء ربُّكَ، فاشتغلتَ بذلك عن التزوّدِ لدارِ القرار، وأخلدتَ إلى دارِ الغرور، ولَمَّا كَانَ مؤدَى هذه الغفلةِ، الاغترارَ إلى الذُّهولِ عن المستقرِّ الأصلي، نَزَلَهُ منزلةَ التكذيبِ بيومِ الدين، حتّى أَضْرَبَ عنه بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾، وهذا كما ترى من حالِ المتهادي في أمورِ الدنيا مِنَ الْمُتَسَمِّينَ بالإسلام، إذا سمعَ شيئاً من أمرِ الآخرةِ تَقَبَّضَ واشمأزَ لغايةِ انهماكِه في لذاتِ العاجلة. ونظيره في تهديدِ المُطَفِّينَ: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ [المطففين: ٤]، جعلهم

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧١٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق: ١٤٧) للعراقي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٧٢، ٧٣).

(٣) في (ف): «برّاها فأجرها».

وإنما يُغْتَرُّ بالكريم، كما يُروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له كرات فلم يلبه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال له: ما لك لم تجبني؟ قال: لثقتي بحلمك وأمني من عقوبتك، فاستحسن جوابه وأعتقه. وقالوا: من كرم الرجل سوء أدب غلمانه.

قلت: معناه أن حق الإنسان أن لا يغتر بتكريم الله عليه، حيث خلقه حياً لينفعه، وبتفضله عليه بذلك حتى يطمع بعدما مكّنه وكلفه فعصى وكفر النعمة المتفضل بها، أن يتفضل عليه بالثواب وطرح العقاب، اغتراراً بالتفضل الأول، فإنه منكر خارج من حد الحكمة، ولهذا قال رسول الله ﷺ لما تلاها: «غره جهله»، وقال عمر رضي الله عنه: غره حقه وجهله، وقال الحسن: غره والله شيطانه الخبيث، أي: زين له المعاصي وقال له: افعل ما شئت، فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولاً وهو متفضل عليك آخراً حتى ورطه، وقيل للفضيل بن عياض: إن أقامك الله يوم القيامة وقال لك: «ما غرك ربك الكريم» ماذا تقول؟ قال أقول: غرتني ستورك المرخاة. وهذا على سبيل الاعتراف بالخطأ في الاغترار بالستر، وليس باعتذار كما يظنه الطماع،

أسوأ حالاً من الكفار؛ لأنه تعالى أثبت للكفار ظناً في قوله: ﴿إِنْ نَقُنْ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجاثية: ٣٢] ونفاه عنهم. قال القاضي: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ أي: أي شيء خدعك وجراك على عصيانك؟ وذكر ﴿الْكَرِيمِ﴾ للمبالغة في المنع عن الاغترار، فإن محض الكرم لا يقتضي إهمال الظالم^(١)، وتسوية الموالى والمُعادي والمطيع والعاصي، فكيف إذا انضم إليه صفة القهر والانتقام؟ وعن الاشتغال بما به يغره الشيطان، ويقول: افعل ما شئت، فربك كريم لا يُعَذِّبُ أحداً ولا يُعَاجِلُ بالعقوبة. وللدلالة على أن كثرة كرمه، تستدعي الحد في الطاعة لا الانهاك في المعصية اغتراراً بكرمه. وقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ﴾، صفة ثانية مقررة للرؤية، مبينة للكرم، مُنبِّهة على أن من قدر على ذلك أولاً، قدر عليه ثانياً^(٢).

قوله: (كما يظنه الطماع)، قيل: «ما»: مَصْدَرِيَّة، والضَّمِيرُ في «يَظُنُّه» يعودُ إلى الظنِّ،

(١) في (ف): «إهمال».

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٩، ٤٦٠).

ويظن به قُصَاصُ الحُسْوَةِ وَيَزُورُونَ عَنْ أَمْتِهِمْ: إنما قال: ﴿بَرِيكَ الْكَرِيمِ﴾ دونَ سائر صفاته، ليلقن عبده الجوابَ حتى يقول: غرني كرمُ الكريم. وقرأ سعيد بن جبير: (ما أغرك) إما على التعجب، وإما على الاستفهام؛ من قولك: غرَّ الرجلُ فهو غارٌّ: إذا غفل، من قولك: يبتتهم العدو وهم غارون، وأغرّه غيره: جعله غاراً. ﴿فَسَوَدَّكَ﴾ فجعلك سويّاً سالمَ الأعضاء، ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ فصيرك معتدلاً متناسبَ الخلق من غير تفاوتٍ فيه، فلم يجعل إحدى اليدين أطول، ولا إحدى العينين أوسع، ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود، ولا بعض الشعر فاحماً وبعضه أشقر. أو جعلك معتدلاً الخلقِ تمشي قائماً لا كالبهائم. وقرئ: ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتخفيف، وفيه وجهان، أحدهما: أن يكون بمعنى المشدّد، أي: عدّل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت. والثاني: (فَعَدَّلَكَ) فصّرّك؛ يقال: عدّله عن الطريق يعني: فعّدلك عن خِلقة غيرك وخلقت خِلقةً حسنةً مفارقةً لسائر الخلق. أو فعّدلك إلى بعض الأشكال والهيئات.

أي: ليس باعتذارٍ مثل ظنّ الطماع ذلك الظنّ، كما في قولك: عبدُ الله أظنّه منطلق، أي: أظنّ الظنّ، منطلق. ولا يجوز أن تكون موصولة، والعائد الضمير؛ لأنه يلزم اقتصار الظن على أحد مفعوليّه، وهو غير جائز. وأمّا ما ذكر في مواضع من هذا الكتاب أن أحد مفعوليّ حسب محذوف، فهو فيما إذا كان الفاعل والمفعول شيئاً واحداً في المعنى، كقوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾ [النور: ٥٧]، وقد صرح بهذا الشرط في كتابه، حيث قال: «الأصل: لا تحسبهم الذين كفروا معجزين، ثم حذف الضمير الذي هو المفعول الأول، وكان الذي سوغ ذلك، أن الفاعل^(١) والمفعولين لما كانت لشيء واحد، اقتنع بذكر الاثنين عن ذكر الثالث»^(٢). قوله: (وقرئ: ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتخفيف)، الكوفيون، والباقون: بالتشديد^(٣).

(١) قوله: «المفعول الأول وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل» سقط من (ح) و(ف).

(٢) انظر: (١١: ١٣٩).

(٣) قراءة التشديد بمعنى: قوّمك، وحجّتهم قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيرٍ﴾ [التين: ٤]، أو

بمعنى حسنك وجملك. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٣.

(مَا) فِي ﴿مَا شَاءَ﴾ مَزِيدَةٌ، أَي: رَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ اقْتَضَتْهَا مَشِئَتُهُ وَحُكْمَتُهُ مِنَ الصُّوَرِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي الْحُسْنِ وَالْقُبْحِ وَالطُّوْلِ وَالْقَصَرِ، وَالذَّكُورَةِ وَالْأُنُوثَةِ، وَالشَّبَّهِ بِبَعْضِ الْأَقَارِبِ وَخِلَافِ الشَّبَّهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا عُطِفَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ كَمَا عُطِفَ مَا قَبْلُهَا؟

قُلْتَ: لِأَنَّهَا بَيَانٌ لِعَدْلِكَ.

فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ يَتَعَلَّقُ الْجَارُ؟

قُلْتَ: يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِرَكَّبِكَ عَلَى مَعْنَى: وَصَعَكَ فِي بَعْضِ الصُّوَرِ وَمَكَّنَكَ فِيهِ، وَبِمَحْذُوفٍ أَي: رَكَّبَكَ حَاصِلًا فِي بَعْضِ الصُّوَرِ؛ وَحَلَّهُ النِّصْبُ عَلَى الْحَالِ إِنْ عُلِقَ بِمَحْذُوفٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِعَدْلِكَ، وَيَكُونُ فِي (أَيِّ) مَعْنَى التَّعَجُّبِ، أَي: فَعَدْلَكَ فِي صُورَةٍ عَجِيبَةٍ، ثُمَّ قَالَ: مَا شَاءَ رَكَّبَكَ. أَي رَكَّبَكَ مَا شَاءَ مِنَ التَّرَاكِبِ، يَعْنِي تَرْكِيبًا حَسَنًا.

قَوْلُهُ: (هَلَّا عُطِفَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ؟)، أَي: قَوْلُهُ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾، أَي: لَمْ يُمْ يَقُلْ: فَنَفِي أَيِّ صُورَةٍ، أَوْ: فَرَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ؟ كَمَا عُطِفَ مَا قَبْلُهَا، أَي: قَوْلُهُ: ﴿فَسَوَّكَ فَعَدْلَكَ﴾.

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِعَدْلِكَ)، عُطِفَ عَلَى قَوْلِهِ: «يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِ﴿رَكَّبَكَ﴾»، وَعَلَى الْأَوَّلِ إِمَّا صَلَةً لَهُ وَضُمَّنَ «رَكَّبَ» مَعْنَى «وَضَعَ»، أَوْ حَالًا مِنَ الْمَنْصُوبِ فِيهِ، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ الْجُمْلَةُ بَيَانٌ لِلْجُمْلَةِ الْأُولَى، وَعَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي ﴿مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ بَيَانٌ، فَإِنَّهُ لَمَّا قِيلَ: ﴿فَعَدْلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾ عَلَى التَّعَجُّبِ، وَالتَّكْيِيرُ لِلتَّفْخِيمِ، قِيلَ: مَا ذَلِكَ التَّعْدِيلُ الْمُنْفَخَمُ الْعَجِيبُ الشَّأْنُ؟ وَأُجِيبَ: لَا يَحِيطُ الْوَصْفُ بِذَلِكَ، فَإِنَّهُ كَمَا شَاءَ اللَّهُ رَكَّبَكَ، وَلَا يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا هُوَ.

قَالَ صَاحِبُ «الْكَشْفِ»: ﴿مَا﴾ صَلَةٌ زَائِدَةٌ، وَ﴿شَاءَ﴾: فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ صِفَةٌ لـ﴿صُورَةٍ﴾، وَ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾: صَلَةٌ ﴿رَكَّبَكَ﴾، أَي: عَدْلَكَ وَرَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ، فَحُذِفَ لَكُونِ

[﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ * وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَتْلُونَ مَا تُفَعِّلُونَ﴾ ٩-١٢].

﴿كَلَّا﴾ ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به، وهو موجب الشكر والطاعة، إلى عكسهما الذي هو الكفر والمعصية. ثم قال: ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ أصلاً وهو الجزاء، أو دين الإسلام. فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً وهو شرٌّ من الطمع المنكر.....

الجملة الثانية بياناً للأولى. وقال: وقيل: ما: شَرْطِيَّة، وشاء: في موضع الجزم، وركبك: جواب الشرط، ولا يكون الجارُّ على هذا صلة ﴿رَكَّبَكَ﴾؛ لأنه يقال: إنَّ تَضَرَّبَ زَيْدًا أَضْرَبَ عَمْرًا، لا يجوزُ تقدُّمُ «عَمْرًا» على إنَّ، فَوَجَبَ أن تكونَ ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾: صلةٌ مُضْمَرٌ، ولا تكونُ مِنْ صِلَةٍ «عَدْلِكَ»؛ لأنه استفهامٌ، والاستفهام لا يَعْمَلُ فيه ما قبله^(١). فعلى هذا، في كلام المصنِّف إشكالٌ؛ لأنه جعله مِنْ صِلَةٍ عَدْلِكَ في الوجه الأخير. والجواب: التقدير: فَعَدْلِكَ فيما يقالُ في حقِّه: أي صورة ما شاء رَكَّبَكَ.

قوله: ﴿﴿كَلَّا﴾ ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله﴾، يعني: ﴿﴿كَلَّا﴾: رَدْعٌ، لما دَلَّ عليه قوله: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾. وقوله: إلى عكسهما، متعلِّق بقوله: «والتسلق به». وقوله: «وهو موجب الشكر والطاعة»، حال، أي: انتهوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به إلى الكفران والمعصية، والحال أنَّ التسلق بكرم الله عَزَّ وَجَلَّ موجب الشكر والطاعة.

قوله: ﴿(وهو شرٌّ من الطمع المنكر)﴾، يعني: في قوله: ﴿﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾﴾ كما سبق، ففيه تَرَقُّ من الأهونِ إلى الأغلظ. قال القاضي: ﴿﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾﴾: «إضرابٌ إلى بيان ما هو السببُ الأصليُّ في اغترارهم»^(٢).

الراغب: «بل هاهنا لتصحيح الثاني وإبطال الأول، كأنه قيل: ليس هنا ما يقتضي أن يُعَرِّهم به تعالى، ولكن تكذيبهم هو الذي حملهم على ما ارتكبوه»^(٣).

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٣٥).

(٢) في (ط): «إنما يكتبون».

(٣) «مفردات القرآن» ص ١٤١، ١٤٢ بتصرف.

﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ تحقيق لما يكذبون به من الجزاء، يعني أنكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجاوزوا بها. وفي تعظيم الكتبة بالشأن عليهم تعظيم لأمر الجزاء، وأنه عند الله من جلائل الأمور؛ ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه، ويجازي به الملائكة الكرام الحفظة الكتبة. وفيه إنذار وتهويل وتشوير للعصاة ولطف للمؤمنين. وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها قال: ما أشدها من آية على الغافلين!

[﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ * وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ * يَصَلُّونَهَا يَوْمَ الدِّينِ * وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾]

[١٦-١٣].

﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، ويجوز أن يراد: يصلون النار يوم الدين وما يُغيَّبون عنها قبل ذلك،

قوله: (تحقيق لما يكذبون به من الجزاء)، بيان «ما»، أي أن قوله: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾، يقرّر أن المراد بالدين هو الجزاء لا دين الإسلام، لأن الحفظة لا يكتبون الجزاء، فيكون قوله: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾: حالاً مقررّة لجهة الإشكال، وإليه الإشارة بقوله: إنكم تكذبون بالجزاء، والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم.

قوله: (وتشوير للعصاة)، الجوهرى: «شوّرت الرجل فتشوّر، أي: أخجلته فخجل».

قوله: (﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧])، قال في تفسيره: «﴿هُمْ﴾ دلّت على قوّة أمرهم فيما أسند إليهم، لا على الاختصاص»^(١) بناءً على مذهبه. والوجهان اللذان ذكّرهما هاهنا، ذكّرهما فراراً من معنى الاختصاص الذي يؤدّي إليه مذهب أهل الحق ولا تحيد له عنه؛ لأنّ إيلاء الضمير حرف التفي يدلّ على أنّ الكلام في الفاعل، لا في الفعل، والمسألة متفق عليها، وقد استقصيناها في البقرة.

(١) انظر: (٣: ١٨٦-١٨٧)؛ في تفسير الآية (١٦٧) من سورة البقرة؛ قال تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾، مع أن استدلال الزمخشري كان بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ في المائدة.

يعني: في قبورهم، وقيل: أخبر الله في هذه السورة أنّ لابن آدم ثلاث حالات: حال الحياة التي يحفظ فيها عمله، وحال الآخرة التي يُجازى فيها، وحال البرزخ وهو قوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾.

[﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ * ثُمَّ مَا أَذْرَكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ١٧-١٩].

يعني أن أمر يوم الدين بحيث لا تُدرِك دراية دار كُنْهه في الهول والشدة، وكيفاً تصوّرتَه فهو فوق ذلك وعلى أضعافه، والتكرير لزيادة التهويل، ثم أجمل القول في وصفه فقال: ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ أي: لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه، ولا أمر إلا لله وحده. مَنْ رَفَعَ فعلى البذل من ﴿يَوْمُ الدِّينِ﴾،

قوله: (يعني: في قبورهم)، والواو على هذا: للعطف، فيقتضي المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه، أي: إنهم الآن ليسوا بغائبين عن الجحيم، كما قال تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]، وعلى الأول: للحال.

قوله: (إنّ أمر يوم الدين بحيث لا تُدرِك دراية دار)، وعن بعضهم: ﴿ثُمَّ﴾ هاهنا للاستبعاد، والاستفهام في «ما» للاستنكار، وجُعِل ذلك مُستبعداً مُستنكراً.

قوله: (ولا أمر إلا لله وحده)، الأمر: واحد الأمور، لا واحد الأوامر، قال الواحدي عن قتادة: «ليس أحدٌ يقضي شيئاً أو يضع شيئاً إلا الله رب العالمين»^(١)، ولذلك عَقَبَ المصنّف قوله: ولا أمر إلا لله وحده، قوله: أي: لا يستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه. قوله: (مَنْ رَفَعَ فعلى البذل)، ابن كثير وأبو عمرو، والباقون: بنصبها^(٢).

(١) «الوسيط» (٤: ٤٣٩) للواحدي.

(٢) «يوم» بالرفع: إمّا صفة لقوله: ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾، أو خبرٌ لمبتدأ محذوف. وبالنصب، على معنى: هذه الأشياء المذكورة تكون ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٣، ٧٥٤.

أو على: هو يومٌ لا تملك. ومن نصبَ فياضاً يدانون؛ لأنَّ الدينَ يدلُّ عليه، أو بإضمارِ اذكر. ويجوزُ أن يفتحَ لإضافتهِ إلى غيرِ متمكِّنٍ وهو في محلِّ الرفع.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ «إذا السماء انفطرت»، كتبَ اللهُ له بعددِ كلِّ قطرةٍ من السماءِ حسنةً وبعددِ كلِّ قبرٍ حسنةً».

قوله: (لإضافتهِ إلى غيرِ متمكِّنٍ)، قال الزجاجُ: «هُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ لِإِضَافَتِهِ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَا تَمْلِكُ﴾؛ لِأَنَّ مَا يُضَافُ إِلَى غَيْرِ الْمُتَمَكِّنِ قَدْ يُبْنَى عَلَى الْفَتْحِ وَإِنْ كَانَ فِي مَوْضِعِ رَفَعٍ أَوْ جَرٍّ»^(١)، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

* * *

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٦).

سورة المطففين

مختلف فيها، وهي ست وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَكْمَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * ١-٦].
التطفيف: البخس في الكيل والوزن، لأن ما يُبخس شيءٌ طفيفٌ حقير.....

سورة المطففين

ست وثلاثون آية، مكية بخلاف^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لأن ما يُبخس شيءٌ طفيفٌ حقير)، تعليلٌ للتسمية، وكان من الظاهر أن يقال: لأن كل ما يُطفَفُ يُبخس، قال الزجاج: «إنما قيل للفاعل: مُطفَفٌ لأنه لا يكاد يُسْرِفُ»^(٢) في المكيال والميزان إلا الشيء الحقير الطفيف، وأخذ من طف الشيء، وهو جانبه»^(٣).

(١) في (ط): «سورة التطفيف، مدنية، وهي تسع عشرة آية»، وكونها ١٩ آية خطأ، فهي ٣٦ آية بلا خلاف، كما في «البيان» للداني، ص ٢٦٧.

(٢) في (ح)، (ف): «يسرق».

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧).

ورُوي أن رسول الله ﷺ قَدِمَ المدينة وكانوا من أَخْبَثِ الناسِ كَيْلاً، فنزلت، فأَحَسَنُوا الكيل. وقيل: قَدِمَهَا وبها رجلٌ يعرفُ بأبي جهينةَ ومعه صاعان: يكيلُ بأحدهما ويكتالُ بالآخر. وقيل: كان أهلُ المدينة تجاراً يُطَفِّفون، وكانت يِباعَتُهُم المِناذَةُ والمِلامسةُ والمخاطرةُ، فنزلت. فخرجَ رسولُ الله ﷺ فقرأها عليهم، وقال: «خَسٌّ بخمسي» قيل: يا رسولَ الله، وما خَسٌّ بخمسي؟ قال: «ما نقض قومُ العهدَ إلا سَلَطَ اللهُ عليهم عَدُوَّهُم، وما حَكَمُوا بغير ما أنزَلَ اللهُ إلا فُشا فيهم الفقر، وما ظَهَرَتْ فيهم الفاحشةُ إلا فشا فيهم الموت، ولا طَفَّفُوا الكيلَ إلا مُنِعُوا النَّباتَ وأُخِذُوا بالسَّنين،»

الراغب: «الطفيف: الشيءُ النَّزْر، ومنه الطَّفَافَةُ: لِمَا لَا يُعْتَدُّ به، وطَفَّفَ الكَيْلَ: قَلَّلَ نصيبَ المَكِيلِ لَهُ في إيفائه واستيفائه» (١).

قوله: (وكانوا من أَخْبَثِ الناسِ كَيْلاً)، رَوَى ابنُ ماجه، عن ابنِ عباس، أن رسولَ الله ﷺ لَمَّا قَدِمَ المدينة كانوا من أَخْبَثِ الناسِ كَيْلاً، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾، فَأَحَسَنُوا الكَيْلَ بَعْدَ ذَلِكَ (٢).

قوله: (المِناذَةُ والمِلامسةُ والمخاطرة)، النِّهايةُ: المِناذَةُ في البَيْعِ هُوَ أن يَقُولَ الرَّجُلُ لصاحبه: انبِذْ إِلَيَّ الثَّوبَ، أو انبِذْهُ إِلَيْكَ، لِيَجِبَ البَيْعُ. وقيل: هُوَ أن يَقُولَ: إذا انبَذْتُ إِلَيْكَ الحِصَّةَ وَجَبَ البَيْعُ، فيكونُ البَيْعُ مُعَاطَاةً مِنْ غَيْرِ عَقْدٍ، ولا يَصِحُّ أن يَقَالَ: نَبَذْتُ الشَّيْءَ انبِذْهُ نَبْذاً فَهُوَ مُنْبَذٌ: إذا رَمَيْتَهُ. وَيَبْعُ المِلامسةُ هُوَ أن يَقُولَ: إذا لَمَسْتُ ثَوْبِي أو لَمَسْتُ ثَوْبَكَ (٣) فَقَدْ وَجَبَ البَيْعُ. وقال: والحَطَرُ، بالتحريك، في الأَصْلِ: الرَّهْنُ، وما يُخَاطَرُ عليه، ولا يَقَالُ إلا في الشَّيْءِ الَّذِي لَهُ قَدَرٌ وَمَنْزِلَةٌ. وقيل: المخاطرةُ: بَيْعُ الغَرَرِ، مِثْلُ بَيْعِ الطَّيْرِ في الهَوَاءِ والسَّمَكِ في المَاءِ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٢١.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٢٢٣).

(٣) سقط قوله: «أو لَمَسْتُ ثَوْبَكَ»، من (ح)، (ف).

وَلَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا حُسْبَ عَنْهُمْ الْقَطْرَ». وعن علي رضي الله عنه: أنه مرَّ برجلٍ يَزُنُ الزعفرانَ وقد أَرْجَحَ فقال له: أقمِ الوزنَ بالقِسْطِ، ثم أَرْجَحْ بعد ذلك ما شِئْتَ. كأنه أَمَرَهُ بالتسوية أولاً ليعتادَها ويفصلَ الواجبَ من النَّفْلِ. وعن ابن عباس: إنكم معشر الأعاجمِ وُلِّيتُم أمرين، بهما هَلَكَ مَنْ كان قبلكم: المِكيَالُ والمِيزانُ؛ وَخُصَّ الأعاجمُ؛ لأنهم يَجْمَعُونَ الكيلَ والوزنَ جميعاً، وكنا مفرّقين في الحرمتين: كان أهلُ مَكَّةَ يزنون وأهلُ المدينة يكيلون، وعن ابنِ عمر أنه كان يَمُرُّ بالبائعِ فيقول له: اتقِ اللهَ وأوفِ الكيلَ، فإنَّ المطففين يوقفون يومَ القيامةِ لعظمةِ الرحمنِ حتّى إنَّ العرقَ ليلجِمُهُم. وعن عكرمة: أشهدُ أنَّ كلَّ كَيْالٍ وَوَزَانٍ في النار. فقيل له: إن ابنك كَيْالٌ أو وَزَانٌ؛ فقال: أشهدُ أنه في النار. وعن أبي رضي الله عنه: لا تُلْتَمَسُ الحوائِجُ ممن رَزَقَهُ في رؤوسِ المكايلِ وألسنِ الموازين، لما كان اكتياهُم من الناسِ اكتيالا يَضُرُّهم ويُتَحَامَلُ فيه عليهم: أَبَدَلْ (على) مكانَ (من) للدلالة على ذلك. ويجوز أن يتعلّقَ (على) بـ (يستوفون)، ويُقدّم المفعولُ على الفعلِ لإفادةِ الخصوصية، أي: يَسْتَوْفُونَ على الناسِ خاصة؛ فأما أنفُسُهُم فيستوفون لها؛ وقال الفراء (من) و(على) يَعْتَقَبَانِ في هذا الموضع؛

قوله: (وَيُفْصَلُ الْوَاجِبَ مِنَ النَّفْلِ)، أي: يُمَيِّزُهُ مِنْهُ، وَيُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا.

قوله: (لِيُلْجِمَهُم)، النّهاية: «يَبْلُغُ الْعِرْقُ مِنْهُمْ مَا يُلْجِمُهُم، أي: يَصِلُ إِلَى أَفْوَاهِهِمْ، فيصيرُ لهم بمنزلةِ اللَّجَامِ يَمْنَعُهُمْ عَنِ الْكَلَامِ».

قوله: (وَيَتَحَامَلُ فِيهِ عَلَيْهِم)، الأساس: «تَحَامَلْتُ الشَّيْءَ: حَمَلْتُهُ^(١) عَلَى مَشَقَّةٍ، وَتَحَامَلَ عَلَى فُلَانٍ: لَمْ يَعِدِلْ»، يريدُ أنْ ﴿اَتَّكَالُوا﴾ مِمَّا يُعَدِّي بِمَنْ، فَلَمَّا ضَمَّنَ معنى التحامل، كقولك: تَحَامَلَ عَلَى فُلَانٍ، عُدِّيَ بَعَلَى. وفي «المطلع»: كانوا متمكّنين من الاحتيال في الأخذِ مُستوفين في الكيلِ بزعةِ المِكيَالِ ومِثْلِهِ بِقُوَّةٍ وَضَغْطٍ.

(١) في «أساس البلاغة»، مادة (حمل): «احتملته».

لأنه حق عليه؛ فإذا قال اكتلتُ عليك، فكأنه قال: أخذت ما عليك؛ وإذا قال: اكتلتُ منك، فكقوله: استوفيتُ منك. والضمير في ﴿كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ ضميرٌ منصوبٌ راجعٌ إلى الناس، وفيه وجهان: أن يرادَ كالوا لهم أو وزنوا لهم؛ فحذف الجار وأوصلَ الفعل، كما قال:

ولقد جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا ولقد نَهَيْتُكَ عَنْ بَنَاتِ الْأَوْبَرِ

والحريصُ يصيدُك لا الجواد،

قوله: (أَنْ يُرَادَ: كالوا لهم)، يقال: كَلْتُ الطَعَامَ، ويقال: كَالَكْ أَي: كَالَ لَكَ، وكَالَ المعطي واكتَالَ الآخِذُ.

قوله: (ولقد جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا)، البيت^(١). أَكْمُوًّا: جمعُ كَمَاءٍ على غير قياس^(٢)، وفي «المُجَمَّل»: العسَاقِلُ: ضَرْبٌ مِنَ الكَمَاءِ، الواحدُ عُسْقُولٌ^(٣)، وبناتُ الْأَوْبَرِ: كَمَاءٌ صَغَارٌ على لونِ التُّرابِ رديء، قيل: يُضْرَبُ المَثَلُ بها، فيقال: إِنَّ بَنِي فلانٍ [مَثَلٌ]^(٤) بناتِ أَوْبَرٍ، يُظَنُّ أَنَّ فِيهِمْ خَيْرًا وَلَا خَيْرَ فِيهِمْ.

قوله: (والحريصُ يصيدُك لا الجواد)، قيل: المعنى: الحريصُ يصيدُ لَكَ لا الفَرَسُ الجواد، أي: إِنَّمَا تَحْصُلُ الأشياءُ بالحرصِ والجِدِّ لا بمَجَرَّدِ الاستعداد. وقال الميداني: «أَرَادَ أَنَّ الذي له هوىٌ وحرصٌ على شَأْنِك هُوَ الذي يَقُومُ به، لا القويُّ عليه ولا هوىٌ له فيك، يُضْرَبُ لَمَنْ يَسْتَغْنِي عن الوصيةِ لشدَّةِ عنايةِ بك»^(٥).

(١) لم أهتمد إلى قائله.

(٢) عَرَضَ الشَّيْخُ المحقِّقُ محمد محيي الدين عبد الحميد لهذا البيت، قال: أَكْمُوًّا: جمعُ كَمٍّ، بزنة «قُلُس»، ويجمعُ الكَمُّ على كَمَاءٍ أيضًا، فيكون المفردُ خاليًا من التاء وهي في جمعه، على عكسِ تَمرةٍ وتَمَرٍ، وهذا من نواذر اللغة. انظر: حاشيته على «شرح ابن عقيل» (١: ١٨١).

(٣) «مجمَل اللغة» لابن فارس، ص ٦٧٦.

(٤) زيادةٌ يقتضيها السياق، انظر: «لسان العرب» (وبر).

(٥) «مجمع الأمثال» (١: ٢٠٧).

بمعنى: جئتُ لك، ويصيدُ لك، وأن يكونَ على حذفِ المضافِ وإقامةِ المضافِ إليه مقامه، والمضافُ هو المكيلُ أو الموزون، ولا يصحُّ أن يكونَ ضميراً مرفوعاً للمطففين؛ لأنَّ الكلامَ يخرجُ به إلى نَظْمٍ فاسد؛ وذلك أنَّ المعنى: إذا أَخَذُوا من الناسِ استوفوا، وإذا أعطوهم أَخَسَرُوا؛ وإن جعلتَ الضميرَ للمطففين انقلبَ إلى قولك: إذا أَخَذُوا من الناسِ استوفوا، وإذا تَوَلَّوْا الكيلَ أو الوزنَ هم على الخصوصِ أَخَسَرُوا، وهو كلامٌ متناثرٌ، لأنَّ الحديثَ واقعٌ في الفعلِ لا في المباشر،

قوله: (والمضافُ هو المكيلُ أو الموزون)، أي: كالوا مكيلهم أو وزنوا موزونهم.

قوله: (وهو كلامٌ متناثرٌ؛ لأنَّ الحديثَ واقعٌ في الفعلِ لا في المباشر)، أي: الحديثُ في أنَّ هذا الفعلَ، وهو الإخسار^(١)، يصدرُ منهم، لا أنَّ غيرَهم لا يُخسرونَ.

الانتصاف: «لا تنافرَ فيه، ولا يُجعلُ هذا العاملُ في الضميرِ ليكونَ^(٢) دالاً على المباشرة، بل المعنى: إذا كان الكيلُ من جهةٍ غيرِهم استوفوه، وإذا كان من جهتهم خاصةً أخسروه، سواءً بأشروه أم لا. ويدلُّ على أنَّ الضميرَ لا يُعطي المباشرةَ أنك تقول: الأمراءُ هم الذين يُقيمونَ الحدودَ لا الشوقَةَ، وإن كانوا لا يباشرونَه».

وقلتُ: هذا بمعزلٍ عن مقصدِ المصنِّف؛ لأنه يريدُ أنَّ الضميرَ إذا جُعِلَ للمطففين أفاد التركيبَ معنى الحَضَر، لما يؤدِّي تقديمُ الفاعلِ المعنويِّ على عاملِهِ في قوله: هم يُخسرونَ إلى معنى الاختصاصِ وأنَّ الحُسْرانَ واقعٌ، وإنَّما الكلامُ في فاعله ومباشِرِه أنه: هم أو غيرُهم، فقيل: «يُخسرونَ» ليفيدَ ما قال: هم على الخصوصِ أَخَسَرُوا دونَ غيرِهم، وليسَ الكلامُ إلا في الإخبارِ عنهم أنَّهم يُخسرونَ، فلو أُريدَ ذلك لخرَجَ الكلامُ عن مقابلةٍ ما قبلَه، إذ المقصودُ بيانُ اختلافِ حالِهِم في الأخذِ والدَّفْعِ لا في الاختصاصِ، هذا هو المرادُ، فظنَّ صاحبُ

(١) في (ط): «الاختيار».

(٢) من قوله: «أو وزنوا موزونهم» إلى هنا، سقط من (ف).

والتعلُّقُ في إبطاله بخط المصحف، وأنَّ الألفَ التي تُكتبُ بعدَ واوِ الجمعِ غيرُ ثابتةٍ فيه: ركيكٌ؛ لأنَّ خطَّ المصحفِ لم يراعَ في كثيرٍ منه حدَّ المصطلحِ عليه في عِلْمِ الخط، على أيِّ رأيتُ في الكتبِ المخطوطةِ بأيدي الأئمةِ المتقنين هذه الألفَ مرفوضةً لكونها غيرَ ثابتةٍ في اللفظِ والمعنى جميعاً؛ لأنَّ الواوَ وحدها معطيةٌ معنى الجمع، وإنما كُتبتُ هذه الألفُ تفرقةً بين واوِ الجمعِ وغيرها في نحو قولك: هم لم يدعوا، وهو يدعوا؛

«الانتصاف» أنَّ غَرَضَ المصنِّفِ أنَّ الإتيانَ بالضميرِ حيثنَّذِ لدفعِ الإسنادِ المجازي، وإسنادِ الفعلِ إلى غيرِ المباشر. لكنَّ الجواب: أنَّ ليس بواجبٍ حيثنَّذِ أن يُجَعَلَ التركيبُ من بابِ التقديمِ لِيُقَيَّدَ التخصيصُ، لاحتمالِ أن يكونَ من بابِ تقوِّي الحُكم، والتقديرُ أنَّهم إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أعطوهم أخسروا ألبتَّة، فأفاد أنَّ اهتمامهم بالإخسارِ بالدفعِ أنَّهم من اهتمامهم في الاستيفاءِ عندَ الأخذ؛ لأنَّ به يظهرُ أثرُ الرِّيح، وعليه قوله تعالى: ﴿رِجَالٌ لَا لِيَهُمَ بَئْذٌ ضَرْبُ سُوقٍ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧]، حيثُ خَصَّ البيعَ دونَ الشراءِ على أحدِ الوجوه. ثمَّ يقال: إنَّ معنى التخصيصِ من قوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ [الانفطار: ١٦] في السُّورَةِ السابقةِ قَطْعِي، لإيلاءِ حرفِ النفيِ الفاعلَ المعنوي، ولما كان مُخَالَفاً لمذهبه ذهبَ إلى أنه مثلُ ﴿وَمَا هُمْ بِخَرَجِينَ﴾، في قوَّةِ أمرهم فيما أُسِنَدَ إليهم، لا في الاختصاص، وهاهنا احتمَلَ الأمرين، فقام مقامَ قرينةٍ إرادةٍ تقوِّي الحُكم، فينبغي أن يُرَجَّحَ جانبُها.

قوله: (والتعلُّقُ في إبطاله) وهو مبتدأ، وقوله: «ركيك» خبره، أي: التعلُّقُ في إبطالِ كونِ الضميرِ منصوباً عائداً إلى الناسِ بخطِّ المصحفِ ركيكٌ، والجملةُ عطفٌ من حيثُ المعنى على جُمْلَةِ قوله: «لأنَّ الكلامَ يُخْرُجُ به إلى نَظْمٍ فاسد»، إلى آخره، عني به قولُ الزَّجاجِ حيثُ قال: «الاختيارُ أن يكونَ ﴿هَمْ﴾ في مَوْضِعِ نَصْبٍ، بمعنى: كالواهم^(١)، ولو كانت على معنى كالوا، ثمَّ جاءتِ ﴿هَمْ﴾ تأكيداً، لكان في المصحفِ الألفُ مُثَبَّتَةً^(٢)».

(١) في الأصول الخطية: «كالوهم».

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٨).

فمن لم يُثبِتْهَا قال: المعنى كافٍ في التفرقة بينهما. وعن عيسى بن عمر وحمة: أنها كنا يرتكبان ذلك، أي يجعلان الضميرين للمطففين، ويقفان عند الواوَيْنِ وَقِيفَةً يبينان بها ما أرادا.

فإن قلت: هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل: ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾؟

قوله: (الضَّمِيرَيْنِ لِلْمُطَفِّفَيْنِ وَيَقْفَانِ عِنْدَ الْوَائِنِ وَقِيفَةً)، هذا يدلُّ على أنَّهما جعلاهما في الموضعين مبتدأ، فالوجه أن يكون الخبرُ من أحدهما محذوفاً، أي: إذا كألوههم يُخْسِرُونَ، وإذا وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ. قال الزجاج: «منهم مَن يَجْعَلُ ﴿هُمْ﴾ تأكيداً لما في كألوا، فيجوز أن يقف على: كألوا»^(١)، وكذا في «الكواشي». وقال أبو البقاء: «إنه ضميرٌ منفصلٌ مؤكِّدٌ لضمير الفاعل، فعلى هذا يُكْتَبَانِ بالألف»^(٢).

قوله: (هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل: ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾؟)، أي لم لم يُوازِنْ بَيْنَ الْقَرِيتَيْنِ؟ بأن يقال: إذا اكتالوا على الناس، أو اتزنوا عليهم يستوفون، لمكان قوله: وإذا كألوههم أو وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ؟ أجاب: أنه أتى على ما كانوا عليه، وتُعورَف من أحوالهم؛ لأنهم كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين. قال الزجاج: «المعنى: إذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل، وكذلك إذا اتزنوا استوفوا الوزن، ولم يذكر إذا اتزنوا، لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فيما يكال ويوزن»^(٣).

يريد أنه استغنى عن ذكر إحدى القرينتين بالأخرى بدلالة القرينة الآتية عليها. وقلت: الذين إذا اكتالوا إما أن يكون صفةً مخصصةً أو كاشفةً أو جاريةً على الدَّم، فعلى الأول لا ينبغي ذكر الوزن؛ لأن سبب النزول - كما سبق - في قوم مخصوصين وفي فعلٍ مخصوص وهو الكيل، وعلى الثاني: كلام الزجاج؛ لأن معنى التطفيف: البخس في الكيل

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧-٢٩٨).

(٢) «التيبان» (٢: ١٢٧٦).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧).

قلت: كَانَ المطففين كانوا لا يأخذون ما يُكَال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين لتمكّنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسّرقة؛ لأنهم يُدْعِدُونَ ويَحْتَالُونَ في المَلء، وإذا أعطوا كالوا أو وزنوا لتمكّنهم من البَخْس في النوعين جميعاً. ﴿يُخْسِرُونَ﴾ يُنْقِصُونَ، يقال: خَسَرَ الميزانَ وأخْسَره، ﴿أَلَا يَظُنُّ﴾ إنكارٌ وتعجيبٌ عظيمٌ من حالهم في الاجتراء على التطفيف، كأنهم لا يخطرُون ببالهم ولا يَحْمَنُونَ تخميناً ﴿أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ومحاسبون على مقدارِ الذرةِ والحرْدلة. وعن قتادة: أوف يا ابن آدم كما تحبُّ أن يوفى لك، واعدل كما تحبُّ أن يعدل لك. وعن الفضيل: بَخْسُ الميزانِ سوادُ الوجه يومِ القيامة. وعن عبد الملك بن مروان: أن أعرابياً قال له: قد سمعت ما قال الله في المطففين: أراد بذلك أن المطفّف قد توجّه عليه الوعيدُ العظيم الذي سمعت به، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيلٍ ولا وزن. وفي هذا الإنكارِ والتعجيبِ وكلمةِ الظن، ووصفِ اليومِ بالعظم، وقيامِ الناسِ فيه لله خاضعين،

والوزن، فيدخلُ في هذا العامٌّ مَنْ نَزَلَتْ فيهمُ الآيةُ دخولاً أولياً، وعلى الثالث: يكون ذكرُ الوزن لمزيدِ الذم، يعني: إذا اتَّفَقَ أحياناً لهم وزنٌ بما هو قانونُ العدل، لقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾، يُخْسِرُونَ أيضاً.

قوله: (وَيُزْعِرُونَ)، ويُرَوِّى: وَيُدْعِدُونَ. الجوهرى: «الدَّعْدَعَةُ: تحريكُ المكيالِ ونحوه لِسَعَةِ الشَّيْءِ، ودَّعْدَعْتُ الشَّيْءَ: ملأته».

قوله: (وفي هذا الإنكار والتعجيب)، يعني: الهمزةُ الداخلةُ على النافية: للإنكارِ والتعجيب. قال أبو البقاء: ﴿أَلَا﴾ ليست للتنبيه؛ لأنَّ ما بعدَ حَرْفِ التنبيهِ مُثَبَّتٌ، وهاهنا نفي^(١)، فدلَّ كلمةُ الظَّنِّ على التجهيل، واسمُ الإشارةِ على التباعد، ووصفُ القيامةِ بيومٍ عظيم، ثم إيدأله بقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ على استعظام ما يَسْتَحْقِرُونَهُ وأنَّ الحِكْمَةَ اقْتَضَتْ أَنْ لَا يَهْمَلَ ذَرَّةٌ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ﴾ * وَمَنْ يَعْمَلْ

ووصفه ذاته برَبِّ العالمين: بيانٌ بليغٌ لعظمِ الذنبِ وتفاقمِ الإثمِ في التطفيف، وفيما كان في مثلِ حاله من الحيفِ وتركِ القيامِ بالقسط، والعملِ على السَّويةِ والعدلِ في كلِّ أخذٍ وإعطاء، بل في كلِّ قولٍ وعملٍ، وقيل: الظَّنُّ بمعنى اليقين، والوجهُ ما ذُكِرَ؛

وَمَثَلُ ذَرِّهِ شَرٌّ يَرَهُ ﴿[الزلزلة: ٧-٨]﴾، وفي تخصيصِ ربِّ العالمين من بين سائر الصفات إشعاراً بالمالكيةِ والتربيةِ^(١)، فلا يمتنعُ عليه الظالمُ القويُّ، ولا يتركُ حقَّ المظلومِ الضَّعيفِ. وليس ذلك كله لأجلِ التطفيف من حيثُ هو التطفيف، بل من حيثُ إن الميزانَ قانونُ العدلِ والاستقامة، وهو الحكمةُ في الخلقِ والتكليفِ والحشرِ والنشرِ، ومن تطفَّفَ حاولَ إبطالَ حكمةِ الله في الدارين. قال الإمامُ: «اعلمْ أنَّ أمرَ المكيالِ والميزانِ عظيم، وبه قامتِ السَّمواتُ والأرضُ، قال الله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٧-٩]، وقال الله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]^(٢).

وعن بعضهم: الغرضُ من هذه التعظيياتِ كلها، تعظيمُ التطفيف من حيثُ إنَّ الميزانَ قانونُ العدلِ، كما إذا قال الخائفُ: والله الطالبُ الغالبُ الحيُّ القيومُ الذي لا يخفى عليه شيءٌ لا أفعلُ. هذا تعظيمٌ للمقسَمِ عليه لا تعظيمٌ للمقسَمِ به.

قوله: (وقيل: الظَّنُّ بمعنى اليقين، والوجهُ ما ذكر)، من أنَّ المرادَ الإنكارُ والتعجبُ، وأنَّ المعنى أُنْهم لا يُحْطِرونَ بيباهِم ولا يُحْصِنُونَ تخميناً أُنْهم مبعوثونَ ومحاسبونَ على مقدارِ الذِّرة، فإذا لا يدخُلُ اليقينُ في المعنى. وعن بعضهم: ألْحَقَ باخسُ حقوقِ النَّاسِ بالكفَّارِ بقوله: ﴿أَلَّا يَظُنُّ﴾، كقوله تعالى حكايةً عن ظنِّهم: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَقِينَ﴾ [الجاثية: ٣٢]، بل جعلهم أسوأَ حالاً من الكفارِ؛ لأنَّه أثبتَ للكفارِ ظناً ولم يُثبتْ لهؤلاء. وفي اسمِ الإشارةِ إشارةٌ إلى السَّتِيمة.

(١) لعلَّ الصَّواب: الرِّبِّيَّة.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٢).

وَنُصِبَ ﴿يَوْمَ يَقُومُ﴾ بـ ﴿مَتَّبِعُوهُمْ﴾. وقرئ: بالجر بدلاً من (يوم عظيم). وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعده.

[﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾ وَمَا أَذْرُكَ مَا سِجِّينَ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ﴾ ٧-٩].

﴿كَلَّا﴾ رَدَّعَهُمْ عما كانوا عليه من التطفيف والتغفلة عن ذكر البعث والحساب، وَنَبَّهَهُمْ على أنه مما يجب أن يتأب عنه ويندم عليه، ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم. وكتاب الفجار: ما يكتب من أعمالهم.

فإن قلت: قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في سجين، وفُسر سجيناً بكتاب مرقوم؛ فكأنه قيل: إن كتابهم في كتاب مرقوم. فما معناه؟

قلت: ﴿سِجِّينَ﴾ كتاب جامع هو ديوان الشر،

قوله: ﴿سِجِّينَ﴾: كتاب جامع، تلخيصه ما قال الإمام: «وأي استبعاد في كون أحد الكتابين في الآخر، إما بأن يوضع كتاب الفجار في الكتاب الذي هو الأصل المرجوع إليه في تفصيل أحوال الأشقياء، أو بأن يُنقل ما في كتاب الفجار إلى ذلك الكتاب المسمى بالسجين، قال الفَقَّال: «كتاب مرقوم»: ليس غير السجين، والتقدير: كتاب الفجار لفي سجين، وإن كتاب الفجار كتاب مرقوم، وقد وَصَفَ كتابَ الفُجَارِ بوصفين، ويكون قوله: ﴿وَمَا أَذْرُكَ مَا سِجِّينَ﴾ اعتراضاً^(١).

وقال الإمام: «وفيه وجه آخر، وهو أن يكون المراد من الكتاب الكتابة، والمعنى: أن كتابة الفجار، أي، كتابة أعمالهم في سجين، ثم وَصَفَ السِّجِّينَ بأنه كتاب مرقوم فيه^(٢) جميع أعمال الفجار»^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٥).

(٢) سقط قوله: «مرقوم فيه» من (ح)، (ف).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٥). وقوله: «بوصفين، ويكون»، إلى «جميع أعمال الفجار»، سقط من (ط).

دَوَّنَ اللهُ فِيهِ أَعْمَالُ الشَّيَاطِينِ وَأَعْمَالُ الْكُفْرِ وَالْفُسْقَةِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، وَهُوَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ مَسْطُورٌ بَيْنَ الْكِتَابَةِ، أَوْ مَعْلَمٌ يَعْلَمُ مَنْ رَأَاهُ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِيهِ، فَالْمَعْنَى أَنْ مَا كُتِبَ مِنْ أَعْمَالِ الْفَجَّارِ مُثَبَّتٌ فِي ذَلِكَ الدِّيَّانِ، وَسُمِّيَ سَجِينًا: فِعْلًا مِنَ السَّجَنَ، وَهُوَ الْحَبْسُ وَالتَّضْيِيقُ، لِأَنَّهُ سَبَبُ الْحَبْسِ وَالتَّضْيِيقِ فِي جَهَنَّمَ، أَوْ لِأَنَّهُ مَطْرُوحٌ

وَرَوَى صَاحِبُ «الْكَشْفِ» عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: إِنْ قَوْلُهُ: ﴿كُتِبَ مَرْقُومٌ﴾: خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُضْمَرٌ، أَي: وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ؟ كِتَابٌ، أَي: هُوَ كِتَابٌ، أَي: مَوْضِعُ كِتَابٍ، وَكَذَا «عَلِّيُونَ»، هُوَ مَوْضِعُ كِتَابٍ، فَحُذِفَ الْمُبْتَدَأُ وَالْمُضَافُ جَمِيعًا، وَلَا بَدَلٌ مِنْهُ؛ لِأَنَّهُ ثَبَتَ بِالذَّلِيلِ أَنَّ «عَلِّيِينَ» مَكَانٌ.

رَوَيْنَا عَنْ التِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى لَيَرَاهُمْ مَنْ تَحْتَهُمْ كَمَا تَرَوْنَ النَّجْمَ الطَّالِعَ مِنْ أَفْقِ السَّمَاءِ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا»^(١). وَفِي لَفْظِ أَبِي دَاوُدَ: «إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ عِلِّيِّينَ لَيُشْرَفُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فَتَضِيءُ الْجَنَّةُ بِوَجْهِهِ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ»^(٢).

قَالَ صَاحِبُ «الْجَامِعِ»: «أَنْعَمَ فَلَانُ النَّظَرِ فِي الْأَمْرِ: إِذَا بَالَغَ فِي تَدَبُّرِهِ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ وَزَادَ فِيهِ، وَأَحْسَنَ فَلَانٌ إِلَيَّ وَأَنْعَمَ، أَي: أَفْضَلَ وَزَادَ فِي الْإِحْسَانِ، أَي: هُمَا مِنْهُمْ وَزَادَا فِي هَذَا الْأَمْرِ وَتَنَاهَيَا فِيهِ إِلَى غَايَتِهِ. وَالْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ هُوَ الْكَبِيرُ الْمُضِيءُ، كَأَنَّهُ نُسِبَ إِلَى الدَّرِّ تَشْبِيهًا»^(٣).

قَوْلُهُ: (أَوْ لِأَنَّهُ مَطْرُوحٌ)، وَجْهٌ آخَرُ فِي تَعْلِيلِ التَّسْمِيَةِ، يَعْنِي: سُمِّيَ كِتَابُ الْفَجَّارِ سَجِينًا تَسْمِيَةً لِلْسَّبَبِ بِاسْمِ الْمُسَبَّبِ، أَوْ تَسْمِيَةً لِلْحَالِ بِاسْمِ الْمَحَلِّ. رَوَى الْوَاحِدِيُّ بِإِسْنَادِهِ، أَنَّ الْفَلَاقَ: جُبٌّ فِي جَهَنَّمَ مُعْطَى، وَسَجِينٌ: جُبٌّ فِي جَهَنَّمَ مَفْتُوحٌ^(٤).

(١) «سنن الترمذي» (٣٦٥٨)، وانظر: «جامع الأصول» (٦٤٥٦).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٣٩)، والحديث في «سنن أبي داود» (٣٩٨٧)، وانظر: «جامع

الأصول» (٦٤٥٦).

(٣) «جامع الأصول» (٦٤٥٦) (٨: ٦٢٧).

(٤) انظر: «البيضا» (٢٣: ٣١٦، ٢٤: ٤٥٦) للواحدي.

كما روي تحت الأرض السابعة في مكانٍ وحشٍ مظلم، وهو مسكنُ إبليس وذريته استهانةً به وإذالة، وليشهد الشياطينُ المدحورون، كما يشهد ديوانُ الخيرِ الملائكةُ المقربون.

فإن قلت: فما «سجين»، أصفه هو أم اسم؟

قلت: بل هو اسمٌ عَلِمَ منقولٌ من وصفٍ كحاتم. وهو منصرفٌ لأنه ليس فيه إلا سببٌ واحدٌ وهو التعريف.

[﴿وَلِ يَوْمِئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ * وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * إِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَّحَجْبُونَ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ * ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ١٠-١٧]

﴿الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ﴾ مما وصف به للذم لا للبيان،

قوله: (استهانةً به وإذالة وليشهد الشياطينُ)، كلها مفعولٌ له لقوله: مطروحٌ، أتى باللام في الثالث^(١)، لأنه ليس فعلاً لفاعل الفعل المعلل. وقوله: «كما روي» مُعَرِّضٌ بَيْنَ الظرفِ وعامله، وهو قوله: «تحت الأرض». والإذالة: الإهانة، وفي الحديث: نَهَى عَنْ إِذَالَةِ الْحَيْلِ^(٢)، وهي امتهاؤها بالعمل والحمل عليها.

قوله: (المدحورون)، أي: المَبْعُدُونَ والمطرودون. الجوهرِي: «الدَّحُورُ: الطَّرْدُ والإبعاد». قوله: ﴿الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ﴾ مِمَّا وَصِفَ بِهِ لِلذَّم لا للبيان، يعني: ليس قوله: ﴿الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ﴾ صفةً كاشفةً للمكذِّبِينَ لكونهم معلومين، ولا هي فارقةٌ؛ لأنه لم يُرَدِّ تَمَيِّزُهُمْ عَنْ غَيْرِهِمْ. بل هو مرفوعٌ أو منصوبٌ على الذم. ويجوزُ أن يُبدَلَ لِيُنَاطَ بِهِ قوله: ﴿وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾، أي: متجاوزٍ عن النظر. قال في «التقليد»: حِينَ اسْتَفْصَرَ قُدْرَةَ اللَّهِ فَأَعْلَمَهُ، فاستحالَ الإعادة. أَيْمٌ: مُنْهَمِكٌ فِي الشَّهَوَاتِ الْخَادِعَةِ، بَحِيثٌ أَشْغَلَتْهُ عَمَّا وَرَاءَهَا وَحَمَلَتْهُ عَلَى الْارْتِكَابِ لِمَا عَدَاها. و﴿إِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾: مِنْ فَرَطِ جَهْلِهِ وَإِعْرَاضِهِ عَنِ الْحَقِّ، فَلَا تَنْفَعُهُ شَوَاهِدُ النُّقْلِ كَمَا لَا تَنْفَعُهُ دَلَائِلُ الْعَقْلِ.

(١) وهو قوله: «وليشهد».

(٢) انظر: «الموطأ» (١٣٤٤) للإمام مالك.

كقولك: فعلَ ذلك فلانُ الفاسقُ الخبيث. ﴿كَلَّا﴾ ردُّعٌ للمعتدي الأثيم عن قوله: ﴿رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ رَكِبَهَا كما يَرْكَبُ الصَّدَأُ وغَلَبَ عليها: وهو أن يُصَرَّ على الكبائرِ ويسوِّفَ التوبةَ حتى يطبعَ على قلبه، فلا يقبلُ الخيرَ ولا يميلُ إليه. وعن الحسن: الذنبُ بعد الذنبِ حتى يسودَّ القلب. يقال: رَأَى عَلَيْهِ الذَّنْبُ وغانَ عليه، ريناً وغيناً، والغينُ: الغيم، ويقال: رَأَى فِيهِ النُّومُ رسخ فيه، ورانت به الخمرُ: ذهبَتْ به. وقرئ: بإدغام اللامِ في الراءِ وبالإظهار، والإدغامُ أجود، وأُمِيلَت الألفُ وفُخِّمَت. ﴿كَلَّا﴾ ردُّعٌ عن الكسبِ الرائنِ على قُلُوبِهِمْ. وكونُهُم محجوبين عنه: تمثيلٌ للاستخفافِ بهم وإهانتِهِمْ،

قوله: (رَدُّعٌ للمعتدي الأثيم عن قوله)، أي: قوله: ﴿أَسْطِيرَ الْأَوَّلِينَ﴾، قال الإمام: «ليس الأمر كما يقول من أن ذلك أساطير الأولين، بل أفعالُهُم الماضيةُ صارت سبباً لحصول الدِّينِ في قُلُوبِهِمْ»^(١).

قوله: (الذَّنْبُ بعدَ الذَّنْبِ حتى يَسودَّ القلبُ)، رَوَيْنَا عن الإمام أحمدَ بن حنبلٍ والترمذي وابنِ ماجه، عن أبي هريرةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نَكِثَتْ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةً سَوْدَاءَ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ صُقِلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبُهُ، وَهُوَ الرَّأْنُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾»^(٢).

قوله: (وَقُرِئَ بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ)، أبو بكرٍ وحمزةٌ والكسائيُّ: ﴿بَلْ رَأَى﴾، بإمالة فتحِ الرَّاءِ، والباقون: بتفخيمها، وحفصٌ: يَسْكُتُ عَلَى اللَّامِ مِنْ ﴿بَلْ﴾. قال الزجاج: «وَالْإِدْغَامُ فِي الرَّاءِ أَجْوَدُ، لِقُرْبِ مَخْرَجِ اللَّامِ مِنَ الرَّاءِ، وَلِغَلْبَةِ الرَّاءِ عَلَى اللَّامِ، وَإِظْهَارُ اللَّامِ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ اللَّامَ مِنْ كَلِمَةِ وَالرَّاءِ مِنْ أُخْرَى»^(٣).

قوله: (وكونُهُم محجوبين عن ربِّهم)^(٤): تمثيلٌ للاستخفافِ بهم، أي: مُثِّلْتُ حَالَهُمْ فِي إِهَانَتِهِمْ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٣٤)، وابن ماجه (٤٢٤٤)، والإمام أحمد (٧٩٥٢).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٩٩).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «عنه».

لأنه لا يُؤذَنُ على الملوكِ إلا للوجهاءِ المكرمين لديهم، ولا يُحجَّبُ عنهم إلا الأدياءُ المهانون عندهم. قال:

إِذَا اعْتَرَوْا بَابَ ذِي عُبَيْيَةٍ رُجِبُوا وَالنَّاسُ مِنْ بَيْنِ مَرْجُوبٍ وَمَحْجُوبٍ

عند الله وإنزال الشُّخْطِ عليهم بحالٍ مَنْ يُحجَّبُ عن بعضِ السُّلاطينِ لذلك. «الانصاف»: «هي عند أهل السنة على حقيقتها، وهي من أدلة الرؤية. لما خصَّ الله الكفار بالحجاب، دَلَّ على أنه مرفوعٌ عن الأبرار، ولا معنى لرفع الحجاب إلا الإدراك، فماذا بعد الحق إلا الضلال؟»^(١).

وقلت - والعلم عند الله - : ويساعده النظم؛ لأن قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ﴾، مقابل لقوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾، والسَّجِّينُ - كما فسره المصنَّف، وعليه أكثرُ المُفسِّرين - هو تحت الأرض السابعة، وهو مسكنُ إبليس وذُرِّيَّته، ولذلك قولٌ بقوله: ﴿يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ﴾، فيكون قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ على الْأَرَاكِكِ يَنْظُرُونَ مقابلاً لقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ ثم إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَنَّةِ. وقوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ مطلق، ليس فيه أنهم يَنْظُرُونَ إلى ماذا، فدلَّ قوله: محجوبون عن ربهم، على أنهم غيرُ محجوبين عنه. ويؤيده قوله عزَّ وجلَّ: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾؛ لأنه في معنى قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ. وقوله: ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ﴾ إلى قوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾؛ لأنه في معنى قوله: ﴿وَسَقَّوهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]. وروى محيي السنة أنه سُئل مالكٌ عن هذه الآية، قال: «لما حُجِبَ أعداؤه فلم يَرَوْهُ تَحَيَّلَ لأوليائه حتى رَأَوْه. وقال الشافعي: فيها دلالة على أن أولياء الله يَرَوْنَ الله، وقال الحسن: لو عَلِمَ الزاهدون والعابدون أنهم لا يَرَوْنَ رَبَّهُمْ في المَعَادِ لَزَهَقَتْ أَنْفُسُهُمْ في الدُّنْيَا»^(٢).

قوله: (إذا اعترؤا بابَ ذي عُبَيْيَةٍ البيت^(٣)، ذي عُبَيْيَةٍ، أي: ذي كِبَرٍ ونحوه، فُعْلِيَّةٌ مَنْ

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٢٢)، و«الإنصاف» (ق ١٤٧) للعراقي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٦٦).

(٣) لم أعتدِ إلى قائله.

عن ابن عباسٍ وقتادةٍ وابنِ أبي مليكة: محجوبين عن رحمته، وعن ابن كيسان: عن كرامته.

[﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُرْسَلُونَ﴾ ٢١-١٨]

﴿كَلَّا﴾ ردعٌ عن التكذيب. وكتابُ الأبرار: ما كتبَ من أعمالهم. وعِلِّيُّون: عَلَمٌ لديوانِ الخيرِ الذي دُونَ فيه كُلُّ ما عَمِلْتَهُ الملائكةُ وصلاحُ الثَّقَلين، منقولٌ من جمعِ (عَلِيٍّ) فِعْلٌ من العُلُوِّ، كَسَجِّينَ من السَّجْنِ، سُمي بذلك إِمَّا لأنه سببُ الارتفاعِ إلى أعالي الدرجاتِ في الجنة، وإِما لأنه مرفوعٌ في السماءِ السابعةِ حيثُ يسكنُ الكَرُويُّونَ، تكريماً له وتعظيماً. رُوي: «إِنَّ الملائكةَ لتصعدُ بعملِ العبدِ فيستقلُّونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم: إنكم الحَفَظَةُ على عَبْدِي وأنا الرقيبُ على ما في قلبه، وأنه أخلصَ عمله فاجعلوه في عِلِّيِّين،.....»

العُباب، وهو الارتفاع، أي: ذي تَكَبُّرٍ، مِن قولهِ: صَلَوَاتُ الله عليه: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللهَ قد أَذْهَبَ عَنْكُم عُبَيْةَ الجاهليَّةِ وَتَعَاطَمَهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عن ابنِ عمر^(١)، يقالُ: فلانٌ تَعَرَّوهُ الأضيافُ وتَعَتَرِيهِ، أي: تَغْشَاهُ، ويقالُ: رَجِبْتُهُ، بالكسر، أي: هَبْتُهُ وعَظَّمْتُهُ فهو مرجوبٌ بالجِيمِ، وبه سُمِّيَ رَجَبٌ؛ لأنَّهم كانوا يُعْظِمُونَهُ. ومعنى قولهِ: «النَّاسُ مِن بَيْنِ مرجوبٍ ومَحْجُوبٍ»، أي: يُؤَدِّنُ على الملوكِ الوجْهَاءِ المُكْرَمُونَ، ويُحَجِّبُ عنهمُ الأَدْنِيَاءُ المُهَانُونَ.

قولُهُ: (وإِما لأنه مرفوعٌ في السماءِ السابعةِ)، الراغب: «قيل: عِلِّيُّونَ: اسمٌ أَشْرَفِ الحِنانِ، كما أَنَّ سَجِّينَ: اسمٌ شَرِّ النَّيرانِ. وقيل: بل ذلك في الحقيقة اسمٌ سُكَّانِها، وهذا أَقْرَبُ في العريَّةِ إِذْ كان هذا الجَمْعُ يَخْتَصُّ بالناطقين. قال: والواحدُ عَلِيٌّ نحو بَطِيخٍ، ومعناه: فَإِنَّ الأَبْرارَ في جُمْلَةٍ هؤُلاءِ، فيكونُ ذلك كقولهِ تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [النساء: ٦٩]»^(٢).

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٩٥٥).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٨٣، ٥٨٤.

فقد غفرتُ له؛ وإنما لتصعدُ بعملِ العبدِ فيزكو به، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظةُ على عبيدي وأنا الرقيبُ على ما في قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين».

[﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتْمُهُ مِنْسَكٌّ * وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتَافٍ لِلْمُنْتَفِسِينَ * وَمِزَاجُهُ مِنَ تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُعْرِضُونَ﴾ ٢٢-٢٨].

﴿الْأَرَائِكِ﴾ الأسيرة في الحجال، ﴿يَنْظُرُونَ﴾ إلى ما شاؤوا مدَّ أعينهم إليه من مناظر الجنة، وإلى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة، وإلى أعدائهم يُعَذَّبُونَ في النار، وما تحجب الحجال أبصارهم عن الإدراك، ﴿نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ بهجة التنعيم وماءه ورؤفقه،

قوله: (الأسيرة^(١) في الحجال)، الجوهري: «الحجلة، بالتحريك: واحد حجال العروس، وهو بيت يُزَيَّن بالثياب والأسيرة والستور». وعن بعضهم: لا يقال: أريكة إلا للسريير الذي يكون في الكيلة، أو شيء يكون في الكيلة، والكيلة: الستر الرقيق.

قوله: (وما تحجب الحجال أبصارهم)، يُنظر إلى معنى ما سبق في من يضادهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾، فيقال: إذا لم يمنع الحجال أبصارهم عما يستبعد في المشاهد بل يستحيل، وهو أن ينظروا إلى جميع ما أولاهم الله من النعمة والكرامة من مسافة في غاية البعد مع مانع الحجاب، وإلى أعدائهم يُعَذَّبُونَ في النار، فأَيُّ بُعد في أن ينظروا إلى ما هو المقصد الأسنى؟

روينا عن الإمام أحمد بن حنبل والترمذي، عن ابن عمر رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً لَمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَنَعِيمِهِ وَخَدَمِهِ وَسُرْرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدْوَةً وَعَشِيَّةً»^(٢)، ثُمَّ قرأ ﷺ: ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاطِرٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣].

(١) في (ف): «الأسيرة».

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٣٠)، و«مسند الإمام أحمد» (٥٣١٧).

كما ترى في وجوه الأغنياء وأهل الترفه، وقرئ: (تُعرف) على البناء للمفعول، (ونُصرة النعيم) بالرفع. «الرحيق»: الشراب الخالص الذي لا غش فيه ﴿مَخْتُومٌ﴾ تُخْتَمُ أوانيه من الأكواب والأباريق بمسك مكان الطينة. وقيل ﴿خَتْمُهُ مِسْكٌ﴾ مقطعه رائحة مسك إذا شرب. وقيل: يمزج بالكافور، ويختَم مزاجه بالمسك. وقرئ: (خاتمه)،

ورَوَى السَّلمِيُّ عن ابنِ عطاء: «على أرائك المعرفة ينظرون إلى المعروف، وعلى أرائك القربة ينظرون إلى الرءوف. وقال جعفر في قوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهمْ نَصْرَةَ النِّعَمِ﴾: تبقى لذة النظر تتلأأ مثل الشمس في وجوههم. وقال الجريفي في ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾: يشربون صرفاً على بساط القرب في مجلس الأنس، وفي رياض القدس، بكأس الرضا على مشاهدة الحق»^(١).

قوله: (وقُري: «خاتمه»)، الكسائي، والباقون: ﴿خَتْمُهُ﴾، وقراءة الكسائي تؤيد تفسير الفُقَّال على ما رواه الإمام عنه، أنه قال: «يَحْتَمِلُ أَنْ هَؤُلَاءِ يُسْقَوْنَ مِنْ شَرَابٍ مَخْتُومٍ، قَدْ خُتِمَ عَلَيْهِ تَكْرِيمًا لَهُ بِالصِّيَانَةِ عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ مِنْ خَتْمٍ مَا يُكْرَمُ وَيُصَانُ. وَيُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ هُنَاكَ خَمراً تَجْرِي مِنْهَا أَنْهَارٌ كَمَا قَالَ: ﴿وَأَنْهَزْنَا مِنْ خَمْرٍ لَذَّةً لِلشَّارِبِينَ﴾ [محمد: ١٥]، إِلَّا أَنَّ هَذَا الْمَخْتُومَ أَشْرَفُ مِنَ الْجَارِي»^(٢).

وقلت: ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]، وَأَنَّ السَّاقِي إِذَا كَانَ مَلَكًا كَانَ الشَّرَابُ مَصُونًا مَخْتُومًا، ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾. ويمكن أن يقال: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾، عطفٌ على قوله: ﴿خَتْمُهُ مِسْكٌ﴾. والتسليم هو المعنى بالشراب الذي هو أرفع شراب في الجنة. وقوله: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾ في حكم المتأخر، قَدْ مَ لَمَّا كَانَ الْعَنَابَةُ بِشَأْنِهِ. قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً﴾ [البقرة: ٢٤٩]: مَسْتَثْنَى مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ شَرِبَ

(١) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٣٨١-٣٨٢) بتصرف.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٠).

بفتح التاء وكسرها، أي: ما يُحْتَمُّ به ويُقَطَع ﴿فَلْيَتَنَافِسِ الْمُنْتَفِسُونَ﴾ فليرتغب المرتغبون. ﴿تَسْنِيمٍ﴾ عَلَّمَ لِعَيْنٍ بعينها: سُمِّيت بالتسنييم الذي هو مصدرُ سَنَمَه إذا رَفَعَه: إمَّا لأنها أرفعُ شرابٍ في الجنة، وإمَّا لأنها تأتيهم من فوق، على ما رُوي أنها تجري في الهواء مُتَسَنِمَةً فتَنصَبُ في أوانيهم. و﴿عَيْنًا﴾ نُصِبَ على المدح. وقال الزجاج: نُصِبَ على الحال، وقيل: هي للمقرَّين، يَشْرَبونها صِرْفًا، وتُزَجُّ لسائر أهل الجنة.

مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي-، والجملة الثانية في حُكْمِ المتأخِّرة، إلَّا أنها قُدِّمَتْ للعناية، كما قُدِّمَ ﴿وَالصَّابِقُونَ﴾ في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالصَّابِقُونَ﴾ [المائدة: ٦٩]^(١)، وإنَّما قلنا: إنه في حُكْمِ المتأخِّر؛ لأنَّ المشار إليه بذلك جميع ما سَبَقَ من قوله: ﴿إِنَّ الْآبَرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ عَلَى الْأَرَاكِ يَنْظُرُونَ ﴿إِلَى آخِرِهِ﴾.

وفائدة التقديم: التَّغَيُّبُ والْحَثُّ عَلَى التَّحَرِّيِّ والاجتهاد وإثارة^(٢) ذلك على طلبِ العاجلة والمساابقة فيه، ولذلك قُدِّمَ الظَّرْفُ، أي: وفي ذلك وخصَّ التنافسَ مع بناءِ التفاعل. **النهاية:** «التنافسُ من المنافسة، وهي الرِّغْبَةُ في الشيء والانفرادُ به، وهو من الشيء النَّفِيسِ الجيِّدِ في نفسه، ونافستَ في الشيء منافسةً ونفاساً: إذا رَغِبْتَ فيه». وقال بعضهم: ارتَغَبَ وتراعَبَ بمعنى إلَّا أنَّ ارتَغَبَ أكثر. وقلتُ: الفاءُ في ﴿فَلْيَتَنَافِسِ﴾ جوابُ شَرْطٍ محذوف، أي: وما كان فلْيَتَنَافِسِ الْمُتَنَافِسُونَ في ذلك، فَقُدِّمَ الظَّرْفُ للاهتمام، ويجوزُ أن يُقَدَّرَ: وفي ذلك: لِيَتَنَافَسِ فَلْيَتَنَافَسْ، وعلى الأولِ وَرَدَ قوله: ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٌ * إِلَّا فِيهِمْ رِحْلَةُ الْإِشْتَاءِ وَالصَّيْفِ * فَلْيَعْبُدُوا﴾ [قريش: ١-٣]، وعلى الثاني قوله: ﴿فِي ذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨].

قوله: (نصب على الحال)، أي: جارياً، وذو الحال: تسنييمٌ، وهو عَلَّمٌ للماء. وقيل: يَشْرَبُ بها، الباء: زائدة، وقيل: ظرفٌ، وقيل: بمعنى «من».

(١) انظر: (٣: ٤٦٧)؛ في تفسير الآية (٢٤٩) من سورة البقرة.

(٢) في (ف): «وإتيان».

[إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ * وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ * وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ ﴿٢٩-٣٣﴾].

هم مشركو مكة: أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم، كانوا يضحكون من عمار وصهيب وخبّاب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويستهزئون بهم. وقيل: جاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا، ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا: رأينا اليوم الأصلع فضحكوا منه، فنزلت قبل أن يصل علي إلى رسول الله ﷺ. ﴿يَتَغَامَزُونَ﴾ يغمز بعضهم بعضاً، ويشيرون بأعينهم. ﴿فَكِهِينَ﴾ ملتذّين بذكرهم والسخرية منهم، أي: ينسبون المسلمين إلى الضلال. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ على المسلمين،

قوله: (رأينا اليوم الأصلع)، وفي النسخ المعتمدة: رأينا اليوم، أي: رأينا^(١) اليوم الأصلع، مرفوعاً.

قوله: ﴿فَكِهِينَ﴾ قراءة حُفْص، والباقون: فاكهين^(٢).

قوله: (أي: ينسبون المسلمين إلى الضلال)، قال الإمام: «أي: هم على ضلال في ترك التّنعّم الحاضر بسبب طلب ثواب لا يُدرى هل له وجود أم لا. ومعنى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَفِظِينَ﴾: أن الله لم يعث الكفار رُقباء على المؤمنين يحفظون عملهم عليهم، ويتفقدون ما يصنعونه فيعيون عليهم ما يعتقدونه ويسمّونهم. ضلّالاً. ويعضّده قوله تعالى: ﴿قَالِیْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَآئِكِ يَنْظُرُونَ﴾، أي: ينظرون إلى جميع ما أولاهم الله من

(١) في (ط)، (ف): «بأسنا»، و«رأينا» - كما في «روح المعاني» (١٥: ٢٨٤) - بمعنى: سيدنا؛ يغنون علينا كرم الله وجهه؛ وإنّا قالوه استهزاءً.

(٢) هما لغتان مثل: طامعين وطمعين، وباخلين وبخلين. ومعنى «فاكهين»: معجّين بها هم فيه، يتفكّهون بذكر أصحاب محمد ﷺ. انظر «حجة القراءات»، ص ٧٥٥.

﴿حَافِظِينَ﴾ موكِّلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم، ويهيمنون على أعمالهم، ويشهدون برشدِهِم وضلالِهِم؛ وهذا تهكم بهم. أو هو من جملة قول الكفار، وإنهم إذا رأوا المسلمين قالوا: إن هؤلاء لضالون؛ وإنهم لم يرسلوا عليهم حافظين إنكاراً لصدِّهم إياهم عن الشرك، ودعائهم إلى الإسلام وجدهم في ذلك.

[﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُؤْثِرُونَ عَلَى الْكَافِرِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ٣٤ - ٣٦]

﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حال من ﴿يَضْحَكُونَ﴾ أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر، ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفة وهم على الأرائك آمنون. وقيل: يُفْتَحُ للكفار بابٌ إلى الجنة فيقال لهم: اخرجوا إليها؛ فإذا وصلوا إليها أُغْلِقَتْ دُونُهُمْ، يُفْعَلُ ذلك بهم مراراً، فيضحك المؤمنون منهم. (توبه) و(أنابه) بمعنى،

النَّعْمَةُ والكرامة الأبدية، وينظرون إلى أعدائهم يُعَذَّبُونَ في النار، وإلى ما أَوْزَنَهُمُ اللهُ التَّرفَةَ^(١) والتَّنعَّمَ بتلك النعم من العقاب السَّرمديَّة، ويقال للمؤمنين: هل جازينا هؤلاء الكفار على عملِهِم، لا سيَّما على ما كانوا يضحكون منكم ويستهزئون بطريقَتِكُمْ، كما جازيناكم على أعمالِكُمْ الصَّالحة مَزِيداً لِسُورِهِمْ وتَبَجُّحِهِمْ، وتشويراً لأعدائِهِمْ وتشميتاً بِهِمْ؟^(٢)

قوله: ((توبه) و(أنابه) بمعنى)، عن المبرد: تَوَبَّ: فَعَلَ، مِنَ الثَّوَابِ، أي: رَجَعَ إِلَى فاعِلِهِ جزاءً ما عَمِلَهُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ. والثواب قد يُسْتَعْمَلُ في المكافأة مطلقاً. قال الإمام: والأولى أَنْ يُحْمَلَ عَلَى التَّهْكُمِ^(٣).

(١) في (ط): «الشرف».

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٢-٩٣) بتصرف.

(٣) المصدر السابق (٣١: ٩٣).

إذا جازاه قال أوس:

سَأَجْزِيكَ أَوْ يَجْزِيكَ عَنِّي مُثَوِّبٌ وَحَسْبُكَ أَنْ يُثْنِيَ عَلَيْكَ وَتُحَمِّدِي

وَقَرِئَ بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الثَّاءِ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «المطففين» سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتومِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: (سَأَجْزِيكَ) البيت^(١)، يُخَاطَبُ الشَّاعِرُ مَحَبَّتَهُ، وَهِيَ سَلِيمَةٌ بِنْتُ فَضَالَةَ.

قوله: (بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الثَّاءِ)، حَمْزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ وَهْشَامٌ^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) لأوس بن حجر، انظر: «ديوانه»، ص ٢٧.

(٢) قال أبو علي: إدغامُ اللَّامِ فِي الثَّاءِ فِي الْآيَةِ: «هَلْ تُؤَيَّبُ» حَسَنٌ، وَإِنْ كَانَ دُونَ إِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ فِي الْحُسْنِ لَتَقَارِبَهُمَا؛ وَإِنَّمَا جَازَ إِدْغَامُهَا فِيهَا، لِأَنَّهَا قَدْ أَدْغَمَتْ فِي الشَّيْنِ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ: «هَسْبِيَّ بِكَفَيْكَ لَا تُثْنِي»، وَالشَّيْنُ أَشَدُّ تَرَاخِيًّا عَنْهَا مِنَ الثَّاءِ. انظر: «الْحَجَّةُ لِلْقُرَّاءِ السَّبْعَةِ» (٦: ٣٨٩)، و«الكتاب» (٤):

سورة ﴿أَنشَقَّتْ﴾

مكية، وهي خمس وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنشَقَّتْ﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ * وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ * وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ﴾ * وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ ١-٥]

حُذِفَ جوابُ (إذا) ليذهبَ المقدِّرُ كُلَّ مذهب، أو اكتفاءً بها عُلِمَ في مثلها من سورتي التكويد والانفطار. وقيل: جوابها ما دَلَّ عليه ﴿فَمُلْقِيهِ﴾.....

سورة الانشقاق

خمس وعشرون آية، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قولُه: (جوابها ما دَلَّ عليه ﴿فَمُلْقِيهِ﴾)، قال الإمام: «فعلى هذا قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الْإِنْسَانُ﴾ مُعْتَرِضٌ، وهو كقولِ القائل: إذا كان كذا وكذا يا أيها الإنسان، ترى عند ذلك ما عَمِلْتَ من خيرٍ وشرٍّ، أي: إذا كان يومُ القيامةِ لِقَى الإنسانُ عَمَلَهُ»^(٢).

(١) في (ط): «سورة ﴿أَنشَقَّتْ﴾، مكية، وهي ثلاث وعشرون آية»، والأول على عَدِّ المكيين والمدنيين والكوفيين، وهذا على عَدِّ البصريين والشاميين. انظر: «البيان» للداني ص ٢٦٨.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٥).

أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كذحه. ومعناه: إذا انشقت بالغمام، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ﴾ [الفرقان: ٢٥]، وعن علي رضي الله عنه: تنشق من المجرة. أذن له: استمع له. ومنه قوله عليه السلام: «ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن»، وقول حفاف بن حكيم:

أَذْنْتُ لَكُمْ لَمَّا سَمِعْتُ هَرِيرَكُمْ

والمعنى: أنها فعلت في انقيادها لله حين أراد انشقاقها فعل المطواع،

قوله: (ومعناه: إذا انشقت بالغمام)، عن بعضهم: نظيره: انشق الأرض بالنبات، والباء للدلالة، ويكون في ذلك الغمام ملائكة العذاب، وكان ذلك أشد وأقطع، حيث جاء العذاب من موضع الخير، وقلت: والأظهر أن يراد أن الملائكة ينزلون بأيديهم صحائف الأعمال، لقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبَهُ، يَمِينَهُ﴾.

قوله: (تنشق من المجرة)، الجوهرى: «المجرة: التي في السماء، سُميت بذلك لأنها كائز المجرة». قال ابن قتيبة في كتاب «الأنواء»: «المجرة: شُرُجُ السماء كشرح القبة، وهي: ما يرى في الشتاء أول الليل في ناحية السماء، وفي الصيف في أول الليل في وسط السماء، تنتقل في آخر الليل في غير موضعها، ويقال إن النجوم تقاربت في المجرة فطمس بعضهم فصارت كأنها سحائب»^(١).

قوله: (ما أذن الله لنبي^(٢))، الحديث. رواه الشيخان وأبو داود والدارمي والنسائي^(٣)، عن أبي هريرة رضي الله عنه. ومعناه: ما استمع إلى شيء كاستماعه إلى صوت نبي قرأ الكتاب المنزل عليه، أي: لا يعتد لشيء كاعتداده إلى هذا.

قوله: (والمعنى: أنها فعلت في انقيادها)، يريد: أن أذن السماء للانشقاق تمثيل، على

(١) «الأنواء» لابن قتيبة، ص ١٢٣، ١٢٤ بتصرف.

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي الحديث: «الشيء»، وكذا هو في «الكشاف».

(٣) البخاري (٧٤٨٢) ومسلم (٧٩٢). وانظر: «سنن النسائي» (١٠١٧)، وأبي داود (١٤٧٣)، والدارمي (٣٤٩٧).

الذي إذا ورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له وأذعن ولم يأب ولم يمتنع، كقوله: ﴿أَيْنَا طَاعِينَ﴾ [فصلت: ١١]. ﴿وَحَقَّتْ﴾ من قولك هو محقوقٌ بكذا وحقيقٌ به، يعني: وهي حقيقةٌ بأن تنقاد ولا تمتنع، ومعناه الإيدانُ بأنَّ القادرَ الذاتَ يجبُ أن يتأتى له كلُّ مقدورٍ ويحقُّ ذلك. ﴿مُدَّتْ﴾ من مدَّ الشيءَ فامتدَّ: وهو أن تزال جبالها وأكامها وكلُّ أمتٍ فيها، حتى تمتدَّ وتنسبط ويستوي ظهرها، كما قال تعالى: ﴿قَاعًا صَفْصَفًا * لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٦ - ١٠٧]، وعن ابن عباسٍ رضي الله عنهما: مُدَّتْ مدَّ الأديم العكاظي؛ لأن الأديم إذا مُدَّ زال انثناءٌ فيه وأمتٌ واستوى، أو من مدَّه بمعنى أمدّه، أي: زيدت سعةً وبسطةً. ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ ورمت بها في جوفها مما دُفِنَ فيها من الموتى والكنوز، ﴿وَمَخَلَّتْ﴾ وخلت غاية الخلو حتى لم يبقَ شيءٌ في باطنها،

منوالٍ قوله: ﴿قَالَنَا أَيْنَا طَاعِينَ﴾ [فصلت: ١١]. قال الإمام: «المعنى: لم يوجد في جرم السماء ما يمنع من تأثير قدرة الله في شقها وتفريق أجزائها، فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع؛ إذا ورد عليه الأمر من جهة مالِكِه أذعن ولم يمتنع لذلك»^(١). قوله: ﴿وَأَوْنَتْ لِرَبِّهَا﴾، يدلُّ على نفوذ القدرة في التفريق والإعدام والإفناء من غير ممانعة أصلاً.

قوله: (بأنَّ القادرَ الذات)، الانتصاف: «ما باله لا يقول: الذي عمَّت قدرته الكائنات، فثبت لله تعالى صفة الكمال؟ وإنما قوله: القادرُ الذاتَ مِيلٌ إلى البدعة»^(٢).

قوله: (وكلَّ أمتٍ)، الجوهرى: «الأمت: المكان المرتفع. والأمتُ التلالُ الصغار».

قوله: (العكاظي)، النهاية: «العكاظ»^(٣): موضعٌ بقرب مكة كانت تُقامُ بها في الجاهلية سوقٌ يُقيمون فيها أياماً.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣: ٩٤).

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٢٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٧) للعراقي، وفيه كذلك: «ميلٌ إلى البدعة والمعتزلة والاعتزال».

(٣) سقط لفظ «العكاظ» من (ح)، (ف).

كأنها تكلّفت أقصى جهدها في الخلو، كما يقال: تكرّم الكريم، وترحمّ الرحيم: إذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة، وتكلّفا فوق ما في طبعهما. ﴿وَأَذَنْتَ لِرَبِّهَا﴾ في إلقاء ما في بطنها وتخليها.

[﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمَلَقَيْهِ﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ، بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَنُقَلِّبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ، وَرَاءَ ظَهْرِهِ * فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا * وَيَصَلَّى سَعِيرًا * إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا * إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ * بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ ١٥-٦]

الكدح: جهد النفس في العمل والكد فيه حتى يؤثر فيها، من كدح جلدته: إذا خدشه ومعنى: ﴿كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ﴾ جاهد إلى لقاء ربك، وهو الموت وما بعده من الحال المثلثة باللقاء ﴿فَمَلَقَيْهِ﴾ فملاق له لا محالة لا مفرّ لك منه، وقيل: الضمير في (ملاقية) للكدح (يسيراً)، سهلاً هيناً لا يناقش فيه ولا يعترض بما يسوؤه ويشق عليه،

قوله: (الكدح: جهد النفس في العمل)، الراغب: «الكدح: السعي والعناء»^(١)، قد يستعمل استعمال الكدم في الأسنان. قال الخليل: الكدح دون الكدم»^(٢).

قوله: (من الحال المثلثة باللقاء)، قال في العنكبوت: «لقاء الله مثل للوصول إلى العاقبة، من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء. مثلت تلك الحال، بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل، وقد اطلع مولاؤه على ما كان يأتي ويدّر، فإما أن يلقاه ببشر وترحيب لما رضي من أفعاله، أو بضد ذلك لما سخط منها»^(٣).

قوله: (وقيل: الضمير في «ملاقية» للكدح)، وهو على تقدير حذف مضاف، أي: فملاق جزء كدحك من خير وشر، وعلى هذا قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ﴾ إلى آخره تفصيل له،

(١) في (ط): «الفناء».

(٢) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٧٠٤.

(٣) انظر: (١٢: ١٣٦-١٣٧)؛ في تفسير الآية (٥) من سورة العنكبوت.

كما يُناقش أصحابُ الشَّمال. وعن عائشة رضي الله عنها: هو أن يُعرَّفَ ذنوبه، ثم يُتجاوزَ عنه. وعن النبي ﷺ أنه قال: «من يُحاسبَ يُعذَّب، فقل يا رسول الله: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾. قال ذلكم العَرَض، مَنْ نوقشَ في الحِسابِ عُدِّبَ». ﴿إِلَى أَهْلِهِ﴾ إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين، أو إلى فريقِ المؤمنين، أو إلى أهلِه في الجنة من الحُورِ العين. ﴿وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ قيل: تُغلُّ يمناه إلى عُنُقِهِ، وتجعلُ شماله وراءَ ظهره، فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره. وقيل تُخلعُ يده اليسرى من وراء ظهره، ﴿يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ يقول: يا ثُبوراه. والثُّبور: الهلاك.

كقوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾ [البقرة: ٣٨] إلى آخره. وعلى الأولِ الضميرُ: الله عزَّ وجل، أي: إنك عاملٌ باجتهادٍ إلى وقتِ الموتِ فمُلاقٍ ربِّك. قال الإمام: «وفي الآية نُكتةٌ لطيفة، وهي أنها تدلُّ على وجوبِ انتهاءِ الكدح والتعبِ للمؤمنِ بانتهاءِ هذه الحياةِ الدُّنيوية، ويحصلُ بعد ذلك مُحضُ سعادةِ الأبدية» (١).

وقلت: ومن ثم قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ * الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ [فاطر: ٣٤-٣٥].

قوله: (من يحاسب يُعذَّب)، الحديث من رواية الشيخين والتِّرْمِذِيِّ وأبي داود، عن عائشة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ قال: «ليس أحدٌ يُحاسبُ إلَّا هلك»، قلت: يا رسول الله، جعلني الله فداءك، أليس الله يقول: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ قال: «ذلك العَرَضُ يُعرضون، ومن نوقشَ الحسابُ هلك» (٢).

النهاية: «نوقش، أي: من استقصي في محاسبته وحقَّق. وأصلُ المناقشة من نقش الشُّوكَة إذا استخرَجَها من جسمه، وقد نقَشَها وانتَقَشَها».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٦).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٣٩)، ومسلم (٢٨٧٦)، والتِّرْمِذِيُّ (٣٣٣٧)، وأبو داود (٣٠٩٣).

وقرئ: (وَيُصَلِّي سَعِيرًا)، كقوله: ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ [الواقعة: ٩٤]، وَيُصَلِّي: بضم الياء والتخفيف، كقوله: ﴿وَتَصْلِيَةُ جَهَنَّمَ﴾ [النساء: ١١٥]، ﴿فِي أَهْلِهِ﴾ فيما بين ظهرانيهم، أو معهم، على أنهم كانوا جميعاً مسرورين، يعني: أنه كان في الدنيا مترفاً بطراً مستبشراً كعادة الفجار الذين لا يهتمهم أمر الآخرة ولا يفكرون في العواقب. ولم يكن كثيراً حزيناً متفكراً كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦]. ﴿ظَنَّ أَن لَّنْ نَّحْوَ﴾ لن يرجع إلى الله تعالى تكذيباً بالمعاد. يقال: لا يحور ولا يحول، أي: لا يرجع ولا يتغير. قال لبيد:

يَحْوَ رَمَاداً بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ

قوله: (وَقُرِءَ: «وَيُصَلِّي سَعِيرًا»)، أبو عمرو وعاصمٌ وحمزة: بفتح الياء وإسكان الصاد مخففاً، والباقون: بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام^(١).
قوله: (مُتْرَفًا)، الجوهري: «أَثَرَفَتْهُ النِّعْمَةُ: أَطْعَمَتْهُ».
قوله: (وحكاية الله)، بالجر: عطفٌ على عادة الصالحاء، أي: ولم يكن كثيراً حزيناً كما حكى الله عنهم، أي^(٢): عن المتقين.
قوله: (يَحْوَ رَمَاداً بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ)، أوله:
وما المرءُ إلَّا كالشَّهابِ وَضَوْئِهِ^(٣)

(١) حجة من قرأ بالتخفيف، إجماعهم على قوله: ﴿يَصَلِّي النَّارَ الْكُبْرَى﴾ [الأعلى: ٢١]، و﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَحِيمِ﴾ [الصفات: ١٦٣]؛ فردُّ ما اختلفوا فيه على ما أجمعوا عليه أولى. وحجة القراءة بالتشديد، قوله: ﴿قُرِءَ الْجَحِيمَ صَلْوُهُ﴾ [الحاقة: ٣١]. ومعنى: «يُصَلِّي»: يصير إلى النار، ومعنى «يُصَلِّي»: الملائكة يُصلُّونه بحرَّ النار.

انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥٥، ٧٥٦.

(٢) من قوله: «وحكاية الله بالجر» إلى هنا، سقط (ف).

(٣) البيت للبيد من قصيدة مطلعها:

بَلَيْنَا وَمَا تَبَلَّى النُّجُومُ الطَّوَالُغُ
وَتَبَقَى الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ

انظر: «ديوانه» ص ١٦٩.

وعن ابن عباس: ما كنت أدري ما معنى يحور حتى سمعت أعرابية تقول لبنيها: حوري، أي: ارجعي. ﴿بَلَى﴾ إيجاب لما بعد النفي في ﴿لَنْ يَحُورَ﴾ أي: بلى ليحورن، ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ وبأعماله لا ينساها ولا تخفى عليه، فلا بد أن يرجعه ويحازه عليها. وقيل: نزلت الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأشد وأخيه الأسود بن عبد الأشد.

[﴿فَلَا أَقْسِمُ بِاللَّفْظِ * وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ * لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾]

[١٦-١٩]

الشفق: الحمرة التي تروى في المغرب بعد سقوط الشمس، ويسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء، إلا ما يروى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في إحدى الروايتين: أنه الياض. وروى أسد بن عمرو: أنه رجع عنه، سمي لرقته، ومنه الشفقة على الإنسان: رقة القلب عليه، ﴿وَمَا وَسَقَ﴾ وما جمع وضم،

يقال: شهاب ساطع، أي: مرتفع ملتهب.

قوله: (في أبي سلمة بن عبد الأشد)، في «الكشاف»: الأشد بالسين المعجمة. وفي «جامع الأصول»: بالسين المهملة. «هو أبو سلمة عبد الله بن [عبد]»^(١) الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي، ابن عمه النبي ﷺ، وكان زوج أم سلمة قبل النبي ﷺ^(٢).

قوله: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾: وما جمع، الراغب: «الوسق: جمع المتفرق، وسمي قدراً معلوماً من الحمل كحمل البعير: وسقاً، وقيل: هو ستون صاعاً. قوله: ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾، قيل: وما جمع من الظلام، وقيل: عبارة عن طوارق الليل. والوسيقة: الإبل المجموعة، والاتساق: الاجتماع والاطراد»^(٣).

(١) سقط لفظ «عبد» من (ح)، (ف).

(٢) «جامع الأصول» (١٢: ٥٧٨).

(٣) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٨٧١.

يقال: وَسَقَّه فَاتَّسَقَ واستوسق. قال:

مُسْتَوْسَقَاتٍ لَوْ يَجِدْنَ سَائِقًا

ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين: اتَّسَعَ واستَوْسَعَ. ومعناه: وما جمعه
وسَّره وآوى إليه من الدوابِّ وغيرها. ﴿إِذَا اتَّسَقَ﴾ إذا اجتمع واستوى ليلة أربع
عشرة. قرئ: (لَتَرْكَبَنَّ) على خطاب الإنسان في ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾، و﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾،
بالضم على خطاب الجنس،

قوله: (مُسْتَوْسَقَاتٍ لَوْ يَجِدْنَ سَائِقًا)، أوَّل الرجز في «المطلع»:
إِنَّ لَنَا قَلَائِصًا نَقَانِيًا^(١)

النَّقِيق: الظَّلِيم، وهو ذَكَرُ النِّعَام.

قوله: (و﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾، بالضم: على خطاب الجنس)، الكسائي وابن كثير وحمة: على الخطاب،
والباقون: بضم الباء الموحدة، وبكسر الباء: شاذ، قال محيي السنة: «لَتَرْكَبَنَّ بفتح الباء: خطابٌ
لرسول الله ﷺ. قال الشعبي رحمه الله ومجاهد: سماء بعد سماء. قال الكلبي: يعني تصعدُ
فيها ويجوزُ درجة بعد رتبة بعد رتبة في القرب من الله والرفعة»^(٢). وقال صاحب
«الكشف»: «عن» بمعنى «بعد»، كقولهم: سادوك كابرًا عن كابر، أي: بعد كابر، قال الذبياني:

بَقِيَّةٌ قَدِيرٌ مِنْ قَدُورٍ تُورَثُ لَأَلِ الْجَلَّاحِ كَابِرًا بَعْدَ كَابِرٍ^{(٣)(٤)}

(١) البيت من الرجز، وهو مما ينسبُ إلى العجاج، انظر: «مجموع أشعار العرب» (٢: ٨٤)، و«لسان العرب»
(مادة: وسق).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٧٥).

(٣) انظر: «ديوانه»، بشرح عباس عبد الساتر، ص ٤٣.

(٤) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٤).

لأن النداء للجنس؛ ولتركيب بالكسر على خطاب النفس، ولتركيب بالياء على: لتركيب الإنسان. والطبق: ما طابق غيره. يقال: ما هذا بطبقٍ لذا، أي: لا يطابقه، ومنه قيل للغطاء الطبق. وإطباق الثرى: ما تطابق منه، ثم قيل للحال المطابقة لغيرها: طبق.

وفي «التيسير»: عن ابن عباس وابن مسعود: أي: لتركيب يا محمد أطباق السماء ليلة الإسراء، وهي بشارته بالمعراج. وقال الإمام: وذلك بشارة لرسول الله ﷺ بصعوده إلى السموات لمشاهدة ملكوتها وإجلال الملائكة إياه فيها، قال الله تعالى: ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣، نوح: ١٥]، وهو مروى عن ابن عباس وابن مسعود؛ فقولُه: «عن طبق»، أي: «بعد طبق»^(١)، قال:

ما زلت أقطع منهلاً عن منهل حتى أنخت بباب عبد الواحد^(٢)

وقلت: ويؤيد هذا الوجه التوكيد بالجملة القسمية، والتعقيب بالإنكارية بقوله ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؟، وقوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾.

قوله: (والطبق: ما طابق غيره)، الراغب: «المطابقة من الأسماء المتضايقة، وهو أن تجعل الشيء فوق آخر بقدره، ومنه: طابقت النعل. ثم يستعمل الطباق فيما يكون فوق الآخر تارة، وفيما يوافق غيره تارة، كسائر الأشياء الموضوعة لمعنيين، ثم يستعمل لأحدهما بدون الآخر كالكأس والراوية ونحوهما، قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣]، و^(٣) قال تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾، أي: يترقى منزلاً عن منزل، وذلك إشارة إلى أحوال الإنسان من ترقيه في أحوال شتى في الدنيا، نحو ما أشار إليه بقوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفُفٍ﴾ [فاطر: ١١]، وأحوال شتى في الآخرة من الشور والبعث والحساب وجواز الصراط، إلى حين المستقر إلى أحد الدارين».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠١) بتصرف.

(٢) لم أهد إلى قائله.

(٣) من قوله «ثم يستعمل لأحدهما» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

ومنه قوله عزّ وعلا: ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ أي حالاً بعد حال: كُلُّ واحدةٍ مطابقةٌ لأختِها في الشدّةِ والهُولِ، ويجوزُ أن يكونَ جمعَ طبقةٍ وهي المرتبة، من قولهم: هو على طبقات، ومنه: طَبَّقَ الظَّهْرَ لِفَقَّارِهِ. الواحدة: طبقة، على معنى: لترَكِبَنَّ أحوالاً بعد أحوالٍ، هي طبقاتٌ في الشدّةِ بعضها أرفعُ من بعضٍ، وهي الموتُ وما بعده من مواطنِ القيامةِ وأهوالِها.

فإن قلت: ما محلٌّ عن طبق؟

قلت: النصبُ على أنه صفةٌ لـ (طبقاً)، أي: طبقاً مجاوزاً للطبق، أو حالٌ من الضمير في لترَكِبَنَّ، أي: لترَكِبَنَّ طبقاً مجاوزين لطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة، على حَسَبِ القراءة. وعن مكحول: كلٌّ عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه.

[﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ * وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ * وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ * فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ٢٠-٢٥]

قوله: (وهي الموتُ وما بعده)، هذا هو الذي يقتضيه النظمُ وترتّبُ الفاءِ في ﴿فَلَا أَقْسِرُ﴾ على قوله: ﴿بَلَىٰ إِنْ رَبُّكَ كَانَ بِبَصِيرَةٍ﴾ [الانشقاق: ١٥].

قوله: (على حَسَبِ القراءة)، يعني في ﴿لَتَرَكِبَنَّ﴾ من الضمِّ والفتح والكسر، فقوله: ﴿مُجَاوِزِينَ﴾ على قراءة الضمِّ، والخطابُ للجنس، وقوله: ﴿مُجَاوِزًا﴾ على قراءة الباءِ بالفتح؛ على أن الخطابَ للرَّسُولِ ﷺ، و﴿لَتَرَكِبَنَّ﴾ بالياءِ كذلك، وقوله: ﴿مُجَاوِزَةً﴾ بكسر الواو، على أن ﴿لَتَرَكِبَنَّ﴾ بكسر الباءِ، والخطابُ للنفس^(١).

قوله: (تجدون أمراً لم تكونوا عليه)، يجدون: بفتح الياءِ وكسر الجيمِ والدالِّ مخففةً، ويروى: ﴿تُجَدُّونَ﴾، بضمّ التاءِ الفوقانية وكسر الجيمِ والدالِّ مُشدّدةً، من: أَجَدَهُ، أي: جَعَلَهُ جديداً. الجوهري: ﴿تَجَدَّدَ الشَّيْءُ صَارَ جَدِيدًا، وَأَجَدَهُ وَجَدَهُ وَاسْتَجَدَّهُ: صَيَّرَهُ جَدِيدًا﴾.

﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ لَا يَسْتَكِينُونَ وَلَا يَخْضَعُونَ. وقيل: قرأ رسول الله ﷺ ذات يوم ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩]، فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تُصَفَّقُ فوق رؤوسهم وتُصَفَّر، فنزلت. وبه احتج أبو حنيفة رضي الله عنه على وجوب السجدة، وعن ابن عباس: ليس في المفصل سجدة. وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أنه سجد فيها وقال: والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها. وعن أنس: صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان فسجدوا. وعن الحسن: هي غير واجبة. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إشارة إلى المذكورين. ﴿بِمَا يُوعُوثُ﴾ بما يجتمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد والبغى والبغضاء، أو بما يجتمعون في صُحفهم من أعمال السوء ويدخرون لأنفسهم من أنواع العذاب.

قوله: (ليس في المفصل)، عن بعضهم: قيل اسمٌ للسابع^(١) في أكثر الأحوال، وقيل: من: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا﴾ [عَمَد: ١].

قوله: (وعن أبي هريرة أنه سجد فيها)، روي عن الشيخين وأبي داود والنسائي، عن أبي سلمة: «رأيت أبا هريرة قرأ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ فسجد فيها، وقال: لو لم أر النبي ﷺ، سجد، لم أسجد»^(٢).

وفي رواية: سجد أبو بكر وعمر في ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، و ﴿أَفْرَأَيْتُمْ إِلَى الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، ومن هو خيرٌ منها^(٣). وهو سنة عند الشافعي في المفصل، على الجديد^(٤).

(١) يقسم القرآن بحسب سوره أربعة أقسام: الطوال، والمتون، والمثاني، والمفصل. وفي أول «المفصل» اثنا عشر قولاً، منها القول السابع الذي يبدأ فيه المفصل من سورة (تبارك)، والقول الثاني الذي يبدأ فيه من سورة محمد ﷺ، وهما القولان اللذان أشار إليهما الطيبي؛ قال الزركشي: «والصحيح عند أهل الأثر أن أوله (ق)»، وهو القول الرابع. انظر: «البرهان في علوم القرآن» (١: ٢٤٤-٢٤٦)، بتصرف.

(٢) أخرجه البخاري (١٠٧٤) ومسلم (٥٧٨).

(٣) أخرجه النسائي (٩٦٦)، وانظر: «سنن أبي داود» (١٤٠٧).

(٤) انظر: «المجموع» (٥٩: ٤) للإمام النووي.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ استثناء منقطع.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «انشقت» أعاده الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره».

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: استثناء منقطع، وقال أبو البقاء: «ويجوز أن يكون متصلاً، وأن يكون منقطعاً»^(١). وقيل: التقدير: فبشر الناس. وقلت: ليس بذاك، لأن الضمير راجع إلى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وُضع موضع المظهر، للإشعار بأنهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم، لأنهم كفرون مكذبون.

تَمَّتِ السُّورَةُ

حَامِدًا لِلَّهِ وَمُصَلِّيًا



(١) «التيان» (٢: ١٢٧٩) للعكبري.

سورة البروج

مكية، وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ * وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ * وَشَاهِدٍ مُّشْهُودٍ﴾ ١-٣]

هي البروجُ الاثنا عشر، وهي قصورُ السماء على التشبيه.

سورة البروج

مكية، وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (على التشبيه)، أي: تشبيه السماء بسور المدينة؛ فإنه ذو أبراج، الأساس: «لها وجهٌ مُّسَرَّجٌ، وعليها ثوبٌ مُّبرَّجٌ، وهو الذي عليه تصاويرُ كبروج السور».

الراغب: «البروجُ: القصور. وسُمِّي بروجُ النجوم بها لمنازلها المختصة بها، قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾، وثوبٌ مُّبرَّجٌ: صُور عليه بروجٌ، واعتبر حُسْنُهُ، فقليل: تَبَرَّجَتِ المرأة، أي: تَشَبَّهَتْ به في إظهارِ المحاسن. وقيل: ظَهَرَتْ مِنْ بُرْجِهَا، ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣]»^(١).

(١) «مفردات القرآن» ص ١١٥ بتصرف.

وقيل: البروج: النجوم التي هي منازل القمر. وقيل: عظام الكواكب، سميت بروجاً لظهورها. وقيل: أبواب السماء. ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ يوم القيامة. ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ يعني: وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه. والمراد بالشاهد: من يشهد فيه من الخلائق كلهم؛ وبالمشهود: ما في ذلك اليوم من عجائبه. وطريق تنكيرهما: إما ما ذكرته في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ [التكوير: ١٤] كأنه قيل: وما أفرطت كثرة من شاهد ومشهود. وإما الإبهام في الوصف، كأنه قيل: وشاهد ومشهود لا يُكتنه وصفهما. وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيها؛ فقيل: الشاهد والمشهود: محمد ﷺ، ويوم القيامة. وقيل: عيسى وأمه، لقوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، وقيل: أمّة محمد، وسائر الأمم. وقيل: يوم التروية، ويوم عرفة، وقيل: يوم عرفة، ويوم الجمعة. وقيل: الحجر الأسود والحجيج، وقيل: الأيام والليالي وبنو آدم. وعن الحسن: ما من يوم إلا وينادي: إني يوم جديد وإني على ما يُعمل في شهيد؛ فاغتنمني، فلو غابت شمس لم تدركني إلى يوم القيامة؛ وقيل: الحفظة وبنو آدم. وقيل: الأنبياء ومحمد عليه السلام.

قال الإمام وصاحب «التيسير» والقاضي: «وهي البروج الاثنا عشر، تسير الشمس فيها في سنة، والقمر في شهر، وقد تعلقت بها مصالح ومنافع، فأقسم بها إظهاراً لِقَدَرِهَا»^(١). وأما قوله: (البروج: النجوم التي هي منازل القمر)، فيرجع إلى المعنى الأول، لأن البروج الاثني عشر منقسمة إلى ثمان وعشرين منزلاً. وقال الواحدي: «البروج: النجوم، أو منازلها»^(٢). قوله: (سميت بروجاً لظهورها)، مأخوذ من التبرج، وهو إظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال.

قوله: (وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيها)، والضابط أن الشاهد قد يُحمل على الذي يشهد للمدعى على المدعى عليه، أو على الحاضر نحو: فلان شاهد مجلس فلان، ضد غائب.

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠٤) للرازي، و «أنوار التنزيل» (٥: ٤٧٢) للبيضاوي، ولم أقف على كتاب «التيسير».

(٢) «الوسيط» (٤: ٤٥٧) للواحدي.

والمشهدُ أيضًا قد يُحملُ على المشهدِ عليه، أو على المشهدِ فيه. وكلُّ واحدٍ منهما إما حقيقيٌّ أو مجازي، وفيه وجوه:

أ - أن الشاهدَ محمدٌ ﷺ، والمشهدُ يومُ القيامة. روى محيي السنة عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس، قال: الشاهدُ محمدٌ ﷺ، والمشهدُ يومُ القيامة^(١)، ثم تلا: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

ب - الشاهدُ عيسى عليه السلام، والمشهدُ أمته، وهو من قوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧].

ج - الشاهدُ أمةُ محمدٍ ﷺ، والمشهدُ سائرُ الأمم، وهو من قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

د - الشاهدُ يومُ التروية، والمشهدُ يومُ عرفة، رواه محيي السنة عن سعيد بن المسيّب^(٢). وعن بعضهم: وُصفَ يومُ التروية بصفة أهله، لأنه مشهدٌ فيه.

هـ - الشاهدُ يومُ عرفة، والمشهدُ يومُ الجمعة، رواه الإمام عن سعيد بن المسيّب مرسلاً^(٣).

و - الشاهدُ الحَجَرُ والمشهدُ الحجيج^(٤)، لعلّه أخذ مما روي أن الحَجَرَ الأسودَ يشهدُ لمن استلمه يومَ القيامة^(٥).

ز - الشاهدُ الأيامُ والليالي، والمشهدُ بنو آدم، وهو من قولِ الحسن كما رواه^(٦).

(١) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٨٢) للبغوي.

(٢) المصدر السابق.

(٣) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠٥).

(٤) في (ف): «الحجر».

(٥) انظر: «المسند» (٢٢١٥) للإمام أحمد، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتي هذا الحجر يومَ القيامةَ له عيانٌ يبصرُ بهما، ولسانٌ ينطقُ به، يشهدُ لمن استلمه بحق».

(٦) أي: رواه الزنخشري.

[﴿قِيلَ اصْحَبِ الْأَخْدُودِ﴾ * النَّارِ ذَاتِ الْوُفُودِ * اذْهَبْ عَلَيْهَا فُعُودٌ * وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ * وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ ٤-٩]

فإن قلت: أين جواب القسم؟

قلت: محذوف يدل عليه قوله: ﴿قِيلَ اصْحَبِ الْأَخْدُودِ﴾ كأنه قيل: أقسم بهذه الأشياء أنهم ملعونون، يعني كفار قريش كما لعن أصحاب الأخدود؛ وذلك أن السورة وردت في تثبيت المؤمنين وتضبيرهم على أذى أهل مكة، وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الإيثار، وإلحاق أنواع الأذى، وصريرهم وثباتهم، حتى يأنسوا بهم ويضربوا على ما كانوا يلقون من قومهم، ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرقين بالنار، ملعونون أحقاء بأن يقال فيهم: قُتِلَتْ قريش، كما قيل: قُتِلَ أصحاب الأخدود، وقُتِلَ: دعاء عليهم، كقوله: ﴿قِيلَ الْإِنْسَنُ مَا أَكْفَرُهُ﴾ [عبس: ١٧]، وقرئ: (قُتِلَ) بالتشديد.

قوله: (محذوف)، أي: جواب القسم أنهم ملعونون. فعلى هذا، ﴿قِيلَ اصْحَبِ الْأَخْدُودِ﴾ لا يكون دعاء عليهم، بل هي كلمة تعجب، يُعَجِّبُ النَّاسَ مِنْ عِنَادِهِمْ وَشِدَّةِ شَكِيمَتِهِمْ ومبالغتهم في تعذيب المؤمنين، فيكون كناية عن كونهم ملعونين، كما يقول قائله: الله ما أشجع! يدل عليه قوله: «و﴿قِيلَ﴾: دعاء عليه». قال الإمام: «كان مشركو قريش يؤذون المؤمنين على حسب ما اشتهرت به الأخبار عن مبالغتهم في إيذاء عمّار وبلال»^(١).

وروى الإمام عن الزجاج والأخفش، «أن جواب القسم: ﴿قِيلَ اصْحَبِ الْأَخْدُودِ﴾، واللام مضمرة كما قال: ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا... قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّهَا﴾ [الشمس: ١، ٩]، أي: لقد أفلح. وقيل: الجواب: ﴿إِنَّ طَسْرَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾، وقيل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَنَوْنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾، وقيل: الجواب محذوف، والتقدير: إِنَّ الْأَمْرَ حَقٌّ فِي الْجَزَاءِ»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠٨).

(٢) المصدر السابق (٣١: ١٠٧)، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٠٧) للزجاج، و«معاني القرآن» (٢).

والأخدود: الخدُّ في الأرض وهو الشَّق، ونحوهما بناءً ومعنى: الحَقُّ والأخقوق، ومنه فساخَتْ قوائمه في أخاقيق جُرْذَان. رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ سَاحِرٌ، فَلَمَّا كَبَرَ ضَمَّ إِلَيْهِ غَلَامًا لِيَعْلَمَهُ السَّحَرُ، وَكَانَ فِي طَرِيقِ الْغَلَامِ رَاهِبٌ، فَسَمِعَ مِنْهُ، فَرَأَى فِي طَرِيقِهِ ذَاتَ يَوْمٍ دَابَّةً قَدْ حَبَسَتْ النَّاسَ، فَأَخَذَ حَجْرًا فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ السَّاحِرِ فَاقْتُلْهَا؛ فَكَانَ الْغَلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ يَبْرَأُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ، وَيَشْفِي مِنَ الْأَدْوَاءِ، وَعَمِيَ جَلِيسٌ لِلْمَلِكِ فَأَبْرَأَهُ فَأَبْصَرَهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ؟ فَقَالَ: رَبِّي، فَغَضِبَ فَعَذَّبَهُ، فَدَلَّ عَلَى الْغَلَامِ فَعَذَّبَهُ، فَدَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ، فَلَمْ يَرْجِعِ الرَّاهِبُ عَنْ دِينِهِ، فَقُدَّ بِالْمَنْشَارِ وَأَبَى الْغَلَامُ، فَذَهَبَ بِهِ إِلَى جَبَلٍ لِيُطْرَحَ مِنْ ذِرْوَتِهِ، فَدَعَا فَرَجَفَ بِالْقَوْمِ، فَطَاحُوا وَنَجَا، فَذَهَبَ بِهِ إِلَى قَرْقُورٍ فَلَجَّجُوا بِهِ لِيَغْرِقُوهُ، فَدَعَا فَانْكَفَأَتْ بِهِمُ السَّفِينَةُ، فَغَرَقُوا وَنَجَا،

قوله: (فساخَتْ قوائمه في أخاقيق جُرْذَان)، عن بعضهم: أي: غابت ودخلت قوائمه فرسٍ سُرَاقَةً بَنِي جَعْشَم، حِينَ تَبَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجَ مِنَ الْغَارِ.

النهاية: «وفي حديث المَحْرَم: «فوقصت به ناقته في أخاقيق جُرْذَان فمات». الوَقْصُ: كَسَرُ الْعُنُقِ، وَالْبَاءُ فِي «بِهِ» كَقَوْلِكَ: خُذِ الْخَطَامَ وَخُذْ بِالْخَطَامِ. وَلَا يُقَالُ: وَقَصَتِ الْعُنُقُ نَفْسَهَا، وَلَكِنْ: وَقَصَ الرَّجُلُ فَهُوَ مَوْقُوصٌ. وَالْأَخَاقِيقُ: شَقُوقٌ فِي الْأَرْضِ كَالْأَخَادِيدِ، وَأَحَدُهَا أَخْقُوقٌ، يُقَالُ: خَقَّ فِي الْأَرْضِ، صَحَّحَهُ الْأَزْهَرِيُّ^(١).

قوله: (عن النبي ﷺ: كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ)، هَذَا حَدِيثٌ طَوِيلٌ، أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُسْلِمٌ، وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ صُهَيْبٍ، مَعَ زِيَادَاتٍ وَاخْتِلَافَاتٍ، يَطُولُ ذِكْرُهُ^(٢).

قوله: (إِلَى قَرْقُورٍ فَلَجَّجُوهُ^(٣))، النهاية: «القَرْقُور: هُوَ السَّفِينَةُ الْعَظِيمَةُ، وَجَمْعُهَا قَرَاقِير».

(١) «النهاية» (٢: ٥٧، ٥: ٢١٤) لابن الأثير.

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٤٠)، و«صحيح مسلم» (٣٠٠٥) و«مسند الإمام أحمد» (٢٣٩٣١).

(٣) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «فَلَجَّجُوا بِهِ».

فَقَالَ لِلْمَلِكِ: لَسْتُ بِقَاتِلِي حَتَّى تَجْعَلَ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَتَصْلُبَنِي عَلَى جَذَعٍ وَتَأْخُذَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِي وَتَقُولَ: بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْغَلَامِ، ثُمَّ تَرْمِيَنِي بِهِ، فَرَمَاهُ فَوَقَعَ فِي صُدْغِهِ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَمَاتَ؛ فَقَالَ النَّاسُ: آمَنَّا بِرَبِّ الْغَلَامِ؛ فَقِيلَ لِلْمَلِكِ: نَزَلَ بِكَ مَا كُنْتَ تَحْذَرُ؛ فَأَمَرَ بِأَخَادِيدَ فِي أَفْوَاهِ السَّكِكِ وَأُوقِدَتْ فِيهَا النَّيِّرَانِ، فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ مِنْهُمْ طَرَحَهُ فِيهَا حَتَّى جَاءَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا صَبِيٌّ فَتَقَاعَسَتْ أَنْ تَقَعَ فِيهَا، فَقَالَ الصَّبِيُّ: يَا أُمَامَ، اصْبِرِي فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ؛ فَاقْتَحَمَتْ. وَقِيلَ: قَالَ لَهَا: قَعِي وَلَا تَنَافَقِي. وَقِيلَ: قَالَ لَهَا: مَا هِيَ إِلَّا غَمِيضَةٌ فَصَبِرَتْ.

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّهُمْ حِينَ اخْتَلَفُوا فِي أَحْكَامِ الْمَجُوسِ قَالَ: هُمْ أَهْلُ كِتَابٍ وَكَانُوا مَتَمَسِّكِينَ بِكِتَابِهِمْ، وَكَانَتِ الْخَمْرُ قَدْ أُحْلِلَتْ لَهُمْ، فَتَنَّاوَلَهَا بَعْضُ مَلُوكِهِمْ فَسَكِرَ، فَوَقَعَ عَلَى أُخْتِهِ فَلَمَّا صَحَا نَدِمَ وَطَلَبَ الْمَخْرَجَ، فَقَالَتْ لَهُ: الْمَخْرُجُ أَنْ تَخْطُبَ النَّاسَ فَتَقُولَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ أَحَلَّ نِكَاحَ الْأَخَوَاتِ، ثُمَّ تَخْطُبُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَتَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ؛ فَخْطُبْ فَلَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ فَقَالَتْ لَهُ: ابْسُطْ فِيهِمُ السَّوْطَ؛

فَلَجَّجُوهُ: أَيِ ادْخُلُوهُ فِي لُجَّةِ الْبَحْرِ. وَرُويَ عَنِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ قَالَ: هُوَ سَفِينَةٌ صَغِيرَةٌ، وَأَهْلُ جَدَّةٍ يَقُولُونَ: سَنُبُوكَ، وَجَمْعُهُ سَنَابِيكٌ^(١).

قَوْلُهُ: (فَاقْتَحَمَتْ)، أَيِ: رَمَتْ نَفْسَهَا مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ.

قَوْلُهُ: (قَعِي)، وَيُرْوَى: «قَعِي».

قَوْلُهُ: (وَمَا^(٢) هِيَ إِلَّا غَمِيضَةٌ)، يُقَالُ: أَغْمَضَ عَيْنَهَا وَغَمَضَهَا: إِذَا أَطْبَقَ أَجْفَانَهَا، وَالضَّمِيرُ أَيِ: هِيَ، قِيلَ: يَعُودُ إِلَى النَّارِ، يَعْنِي: لَيْسَ الْعَذَابُ بِتِلْكَ النَّارِ إِلَّا زَمَانًا قَلِيلًا قَدَرُ إِطْبَاقِ أَجْفَانِ الْعَيْنِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الضَّمِيرَ لِلْقِصَّةِ، أَيِ: لَيْسَ الْأَمْرُ إِلَّا قَدَرُ إِطْبَاقِ الْعَيْنِ.

(١) لم أهتمد إلى موضعه.

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «ما» دون واو.

فلم يقبلوا؛ فقالت له: بسط فيهم السيف، فلم يقبلوا؛ فأمرته بالأخاديد وإيقاد النيران وطرح من أبي فيها؛ فهم الذين أرادهم الله بقوله: ﴿قُلْ آمَحَبُّ الْأَخْدُودِ﴾.

وقيل: وقع إلى نجران رجلٌ ممن كان على دين عيسى عليه السلام، فدعاهم فأجابوه فسار إليهم ذو نواس اليهودي بجنودٍ من حمير، فخيرهم بين النار واليهودية فأبوا، فأحرق منهم اثني عشر ألفاً في الأخاديد، وقيل: سبعين ألفاً؛ وذكر أن طول الأخدود، أربعون ذراعاً وعرضه اثنا عشر ذراعاً. وعن النبي ﷺ: أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود تعوذ من جهد البلاء. ﴿النَّارِ﴾ بدل اشتغال من الأخدود، ﴿ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ وصف لها بأنها نارٌ عظيمةٌ لها ما يرتفعُ به لهبها من الحطب الكثير وأبدان الناس، وقرئ: (الوقود) بالضم (إذ) ظرفٌ لقتل، أي لُعِنوا حين أخدموا بالنار قاعدين حولها. ومعنى ﴿عَلَيْهَا﴾ على ما يدنو منها من حافات الأخدود، كقوله:

وبات على النار الندى والمحلّق

وكما تقول: مرّت عليه، تريد: مستعلياً لمكان يدنو منه، ومعنى شهادتهم على إحراق المؤمنين: أنهم وُكِّلوا بذلك وجُعِلوا شهوداً يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحداً منهم لم يفرط فيما أمر به وفُوض إليه من التعذيب.

قوله: (من جهد البلاء)، أي: من شدة البلاء والتكليف فوق الطاقة.

قوله: (وبات على النار الندى والمحلّق)، أوله:

تُشَبُّ لِمَقْرورَيْنِ يَصْطِلِيَانِهَا^(١)

تُشَبُّ: تُوقَد، المقرور: من أصابه البرد، والمحلّق: اسم رجل مضى شرّحه غير مرة^(٢).

(١) البيت للأعشى من قصيدة طويلة مدح فيها المحلّق بن خثم أبا البنات العشر، ومطلعها:

أَرِقْتُ وما هذا الشهاد المؤرّق
وما بي من سُقْم وما بي معشّق

انظر: «ديوانه»، ص ٢٢٥.

(٢) واستشهد بهذا البيت الزمخشري عند تفسيره الآية (١٠) من سورة طه. انظر «الكشاف» (١٠: ١٣٧).

ويجوز أن يراد: أنهم شهودٌ على ما يفعلون بالمؤمنين، يؤدون شهادتهم يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤]، ﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ﴾ وما عابوا منهم، وما أنكروا إلا الإيذان كقوله:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ

قال ابن الرقيات:

مَا نَقْمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَخْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا

وقرأ أبو حيو: (نقموا) بالكسر، والفصيح هو الفتح. وذكر الأوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به ويُعبد، وهو كونه عزيزاً غالباً قادراً يُخشى عقابه حميداً منعماً، يجب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه، ﴿لَهُ، مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فكل من فيها تحق عليه عبادته والخشوع له تقريراً؛ لأن ﴿مَا نَقْمُوا مِنْهُمْ﴾

قوله: (ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم)، تمامه:

بَيْنَ فُلُولٍ مِنْ قَرَاعِ الْكَتَائِبِ^(١)

مضى شَرُّهُ.

قوله: (ما نقموا) البيت^(٢)، أي: ما أنكروا من بني أمية إلا ما هو أصل الشرف والسيادة، وهو الحِلْمُ عند الغضب، وكظم الغيظ.

قوله: (تقريراً، لأن ﴿ما نقموا﴾)، «لأن» صلة «تقريراً»، وهو مفعولٌ له، لقوله: «وذكر

(١) البيت للناطقة الذباني، من قصيدته الشهيرة التي مطلعها:

كليني لهم يا أُمَيَّةُ، ناصبٌ وليل أُقاسيه بطيء الكواكبِ

انظر: «ديوانه»، ص ١٣. واستشهد به الزنجشري عند تفسير الآية (١٢٦) من سورة الأعراف.

انظر: (٦: ٥١٥).

(٢) لابن قيس الرقيات، انظر: «ديوانه»، ص ٤.

هو الحق الذي لا ينقّمه إلا مبطلٌ منهمك في الغي، وإن الناقمين أهلٌ لانتقام الله منهم بعذابٍ لا يعدّله عذاب، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وعيدٌ لهم، يعني أنه علّم ما فعلوا، وهو مجازيهم عليه.

[إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ * ١٠-١١]

ويجوز أن يريد بالذين فتنوا: أصحاب الأخدود خاصة، وبالذين آمنوا: المطروحين في الأخدود. ومعنى فتنوهم عذبوهم بالنار وأحرقوهم، ﴿فَلَهُمْ﴾ في الآخرة، ﴿عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ بكفرهم، ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ وهي نارٌ أخرى عظيمةٌ تسعُ كما تسعُ الحريقُ بإحراقهم المؤمنين. أو لهم عذابُ جهنم في الآخرة،

الأوصاف»، يعني: إنما لم يكتف بقوله ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾، وذكر اسم الله وأجرى عليه تلك الأوصاف العظيمة، ليقرر أن وصف الإيمان الذي عابوا منهم، وصفٌ عظيمٌ له جلاله، وأن من قصد صاحبه بالانتقام والعيب كان مبطلاً مبالغاً في الغي، فإن من يضاد الحق الأبلج، يستحق أن يُنتقم منه بعذابٍ لا يعدّله عذاب.

قوله: (كما تسعُ الحريقُ بإحراقهم)، الأساس: «أحرقه بالنار وحرّقه، واحترق ووقع الحريق في داره».

يريد أن عطف ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ على ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ يقتضي المغايرة، فيحمل الأول على أنهم استحقّوه لكفرهم، والثاني على أنهم كما أحرقوا المؤمنين يُحرقون بنارٍ تشبه الحريقَ المشاهد في الاتساع، وآخر عذاب الدنيا^(١) عن عذاب الآخرة مراعاةً للفواصل؛ قال الإمام في الوجه الأول: «لما كان عذابُ جهنم بالنسبة إلى عذاب الحريق كلاً عذاب، لأنه قد اجتمع فيه أنواعُ الإحراق، قيل له: عذابُ الحريق»^(٢).

(١) في (ف): «النار»، وعذاب الدنيا هو المقصود من قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١١) بتصرف.

ولهم عذابٌ الحريق في الدنيا، لما رُوي أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم. ويجوز أن يريد: الذين فتنوا المؤمنين، أي: بلّوهم بالأذى على العموم؛ والمؤمنين: المفتونين؛ وأن للفاتنين عذابين في الآخرة: لكفرهم، ولفتنهم.

[﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ * إِنَّهُ هُوَ يُدَيِّئُ وَيُعِيدُ * وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ * ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ * فَعَالٌ

لَمَّا يُرِيدُ﴾ [١٦-١٢]

البطش: الأخذ بالعنف؛ فإذا وُصف بالشدة فقد تَضَاعَفَ وتفاقم: وهو بطشه بالجابرة والظلمة، وأخذهم بالعذاب والانتقام، ﴿إِنَّهُ هُوَ يُدَيِّئُ وَيُعِيدُ﴾ أي يبدئ البطش ويعيده. يعني: يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة، أو دَلَّ باقتداره على الإبداء والإعادة على شدة بطشه، وأوعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبداهم ليطش بهم،

قوله: (ويجوز أن يريد: الذين فتنوا المؤمنين، أي: بلّوهم بالأذى على العموم)، معنى الآية تذييل للكلام السابق، وتوكيد لمعنى قوله: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾. وعلى الوجه السابق وهو أن يراد: بـ ﴿الَّذِينَ فَتَنُوا﴾ أصحاب الأخدود خاصة، وبـ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ المطروحين، يكون تميماً لمجرد معنى ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾، من باب المظهر الذي وضع أقيم موضع المضمّر.

قوله: (أو دَلَّ باقتداره على الإبداء)، يريد أن قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُدَيِّئُ وَيُعِيدُ﴾، استئناف على بيان موجب شدة البطش، ولما كان ﴿يُدَيِّئُ وَيُعِيدُ﴾ مُطلقين، تركهما في هذا الوجه على إطلاقهما، لإفادة أنه يُبدئ المخلوقات كلها ويُعيدُها بأسرها، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٤]. فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْإِطْلَاقِ، وكان بطشه شديداً لاقتداره العظيم. وصرّح بالفعل في الوجهين: أما في الأول، فالمفعول البطش لدلالة ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ﴾، وأما في الثاني^(١) فضمير الكفرة المار ذكرهم، ليؤذن بضرب من الوعيد كما قال.

(١) في الأصول الخطية: «الثالث»، ولعل صوابه ما أثبتناه.

إذ لم يشكروا نعمة الإبداء وكذبوا بالإعادة، وقرئ: (يبدأ). ﴿الْوَدُودُ﴾ الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود: من إعطائهم ما أرادوا. وقرئ: (ذي العرش) صفة لربك، وقرئ: (المجيد) بالجر صفة للعرش. ومجد الله عظمته ومجد العرش: علوه وعظمته. ﴿فَعَالٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف. وإنما قيل: فعَال؛ لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة.

قوله: (الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود)، أي: استعار لذاته صفة الودادة على سبيل التمثيل، قال الإمام: «الودود: المحب»، وهو قول أكثر المفسرين، قال الكلبي: الودود: المتودد إلى أوليائه بالمغفرة والجزاء. وقال الأزهري: يجوز أن يكون الودود فعولاً بمعنى مفعولاً، كركوب وحلّوب، يعني أن عباده الصالحين يحبونه لما عرفوا من كماله في ذاته وصفاته وأفعاله، وكلنا الصفتين مدح، لأنه تعالى إذا أحب عباده المخلصين فلا فضاله، وإن أحبوه فله جليل إحسانه^(١).

قوله: (وُقرئ: «المجيد» بالجر)، حمزة والكسائي، والباقون: بالرفع^(٢).

قوله: (خبر مبتدأ محذوف)، وعن بعضهم: كأنه فصله لفصل المجرورين والتذكير، وقلت: إنما فصله لأنه كالفعلية للأوصاف السابقة والخاتمة لها، وتكررت لضرب من التعظيم، يتلاشى عنده الأوهام والعقول.

قوله: (وإنما قيل: فعَال، لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة)، «الانْتِصاف»: «لا فاعل إلا هو، وبهذا تنتظم الآية، فإن أكثر ما أراد الله تعالى عند المعتزلة لم يكن تعالى الله عن ذلك، وهب أنا أعرضنا عن أدلتنا، أليس قوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ يقتضي العموم، وأنه تعالى يفعل ما يريد؟»^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١٢)، وانظر: «الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي» للأزهري، ص ٣٦.

(٢) من رفع أسند المجد إلى الله، إذ كان أولى أن يكون من أوصافه. ومن خفض جعله صفة للعرش،

كقوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦].

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٣٣)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

[هَلْ أَنتَكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ * فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ * وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ * بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿١٧-٢٢﴾]

﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ بدل من الجنود، وأراد بفرعون إياه وآله، كما في قوله: ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ [يونس: ٨٣]، والمعنى: قد عرفت تكذيب تلك الجنود الرُّسل وما نزل بهم لتكذيبهم. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من قومك ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ أي: تكذيب واستيجاب للعذاب، والله عالمٌ بأحوالهم وقادرٌ عليهم وهم لا يُعْجزونه.

إن اقتضاء مذهبه يخالف تفسيره؛ فإنهم يقولون: الله يريد من العباد الإيمان والطاعة، ولا يريد الكفر والمعصية، ولا شك أن الثاني أكثر وقوعاً. وأيضاً إن العباد إذا كانوا فاعلين لأفعالهم مستقلين في خلقها، فكأن الكثرة فيها.

وقال الإمام: «احتج أصحابنا بهذه الآية في مسألة خلق الأعمال، قالوا: لا خلاف في أنه يريد الإيمان من المكلف، فوجب أن يكون فاعلاً له، وإذا كان فاعلاً للإيمان، وجب أن يكون فاعلاً للكفر ضرورة، لأنه لا قائل بالفرق. وقال القفال: الفاعل لما يريد: يفعل ما يريد على ما يراه، ولا اعتراض عليه، ولا يغلبه غالب، فيدخل من يشاء الجنة لا يمنعه مانع، ويدخل أعداءه النار لا ينصّرهم منه ناصر»^(١).

قوله: (قد عرفت تكذيب تلك الجنود)، تفسير لقوله ﴿هَلْ أَنتَكَ﴾، وفيه أن ﴿هَلْ﴾ هاهنا بمعنى ﴿قَدْ﴾، وضمن معنى التعجب بدلالة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾، ليفيد الترقى من التعجب إلى التعجب في الإضراب الأول، والترقى من التكذيب إلى التكذيب في الإضراب الثاني. بيان ذلك قوله: «إن أمرهم أعجب من أمر أولئك، لأنهم سمعوا بقصصهم»، إلى قوله: «وكذبوا أشد من تكذيبهم».

والمبالغة في الثاني تُفهّم من التنكير في قوله ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾، ثم ترقى وقال: دغ تكذيبهم بذلك، فإن هاهنا ما هو أطم منه، وهو تكذيبهم بهذا القرآن المجيد المثبت في اللوح المحفوظ.

والإحاطة بهم من ورائهم: مثْلُ لأنهم لا يَفُوتُونَهُ، كما لا يفوتُ فائتُ الشيء المحيط به. ومعنى الإضراب: أن أمرهم أعجب من أمر أولئك؛ لأنهم سمعوا بقصصهم وبما جرى عليهم، ورأوا آثار هلاكهم ولم يعتبروا، وكذبوا أشد من تكذيبهم. ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: بل هذا الذي كذبوا به ﴿قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ شريفٌ عالي الطبقة في الكتب وفي نظمه وإعجازه. وقرئ: (قرآن مجيد) بالإضافة، أي: قرآن رب مجيد. وقرأ يحيى بن يعمر: (في لُوح) واللُّوح: الهواء، يعني: اللُّوح فوق السماء السابعة الذي فيه اللُّوح ﴿مَحْفُوظٌ﴾ من وصول الشياطين إليه، وقرئ: (محفوظ) بالرفع صفة القرآن.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «البروج»، أعطاه الله بعدد كل يوم جمعة وكل يوم عرفة يكون في الدنيا عشر حسنات».

قوله: (لأنهم لا يفوتونه)، اللام صلة «مثل»، وليست للتعليل، أي: مثل لعدم الفوات.

قوله: (وقرئ: «محفوظ» بالرفع)، قرأها نافع^(١).

قوله: (وكل يوم عرفة)، عرفة: علم للموقف. عن بعضهم: إنما صُرفت هاهنا لأنه أراد تنكير اليوم، ولا طريق إليه إلا بتنكير المضاف إليه.

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) وتوجيه القراءة أنه جعله نعتاً للقرآن، فيكون معنى حفظ القرآن: أنه يؤمن من تحريفه وتبديله وتغييره، فلا يلحقه شيء من ذلك. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٧.

سورة الطارق

مكية، وهي سبع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الْأَنجُمُ وَالطَّارِقُ﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ * الْأَنجُمُ الثَّاقِبُ ﴿١ - ٣﴾]

﴿الْأَنجُمُ الثَّاقِبُ﴾ المضيء، كأنه يثقبُ الظلامَ بضوئه فينفذُ فيه، كما قيل: دريء؛ لأنه يدرؤه، أي: يدفعه. ووصفَ بالطارق؛ لأنه يبدو بالليل، كما يقال للآتي ليلاً: طارق؛ أو لأنه يطرقُ الجنِّي، أي يصكُّه. والمراد: جنسُ النجوم، أو جنسُ الشُّهبِ التي يُرجم بها.

سورة الطارق

سبع عشرة آية، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (للآتي ليلاً)، أي: كما يقال لمن يأتي في الليل: طارق، كذلك يقال للنجم الطالع في الليل: طارق.

قوله: (أو لآته يطرق الجنِّي، أي: يصكُّه)، أي: يضربُه. الراغب: «الطَّرَقُ في الأصل الضَّرْب، إلا أنه أخص، لأنه ضَرَبُ توقُّعِ كطرق الحديد بالمطرقة، ويتوسَّع فيه توسَّعهم في

(١) في (ط): «مكية، وهي ست عشر آية»، وهو موافق لعَدَّ المدنيين، والمثبت موافق لعَدَّ غيرهم. انظر: «البيان» للداني ص ٢٧٠.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا يَشْبَهُ قَوْلَهُ: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الطَّارِقُ﴾ * النِّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ إِلَّا تَرْجُمُهُ بِأُخْرَى،
فَبَيْنَ لِي أَيْ فَائِدَةٍ تَحْتَهُ؟

قُلْتُ: أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: أَنْ يُقْسَمَ بِالنَّجْمِ الثَّاقِبِ تَعْظِيماً لَهُ، لِمَا عُرِفَ فِيهِ مِنْ
عَجِيبِ الْقُدْرَةِ وَلَطِيفِ الْحِكْمَةِ، وَأَنْ يَنْبَهَ عَلَى ذَلِكَ فَجَاءَ بِهَا هُوَ صِفَةً مُشْرَكَةً بَيْنَهُ
وَبَيْنَ غَيْرِهِ، وَهُوَ الطَّارِقُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الطَّارِقُ﴾، ثُمَّ فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿النِّجْمُ الثَّاقِبُ﴾
كُلُّ هَذَا إِظْهَارٌ لِفَخَامَةِ شَأْنِهِ، كَمَا قَالَ: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ * وَإِنَّهُ لَفَسَّمٌ لَوْ
تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥-٧٦] رُوي: أَنَّ أَبَا طَالِبٍ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَانْحَطَّ
نَجْمٌ، فَامْتَلَأَ مَاءٌ ثُمَّ نُورًا، فَجَزَعَ أَبُو طَالِبٍ وَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ هَذَا؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:
«هَذَا نَجْمٌ رُمِيَ بِهِ، وَهُوَ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ»، فَعَجَبَ أَبُو طَالِبٍ، فَتَزَلَّتْ.

[﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ ٤]

فَإِنْ قُلْتَ: مَا جَوَابُ الْقَسَمِ؟

قُلْتُ: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾؛ لِأَنَّ ﴿إِنْ﴾ لَا تَخْلُو فِيمَنْ قَرَأَ: ﴿لَمَّا﴾ مُشَدَّدَةً،
بِمَعْنَى: إِلَّا أَنْ تَكُونَ نَافِيَةً. وَفِيمَنْ قَرَأَهَا مَخْفَفَةً - عَلَى أَنْ (مَا) صَلَةٌ - تَكُونُ مَخْفَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ،

الضَّرْبِ. وَسَمِيَ الْمَاءُ الْكَدْرُ طَرَقًا لَطَرَقَهُ الدَّوَابُّ بِالرَّجْلِ، وَالطَّارِقُ السَّالِكُ لِلطَّرِيقِ، لَكِنْ
فِي الْمَتَعَارَفِ خُصَّ بِالْآتِي لَيْلًا، وَعُبِّرَ عَنِ النَّجْمِ بِالطَّارِقِ لِاخْتِصَاصِهِ بِظُهُورِهِ بِاللَّيْلِ، وَعَنِ
الْحَوَادِثِ الَّتِي تَأْتِي بِاللَّيْلِ بِالطَّوَارِقِ^(١).

قَوْلُهُ: (فَانْحَطَّ نَجْمٌ)، الْأَسَاسُ: «نَاقَةٌ حَطُوطٌ: سَرِيعَةُ السَّيْرِ، وَحَطَّتْ فِي سَيْرِهَا وَانْحَطَّتْ».

قَوْلُهُ: (لَا تَخْلُو فِيمَنْ قَرَأَ: ﴿لَمَّا﴾ مُشَدَّدَةً)، قَرَأَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمْزَةٌ: مُشَدَّدَةً، وَابِقَاوُنُ:
مَخْفَفَةً؛ فَإِذَا قُرِئَ «لَمَّا» مُشَدَّدَةً، يَكُونُ «إِنْ» فِي قَوْلِهِ ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ﴾ نَافِيَةً عَلَى تَقْدِيرٍ: مَا كُلُّ نَفْسٍ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥١٨.

وَأَيَّتِهْمَا كَانَتْ فَهِيَ مِمَّا يُتْلَقُ بِهِ الْقَسَمُ، حَافِظٌ مُهَيِّمٌ عَلَيْهَا رَقِيبٌ، وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ [الأحزاب: ٥٢]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا﴾ [النساء: ٨٥]، وقيل: ملكٌ يحفظُ عملها ويحصي عليها ما تكسبُ من خيرٍ وشر. ورُوي عن النبي ﷺ: «وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِ مِائَةٌ وَسِتُونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يُدَبُّ عَنْ قَصْعَةِ الْعَسَلِ الذُّبَابُ، وَلَوْ وَكُلَّ الْعَبْدُ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ لَا خِطَطَتْهُ الشَّيَاطِينُ».

[﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ ٥-٧]

فَإِنْ قُلْتَ: مَا وَجْهُ اتِّصَالِ قَوْلِهِ ﴿فَلْيَنْظُرِ﴾ بِمَا قَبْلَهُ؟

قلت: وَجْهُ اتِّصَالِهِ بِهِ، أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ حَافِظًا،

إِلَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ. وَإِذَا قُرِئَ مَخْفَفَةً تَكُونُ «إِنْ» مَخْفَفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ، وَ«مَا» فِي «لَمَّا» صَلَةً، أَيْ: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَعَلَّهَا حَافِظٌ، وَأَيَّتِهْمَا كَانَتْ، فَهِيَ مِمَّا يُتْلَقُ بِهِ الْقَسَمُ. قَالَ الرَّجَاجُ: «اسْتَعْمَلْتُ «لَمَّا» فِي مَوْضِعِ «إِلَّا» فِي مَوْضِعَيْنِ، أَحَدُهُمَا هَذَا، وَالْآخَرُ فِي بَابِ الْقَسَمِ، تَقُولُ: سَأَلْتُكَ لَمَّا فَعَلْتَ، بِمَعْنَى: إِلَّا فَعَلْتَ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَجْهُ اتِّصَالِهِ [بِهِ] أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ)، وَتَحْرِيرُهُ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَثْبَتَ أَنَّ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ حَافِظًا، يَكْتُبُ أَعْمَالَهَا دَقِيقًا وَجَلِيلًا، خَيْرَهَا وَشَرَّهَا عَلَى التَّوَكِيدِ الْقَسَمِيِّ، عَلَّمَ أَنَّهُ تَعَالَى مَا خَلَقَ الْخَلْقَ سُدًى وَعَبَثًا، بَلْ خَلَقَهُمْ لِأَمْرِ خَطِيرٍ وَخَطْبٍ عَظِيمٍ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِيَعْرِفُوا مَا لَكُهُمْ وَخَالَقَهُمْ، وَيَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَعُلِّمَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ ثَوَابِ الْمَطِيعِ وَعِقَابِ الْعَاصِي، وَمِنْ الرَّجُوعِ إِلَى الْمَالِكِ الْعَادِلِ لِلْوَصُولِ إِلَى مَا لِكُلِّ مِنْهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ [يونس: ٤].

فَمِنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى نَفْسِهِ ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجِيعٍ لَاقِدٍ﴾، وَهُوَ الْمُرَادُّ مِنْ قَوْلِهِ: «أَتَبِعَهُ تَوْصِيَةَ الْإِنْسَانِ بِالنَّظَرِ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ»، إِلَى قَوْلِهِ «وَلَا يُمْلِي عَلَى حَافِظِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا يَسْرُهُ فِي عَاقِبَتِهِ».

أَتَبَعَهُ تَوْصِيَةَ الْإِنْسَانِ بِالنَّظَرِ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ وَنَشَأَتِهِ الْأُولَى، حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مِنْ أَنْشَاءِ قَادِرٍ عَلَى إِعَادَتِهِ وَجَزَائِهِ، فَيَعْمَلُ لِيَوْمِ الْإِعَادَةِ وَالْجَزَاءِ، وَلَا يَمِيلِي عَلَى حَافِظِهِ إِلَّا مَا يَسْرُهُ فِي عَاقِبَتِهِ؛ وَ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ اسْتَفْهَامٌ جَوَابُهُ ﴿خُلِقَ مِنْ مَّلَوِّ دَافِقٍ﴾ وَالْدَّفَقُّ: صَبٌّ فِيهِ دَفْعٌ. وَمَعْنَى دَافِقٍ: النَّسَبَةُ إِلَى الدَّفَقِ الَّذِي هُوَ مَصْدَرُ دَفَقَ، كَاللَّابِنِ وَالتَّامِرِ، أَوْ الْإِسْنَادُ الْمَجَازِي. وَالْدَّفَقُّ فِي الْحَقِيقَةِ لِمُصَاحِبِهِ، وَلَمْ يَقُلْ مَاءَيْنِ لَامْتِزَاجِهِمَا فِي الرَّجْمِ، وَاتِّحَادِهِمَا حِينَ ابْتَدِئَ فِي خَلْقِهِ، ﴿مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ مِنْ بَيْنِ صُلْبِ الرَّجُلِ وَتَرَائِبِ الْمَرَأَةِ، وَهِيَ عِظَامُ الصَّدْرِ حَيْثُ تَكُونُ الْقِلَادَةُ.

فَظَهَرَ مِنْ هَذَا التَّقْدِيرِ أَنَّ الْفَاءَ فِي ﴿فَلْيَنْظُرِ﴾ فَصِيحَةٌ تُفْصَحُ عَنْ هَذِهِ الْمَقْدَرَاتِ، مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سُبْحَنَكَ فَقَنَّا عَذَابَ النَّارِ﴾، بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ [آل عمران: ١٩١].

قَوْلُهُ: (الدَّفَقُّ: صَبٌّ فِيهِ دَفْعٌ)، عَنْ بَعْضِهِمْ: ﴿مِنْ مَّلَوِّ دَافِقٍ﴾، أَيُّ: سَائِلٍ بِسُرْعَةٍ، وَمِنْهُ اسْتُعِيرَ: جَاؤُوا دُفْقَةً، وَبَعِيرٌ أَذْفَقَ، أَيُّ: سَرِيعٌ^(١).

قَوْلُهُ^(٢): (وَتَرَائِبُ الْمَرَأَةِ، وَهِيَ عِظَامُ الصَّدْرِ)، قَالَ الْإِمَامُ: «طَعَنَ [فِي هَذِهِ الْآيَةِ]^(٣) الْمُلْحَدَةُ، خَذَلَهُمُ اللَّهُ وَأَبَادَهُمُ، وَقَالُوا: إِنَّ الْمَنِيَّ إِنَّمَا يَتَوَلَّدُ مِنْ فَضْلَةِ الْهَضْمِ الرَّابِعِ^(٤)، وَيَنْفَصِلُ مِنْ جَمِيعِ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ، فَيَأْخُذُ مِنْ كُلِّ عَضْوٍ طَبِيعَتُهُ وَخَاصِيَّتُهُ، مُسْتَعِدًّا لِأَنْ يَتَوَلَّدَ مِنْهُ مِثْلُ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ. فَإِنْ كَانَ الْمَرَادُ أَنَّ مَعْظَمَ أَجْزَاءِ الْمَنِيِّ يَتَوَلَّدُ هُنَاكَ فَهُوَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ مَعْظَمَهُ

(١) انظر: «مفردات القرآن»، ص ٣١٦.

(٢) هذه الفقرة إلى آخرها - أي: إلى قوله: «ولا من خلفه» - سقطت من (ف).

(٣) سقط ما بين المعكوفتين من الأصول الخطية.

(٤) تمر عملية الهضم بأربع مراحل: هضم أول ويجري في المعدة، وهضم ثانٍ يجري في الكبد، وهضم

ثالث يجري في المعى الغليظة (القولون)، وهضم رابعٍ يجري في الأعضاء، فيرشح منه المنى. انظر:

«مفاتيح الغيب» (١٩: ١٧٩)، عند تفسيره الآية (٤) من سورة النحل.

وَقُرْئِ: (الصَّلْبُ) بفتح الحين، و(الصَّلْبُ) بضميتين. وفيه أربع لغات: صَلْب، صَلَب، وَصَلَب، وَصَلَب. قال العجاج:

فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ

وقيل: العظم والعصب من الرجل، واللحم والدّم من المرأة.

[﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿فَأَلَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٌ﴾ ٨-١٠]

﴿إِنَّهُ﴾ الضميرُ للخالق، لدلالة خَلَقَ عليه.....

إنّما يتولّد من^(١) الدّماغ. وإن كان المراد أن مُستقرّ المنّي هناك فضعيفٌ أيضًا، لأن مُستقرّه أوعية المنّي، وهي عروقٌ تلتفُّ بعضها ببعض عند البيضتين^(٢).

وأجاب أن «لا شك أن أعظم الأعضاء معونة الدّماغ، ومنه النخاع في الصّلب، وشعبٌ نازلةٌ إلى مقدّم البدن وهي التّربية؛ على أن كلامهم مخضّ الوهم والظنّ الضعيف، وكلام الله المجيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه»^(٣).

قوله: (وَقُرْئِ: «الصَّلْبُ» بفتح الحين)، ﴿الصَّلْبُ﴾: بضمّ الصاد وسكون اللام: هي المشهورة، والبواقي: شواذّ.

قوله: (فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ)، أوله:

رَبِّا الْعِظَامِ فَخْمَةُ الْمُخْدَمِ^(٤)

يصفُ صلبَ امرأةٍ باللين. فَخْمَةُ الْمُخْدَمِ: عظيمةُ الساق، والعنانُ: السيرُ^(٥) الذي يأخذه

(١) من قوله: «فإن كان المراد» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١٨).

(٣) المصدر السابق بتصرف.

(٤) الرجز للعجاج، انظر: «مجموع أشعار العرب» (٢: ٥٩).

(٥) السير: ما يُقَدُّ من الجلد، والجمع: الشُّيُور. انظر: «الصحيح» (٢: ٦٩٢- سير) للجوهري.

ومعناه: إِنَّ ذَلِكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ ابْتِدَاءً مِنْ نُطْفَةٍ ﴿عَلَى رَجَبِهِ﴾ عَلَى إِعَادَتِهِ خُصُوصًا ﴿لِقَادِرٍ﴾ لِبَيِّنِ الْقُدْرَةِ لَا يَلْتَأُ عَلَيْهِ وَلَا يَعْجُزُ عَنْهُ. كَقَوْلِهِ:

إِنِّي لَفَقِيرٌ

الراكبُ بيده. المؤدَم: أَيِ الْمُتَّخِذِ مِنَ الْأَدِيمِ. وَعَنْ بَعْضِهِمْ: جَاءَ الصُّلْبُ، بِضَمِّتَيْنِ، وَقَدْ قُرئَ بِهِ، وَاسْتَشْهَدَ بِقَوْلِ الشَّاعِرِ.

قَوْلُهُ: (وَمَعْنَاهُ: إِنَّ ذَلِكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ)، يَعْنِي: إِنَّ فِي بَحْيِ الْفِعْلِ مَجْهُولًا أَوَّلًا، وَالْإِضْمَارِ قَبْلَ الذِّكْرِ ثَانِيًا، الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ مِنْ بَابِ إِرْخَاءِ الْعَنَانِ. أَيِ: مَا أَقُولُ: إِنِّي أَنَا الْمَبْدِئُ وَالْمَعِيدُ، بَلْ أَقُولُ: إِنَّ ذَلِكَ الَّذِي تُعَوِّفُ عَنْكُمْ وَاشْتَهَرُ وَتُقَرَّوْنَ أَنَّهُ الْخَالِقُ، هُوَ الْقَادِرُ عَلَى الْإِعَادَةِ؛ فَجِيءَ بِإِنَّ وَاللَّامِ وَتَنْكِيرِ الْخَبَرِ، لِيَدُلَّ عَلَى رَدِّ بَلِيغٍ، وَعَلَى إِنْكَارِ مِبَالِغٍ عَنْهُمْ، بَأَنَّهُ لَا حَشَرَ وَلَا نَشَرَ، بَلْ إِمَّا تَعْطِيلٌ أَوْ أَمْرٌ آخَرُ كَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ الْمُبْطَلُونَ.

يَعْنِي: لَا تَتَعَلَّقُ الْقُدْرَةُ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ، إِلَّا بِإِعَادَةِ الْأَرْوَاحِ إِلَى الْأَجْسَادِ، وَمِنْ ثَمَّ نَصَّ عَلَى قَوْلِهِ: «عَلَى إِعَادَتِهِ خُصُوصًا ﴿لِقَادِرٍ﴾»؛ قَالَ الْإِمَامُ: «الضَّمِيرُ فِي ﴿إِنَّهُ﴾ لِلْخَالِقِ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمَ ذِكْرُهُ، لِأَنَّهُ قَدْ تَقَرَّرَ فِي بَدَائِهِ الْعُقُولِ، أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى هَذِهِ التَّصَرُّفَاتِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَلِذَلِكَ كَانَ كَالْمَذْكُورِ»^(١).

قَوْلُهُ: (لَا يَلْتَأُ عَلَيْهِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْأَلْتِيَاءُ: الْإِخْتِلَاطُ وَالْإِلْتِفَاتُ، يُقَالُ: التَّائَتْ الْخُطُوبُ وَالتَّائَتْ بِرَأْسِ الْقَلَمِ شَعْرَةٌ». يَعْنِي: دَلَّ التَّنْكِيرُ فِي ﴿لِقَادِرٍ﴾ عَلَى كِهَالِ الْقُدْرَةِ، كَمَا التَّنْكِيرُ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ:

لَنْ كَانَ يُهْدَى بَرْدُ أَنْبِيَاءِهِ الْعُلَا لَا فَقْرَ مِنِّي، إِنِّي لَفَقِيرٌ^(٢)

يُرِيدُ: بَلِيغَ الْفَقْرِ جَدًّا، وَمَضَى شَرْحُهُ فِي «الْبَقْرَةِ».

(١) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣١: ١١٩).

(٢) الْبَيْتُ لكَثِيرِ عِزَّةٍ كَمَا عَزَاهُ الزُّمَخْشَرِيُّ فِي «الْكَشَافِ» (١٣: ٧٥)، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٦١) مِنْ سُورَةِ يَس. وَقِيلَ: لِمَجْنُونٍ لَيْلَى كَمَا فِي «الْأَغَانِي» (٢: ٤٤)، وَلَمْ أَهْتِدِ إِلَيْهِ فِي دِيَوَانِيهَا.

﴿يَوْمَ تُبْلَى﴾ منصوبٌ بـ ﴿رَجِيعِهِ﴾؛ وَمَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ فِي ﴿رَجِيعِهِ﴾ لِلْمَاءِ وَفَسَّرَهُ برجعه إلى مخرجه من الصُّلبِ والترائبِ أو الإخليل، أو إلى الحالة الأولى نَصَبَ الظرفَ بمضميرِ ﴿تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ ما أُسِرَّ في القلوبِ من العقائدِ والنياتِ وغيرها، وما أُخْفِيَ من الأعمال. وبلاؤها: تعرّفها وتصفّحها، والتمييزُ بين ما طابَ منها وما خبثَ،

قوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى﴾ منصوبٌ بـ ﴿رَجِيعِهِ﴾، قال صاحبُ «الكشف»: «لا يجوزُ أن ينتصبَ به، للفصلِ بين الصلّةِ والموصولِ بقوله ﴿لِقَادِرٍ﴾، ولا ينتصبُ أيضًا بقوله ﴿قَادِرٍ﴾» لأنه تعالى قَادِرٌ في كلِّ الأوقات؛ فإذا نِيتُ انتصبَ بمُضمَرٍ دلَّ عليه قوله ﴿رَجِيعِهِ﴾، أي: بَعَثَهُ يَوْمَ تبلى السرائر. وإن شئتَ بمضميرٍ دلَّ عليه قوله: ﴿قَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾^(١). ومنع أبو البقاء أن يكونَ منصوبًا بـ ﴿رَجِيعِهِ﴾ للعلّةِ المذكورة، وأجازَ أن يكونَ منصوبًا بـ ﴿قَادِرٍ﴾^(٢). ويمكنُ أن يقالَ: إنّ الفصلَ غيرُ مانعٍ لأنه في تقديرِ التأخير، قُدِّمَ مُراعاةً للفواصل، على أن الظرفَ اتَّسعوا فيه ما لم يتَّسعوا في غيره.

قوله: (وَمَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ فِي ﴿رَجِيعِهِ﴾ لِلْمَاءِ، وَفَسَّرَهُ برجعه إلى مخرجه) إلى قوله (نَصَبَ الظرفَ بمضميرِ)، وفي «معالم التنزيل»، قال مجاهد: على رَجِيعِهِ: على رَدِّ النَّطْفَةِ في الإخليل. وقال عكرمة: على رَدِّ الْمَاءِ إلى الصُّلبِ الذي خرجَ منه، وقال الضحاك: إنه على رَدِّ الْإِنْسَانِ مَاءً كَمَا كَانَ مِنْ قَبْلِ لِقَادِرٍ، وَقَالَ قَتَادَةُ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى بَعْثِ الْإِنْسَانِ وَإِعَادَتِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَادِرٌ، وَهَذَا أَوْلَى الْأَقْوَالِ لقوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾، وذلك يومُ الْقِيَامَةِ^(٣)، لأنه مردودٌ إلى قوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾، أي: يومَ تبلى ما كَتَبَ عَلَيْهِ الْمَلَكُ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَكَانَتْ خَفِيَّةً عَلَيْهِ وَعَلَى النَّاسِ، فحِثِّذُ لَا يَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ ذَلِكَ بِنَفْسِهِ، وَلَا لَهُ نَاصِرٌ يَدْفَعُ عَنْهُ غَيْرُ اللَّهِ.

قوله: (نَصَبَ الظرفَ بمضميرِ)، أي: بـ «اذْكُرْ» قبله، أو بقوله: «كَانَ كَيْتَ وَكَيْتَ» بعده.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٨).

(٢) انظر: «التيبان» (٢: ١٢٨١) للعكبري.

(٣) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٩٤) للبعوي.

وعن الحسن أنه سمع رجلاً ينشد:

سَيَبْقَى لها في مُضْمَرِ الْقَلْبِ والحَسَا
سِرِيرَةٌ وُدٍّ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ

فقال: ما أغفله عما في ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾! ﴿قَالَ لَهُ﴾ فما للإنسان، ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ من منعة في نفسه يمتنع بها ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ ولا مانع يمتنع.

[﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ * وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّنِيعِ * إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ * وَمَا هُوَ إِلَّا هَزْلٌ ﴿١١ - ١٤﴾]

سُمي المطر رجعاً، كما سمي أوباً قال:

رَبَّاءُ شَمَاءٍ لَا يَأْوِي لِقَلْبَتِهَا
إِلَّا السَّحَابُ وَالْأَوْبُ وَالسَّبَلُ

تسمية بمصدر ري: رَجَعَ، وآب؛ وذلك أَنَّ العرب كانوا يزعمون أَنَّ السحاب يحمل الماء من بحار الأرض، ثم يُرجعه إلى الأرض.

قوله: (فقال: ما أغفله عما في ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾)، يعني: يشتغل بالشدائد ولا يتفطن لها، إذ لو عقل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ﴾ قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ، شَغَلَهُ عَنْ هَذِهِ الْمَحَبَّةِ، لَكِنَّهُ ذُهِلَ عَنْ تِلْكَ الشُّؤْنِ حَتَّى تَكَلَّمَ بِهَذَا. رُوي عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «يُبْدِي اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلَّ خَيْرٍ وَسَرٍّ، فَيَكُونُ إِمَّا زِينًا فِي الْوُجُوهِ أَوْ شَيْنًا فِيهَا». يعني: مَنْ حَفَظَهَا كَانَ وَجْهُهُ مُشْرِقًا، وَمَنْ ضَيَّعَهَا كَانَ وَجْهُهُ أَغْبَرُ.

قوله: (رَبَّاءُ شَمَاءٍ) البيت^(١)، وفي «المطلع»: زَنَاءٌ، بالزاي والنون المشددة، مِنْ: زَنَأَ فِي الْجَبَلِ: إِذَا صَعِدَ فِيهِ. وَيُرْوَى: «رَبَّاءُ»، بِالرَّاءِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ مِنْ تَحْتِ، يُقَالُ مِنْ: رَبَّاءُ: الرَّبِيبَةُ الدَّيْدَبَانُ، إِذَا صَعِدَ الْمَرْبَأُ وَهُوَ الْمَرْقَبُ. تَمَّ كَلَامُهُ.

الشَّمَمُ: ارتفاعُ الأنفِ، والنَّعْتُ مِنْهُ الْأَشَمُّ. وقيل: شَمَاءُ مضاف إليه، والسَّبَلُ: المطرُ الجود. يصفُ الهضبةَ بالارتفاعِ، والمعنى: هذا الرجل رَبَّاءُ قَلْعَةٍ شَمَاءَ.

قوله: (كانوا يزعمون أَنَّ السحاب يحمل الماء من بحار الأرض)، لعل هذه الوجهة غير مَرْضِيٍّ، لِأَنَّ هَذَا الزَّعَمَ بَاطِلٌ، وَقَدْ مَرَّ بِطَلَاتُهُ فِي «الْبَقَرَةِ»، وَلَمْ يَذْكُرْهُ إِلَّا مَامٌ وَلَا الْمُفَسِّرُونَ.

(١) البيت للمتنخل الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٢٨٥).

أو أرادوا التفاؤلَ فسمّوه رجعا، وأوبأ ليرجع ويؤوب. وقيل: لأن الله يُرجعه وقتاً فوقتاً. قالت الخنساء:

كالرّجع في المّدجّة السّارية

والصدّع: ما يتصدّع عنه الأرض من النبات ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للقرآن، ﴿فَصَلِّ﴾ فاصل بين الحقّ والباطل، كما قيل له فرقان ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ يعني: أنه جدّ كله لا هواده فيه. ومن حقّه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور،.....

قوله: (كالرّجع في المّدجّة السّارية)، أوله:

يَوْمَ الوداعِ ترى دموعاً جارية^(١)

المّدجّة: السّحابة المظلمة، والسّارية من السّحاب: ما بين الغادية والرائحة.

قوله: ﴿إِنَّهُ﴾: الضمير للقرآن)، روى الإمام عن القفال أنه قال: «إنّ المعنى أن ما أخبرتكم به من قدرتي على إحيائكم يوم تُبلى فيه سرائركم، قولٌ حقٌّ وكلامٌ فصل»، ثم قال الإمام: «هذا أولى، لأنّ عودَ الضمير إلى المذكور السالف أحرى»^(٢).

وقلت: ويؤيده قضية النظم، وهو أنه تعالى لما بدأ في مُفتتح السورة بما دلّ على إثبات الحشر، وأكّده بالإقسام بالنجم الثاقب، ثنى بالإقسام بقوله: ﴿وَالسَّاعَةَ أَتَانَا لَرَجَع﴾، لإثبات ذلك المطلوب تشديداً وتقريراً، ولذلك نفى الهزل، وعبر عن إنكارهم بالكيد والحيلة والتلبيس على العوام، قال الإمام: «الكيد: هو إلقاء الشبهات، كقولهم: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: ٢٩]، قال: ﴿مَنْ يُعِى الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨]»^(٣).

قوله: (لا هواده فيه)، الأساس: «بينهم مهاودة وهواده، وما في فلان هواده: رفق ولين». قوله: (ومن حقّه)، وهو خبر، والمبتدأ: «أن يكون مهيباً»، «وقد وصفه الله تعالى بذلك»:

(١) البيت للخنساء، ولم أهد إلى أوله في «ديوانها». انظر: «ديوانها»، ص ٤٠٥.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٢١).

(٣) المصدر السابق.

معظمًا في القلوب، يترفع به قارئه وسامعه، أن يلتم بهزلٍ أو يتفككه بمزاح، وأن يلقي ذهنه إلى أن جبار السموات يخاطبه فيأمره وينهاه، ويعده ويوعده، حتى إن لم يستفزه الخوف ولم تتبالغ فيه الخشية، فأدنى أمره أن يكون جادًا غير هازل، فقد نعى الله ذلك على المشركين في قوله: ﴿وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ * وَأَنْتُمْ سَمِدُونَ﴾ [النجم: ٦٠ - ٦١]، ﴿وَالْفَوَافِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦].

[﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا * فَمِهلِ الْكَافِرِينَ أَهْمُ لَهُمْ رُؤْدًا﴾ ١٥ - ١٧].

﴿إِنَّهُمْ﴾ يعني أهل مكة يعملون المكائد في إبطال أمر الله وإطفاء نور الحق، وأنا أقابلهم بكَيْدِي: من استدراجي لهم وانتظاري بهم الميقات الذي وقته للانتصار منهم، ﴿فَمِهلِ الْكَافِرِينَ﴾ يعني: لا تدعُ بهلاكهم ولا تستعجل به،

حال من الضمير المجرور في «حقه»، يريد أنه من المعلوم أن القرآن كله جد وليس بهزل؛ وإنما وصفه الله تعالى بذلك، ليكون مهيبًا في الصدور، معظمًا في القلوب. رونا عن الترمذي والدارمي، عن الحارث الأعور، عن علي رضي الله عنه، قال: «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: إنها ستكونُ فتنةٌ. قلتُ: فما المخرجُ منها يا رسولَ الله؟ قال: كتابُ الله، فيه نَبَأُ مَنْ قبلَكم، وخبرٌ ما بعدَكم، وحُكْمُ ما بينَكم، هو الفصلُ ليس بالهزل، مَنْ تركه من جبارٍ قصمه الله، وَمَنْ ابْتَغَى الهدى في غيرِه أضلَّهُ الله». الحديث^(١).

قوله: (يترفع به قارئه)، أي: يُعظِّمُه بأن لا يشتغل بما يخالف تعظيمه، من الإمام بالهزل، والتفككه بالمزاح. «الأساس»: «دخلتُ عليه فلم يرفع لي رأسًا، ورُفعتْ له غايةٌ فسأ إليها».

قوله: (أن يلتم)، أي: أن ينزل. الجوهري: «قد ألَمَّ به، أي: نَزَلَ به».

قوله: (وأن يلقي ذهنه)، عطفٌ على قوله: «أن يكون مهيبًا» على سبيل البيان، يدلُّ عليه قوله: «أن جبار السموات يخاطبه»، أي: به، لا على قوله: «أن يلتم» لفساد المعنى.

(١) أخرجه الترمذي (٢٩٠٦)، والدارمي (٣٣٣١).

﴿أَمَهُلَهُمْ رُؤَيْدًا﴾ أي إمهالاً يسيراً؛ وكرّر وخالف بين اللفظين لزيادة التسكين منه والتصبير.
عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الطارق»، أعطاه الله بعددِ كُلِّ نجمٍ في السَّماءِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ».

قوله: (أي: إمهالاً يسيراً)، جعله صفةً مصدرٍ محذوف، ومنه قوله: ضَعَهُ رُؤَيْدًا، أي: وضعًا رُؤَيْدًا^(١)؛ قَالَ الإمام: «واعلم أن رُؤَيْدًا»: إما اسمٌ للأمرِ كقولك: رُؤَيْدَ زَيْدًا، أي: خَلَّه ودَعَه وارفَقَ به، ولا تَنَصَّرُ فيه حيثُذٍ لأنه غيرُ متمكِّن. أو يكونُ بمنزلةِ سائرِ المصادر، تقول: رُؤَيْدَ زَيْدٍ، كما تقول: ضَرَبَ زَيْدٌ. أو يكونُ نعتًا منصوبًا، أي: إمهالاً يسيراً، أو يكونُ حالًا، أي: أمهلهم غيرَ مستعجل، قَالَ أبو عبيدة: تكبيره: رُود، وأنشد:

يمشي ولا تكلمُ البطحاءَ مَشِيَّتُهُ كأنه ثَمَلٌ يمشي على رُودٍ^(٢)

أي: على مَهَلٍ ورفقٍ وتؤدَّة. وذكر أبو علي في بابِ أسماءِ الأفعال: «رُؤَيْدَ زَيْدًا، يريْدُ: أَرُودَ زَيْدًا، وأمهلُه، وأرفق به».

قوله: (وكرّر وخالف بين اللفظين)، يعني: مَهْلٌ وأمهلٌ، ومعناها واحدٌ والبابُ مختلف. ولما كان الأصلُ في التكرارِ الموافقة، فلما خولفَ أَدْنَى أنه لأمرٍ ما؛ فقوله: «لزيادةِ التسكين»، يتعلّق بكلِّ واحدٍ من التكريرِ والمخالفة، فكانه قيل: كرّر وخالف لمزيد، مزيدِ التسكينِ منه.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ

* * *

(١) قوله: «ومنه قوله: ضَعَهُ رُؤَيْدًا، أي: وضعًا رُؤَيْدًا»، سقط من (ح)، (ف).

(٢) البيت للمجموح الظفري كما في «اللسان» (٣: ١٨٩ - رود)، وانظر: «شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات» لأبي بكر الأنباري، ص ٤٠٣. وقال الفراء: «رُؤَيْدٌ: تصغير (رود)، والرّود: المهل، يقال: فلانٌ يمشي على رُودٍ، أي: على مهل». انظر: «شرح المفصل» (٤: ٢٩) لابن يعيش.

سورة الأعلى

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى * الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى * وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى * فَجَعَلَهُ

غَنَاءً أَحْوَى ﴿١-٥﴾]

تَسْبِيحُ اسْمِهِ عَزَّ وَعَلَا: تنزيهه عما لا يَصَحُّ فيه من المعاني التي هي إلحادٌ في أسمائه، كالجَزْرِ والتَّشْبِيهِ ونحو ذلك، مثل أن يُفسَّرَ ﴿الْأَعْلَى﴾ بمعنى العُلُو الذي هو القَهْر والاقْتِدَار، لا بمعنى العُلُو في المكان والاستواء على العَرْشِ حقيقةً؛.....

سورة الأعلى

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (مثل أن يُفسَّرَ ﴿الْأَعْلَى﴾)، متصلٌ بقوله: «تنزيهه»، أي: تَسْبِيحُ اسْمِهِ: تنزيهه عما لا يَصَحُّ فيه، مثل أن يُفسَّرَ ﴿الْأَعْلَى﴾ بمعنى العُلُو الذي هو القَهْر والاقْتِدَار، لا بمعنى العُلُو في المكان.

الراغب: «العُلُوُّ ضدُّ السُّفْلِ، والعُلُوُّ: الارتفاع، وقد عَلَا يَعْلُو علوًّا، وَعَلِيَ يَعْلُو علَاءً فهو عَلِيٌّ؛ فـ«علا» بالفتح: في الأمكنة والأجسام أكثر، والعَلِيُّ هو الرفيعُ القَدْر، من: عَلِيٍّ، وإذا

وَأَنْ يَصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ وَالذِّكْرِ، لَا عَلَى وَجْهِ الْخُشُوعِ وَالتَّعْظِيمِ.....

وُصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ يَعْلُو أَنْ يَحِيطَ بِهِ وَصْفُ الْوَاصِفِينَ، بَلْ عِلْمُ الْعَارِفِينَ، وَعَلَى ذَلِكَ يَقَالُ: تَعَالَى، نَحْوُ: ﴿تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ٣]. وَتَخْصِيصُ لَفْظِ التَّفَاعُلِ مِبَالِغَةً ذَلِكَ، لَا عَلَى سَبِيلِ التَّكْلِيفِ كَمَا يَكُونُ مِنَ الْبَشَرِ. وَقَوْلُهُ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، أَيُّ: أَعْلَى مِنْ أَنْ يُقَاسَ بِهِ أَوْ يُعْتَبَرَ بِغَيْرِهِ^(١).

قَوْلُهُ: (وَأَنْ يَصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ)، عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «تَنْزِيهِهُ»، أَيُّ: تَسْبِيحُ اسْمِهِ: تَنْزِيهُ ذَاتِهِ عَمَّا لَا يَصَحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي، وَأَنْ يَصَانَ اسْمُهُ مِنْ أَنْ يُتَدَلَّ، وَأَنْ يُذَكَّرَ إِلَّا عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ. وَيجوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى (أَنْ يُفَسَّرَ)، عَلَى أَنْ يَجْعَلَ مِنَ الْلفِّ التَّقْدِيرِي، بَأَنْ يَقَالُ: تَسْبِيحُ اسْمِهِ: تَنْزِيهِهُ عَمَّا لَا يَصَحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي، وَعَمَّا لَا يَلِيقُ بِاسْمِهِ مِنْ خِلَافِ التَّعْظِيمِ، فَالْاسْمُ عَلَى الْأَوَّلِ مُقَحَّمٌ كَمَا فِي قَوْلِ الْقَائِلِ:

إِلَى الْحَوْلِ، ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا^(٢)

وَالِى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ يَنْظُرُ قَوْلٌ مَحْمِي السَّنَةِ: «قَالَ قَوْمٌ: نَزَّ رَبُّكَ عَمَّا يَصِفُهُ الْمَلْحَدُونَ، جَعَلُوا الْاسْمَ صَلَةً^(٣)؛ يَحْتَجُّ بِهَذَا مَنْ يَجْعَلُ الْاسْمَ وَالْمُسْمَى وَاحِدًا، لِأَنَّ أَحَدًا لَا يَقُولُ: سُبْحَانَ اسْمِ اللَّهِ، بَلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ»^(٤). وَلِى الْمَعْنَى الثَّانِي، يُلَمِّحُ قَوْلُهُ: «وَقَالَ الْآخَرُونَ: نَزَّ تَسْمِيَةً رَبُّكَ، بَأَنْ تَذَكَّرَهُ وَأَنْتَ لَهُ مُعَظَّمٌ وَلِذِكْرِهِ مُحْتَرَمٌ، جَعَلُوا الْاسْمَ بِمَعْنَى التَّسْمِيَةِ»^(٥).

(١) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٥٨٢-٥٨٣ بتصرف.

(٢) البيت للشاعر لبيد بن ربيعة، وعجزه:

وَمَنْ يَنْكِ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَذَرَ

انظر: «ديوانه»، ص ٢١٤.

(٣) فِي (ح): «صِفَةٌ».

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٣٩٩).

(٥) المصدر السابق (٨: ٤٠٠).

وقال الإمام: «إنه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعية لها عن الرفث وسوء الأدب»^(١).

وقال القاضي في «شرح المصاييح»: «قال مشايخنا: التسمية هو اللفظ الدال على المسمى، والاسم هو المعنى المسمى به»، كما أن الوصف قد يطلق ويراد به اللفظ، كذلك الاسم يطلق ويراد به المسمى، إطلاقاً لاسم الدال على المدلول، وعليه اصطلاح النحاة. ويدل على أنه للمعنى دون اللفظ قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾، و﴿بَرَكَ أَسْمُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٧٨]، وقوله: ﴿مَاتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا﴾ [يوسف: ٤٠]؛ فإن من المعلوم أن عبدة الأصنام ما عبدوا اللفظ وإنما عبدوا المسمى.

وقالت المعتزلة: الاسم هو التسمية دون المسمى^(٢). وقال حجة الإسلام: «الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لغة، والمسمى هو المعنى الموضوع له، والتسمية: وضع اللفظ وإطلاقه»^(٣). وقال الراغب: «ما ذُكر من الخلاف في أن الاسم، هل هو المسمى أو هو غيره؟ كلاهما صحيح؛ فإن من قال: إن الاسم وهو زيد أو عمرو هو المسمى، نظر إلى قولهم: رأيت زيدا، وزيد رجل صالح، فإن زيدا هاهنا عبارة عن المسمى، والرؤية به تعلقت. ومن قال: هو غير المسمى، نظر إلى نحو قولهم: سميت ابني زيدا، وزيد اسم حسن، فإنه عنى أي سميت ابني بهذا اللفظ، وأن هذا اللفظ محكوم عليه بالحسن. فإذا، قولك: زيد حسن، لفظ مشترك يصح أن يعنى به أن هذا اللفظ حسن، وأن يعنى به أن المسمى حسن. وأما تصور من قال: لو كان الاسم هو المسمى، لكان من قال: النار أحرقت فمه، فهو بعيد، لأن عاقلاً لا يقول: إن زيدا الذي هو زائي، وياء، ودال، هو الشخص»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (١: ٩٦-٩٧)؛ قاله في تفسير الآية (١) من سورة الفاتحة.

(٢) انظر: «المواقف» (٣: ٣٠٣) للإيجي.

(٣) «المقصد الأسنى» للغزالي، ص ٣٠.

(٤) «مقدمة جامع التفاسير مع تفسير الفاتحة ومطالع البقرة» للراغب، ص ١١١ بتصرف.

وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ ﴿الْأَعْلَى﴾ صِفَةً لِلرَّبِّ، وَالْإِسْمُ؛ وَقَرَأَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى. وَفِي الْحَدِيثِ: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ»، فَلَمَّا نَزَلَ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ: «اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ»، وَكَانُوا يَقُولُونَ فِي الرُّكُوعِ: اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعَتْ، وَفِي السُّجُودِ: اللَّهُمَّ لَكَ سَجْدَتٌ. ﴿خَلَقَ فَسَوَّى﴾ أَيِ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَسَوَّى خَلْقَهُ تَسْوِيَةً، وَلَمْ يَأْتِ بِهِ مُتَفَاوِتًا غَيْرَ مُلْتَمَسٍ، وَلَكِنْ عَلَى إِحْكَامٍ وَأَتْسَاقٍ، وَدَلَالَةٍ عَلَى أَنَّهُ صَادِرٌ عَنْ عَالَمٍ، وَأَنَّهُ صَنْعَةُ حَكِيمٍ، ﴿قَدَّرَ فَهَدَى﴾ قَدَّرَ لِكُلِّ حَيَوَانٍ مَا يُصْلِحُهُ، فَهَدَاهُ إِلَيْهِ وَعَرَّفَهُ وَجْهَ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ؛ يُحْكِي أَنَّ الْأَفْعَى إِذَا أَتَتْ عَلَيْهَا أَلْفُ سَنَةٍ عَمِيَتْ،

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْمَصْنَفَ قَالَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠]: «وَلِلَّهِ الْأَوْصَافُ الْحُسْنَى، وَهِيَ الْوَصْفُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَانْتِفَاءِ الشَّبهِ بِالْخَلْقِ. وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَوْصَافِهِ، فَيَصِفُونَهُ بِمَشِيئَةِ الْقَبَائِحِ، وَخَلَقِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، وَبِمَا يَدْخُلُ فِي التَّشْبِيهِ كَالرُّوْيَةِ وَنَحْوِهَا»^(١). وَأَخْفَى هَذِهِ الْمَعَانِي فِي قَوْلِهِ: «هِيَ الْخَادُّ فِي أَسْمَائِهِ كَالْجَوْرِ وَالتَّشْبِيهِ وَنَحْوِ ذَلِكَ» هَاهُنَا^(٢).

وَنَحْنُ مُعَاشِرُ أَهْلِ السَّنَةِ، نَنْزِعُ أَسْمَاءَهُ بِأَن نَمَجِّدَهُ بِأَسْمَائِهِ الْحُسْنَى الْوَارِدَةِ فِي النُّقْلِ الصَّحِيحِ، وَنَنْزِعُ صِفَاتِهِ بِأَن لَا نَخَوِّضَ فِيهَا مِنْ تَلَقُّاءِ أَنْفُسِنَا، بَلْ نَصْفَهُ بِمَا جَاءَ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ، بَعْدَ أَنْ نَعْتَقِدَ أَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ.

قَوْلُهُ: (عَنِ الْإِبْتِدَالِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «إِبْتِدَالُ الثُّوبِ وَغَيْرُهُ: امْتِهَانُهُ، وَالتَّبَدُّلُ: تَرْكُ التَّصَاوُنِ». قَوْلُهُ: (وَفِي الْحَدِيثِ: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٧٤])، الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ، وَلَيْسَ فِيهِ: «وَكَانُوا يَقُولُونَ» إِلَى آخِرِهِ^(٣).

(١) انظر: (٦: ٦٧٦).

(٢) انظر ما تقدم ص ٣٩٠.

(٣) الحديث أخرجه أبو داود (٨٦٩)، وابنُ ماجه (٨٨٧)، والدَّارِمِيُّ (١٣٠٥).

وقد أَلْهِمَهَا اللَّهُ أَنْ مَسَحَ الْعَيْنِ بَوَرِقِ الرَّازِيَانِجِ الْغَضُّ يَرُدُّ إِلَيْهَا بَصَرَهَا، فَبِمَا كَانَتْ فِي بَرِّيَّةٍ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرَّيْفِ مَسِيرَةُ أَيَّامٍ فَتَطْوِي تِلْكَ الْمَسَافَةَ عَلَى طَوْلِهَا وَعَلَى عَمَّاهَا حَتَّى تَهْجَمَ فِي بَعْضِ الْبَسَاتِينِ عَلَى شَجَرَةِ الرَّازِيَانِجِ لَا تُخْطِئُهَا، فَتَحْكُ بِهَا عَيْنَيْهَا وَتَرْجِعُ بَاصِرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ. وَهَدَايَاتُ اللَّهِ لِلْإِنْسَانِ إِلَى مَا لَا يُحَدُّ مِنْ مَصَالِحِهِ وَمَا لَا يُحْصَرُ مِنْ حَوَائِجِهِ فِي أَغْذِيَّتِهِ وَأَدْوِيَّتِهِ، وَفِي أَبْوَابِ دُنْيَاهُ وَدِينِهِ، وَلِهَامَاتُ الْبَهَائِمِ وَالطُّيُورِ وَهَوَامِّ الْأَرْضِ: بَابٌ وَاسِعٌ، وَشَوْطٌ بَاطِنٌ، لَا يَحِيطُ بِهِ وَصْفٌ وَاصِفٌ؛ فَسُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى. وَقُرَى: ﴿قَدَّرَ﴾ بِالتَّخْفِيفِ. ﴿أَحْوَى﴾ صِفَةٌ لـ «غُثَاء»، أَي: ﴿أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ أَنْبَتَهُ. ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بَعْدَ خُضْرَتِهِ وَرَفِيفِهِ، ﴿غُثَاءً أَحْوَى﴾ دَرِينًا أَسْوَدَ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿أَحْوَى﴾ حَالًا مِنْ ﴿الْمَرْعَى﴾،

قوله: (وَشَوْطٌ بَاطِنٌ)، الْأَسَاسُ: «وَمِنَ الْمَجَازِ: شَاوٌ بَاطِنٌ، أَي: بَعِيدٌ، قَالَ كَعْبُ بْنُ زَهِيرٍ^(١)»:

فَبُضْبُضْنَ بَيْنَ أَدَانِي الْغَضَا وَبَيْنَ عُيْزَةِ شَاوًا بَاطِنَا

وَتَبَاطَنَ الْمَكَانَ: تَبَاعَدَ. بَضْبُضَ الْكَلْبُ وَتَبْصَبُضَ: حَرَكَ ذَنْبَهُ، وَالتَّبْصُبُضُ: التَّمَلُّقُ.

قوله: (وَقُرَى: «قَدَّرَ» بِالتَّخْفِيفِ)، الْكَسَائِيُّ، وَالْبَاقُونَ: بِالتَّشْدِيدِ^(٢).

قوله: (وَرَفِيفَهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «رَفَّ لَوْهُ يَرِفُّ - بِالْكَسْرِ - رَفًّا وَرَفِيفًا، أَي: بَرَقَ وَتَلَأَلَ. ثَوْبٌ وَشَجَرٌ رَفِيفٌ: إِذَا تَنَدَّتْ».

قوله: (دَرِينًا أَسْوَدَ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الدَّرِينُ: حَطَامُ الْمَرْعَى إِذَا قَدِمَ، وَهُوَ مَا يَلِي مِنَ الْحَشِيشِ، قَلَّ مَا يَنْتَفِعُ بِهِ الْإِبِلُ».

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «أَحْوَى» حَالًا مِنْ «الْمَرْعَى»)، قَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «أَحْوَى» فَسَّرُوهُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَسْوَدٌ يَابِسًا، وَالثَّانِي: أَخْضَرَ يَضْرِبُ إِلَى السَّوَادِ لَشِدَّةِ الرِّيِّ.

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «زَهِيرٌ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ. انْظُرْ: «شَرَحَ دِيوَانَ كَعْبِ بْنِ زَهِيرٍ»، ص ١٠٢.

(٢) حُجَّةٌ مِنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ إِجْمَاعُ الْقُرَّاءِ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ [الْفِرْقَانُ: ٢٩]؛ فَرُدُّ

مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ إِلَى مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ أَوَّلَى. انْظُرْ: «حُجَّةُ الْقُرَّاءِ» لَابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٥٩.

أي: أخرجَه أحوى أسودَ من شدّةِ الخضرةِ والرّيِّ، ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً﴾ بعد حوّه.

[﴿سُقِّرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ ٦-٧]

بشّره الله بإعطاء آية بينّة، وهي: أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أمي لا يكتب ولا يقرأ، فيحفظه ولا ينساه، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته، كقوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] وقيل: كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل، فقيل: لا تعجل، فإن جبريل مأمور بأن يقرأه عليك قراءة مكررة إلى أن تحفظه؛ ثم لا تنساه إلا ما شاء الله، ثم تذكّره بعد النسيان.

فعلى الثاني: في الكلام تقديم وتأخير؛ إذ التقدير: الذي أخرج المرعى أحوى، أي: أخضر، فجعله غثاء، ولا يكون ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً﴾ فصلاً بين الصلّة ومتعلّقه، لأن قوله: ﴿فَجَعَلَهُ﴾ أيضاً في الصلّة، والفصل بين الصلّة وبعضها جائز^(١).

هذا هو المراد من قول أبي البقاء: «قيل: ﴿أَحْوَى﴾ حال من ﴿المرعى﴾، أي: أخرج المرعى أخضر، ثم صيره غثاء؛ فقدّم بعض الصلّة»^(٢)، ومن ثمّ قدّر المصنف: فجعله غثاء بعد حوّه. قوله: (فيحفظه ولا ينساه) ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، اعلم أنه أجرى ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ تارة على حقيقة الاستثناء، وأخرى على المجاز. أمّا الأول فعلى وجوه:

أحدها: قوله: «فيحفظه ولا ينساه» ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. والمراد بالنسيان على هذا ما هو قسيم النسخ، من رفع الحكم والتلاوة، كما قال تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]. ويلحق بهذا الوجه الوجه الأخير، وهو قوله: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾، على النهي، كقوله: «إلا ما شاء الله أن ينسيكه برفع تلاوته للمصلحة».

وثانيها: قوله: «أن تحفظه ثم لا تنساه إلا ما شاء الله»، فإن النسيان على هذا هو المتعارف، ولما كان المراد منه: لا ينساه نسياناً كلياً كما قال في الوجه الأول.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٩).

(٢) «التبيان» (٢: ١٢٨٣) للعكبري.

أو قال: إلا ما شاء الله، يعني: القلة والنُدرة، كما رُوي أنه أسقط آية في قراءته في الصلاة، فحسبَ أبي أنها نُسخَت، فسأله فقال: نَسيتها أو قال: إلا ما شاء الله، الغرض نفْيُ النسيانِ رأساً، كما يقول الرجل لصاحبه: أنتَ سهيمي فيما أملكُ إلا فيما شاء الله، ولا يقصدُ استثناء شيء، وهو استعمالُ القلة في معنى النفي.....

والفرق بين الوجه الأول والثاني، هو أنَّ الإقراء على الأول محمولٌ على رعاية مصالح الدِّين، فالأنسبُ أنَّ الإنشاء يُحمَلُ على ما يجبُ أن يُنسى كالنسخ. وعلى الثاني كان الإقراء الحفظ، فاحتيج إلى التكرار؛ وإنَّما تكرر لأن يستقرَّ ولا يُنسى فيتذكر، وإليه أشار بقوله^(١): «ثم تذكُّره بعد النسيان».

وثالثها: قوله: «قال: إلا ما شاء الله، يعني: القلة والنُدرة»، أي: أصلَ الحكم، أي لا ينساه ألبتة، لأنَّ النسيانَ غيرُ مطلوبٍ أصالةً، قال الإمام: «ويشترطُ أن لا يكونَ ذلك القليلُ من واجباتِ الشرع، بل من الآدابِ والسُّنن، لأنه لو نسي شيئاً من الواجباتِ لا ختلَ أمرُ الشرع»^(٢).

وأما الثاني، فقوله: «قال: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾»، والغرضُ نفْيُ النسيانِ، وذلك على سبيلِ المبالغة، أي أنه تعالى لم يشأَ النسيانَ، فلا يقعُ على مذهبه لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ [الأعراف: ٨٩]، قال المصنِّف: «عودُهم في ملَّتْهم مما لن يشاءه الله»^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣-٢٤]، قال: «﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ في معنى كلمة: تأييد، كأنه قيل: لا تقولنَّ أبداً»^(٤).

قوله: (وهو من استعمالِ القلة في معنى النفي)، مثاله: قلَّ رجلٌ يقولُ كذا، أي: ما رجلٌ يقولُ كذا.

(١) من قوله: «والفرق بين الوجه الأول» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٢٩).

(٣) انظر: (٩: ٤٤٩)؛ في تفسير الآية (٢٤) من سورة الكهف.

(٤) انظر: (٩: ٤٤٩). وانظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار، ص ١٦٠.

وقيل: قوله ﴿فَلَا تَسَى﴾ على النهي، والألف مزيدة للفاصلة، كقوله: ﴿السَّيْلَا﴾ [الأحزاب: ٦٧]، يعني: فلا تُغفل قراءته وتكريره فتنسَاهُ، إلا ما شاء الله أن يُنسيكهُ برفع تلاوته للمصلحة، ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ يعني: أنك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام مخافة التغفل، والله يعلم جهرك معه وما في نفسك مما يدعوك إلى الجهر، فلا تفعل، فأنا أكفيك ما تخافه. أو يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم، وما ظهر وبطن من أحوالكم، وما هو مصلحة لكم في دينكم ومفسدة فيه، فينسى من الوحي ما يشاء؛ ويترك محفوظاً ما يشاء.

[﴿وَيُنَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ فذكر إن نفع الذكرى * سيدرك من يخشى * وينجنبها الأشقى * الذي يصلى النار الكبرى * ثم لا يموت فيها ولا يحيى﴾ ٨-١٣]

﴿وَيُنَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ معطوف على ﴿سَنُقْرِئُكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، ومعناه: ونوفقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل،

قوله: (وقيل: قوله ﴿فَلَا تَسَى﴾ على النهي، والألف مزيدة)، قال أبو علي: «نهاه عن التشاغل والإهمال المؤدبين إلى نسيان ما يقرأ، لأن^(١) النسيان ليس بفعل الناسي فينهي عنه لأنه من فعل الله، فيحدثه عند إهمال تكريره وترك مراعاته»^(٢). وقلت: ونحوه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢]، وقولهم: لا أرينك هاهنا، وإليه الإشارة بقوله: «فلا تغفل قراءته وتكريره فتنسَاهُ».

قوله: (﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض)، فعلى الوجه الأول: هو كالتعليل لهما ورد عليه قوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَسَى﴾، وإليه الإشارة بقوله: «إنك تجهر بالقراءة» إلى قوله: «فلا تغفل، فأنا أكفيك ما تخافه». وعلى الثاني: توكيداً لمضمون الكلام السابق من مُفتتح السورة واللاحق إلى مختتمها، لأنها محتوية^(٣) على الأمور الدنيوية والأخروية، ولذلك عمم المعنى

(١) في (ف): «إلا أن».

(٢) لم أعتد إليه.

(٣) في (ح): «مجبولة»، وفي (ف): «مختومة».

يعني: حفظ الوحي. وقيل للشيعة السمحة التي هي أيسر الشرائع وأسهلها مأخذاً. وقيل: نوقفك لعمل الجنة.

فإن قلت: كان الرسول ﷺ مأموراً بالذكرى نفعت أو لم تنفع، فما معنى اشتراط النفع؟

قلت: هو على وجهين، أحدهما: أن رسول الله ﷺ قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم، وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى إلا عتوا وطغیاناً، وكان النبي ﷺ يتلظى حسرة وتلهفاً ويزداد جدّاً في تذكيرهم وحرصاً عليه، فقيل له: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]، فأعرض عنهم وقل: سلام،

وقال: «يعلّم ما أسرّتم وما أعلنتم من أقوالكم وأفعالكم» إلى آخره، فيكون الخطاب في ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ لكل أحد، ويقويه ما رَوينا من حديث عقبة بن عامر: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: اجعلوها في سجودكم»^(١).

والوجه الأول، وهو أن يختص الخطاب برسول الله ﷺ، أظهر وأوفق لتأليف النظم، لما ذكر أن نبي الله ﷺ، كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل عليه السلام، فقيل له: لا تعجل، وسبح باسم ربك الأعلى الذي له تلك القدرة الكاملة من الخلق والتسوية وكيّة وكيّة، وله ذلك العلم الشامل من الإحاطة بالسّر وأخفى. ثم عقب الأمر بقوله بالتسبيح ما كان مهتماً بشأنه من الخلق من قوله: ﴿سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنسَى﴾، ﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾، جزاء لالتجائه إلى القادر على كل مقدور والعالم بكل معلوم، ووسط أحد الوصفين، أعني العلم، بين المعطوفين، لكونه أقرب من الآخر إلى المقصود، وإليه الإشارة بقوله: «والله يعلم جهرك معه، وما في نفسك مما يدعوك إلى الجهر»، ثم أتبع ذلك ما هو مبعوث به ومرسل إلى الخلق لأجله من قوله: «فذكر».

قوله: ﴿فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]، فأعرض عنهم وقل: سلام، أي: أعرض عن هؤلاء الذين كررت التذكير معهم، وألزمت الحجة عليهم، وذكر لمن ينفع التذكير

﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ وذلك بعد إلزام الحجة بتكرير التذكير. والثاني: أن يكون ظاهره شرطاً، ومعناه ذمّاً للمذكرين، وإخباراً عن حالهم، واستبعاداً لتأثير الذكرى فيهم، وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم، كما تقول للواعظ: عِظِ الْمَكَّاسِينَ إِنْ سَمِعُوا مِنْكَ. قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك، وأنه لن يكون،

معهم مِمَّنْ يَخَافُ وَعِيدَ اللَّهِ، فيطابقه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِحَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥].

وقلت: النظم يساعد قول الواحدي ومحبي السنة، قالوا: «عِظْ يَا مُحَمَّدُ أَهْلَ مَكَّةَ إِنْ نَفَعَ التَّذْكَيرُ أَوْ لَمْ يَنْفَعْ، لِأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بُعِثَ مُبَلِّغاً لِلْإِنذَارِ، فَعَلِيهِ التَّذْكَيرُ فِي كُلِّ حَالٍ نَفَعَ أَوْ لَمْ يَنْفَعْ، تَأْكِيداً لِلْحُجَّةِ وَاكْتِسَاباً لِلْمُثْبُوتَةِ، وَلَمْ يَذْكَرِ الْحَالَةَ الثَّانِيَةَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَرَّيْلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]، لِيُؤَافِقَ قَوْلَهُ: ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى * وَيَنْجِنَهَا أَلْسَفَى * أَلَّذِي يَصَلَّى أَلَنَارَ الْكِبَرَى﴾ [الأعلى: ١٠-١٢]»^(١).

قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾، يعني: منك التذكير، ومنهم الإقبال والقَبُولُ أو الاجتناب والإباء، وللأولين الفلاح والنجاح، وللآخرين الصَّلْبُ بالنارِ الكبري. «واعلم أن الناس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام: منهم مَنْ قَطَعَ بِصَحَّتِهِ، ومنهم مَنْ جَوَّزَ وجوده، ولكنه غير قاطع فيه لا بالنفي ولا بالإثبات، ومنهم مَنْ أَصَرَ عَلَى إنكاره. والقسمان الأولان يتنفعان بالتذكير بخلاف الثالث، ولذلك قال: ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى * وَيَنْجِنَهَا أَلْسَفَى﴾. ولَمَّا كَانَ الانْتِفَاعُ بِالذِّكْرِ مَبْنِياً عَلَى حُصُولِ الْخَشْيَةِ فِي الْقَلْبِ، وَصِفَاتُ الْقُلُوبِ مِمَّا لَا أُطْلَاعَ لِأَحَدٍ عَلَيْهَا، وَجَبَ عَلَى الرِّسُولِ تَعْمِيمُ الدَّعْوَةِ تَحْصِيلاً لِلْمَقْصُودِ، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ تَذْكَيرُ مَنْ يَنْتَفِعُ بِالتَّذْكَيرِ، وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِتَعْمِيمِ التَّذْكَيرِ»^(٢)، هذا تلخيص كلام الإمام.

قوله: (المكاسين)، أي: العشارين، الجوهري: «المكاس: العشار، والمكس: ما يأخذه العشار».

(١) «الوسيط» (٤: ٤٧٠-٤٧١) للواحدي، وانظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٠١) للبغوي.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣١-١٣٢) بتصرف.

﴿سَيَذَرُكَ﴾ فيقبل التذكرة ويتنفع بها، ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ الله وسوء العاقبة، فينظر ويفكر حتى يقوده النظر إلى اتباع الحق: فأما هؤلاء فغير خاشين ولا ناظرين، فلا تأمل أن يقبلوا منك. ﴿وَيَنْجِبُهَا﴾ ويتجنب الذكرى ويتحاماها، ﴿الْأَشْقَى﴾ الكافر؛ لأنه أشقى من الفاسق. أو الذي هو أشقى الكفرة لتوغله في عداوة رسول الله ﷺ. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة. ﴿النَّارَ الْكُبْرَى﴾ السفلى من أطباق النار، وقيل: ﴿الْكُبْرَى﴾ نار جهنم، والصغرى: نار الدنيا. وقيل: ﴿ثُمَّ﴾ لأن الترجح بين الحياة والموت أقطع من الصلّى، فهو متراح عنه في مراتب الشدة؛ والمعنى: لا يموت فيستريح، ولا يحيى حياة تنفعه.

[﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ وذكر اسم ربه فصل * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ

وَأَبْقَى﴾ ١٤-١٧]

﴿تَزَكَّى﴾ تطهر من الشرك والمعاصي، أو تطهر للصلاة، أو تكثر من التقوى، من الزكاء وهو النماء. أو تفعل من الزكاة، كتصدق من الصدقة.

قوله: (لأن الترجح)، الترجح: التردد، الأساس: «ترجح في القول: تميل فيه»، قال الزجاج: «لا يموت موتاً يستريح به من العذاب، ولا يحيى حياةً يجد معها روح الحياة»^(١).
قوله: ﴿﴿تَزَكَّى﴾﴾: تطهر من الشرك والمعاصي، قال الإمام: «هذا التفسير متعين، لأن مراتب أعمال المكلف ثلاث: أولها: إزالة العقائد الفاسدة عن القلب، وإليه الإشارة بقوله: ﴿﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾﴾. وثانيها: استحضر معرفة الله وصفاته وأسمائه، وهو المراد من قوله: ﴿﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾﴾. وثالثها: الاشتغال بخدمة الله عز وجل، وإليه الإشارة بقوله: ﴿﴿فَصَلَّى﴾﴾، لأن من تحلى عن الرذائل وتحلى بالفضائل، لا بد أن يظهر في جوارحه نور ذلك بالخضوع والخشوع»^(٢).
قوله: (أو تكثر من التقوى: من الزكاء)، قال الزجاج: «ومعنى ﴿﴿تَزَكَّى﴾﴾: تكثر من تقوى الله، ومعنى الزاكي: النامي الكثير»^(٣).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٣١٦: ٥).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣٤).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٣١٦: ٥).

﴿فَصَلِّ﴾ أي: الصلوات الخمس، نحو قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وعن ابن مسعود: رحم الله امرأاً تصدَّقَ وصَلَّى. وعن علي رضي الله عنه أنه التصدَّقُ بصدقة الفطر وقال: لا أبالي أن لا أجد في كتابي غيرها، لقوله: ﴿قَدْ أَلْحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ أي: أعطى زكاة الفطر، فتوجَّه إلى المصلِّي، فصلَّى صلاة العيد، وذكر اسم ربِّه فكبر تكبيرة الافتتاح. وبه يُحتجُّ على وجوب تكبيرة الافتتاح، وعلى أنها ليست من الصلاة، لأن الصلاة معطوفة عليها، وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل. وعن ابن عباس رضي الله عنه: ذكَّرَ معاذَه وموقفَه بين يدي ربِّه فصلَّى له.

قوله: (نحو قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧])، قال الإمام: «وفيه إشكال، لأن عادة الله تقديم الصلاة على الزكاة، والأولى: تزكَّى من الشرك والمعاصي ثم صلَّى، أو تطهَّر للصلاة ثم صلَّى»^(١).

قوله: (أي: أعطى زكاة الفطر، فتوجَّه إلى المصلِّي)، قال الإمام: «وفيه إشكال لأن السورة مكية بالإجماع، ولم يكن حينئذ عيد ولا فطر»^(٢). وفي «البيسيط»^(٣): «لا يمتنع أن يقال: إن الله تعالى أخبر عمَّا سيكون».

قوله: (وبه يُحتجُّ على وجوب تكبيرة الافتتاح، وعلى أنها ليست من الصلاة، لأن الصلاة معطوفة عليها)، قال الإمام: «إن الآية دلَّت على مدح مَنْ ذكَّرَ اسمَ الله فصلَّى عقيقه، وليس فيها أنها تكبيرة الإحرام، ولعل المراد: ذكَّرَ الله بقلبه وذكَّرَ ثوابه وعقابه، فدعاه ذلك إلى فعل الصلاة»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣٤) بتصرف.

(٢) المصدر السابق (٣١: ١٣٤).

(٣) في الأصول الخطية: «الوسيط»، وليس بصواب؛ وصوابه: «البيسيط»، لأن الرأي المنقول عن الواحدي في الثاني له، لا في الأول. انظر: «البيسيط» (٢٣: ٤٤٨) للواحدى بتصرف.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣٤).

وعن الضحاك: وذكر اسم ربه في طريق المصلّي فصلّي صلاة العيد ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ فلا تفعلون ما تفلحون به. وقرئ: (يؤثرون) على الغيبة. ويعضد الأولى قراءة ابن مسعود: بل أنتم تؤثرون. ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أفضل في نفسها وأنعم وأدوم. وعن عمر رضي الله عنه: ما الدنيا في الآخرة إلا كنْفَجَة أرنب.

[﴿إِنَّ هَذَا لَنِيَ الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿١٨ - ١٩﴾]

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ إلى ﴿وَأَبْقَى﴾ يعني أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف. وقيل: إلى ما في السورة كلها. وروي: عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله ﷺ: كم أنزل الله من كتاب؟ فقال: مئة وأربعة كتب، منها على آدم: عشرُ صحف، وعلى شيث: خمسون صحيفة، وعلى أخنوخ وهو إدريس: ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم: عشرُ صحائف والتوراة، والإنجيل، والزبور، والفرقان. وقيل: إن في صحف إبراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسان، عارفاً بزمانه، مقبلاً على شأنه.

قوله: («يؤثرون» على الغيبة)، أبو عمرو: بالياء التحتانية، والباقون: بالتاء. وعلى الغيبة الضمير لأهل مكة، أمر رسول الله ﷺ بالتذكير نفع أم لم ينفع، ثم أضرب عنه بقوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾، ولذلك لا ينجع فيهم الترغيب والترهيب.

وعلى الخطاب عام لكل أحد، والمضروب عنه ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾، أي: أنتم، يا بني آدم، تؤثرون الحياة الدنيا، لأنه من جيلتكم كما قال: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَالِيَةَ﴾ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ [القيامة: ٢٠-٢١]، فلا تفعلون ما تفلحون به.

قوله: (إلا كنْفَجَة أرنب)، النهاية: «وفي الحديث: «ما الأولى عند الآخرة إلا كنْفَجَة أرنب»، أي: كوثيته من مجثم، يريد تقليل مدتها».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الأعلى، أعطاه الله عَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ كُلِّ حَرْفٍ أَنْزَلَهُ الله على إبراهيم وموسى ومحمد».

وكان إذا قرأها قال: سبحان ربي الأعلى، وكان عليّ وابنُ عباسٍ يقولان ذلك.
وكان يحبُّها وقال: أوَّلُ مَنْ قالَ (سبحانَ ربيَ الأعلى): مكيائيل عليه السلام.

قوله: (وكان يحبُّها)، أي: الرسول ﷺ.

تَمَّتِ السُّورَةُ



سورة الغاشية

مكية، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ * وَجُوهٌُ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً * تُشَقَّى مِنْ عَيْنٍ، أَيْنَةٍ * لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ * لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ *] ١-٧

﴿الْغَاشِيَةِ﴾ الداهية التي تغشى الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها. يعني القيامة، من قوله: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ [العنكبوت: ٥٥]، وقيل: النار، من قوله: ﴿وَتَغْشَى وَجُوهُهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم: ٥٠]، ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يومَ إِذْ غَشِيَتْ، ﴿خَاشِعَةٌ﴾ ذليلة. ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ تعملُ في النارِ عملاً تتعبُ فيه،

سورة الغاشية

مكية، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (تَعْمَلُ فِي النَّارِ عَمَلًا)، ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ وجوهاً ثلاثة: الأولُ مبنيٌّ على أن العملَ والتعبَ كلاهما في الآخرة، والثاني أن العملَ في الدنيا والنصبَ في الآخرة، والثالث أن العملَ والنصبَ كلاهما في الآخرة. وفي أن يكون العملُ والنصبُ في الدنيا إشكال، لأن ﴿خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ أخبارٌ لـ ﴿وَجُوهٌُ﴾، وقد قِيدَتْ بقوله ﴿يَوْمَئِذٍ﴾؛

وهو جَرَّهَا السَّلاسلَ والأَغْلالَ، وخَوْضُهَا في النار كما تَخَوَّضُ الإبل في الوَحْل، وارتقاؤها دائبةً في صعودٍ من نار، وهبوطُها في حدودٍ منها. وقيل: عملت في الدنيا أعمالَ السوء والتذت بها وتنعمت، فهي في نصَبٍ منها في الآخرة، وقيل: عملت ونصبت في أعمالٍ لا تجدي عليها في الآخرة. من قوله: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ [الفرقان: ٢٣]. ﴿وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ﴾ [آل عمران: ٢٢]، وقيل: هم أصحاب الصَّوامع، ومعناه: أنها خشعت لله وعملت ونصبت في أعمالها من الصَّوم الدائب، والتهجد الواصب. وقرئ: (عاملة ناصبة) على الشتم. وقرئ: ﴿تَصَلَّى﴾ بفتح التاء و(تُصَلَّى) بضمها. و(تُصَلَّى) بالتشديد.....

فالوجه أن يُجْعَلَ خبرين لابتداء محذوف، حكاية عن الحال الماضية كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّبُهُمْ بِسِطْرِ ذَرَأَتِهِ بِالْوَصِيدِ﴾ [الكهف: ١٨]، كأنه تعالى يخبر عن أحوالهم في القيامة على سبيل الحكاية عن الحال الماضية.

قوله: (دائبة)، الجوهرى: «دأب في عمله، أي: جدّ وتعب، دأباً ودؤوباً فهو دائب، والدائبان: الليل والنهار».

قوله: (وهبوطُها)، عطفٌ على «ارتقاؤها»، و«في صعود» خبره. كما أن «في حدود منها» خبرٌ «هبوطُها»، و«دائبة» حالٌ من الضمير في الجار والمجرور. والجملتان مُبَيَّنَتانِ لتشبيه العامل بخوض الإبل في الوَحْل.

قوله: (الواصب)، الجوهرى: «وَصَبَ الشيءُ يَصْبُ وصوباً: إذا دام»، أي: ما نفعها هذه الأفعال لأنها لم تكن مع الإيمان.

قوله: (وقرئ: ﴿تَصَلَّى﴾، بفتح التاء)، أبو عمرو وأبو بكر: بضمّ التاء، والباقون: بفتحها، وبالتشديد: شاذ^(١).

(١) أي: تُصَلَّى، على المبالغة؛ قرأها أبو عمرو من طريق ثانية. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٣٤٧) لأبي حيان.

وقيل: المصلى عند العرب: أن يحفروا حفيراً فيجمعوا فيه جراً كثيراً، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه، فأما ما يُشوى فوق الجمر أو على المقل أو في التنور، فلا يُسمى مضلياً. ﴿ءَانِيَةً﴾ متناهية في الحر، كقوله: ﴿وَيَنْ حَمِيرٍ إِن﴾ [الرحمن: ٤٤]. الضريع: يبيس الشبرق، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطباً، فإذا يبس نحامته الإبل، وهو سُم قاتل، قال أبو ذؤيب:

رَعَى الشَّرِيقَ الرِّيَّانَ حَتَّى إِذَا ذَوَى وَعَادَ ضَرِيعاً بَانَ عَنْهُ النَّحَائِصُ

وقال:

وَحُبْسَنَ فِي هَزَمِ الضَّرِيعِ فَكُلُّهَا حَدْبَاءُ دَامِيَةِ الْيَدَيْنِ حَرُودُ

قوله: (وقيل: المصلى عند العرب أن يحفروا حفيراً)، قيل على هذا: معنى الآية معنى قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥٥]، ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ [الزمر: ١٦].

قوله: (رعى الشريق البيت^(١))، إذا ذوى: أي ذبل. النحوص: الأتان الحائل.

قوله: (وحبسَن البيت^(٢))، الهزم: ما يبس وتكسر من الضريع. وناقَة حدباء: إذا بدا عظم وركها، والحرود: قليلة اللبن؛ يصف نوفاً حبسَن في مرعى سوء غير ناجع، وهزلن، وكلهن داميات الأيدي من وضعها على الضريع ذي الشوك، عَصَبَن^(٣) من سوء الحال، أو قليلة اللبن.

(١) لم أقف على البيت في «شرح أشعار الهذليين»، وهو مما ينسب لأبي ذؤيب. انظر إشارة المحقق إلى ذلك المصدر نفسه (٣: ١٣٠٩).

(٢) البيت لقيس بن العيزارة الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٢: ٥٩٨).

(٣) في (ط): «وغضبي». الناقة العصبوب: هي التي لا تُبدّر حتى تُعَصَّب. انظر: «فقه اللغة» للثعالبي، ص ١٩٤.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قِيلَ ﴿لَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ وفي الحاقة ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ﴾ [الحاقة: ٣٦]. قُلْتُ: العذابُ ألوان، والمُعَذَّبون طبقات؛ فمنهم أَكَلَةُ الزَّقُومِ، ومنهم أَكَلَةُ الْغِسْلِينِ، ومنهم أَكَلَةُ الضَّرِيعِ: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾. ﴿لَا يُسْمِنُ﴾ مرفوعُ المحلِّ أو مجروره على وصفِ طعامٍ، أو ضريعٍ، يعني: أنَّ طعامهم من شيءٍ ليس من مطاعِمِ الإنس، وإنما هو شوكٌ، والشَّوكُ مما ترعاه الإبلُ وتَتَوَلَّعُ به. وهذا نوعٌ منه تنفّر عنه ولا تَقْرُبُهُ. وَمَنْفَعَتَا الْغِذَاءِ متفتيتان عنه: وهما إماطةُ الجوع، وإفادَةُ الْقُوَّةِ وَالسَّمَنِ فِي الْبَدَنِ. أو أريد: أن لا طعامَ لهم أصلاً: لأنَّ الضريعَ ليس بطعامٍ للبهائمِ فضلاً عن الإنسان؛ لأنَّ الطعامَ ما أَشْبَعَ أو أَسْمَنَ، وهو منهما بمعزلٍ، كما تقول: ليس لفلانٍ ظلٌّ إلا الشمس، تريد: نفْيَ الظلِّ على التوكيد. وقيل: قالت كفارُ قريش: إنَّ الضريعَ لَسَمْنٌ عليه إبلنا فتزلتُ ﴿لَا يُسْمِنُ﴾ فلا يخلو: إما أن يتكذبوا وَيَتَعَتَّوْا بذلك وهو الظاهر، فیردُّ قَوْلُهُم بنفي السمن والشبع، وإما أن يصدقوا فيكون المعنى: أن طعامهم من ضريعٍ ليس من جنسِ ضريعكم، إنما هو من ضريعٍ غيرِ مُسْمِنٍ ولا مُغْنٍ من جوع.

[﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ * لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً * فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ * فِيهَا مَائِرٌ مَرْفُوعَةٌ * وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ * وَمَنَارِقٌ مَصْفُوفَةٌ * وَزَرَائِي مَبْثُوثَةٌ﴾ ٨-١٦]

﴿نَّاعِمَةٌ﴾ ذاتُ بهجةٍ وحُسن، كقوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [المطففين: ٢٤]، أو مُتَنَعِمَةٌ. ﴿لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ﴾ رَضِيَتْ بِعَمَلِهَا لَمَّا رَأَتْ مَا أَذَاهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْكَرَامَةِ وَالثَّوَابِ. ﴿عَالِيَةٍ﴾ مِنْ عِلْوِ الْمَكَانِ أَوِ الْمَقْدَارِ.....

قوله: (فلا يخلو إما أن يتكذبوا وَيَتَعَتَّوْا بذلك) إلى آخره، الانتصاف: «فعلى الأول يكون صفة لازمة شارحة لحقيقة الضريع، وعلى الثاني صفة مخصصة»^(١).

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٢)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

﴿لَا تَسْمَعُ﴾ يا مخاطب، أو الوجوه، ﴿لَنَفِيَةٍ﴾ أي: لغواً، أو كلمة ذات لغو، أو نفساً تلغو، لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم.....

قوله: ﴿لَا تَسْمَعُ﴾ يا مخاطب، أي: هو من الخطاب العام، كقوله:

إِذَا أَنْتَ أَكْرَمْتَ الْكَرِيمَ مَلَكَتَهُ (١)

قوله: (أو كلمة ذات لغو)، قيل: يريد أن لغواً يجوز أن يكون مصدراً أو صفة، فإن كان صفة؛ فإما صفة «كلمة»، أي: كلمة ذات لغو، وإما صفة «نفس» وهو ظاهر، قال صاحب «الكشف»: «لا غية: لغواً، كالعافية والعاقبة» (٢).

قوله: (لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة)، قال الإمام: وهو قول الزجاج (٣)، وقال القفال: «أهل الجنة منزهون عن اللغو لأنها منزل جيران الله، وهكذا كل مجلس في الدنيا شريف مكرم يكون مبرراً عن اللغو» (٤). وقلت: ومن ثم وصف علي بن أبي طالب رضي الله عنه، مجلس رسول الله ﷺ بقوله: «لا تُشْنِي فَلَائِئَهُ» (٥)، أي: لا فَلَائِئ ولا إثناء (٦).

(١) البيت لأبي الطيب، وعجزه:

وَإِنْ أَنْتَ أَكْرَمْتَ اللَّيْمَ تَمَرَدَا

وهو ذائع الصيت، انظر: «العرف الطيب» (٢: ١٨٣).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٥٠).

(٣) أي: «لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة» قول الزجاج، انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١٨).

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤١).

(٥) من حديث طويل للحسن والحسين سبطي رسول الله ﷺ، ومنه أن الحسين رضي الله عنه سأل أباه عن مجلس رسول الله ﷺ، فأجابته: «مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة، لا تُرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ، وَلَا تُؤْبَنُ فِيهِ الْحُرْمُ، وَلَا تُشْنَى فَلَائِئُهُ، مُتَعَادِلِينَ يَتَفَاضِلُونَ فِيهِ بِالتَّقْوَى، مُتَوَاضِعِينَ يُوقِرُونَ الْكَبِيرَ، وَيَرْحَمُونَ الصَّغِيرَ، وَيُؤْثِرُونَ ذَوِي الْحَاجَةِ، وَيَحْفَظُونَ الْغَرِيبَ». انظر: «المعجم الكبير» (١٧٨٦٨) للطبراني، و«دلائل النبوة» (١: ٢٨٦ وما بعدها) للبيهقي. والفَلَائِئ: السَّقَطَات، والمعنى هنا: لم يكن لمجلسه ﷺ فَلَائِئَاتٍ يَحْتَاجُ أَحَدٌ أَنْ يَحْكِيَهَا. وانظر: «المثل السائر» (٢: ٢٤٨) لابن الأثير.

(٦) في (ط): «لا تُشْنِي فَلَائِئَهُ»، أي: لا فَلَائِئ ولا إثناء.

وقرئ: «لا تُسْمِعْ» على البناء للمفعول بالتاء والياء. ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ يريدُ عيوناً في غاية الكثرة، كقوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤]، ﴿مَرْفُوعَةٌ﴾ من رفعة المقدار أو السمك، ليرى المؤمنُ بجلوسه عليه جميع ما خوّله ربّه من الملك والنعيم. وقيل: مخبوءة لهم، مِنْ رَفَعَ الشَّيْءَ إِذَا خَبَّاهُ.....

قوله: (وقرئ: «لا تُسْمِعْ» على البناء للمفعول)، ابن كثير وأبو عمرو: بالياء التحتانية. و«لاغية» بالرفع، ونافع: كذلك إلا بالتاء^(١). والباقون: بالتاء المفتوحة، و«لاغية» بالنصب. قوله: (يريدُ عيوناً في غاية الكثرة كقوله ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤])، قال في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤]: «هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه»^(٢). وقلت: هذا التعكيس يجيء: تارةً على التهكم نحو قوله: ﴿رُبِمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢]، وأخرى على التمليح كما نحن بصددّه، وقول الشاعر:

قد أترك القرن مصفراً أنامله^(٣)

وقوله تعالى: ﴿قَدْ زَرَى تَقَلَّبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٤٤].

(١) أي: قرأ بالتاء: لا تُسْمِعْ لاغيةً. وحجة ابن كثير وأبي عمرو أنها موافقة لإعراب رؤوس الآي قبلها وبعدها، ولأن الخطاب ليس مصروفاً إلى واحد. وجاءت «لا تُسْمِعْ» على لفظ اللاغية دون المعنى؛ الذي هو «اللغو». انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٠.

(٢) انظر ما تقدم ص ٣١٣.

(٣) البيت للمخنساء، وعجزه:

كأن في ربطتيه نضع رمان

انظر: «ديوانها» بشرح ثعلب، ص ٤١٤. وقد ورد صدر البيت نصاً عند ذي الرمة، قال:
والتارك القرن مصفراً أنامله في صدره قضة من عاملٍ صرد

انظر: «ديوانه»، ص ٧٢.

﴿مَوْضُوعَةٌ﴾ كلما أرادوها وَجَدوها موضوعةً بين أيديهم، عتيدةٌ حاضرة، لا يحتاجون إلى أن يدعوا بها. أو موضوعةٌ على حافاتِ العيونِ معدةٌ للشرب. ويجوزُ أن يراد: موضوعةٌ عن حدِّ الكبار، أو ساطُ بين الصَّغِيرِ والكَبِيرِ، كقوله: ﴿قَدَرُهَا نَقْدِيرًا﴾ [الإنسان: ١٦]. ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ بعضها إلى جنبِ بعض، مساندةٌ ومطارح، أينما أرادَ أن يجلسَ يجلسَ على مِسْوَرةٍ واستندَ إلى أخرى. ﴿وَزَرَائِيُ﴾ وبُسْطُ عِراضٍ فاخرة. وقيل: هي الطنافسُ التي لها حَمَلٌ رقيق. جمع زِرِّيَّة، ﴿مَبْنُوثَةٌ﴾ مبسوطةٌ أو مفرقةٌ في المجالس.

[﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ * فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ * إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ * إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَيْنَا لحَاسِبُهُمْ﴾ ١٧-٢٦]

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ﴾ نظر اعتبار، ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ خلقاً عجيباً، دالاً على تقديرٍ مقدَّر، شاهداً بتدبيرٍ مدبَّر، حيث خلقها للنهوضِ بالأثقالِ وجَرَّها إلى البلادِ الشاحطةِ فجعلها تَبْرُكٌ حتى تحملَ عن قُرْبٍ ويُسِر، ثم تنهَضُ بها حَمَلَتْ، وسَخَّرَها منقاداً لكلِّ من اقتادها بأزمتها: لا تُعَارُزُ ضعيفاً ولا تُمانعُ صغيراً،

قوله: (جلس على مِسْوَرة)، جزاءٌ للشرط، أي: النارقُ بعضها مساندةٌ وبعضها مطارح، أي: مفارش، أينما أرادَ أن يجلسَ جلسَ على وِسَادَةٍ مثل الفراش، وأُسْنَدٌ إلى وِسَادَةٍ لأنَّ النارقَ الوسائدُ مطلقاً، قال الواحدي: «نهارقُ: وسائد، على قولِ الجميع، واحدها نُمْرِقَةٌ بضمِّ النون، وعن الفراء: نِمْرِقَةٌ، بكسر النون»^(١).

قوله: (على مِسْوَرة)، الأساس: «جلس على المِسْوَرة وجلسوا على المساور، وهي الوسائد».

(١) «الوسيط» (٤: ٤٧٥) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٥٨) للفراء.

وَبَرَّأَهَا طِوَالَ الْأَعْنَاقِ لَتَنُوءَ بِالْأَوْقَارِ. وعن بعض الحكماء، أنه حَدَّثَ عن البعيرِ وبديعِ خلقه، وقد نشأ في بلادٍ لا إبلَ بها، ففكَّرَ ثم قال: يوشكُ أن تكونَ طِوَالَ الْأَعْنَاقِ، وحينَ أرادَ بها أن تكونَ سفائنَ البرِّ صَبَّرَهَا على احتمالِ الْعَطَشِ؛ حتى إن أظْهَاءَهَا لَتَرْتَفِعُ إلى العِشْرِ فصاعداً، وجعلَهَا ترعى كُلَّ شَيْءٍ نَابِتٍ في البراري والمفاوِزِ مما لا يرعاه سائرُ البهائم. وعن سعيد بن جبیر قال: لقيْتُ شُريحاً القاضي فقلت: أين تريد؟ قال: أريد الكُنَاسَةَ: قلتُ: وما تصنعُ بها؟ قال: أنظرُ إلى الإبلِ كيف خُلِقَتْ.

فإن قلت: كيف حَسَنَ ذِكْرُ الإبلِ مع السماءِ والجبالِ والأرضِ ولا مناسبة؟

قوله: (بَرَّأَهَا)، أي: خلقَهَا. الجوهري: «بَرَّأَ اللَّهُ الْخَلْقَ بَرَّاءً، والْبَرِّيَّةُ: الْخَلْقُ». قال المصنف: «الْبَارِيُّ: هو الذي خَلَقَ الْخَلْقَ بريئاً من التفاوت»^(١).

قوله: (لَتَنُوءَ بِالْأَثْقَالِ)^(٢)، الجوهري: «نَاءَ بِالْحِمْلِ: إِذَا نَهَضَ بِهِ مُثْقَلًا، ونَاءَ بِهِ الْحِمْلُ إِذَا أَثْقَلَهُ». يعني: الحكمةُ في خَلْقِ طُولِ أَعْنَاقِهَا، اقتدارُهَا على النهوضِ بِالْأَحْمَالِ الثَقِيلَةِ؛ فَإِنَّ الْأَعْنَاقَ وَعَلَيْهَا الرُّؤُوسُ مع تلكِ الْأَثْقَالِ، كَالْقَرَسُطُونِ^(٣) تُجْعَلُ فِيهِ الْقَنَاظِيرُ، ويجعلُ في أَقْصَاهُ مَقْدَارٌ يسير، فيوازي ذلكِ الثَّقِيلَ باستعانةِ الطُولِ فيه.

قوله: (لَتَرْتَفِعُ إِلَى الْعِشْرِ)، الجوهري: «الْعِشْرُ بالكسر: ما بين الْوَرْدَيْنِ، وهو ثمانية أيام، لأنها تردُّ اليَوْمَ العاشر. وكذلك الْأَظْهَاءُ كُلُّهَا بالكسر. وليس لها بعد الْعِشْرِ اسمٌ إِلَّا في الْعِشْرِينَ، فإذا وَرَدَتْ يَوْمَ الْعِشْرِينَ قيل: ظَمُّوْهَا عِشْرَان، وهو ثمانية عشرَ يوماً. فإذا جاوزتِ الْعِشْرِينَ فليس لها تسميةٌ، فإنها هي حَوَازِيٌّ بِالْحَاءِ وَالزَّي. حَوَزَ الْإِبِلُ: سَاقَهَا إِلَى الْمَاءِ».

قوله: (الْكُنَاسَةُ)، الجوهري: «هي الْقِمَامَةُ، وهي اسمٌ موضعٌ في الكوفة».

(١) انظر: (٢: ٤٩٠)؛ في تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) في «الكشاف»: بِالْأَوْقَارِ، وهما بمعنى واحد.

(٣) الْقَرَسُطُون: هو الْقَبَانُ بلغة أهل الشام كما قال الأزهرى. انظر: «تهذيب اللغة» (٩: ٢٩٠) (مادة:

قسطس)، و«روح المعاني» (٨: ٧٠).

قلت: قد انتظم هذه الأشياء نظراً العرب في أوديتهم وبواديهم؛ فانتظمها الذكر على حسب ما انتظمها نظروهم، ولم يدع من زعم أن الإبل السحاب إلى قوله إلا طلب المناسبة، ولعله لم يرد أن الإبل من أسماء السحاب، كالغمام والمزن والرباب والغيم والغين، وغير ذلك، وإنما رأى السحاب مُشَبَّهاً بالإبل كثيراً في أشعارهم، فجوّز أن يراذ بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز. ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ رفعاً بعيد المدى بلا مساك وبغير عمد. ﴿كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ نصباً ثابتاً، فهي راسخة لا تميل ولا تزول، و﴿كَيْفَ سَطِحتْ﴾ سطحاً بتمهيد وتوطئة، فهي مهاذة للمتقلب عليها. وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه: خلقت، ورفعت، ونصبت، وسطحت، على البناء للفاعل وتاء الضمير، والتقدير: فعلتها، فحذف المفعول. وعن هارون الرشيد أنه قرأ: (سطحت) بالتشديد

قوله: (إلا طلب المناسبة)، استثناء مفرغ، أي: لم يدع شيئاً إلا طلب المناسبة.

قوله: (على طريق التشبيه والمجاز)، والمجاز عطف على طريق البيان، أي المجاز الذي يقع على طريق التشبيه، وهو الاستعارة، أي: استعار الإبل للسحاب بعد^(١) التشبيه به، والقرينة انضمامه مع السماء والجبال^(٢).

قوله: (بلا مساك)، الجوهرية: «يقال فيه: إمساك ومساك ومساكة، أي: بخل».

قوله: (سطحت بالتشديد)، قال ابن جني: «وإنما جاز التضعيف بالتكرير، من قيل أن الأرض بسيطة فسيحة، فالعمل فيها مكرراً على قدر سعتها، كقولك: قطعت الشاة، لأنها أعضاء يختص بكل عضو منها عمل»^(٣).

(١) من قوله: «البيان، أي المجاز» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

(٢) قال الإمام في المناسبة بينها: «التناسب فيها أن الكلام مع العرب وهم أهل أسفار على الإبل في البراري، فربما انفردوا فيها، والمنفرد يفكر لعدم رفيق يحادثه وشاغل يشغله، فيتفكر فيما يقع عليه طرفه؛ فإذا نظر لهما معه رأى الإبل، وإذا نظر لما فوقه رأى السماء، وإذا نظر يميناً وشمالاً رأى الجبال، وإذا نظر لأسفل رأى الأرض، فأمر بالنظر في خلوته لما يتعلق به النظر من هذه الأمور، فبينها مناسبة بهذا الاعتبار».

«مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤٤) بتصرف.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٥٥-٣٥٦).

والمعنى: أفلا ينظرون إلى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق، حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا إنذار الرسول ﷺ ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه. أي: لا ينظرون، فذكرهم ولا تلح عليهم، ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يذكرون، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ كقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨]. ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ بمسَلَط،

قوله: (أفلا ينظرون إلى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق، حتى لا ينكروا اقتداره على البعث)، بيان لتوافق نظم الآيات بفاتحة السورة، وأن الخطاب بقوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ مع العرب، وأن هذه الأشياء المذكورة منتظمة على حسب عرفهم، وما ثبت في متخيلاتهم في أوديتهم وبواديهم، نبتهم أولاً بقوله ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾، وفحتم المستفهم منه وعظمه، إذ المعنى: تنبهوا لهذا الأمر الخطير والخطب الجسيم، وهبوا من رقدة الغفلة، فخوفهم بالصلي في النار وبإطعام الضريع، ولما كان حديثاً مناسباً للإبل كما قال، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطباً، وأراد أن يقرر ذلك، أتى بتنبية آخر على سبيل النظر^(١)، ليضم شاهد العقل مع شاهد النص، وأسس الدلائل والشواهد على حسب ما ألفوه في بواديهم وأوديتهم، وعدل من الخطاب إلى الغيبة توبيخاً لهم وتنبيهاً على مظان الافتكار، فقال: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ إلى آخره. قال الإمام: «لعل الحكمة في ذكر هذه الأشياء المتباينة، التنبيه على أن هذا الوجه من الاستدلال، غير مختص بنوع دون نوع، بل هو عام في الكل كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسِجُّ بِحُجْرَةٍ﴾ [الإسراء: ٤٤]، ولو ذكر نوعاً أو نوعين وراعى بينهما المناسبة لم يكن كذلك، بل ذكر أموراً متباعدة جداً، ليؤذن بأن الأجرام العلوية والسفلية، عظيمها وحقيقها، صغيرها وكبيرها، متساوية في الدلالة على الصانع الحكيم. وهذا وجه حسن مقبول وعليه الاعتماد»^(٢).

قوله: ﴿بِمُصَيِّرٍ﴾ بمسَلَط، الجوهرى: «المصيطر والمسيطر: المسلط على الشيء

(١) في (ف): «النظم».

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤٣).

كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِبَارٍ﴾ [ق: ٤٥]، وقيل: هو في لغة تميم مفتوح الطاء؛ على أن (سَيَطِرَ) متعدّد عندهم وقولهم: تُسَيِّطِر يدُلّ عليه. ﴿مَنْ تَوَلَّى﴾ استثناء منقطع، أي: لست بمستولٍ عليهم، ولكن مَنْ تَوَلَّى ﴿وَكُفِّرَ﴾ منهم؛ فإنّ الله الولاية والقهر. فهو يعذّبه ﴿الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ الذي هو عذاب جهنم. وقيل: هو استثناء من قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: فذكّر إلا مَنْ انقطع طمعك من إيمانه وتولّى، فاستحقّ العذاب الأكبر وما بينهما اعتراض. وقرئ: (أَلَا مَنْ تَوَلَّى) على التنبيه. وفي قراءة ابن مسعود: (فإنّه يعذّبه).

ليشرف عليه ويتعهّد أحواله ويكتب عمله. وأصله من السَطَر، لأن الكتاب مُسَطَّرٌ، والذي يفعّله مُسَطَّرٌ ومسيطر، يقال: سيطرت^(١) علينا.

قوله: (وقولهم: تُسَيِّطِر)، قيل: لَمَّا جاء «تُسَيِّطِر» بمعنى: تسلّط، دلّ على أن «مسيطر» متعدّد، كما قالوا: دَخَرَجَ وتَدَحَّرَجَ.

قوله: (وقيل: هو استثناء من قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾)، الكواشي: «هو استثناء متصل، أي: فذكر إلا مَنْ لا مطمع لك في إيمانه»، وقال القاضي: «الاستثناء متصل؛ فإنّ جهاد الكفار وقتلهم تسلّط، وكأنه أوعدهم بالجهاد في الدنيا، وما بينهما اعتراض»^(٢).

وقلتُ: كأنه قيل: لست عليهم بمسيطر، أي بمتسلّطٍ بالقتل والجهاد إلا مَنْ تَوَلَّى وكفر. وقال القاضي: «وما يدلّ على ترجيح الاستثناء المنقطع، قراءة مَنْ قرأ: أَلَا، على التنبيه»^(٣).

قوله: (وقرئ: «أَلَا مَنْ تَوَلَّى»)، قال ابن جني: «قرأ ابن عباس وزيد بن أسلم وقتادة وزيد بن علي: أَلَا، بالتخفيف، وهو افتتاح كلام، و«مَنْ» شرط وجوابه «فيعدّبه الله»، كقولهم: مَنْ قام فيضربه زيد، أي: فهو يضره زيد، أي: مَنْ يتولّى ويكفر به فهو يعذّبه الله»^(٤).

(١) في «الصّحاح»: «سيطرت»، ولعلّ صوابه ما أثبتناه من شرح الإمام الطيّبي.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٨٥).

(٣) المصدر السابق.

(٤) «المحتسب» (٢: ٣٥٦).

وقرأ أبو جعفر المدني (إِيَابَهُم) بالتشديد. ووجهه أن يكون (فِعْلاً) مصدر (أَيَّبَ) فَيَعْلَ من الإياب. أو أن يكون أصله إِيَاباً: فِعْلاً من أَوَّبَ، ثم قيل: إِيوَاباً كديوان في دِوَان، ثم فُعْلَ به ما فُعْلَ بأصل: سَيِّدٌ وَمَيِّتٌ.

فإن قلت: ما معنى تقديم الظرف؟

قلت: معناه التشديد في الوعيد، وأن إِيَابَهُم ليس إلا إلى الجبارِ المقتدرِ على الانتقام، وأن حسابهم ليس بواجبٍ إلا عليه، وهو الذي يحاسبُ على النقييرِ والقَطْمِيرِ. ومعنى الوجوب: الوجوبُ في الحكمة.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورةَ «الغاشية»، حاسبه الله حساباً يسيراً».

قوله: (ما فُعْلَ بأصلِ سيّد)، أي سيّد، جُعِلَ الواوُ ياءً لكسرة ما قبله وأدغم في الياء، كذا جُعِلَ الواوُ في إِيوَابِ ياءً وأدغم، قال الزجاج: «أدغمتِ الياءُ في الواو، وانقلبت الواوُ ياءً لأنها سُبقت بسكون»^(١).

قوله: (التشديدُ في الوعيد)، وذلك أنه تعالى علَّلَ قوله: ﴿فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ بقوله ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾، والتفت فيه من الغيبة إلى الحكاية، ومن الاسم الجامع إلى صيغة الكبرياء والجبروت، وقَدَّمَ الظرفين على عامليهما، وإليه الإشارة بقوله: «ليس إلا إلى الجبارِ المقتدر».

الانتصاف: «وفي «ثم» الدلالةُ على أن الحسابَ أشدُّ من الإياب، لأنه موجبُ العذاب ويَدْوُهُ»^(٢).

قوله: (ومعنى الوجوبُ الوجوبُ في الحكمة)، الانتصاف: «أخطأ على عادته في قاعدته،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١٩).

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

ولا يجبُ على الله شيءٌ»^(١).

وقال الإمام: «محاسبة الكفار إنما تكونُ لإيصالِ العقابِ إليهم، وذلكَ حقٌّ على الله، ولا يجبُ على المالك أن يستوفي حقَّ نفسه. ومعنى الوجوبِ: امتناعُ وقوعِ الخلفِ من الله تعالى بحكمِ الوعدِ»^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ

* * *

(١) لم أقف على قول ابن المنير في حواشيه على «الكشاف»، وكلامه بنصّه في «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

وأشير هنا إلى أن نقول الطيبي عن ابن المنير، هي بواسطة «الإنصاف» لا من «الانتصاف» مباشرة.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤٦).

سورة الفجر

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ* وَلَيَالٍ عَشْرٍ* وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ* وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ* هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَمْرِ﴾ [٥-١].

أقسم بالفجر كما أقسم بالصُّبح في قوله: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَر﴾ [المدثر: ٣٤]، ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا نَفَس﴾ [التكوير: ١٨]، وقيل: بصلاة الفجر. أراد بالليالي العشر: عشر ذي الحجة.

فإن قلت: فما بالها منكراً من بين ما أقسم به؟

قلت: لأنها ليالٍ مخصوصة من بين جنس الليالي: العشرُ بعضُ منها. أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها.

سورة الفجر

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها)، يريد أن التنكير للتعظيم والتهويل، وعلى الأول للتقليل؛ فقوله: «بعضُ منها» بدلٌ من «ليالٍ» إلى آخره، فقسَّم الأزمانَ عشراً عشراً وجعله جنساً، وأرادَ بها بعضاً منها.

فإن قلت: فهلا عُرِفَتْ بلام العهد، لأنها ليالٍ معلومةٌ معهودة؟

قلت: لو فُعِلَ ذلك لم تستقلَّ بمعنى الفضيلة الذي في التنكير؛ ولأن الأحسن أن تكون اللامات متجانسة، ليكون الكلام أبعدَ من الألغازِ والتعمية. وبالشفع والوتر: إما الأشياء كلها شفعها ووترها، وإما شفع هذه الليالي ووترها. ويجوز أن يكون شفعها يوم النحر، ووترها يوم عرفة، لأنه تاسع أيامها وذاك عاشرها، وقد روي عن النبي ﷺ أنه فسرها بذلك.....

قوله: (لو فُعِلَ ذلك لم تستقلَّ بمعنى الفضيلة)، يعني: لو عُرِفَتْ الليالي احتجتَ لها يراؤ من اختصاصها بالفضيلة إلى مزيد انضمام قرينة خارجية بخلاف التنكير؛ فإن دلالة على الفضيلة بنفسه؛ لأنه موضوع له مستقل به؛ ولأنها لو عُرِفَتْ لم تتميز عن المذكورات فيما قصد منها وانخرطت في سلكها، ولو خُصِّصَتْ منها بشيء من غير تغيير، لدخل في حد اللغز، وهو المراد من قوله: «الأحسن أن تكون اللامات متجانسة ليكون الكلام أبعدَ من الألغازِ والتعمية». قوله: (وبالشفع)، معطوفٌ على قوله: (بالليالي العشر).

قوله: (أنه فسرها بذلك)، روي عن الإمام أحمد بن حنبل، عن النبي ﷺ، قال: «إنَّ العشرَ هي عشر الأضحى»، والوتر يوم عرفة، والشفع يوم النحر^(١). وروى الإمام أحمد والترمذي، عن عمران بن حصين، أن رسول الله ﷺ سئل عن الشفع والوتر، قال: «الصلاة بعضها شفعٌ وبعضها وتر»^(٢).

وقلت: هذا هو التفسير الذي لا تحيد عنه، وجملة القول ما قاله القاضي: «فلعله تعالى أفردهما بالذكر من أنواع المدلول، لما رآهما أظهرَ مدخلا في الدين، أو مناسبة لما قبلهما، أو أكثرَ منفعة موجبة للشكر، أو أبينَ دلالة على التوحيد»^(٣).

(١) أخرجه الإمام أحمد (١٤٥١١) عن جابر.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (١٩٩١٩)، والترمذي (٣٣٤٢).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٨٦-٤٨٧).

وقد أكثرُوا في الشَّفْعِ والوَتْرِ حتى كادوا يستوعبون أجناس ما يقعان فيه، وذلك قليلُ الطائل، جديرٌ بالتلهي عنه، وبعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم. ﴿إِذَا يَسِرُّ﴾ إذا يَمْضِي؛ كقوله: ﴿وَأَيْلِيلٌ إِذَا أَذْبَرَ﴾ [المدر: ٣٣]، ﴿وَأَيْلِيلٌ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧]، وقرئ: ﴿وَالْوَتْرِ﴾ بفتح الواو،

الراغب: «الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مثله، ويقالُ للمشفوعِ شَفْعٌ، ﴿وَالشَّفْعُ وَالْوَتْرُ﴾: قيل: الشَّفْعُ المخلوقاتُ مِنْ حيثُ إنها مركبات، كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩]، والوترُ: هو الله تعالى من حيثُ إنَّ له الوحدةَ من كلِّ وجه، والشفاعةُ: الانضمامُ إلى آخرِ ناصرٍ له وسائلاً عنه، وأكثرُ ما يستعملُ في انضمامٍ مَنْ هو أعلى مرتبةً إلى مَنْ هو أدنى منه»^(١).

قوله: (قليلُ الطائل)، الأساس: «وما حَلِيتُ»^(٢) بطائل: بفائدة، وهذا أمرٌ غيرُ طائل، للدونِ من الأمر».

قوله: (بالتلهي عنه)، الأساس: «لَهَيْتُ عَنْهُ وَتَلَهَّيْتُ وَتَهَيْتُ: شُغِلْتُ وَأَعْرَضْتُ». قوله: (إذا يَمْضِي، كقوله: ﴿وَأَيْلِيلٌ إِذَا أَذْبَرَ﴾ [المدر: ٣٣]، ﴿وَأَيْلِيلٌ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧])، قال القاضي: «التقييدُ بذلك»^(٣) لِمَا فِي التَفَاوُتِ مِنْ قُوَّةِ الدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ، وَوُفُورِ النِّعْمَةِ. أَوْ يَسْرِي فِيهِ: مِنْ قَوْلِهِمْ: صَلَّى الْمَقَامُ»^(٤). وقلتُ: وخلاصةُ التقييدِ أَنَّهُ تَتِمُّيمٌ لِمَعْنَى الْقُدْرَةِ أَوْ النِّعْمَةِ.

قوله: ﴿وَالْوَتْرِ﴾ بفتح الواو، حمزة والكسائي: بالكسر، والباقون: بفتحها. قال صاحبُ

(١) «مفردات القرآن» ص ٥٧-٥٨.

(٢) في (ط): «حصلتُ». ومن أقوالهم: ما حَلَى بِطَائِلٍ، ولا حَظِي بِنَائِلٍ. «الأساس: حظي».

(٣) سقط لفظ «بذلك» من (ح)، (ف).

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٨٧).

وهما لغتان كالحِزْرِ والحِزْرِ في العدد، وفي التَّرة: الكسْرُ وَحْدَه. وقرئ: (الوْتَر) بفتح الواو وكسر التاء، رواها يونس عن أبي عمرو، وقرئ: (والفَجِر) و(الوْتَر)، و(يَسِر)؛ بالتونين، وهو التَّونِينُ الذي يَقَعُ بدلاً من حرف الإِطلاق. وعن ابن عباس: وليالٍ عَشْرٍ بالإضافة، يريد: وليالٍ أيامٍ عَشْرٍ. وياء ﴿يَسِر﴾ تُحذفُ في الدرج، اكتفاءً عنها بالكسرة، وأما في الوقف فتُحذفُ مع الكسرة، وقيل: معنى ﴿يَسِر﴾ يُسْرَى فيه.....

«المطلع»: «هما لغتان في العدد^(١)، والفتحُ لغةُ أهلِ الحجاز. وأما الوِترُ بمعنى التَّرة، فبالكسرِ لا غير». النهاية: «التَّرة: النقصُ، وقيل: التَّبعة، والتاءُ فيه عَوَضٌ مِنَ الواوِ المحذوفة^(٢)، مثل: وَعَدْتُهُ عِدَّةً».

قوله: (اكتفاءً عنها بالكسرة)، قال الزجاج: «حذفُ الياءِ أحبُّ إلَيَّ مِنْ إثباتِها، لأنَّ القراءةَ بذلك أكثر، والفواصلُ تُحذفُ معها الياءات، ويدلُّ عليها الكسرات»^(٣). وقال محبي السنة: «مَنْ أثبتَ الياءَ فلأنها لَمْ الفعل، والفعلُ لا تُحذفُ منه في الوقف، نحو: هو يقضي، وأنا أقضي»^(٤). وقال أبو علي: «إن الفواصلَ والقوافي من مظنة الوقف، والوقفُ موضعُ تغييرٍ تُغيَّرُ فيه الحروفُ الصحيحةُ بالتضعيفِ والإسكانِ والإشمامِ والرَّوم، فغيرُ هذه الحروفِ المشابهة بالزيادة، أولى بالحذف»^(٥).

قوله: (وقيل: معنى ﴿يَسِر﴾ يُسْرَى فيه)، روى محبي السنة أن الأَخفشَ سئل عن العلة

(١) في (ف): العقد، وليس بصواب. وفي «البيسطة» (٢٣: ٤٨٧-٤٨٨) للواحد: «أهلُ العالية يقولون: الوِترُ في العدد، والوِترُ في الدَّخْل، وتيمم تقول: وَتَرٌ في العدد والدَّخْلُ سواء». والدَّخْلُ: الثَّار، وطلبُ المكافأةِ بجنايةٍ جنيت عليه من قتل أو جرح ونحو ذلك. انظر: «اللسان» (مادة: دخل).

(٢) في (ط): «الياء المحذوفة»، وليس بصواب.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٣٢١: ٥).

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤١٧).

(٥) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤٠٥).

﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما أقسمت به من هذه الأشياء (قَسَمَ) أي مُقَسِّمٌ به، (لَذِي حِجْرٍ) يريد: هل يحقُّ عنده أن تعظَّم بالإقسام بها. أو: هل في إقسامي بها إقسامٌ لذي حجر، أي: هل هو قَسَمٌ عَظِيمٌ يؤكد بمثله المقسمُ عليه. والحِجْر: العقل؛ لأنه يحجُر عن التهافِ فيما لا ينبغي، كما سُمِّيَ عقلاً وُثْبَةً؛ لأنه يعقل وينهى. وَحَصَاةٌ: من الإحصاء وهو الضبط وقال الفراء: يقال: إنه لذو حِجْرٍ، إذا كان قاهراً لنفسه ضابطاً لها؛ والمقسَّمُ عليه محذوف وهو (لَيُعَذِّبَنَّ) يدلُّ عليه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ [الفجر: ٦]، إلى قوله: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣].

[﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ * إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * آلَتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي أَلْبَدِ * وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخِرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ * الَّذِينَ طَغَوْا فِي أَلْبَدِ * فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ * إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ ٦-١٤]

قيل لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح: عادٌ، كما يقال لبني هاشم: هاشم. ثم قيل للأولين منهم عادٌ الأولى وإرمٌ، تسميةٌ لهم باسم جدِّهم،

في سقوط الباء، قال: الليل لا يسري، ولكن يسرى فيه، فهو مصروف؛ فلما صرفه بخسه حظُّه من الإعراب، كقوله: ﴿وَمَا كَأْتِ أُمُكُ بِغِيَا﴾ [مريم: ٢٨]، ولم يقل: بغية؛ لأنه صرفه من: باغية^(١).

قوله: (أي: هل هو قَسَمٌ عَظِيمٌ يؤكد بمثله المقسمُ عليه)، في ذِكْرِ مثله أيضاً تعظيمٌ، لأنه نحو قولك: مثلك يجود، والمعنى: قَسَمٌ عَظِيمٌ مُكْفٍ وَمَقْنَعٌ في القسم، قال الإمام: «دَلَّ الاستفهام على التأكيد كمن ذكر حجةً بالغة، ثم قال: هل فيما ذكرته حجة؟ والمعنى: مَنْ كَانَ ذَا لُبٍّ، علم أن ما أقسم الله به من هذه الأشياء، فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية، فهو حَقِيقٌ بأن يقسم به لدلالته على خالقه»^(٢).

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٤١٧).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٠).

ولمن بعدهم: عادُ الأخيرة. قال ابن الرقيات:

مَجْدًا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُ أَدْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهَا إِرَمًا

فإِرمُ في قوله: ﴿إِرَمٌ﴾ عطفُ بيانٍ لعادٍ، وإيدانٌ بأنهم عادُ الأولى القديمة. وقيل: ﴿إِرَمٌ﴾ بلدُتهم وأرضُهم التي كانوا فيها، ويدلُّ عليه قراءةُ ابنِ الزبير (بعادِ إِرَم) على الإضافةِ وتقديره: بعادِ أهلِ إِرَم، كقوله: ﴿وَسَلَّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والتأنيث. وقرأ الحسن: (بعادِ إِرَم)، مفتوحتين. وقرئ: (بعادِ أُرَم) بسكونِ الراءِ على التخفيف، كما قرئ: (بوزقكم). وقرئ: (بعادِ إِرَم ذاتِ العِمادِ) بإضافةِ إِرَم إلى ذاتِ العِماد. والإِرَم: العَلَم، يعني: بعادِ أهلِ أعلامِ ذاتِ العِماد. و﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ اسمُ المدينة،

قوله: (مَجْدًا تَلِيدًا) البيت^(١)، «أولُه» مبتدأ، و«أدركُ» الخبر؛ أي: حازَ مجدًا قديماً. والتَّالِدُ والتَّلَادُ ما ورثَ الرجلُ من آبائه، بناه أولُه، أي: أبوه أدركَ عادًا، أي: أدركَ المجدَّ عادًا، أرادَ قَدَمَ مجده.

قوله: «(أُرَمٌ)» بسكونِ الراءِ، الأُرَمُ: لغةٌ في الأَرَمِ بمعنى العَلَم، فمن قرأ بسكونِ الراءِ، فهو تخفيفُ أِرَم بكسرِ الراءِ، والإيرمُ أيضاً عَلَم.

قوله: (أهلِ أعلامِ ذاتِ العِمادِ)، قال الإمام: «قيل: ذاتُ العِمادِ، لأنهم كانوا أهلَ البناءِ الرفيع، وكانوا يعالجون الأعمدةَ فينصبونها، ويبنون فوقها القصور، قال تعالى في وصفهم: ﴿أَتَبْنُون بِكُلِّ رِيعٍ عَايَةً﴾ [الشعراء: ١٢٨]، أي: علامةً وبناءً رفيعاً»^(٢).

الراغب: «الإِرَمُ: عَلَمٌ يُبْنَى مِنَ الْحِجَارَةِ، وَجَمْعُهُ آرَام، وَقِيلَ لِلْحِجَارَةِ: أُرَمٌ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَتَغَيِّظِ: يَحْرِقُ الْأُرَمَ. وقوله تعالى: ﴿إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾، إشارةٌ إلى أعلامِها المرفوعةِ المزخرفةِ،

(١) لابن قيس الرقيات، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٥.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٢).

وقرئ: (بعادَ أَرَمَ ذاتَ العِمَادِ) أي جعلَ اللهُ ذاتَ العِمَادِ رَمِيماً بدلاً من فَعَلَ رَبُّكَ؛ وذاتُ العِمَادِ إذا كانتَ صفةً للقبيلة، فالمعنى: أنهم كانوا بدويين أهلَ عَمَدٍ، أو طَوَالَ الأجسامِ على تشبيهِ قُدودِهِم بالأعمدة، ومنه قولُهُم: رجلٌ مُعَمَّدٌ وَعُمْدَانٌ: إذا كان طويلاً. وقيل: ذاتُ البناءِ الرفيع، وإن كانت صفةً للبلدةِ فالمعنى: أنها ذاتُ أساطين. وروي أنه كان لعادِ ابنان: شَدَّادٌ وشَدِيدٌ؛ فَمَلَكَا وقَهَرَا، ثم ماتَ شَدِيدٌ وخلصَ الأمرُ لَشَدَّادٍ، فملكَ الدنيا ودانتَ له ملوكُها، فسمعَ بذكرِ الجنةِ فقال أُنبي مثَلُها، فبنيَ إِرَمَ في بعضِ صَحاري عَدَنَ في ثلاثِ مِئَةِ سنة، وكان عمرُهُ تسعَ مِئَةِ سنة، وهي مدينةٌ عظيمةٌ قصورها من الذهبِ والفضة، وأساطينُها من الزبرجدِ والياقوت، وفيها أصنافُ الأشجارِ والأنهارِ المَطْرَدَةِ؛ ولما تَمَّ بناؤها سارَ إليها بأهلِ مملكته؛ فلما كان منها على مسيرةِ يومٍ وليلةِ بعثَ اللهُ عليهم صيحةً من السماءِ فهلكوا. وعن عبدِ اللهِ بنِ قلابَةَ: أنه خرجَ في طلبِ إِبِلٍ له، فوقعَ عليها، فحملَ ما قدرَ عليه مما تَمَّ، وبلغَ خبرُهُ معاويةَ فاستحضره، فقَصَّ عليه، فبعثَ إلى كعبٍ فسأله فقال: هي إِرَمُ ذاتُ العِمَادِ، وسيدخلُها رجلٌ من المسلمين في زمانِكَ، أحمرُّ أشقرُّ قصيرٌ، على حاجِبِهِ خالٌ وعلى عقبِهِ خالٌ، يخرجُ في طلبِ إِبِلٍ له؛ ثم التفتَ فأبصرَ ابنَ قلابَةَ فقال: هذا والله ذلكَ الرَّجلُ. ﴿لَمْ يَخْلُقْ مِثْلُهَا﴾ مثلُ عادٍ، ﴿فِي أَلْبَلَدٍ﴾ عَظَمَ أَجْرَامِ وقوَّة، كان طولُ الرجلِ منهم أربعَ مِئَةِ ذراعٍ،

وما بها أَرَمٌ وأَرِيم، أي: أحد. وأصلُهُ اللَّازِمُ لِلْأَزَمِ، وخُصَّ به النَّفْيُ كقولِهِم: ما بها دِيَارٍ، وأصلُهُ للمقيمِ في الدارِ^(١).

قوله: (بعادَ أَرَمَ ذاتَ العِمَادِ)، المشهورةُ: بتنوينِ «عادٍ»، وفتحِ الميمِ في ﴿إِرَمَ﴾، والبواقي: شواذٌ^(٢).

(١) «مفردات القرآن» ص ٧٤.

(٢) انظر: «معجم القراءات القرآنية» (٨: ١٣٩-١٤٠).

وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقوها على الحيّ فيهلكهم، أو لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا. وقرأ ابن الزبير: (لم يخلق مثلها)، أي: لم يخلق الله مثلها. ﴿جَاؤُوا الصَّخْرَ﴾ قَطَّعُوا صَخْرَ الْجِبَالِ واتخذوا فيها بيوتاً، كقوله: ﴿وَتَنَحِتُونَ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [الشعراء: ١٤٩] قيل: أول من نَحَتَ الجبال والصخور والرُخام: ثمود، وبنوا ألفاً وسبع مئة مدينة كلها من الحجارة. قيل له: ذو الأوتاد، لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها إذا نزلوا، أو لتعذيبه بالأوتاد، كما فعل بهاشطة بنته وبأسيه. ﴿الَّذِينَ طَغَوْا﴾ أحسن الوجوه فيه أن يكون في محلّ النصب على الدم، ويجوز أن يكون مرفوعاً على: هم الذين طغوا، أو مجروراً على وصف المذكورين عاد وثمود وفرعون يقال: صَبَّ عليه السَّوْطُ وَغَشَّاهُ وَقَنَعَهُ، وذكر السَّوْطُ: إشارة إلى أن ما أحلّه بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعدّ لهم في الآخرة، كالسَّوْطِ إذا قيسَ إلى سائر ما يُعَذَّبُ به.

قوله: (ومضاربهم التي كانوا يضربونها)، المغرب: «وَصَرَبَ الخيمة، وهو المضرب للقبّة؛ بفتح الميم وكسر الراء، ومنه: كانت مضاربُ رسولِ الله في الحِلِّ ومُصَلَّاه في الحرم»^(١).

قوله: (صَبَّ عليه السَّوْطُ وَغَشَّاهُ وَقَنَعَهُ)، نقل الإمام عن القاضي: «شبهَ عذابه بصَبِّ السَّوْطِ الذي يتواتر على المضروب فيهلكه»^(٢). وقال الواحدي: «وأجاد الزجاج في تفسير هذه الآية، فقال: جعل سوطه الذي ضربهم العذاب»^(٣).

الأساس: «ومن المجاز: قَنَعْتُ رأسه بالعصا وبالسَّوْط».

(١) «المغرب في ترتيب المعرب» (٦: ٢) للمطرزي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٣)، والقاضي هو عبد الجبار المعتزلي المتوفى سنة (٤١٥ هـ).

(٣) «الوسيط» (٤: ٤٨٢) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٢).

وعن عمرو بن عبيد: كان الحسن إذا أتى على هذه الآية قال: إن عند الله أسواطاً كثيرة، فأخذهم بسوطٍ منها. المرصاد: المكان الذي ترقب فيه الرصد، مفعال من: رَصَدَهُ، كالمليقات من: وَقَّتَهُ. وهذا مثل لإرصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه. وعن بعض العرب أنه قيل له: أين ربك؟ فقال: بالمرصاد. وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه الآية فقال: إن ربك لبالمرصاد يا فلان، عرّض له في هذا النداء بأنه بعض من تُوعَدُ بذلك من الجبابرة، فله درّه أي أسدٍ قراسٍ كان بين ثوبيه،

قوله: (المرصاد: المكان الذي ترقب فيه)، الراغب: «الرصد: الاستعداد للترقب، يقال: رَصَدَ له، وترصد وأرصدته له، قال تعالى: ﴿وإِرْصَادًا لِّمَن حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [التوبة: ١٠٧]»^(١).

قوله: (وهذا مثل لإرصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه)، يعني أن قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبِالْمِرْصَادِ﴾ استعارة تمثيلية؛ شبه حالة كونه تعالى حفيظاً لأعمال العباد، ومرتقياً لها ومجازياً عليها على النقيض والقطمير، ولا مَحِيدَ للعباد عن أن لا يكون مصيرهم إلا إليه، بحالة مَنْ قَعَدَ على طريق السائلة يترصد، ولا غَنَاءَ لهم عن عبور البهائم، ثم استعمل هنا ما كان مستعملاً هناك. وروى الواحدي عن الكلبي أنه قال: «لا يفوته شيء من أعمال العباد، كما لا يفوت من بالمرصاد شيء»^(٢).

قوله: (أي أسدٍ قراسٍ كان بين ثوبيه)^(٣)، فيه مبالغاتٌ ولها مراتب؛ ففي الدرجة الرابعة: هو أسدٌ، على ما تقرّر في مراتب التشبيه. ثم فيه أسدٌ على التجريد، كقولك: رأيتُ فيك أسداً. ثم أسدٌ بين ثوبيه على الكناية، كما تقول: المجد بين ثوبيه. ثم أي أسدٍ على التفتيح

(١) «مفردات القرآن» ص ٣٥٥.

(٢) «الوسيط» (٤: ٤٨٢).

(٣) في (ح): يديه، وسقط من (ف).

يَدُقُّ الظلمةَ بِانكساره، وَيَقْصَعُ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ وَالبِدْعِ بِاحتجاجه.

[﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ، وَنَعَّمَهُ، فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ

فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ، فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ﴾ ١٥-١٦]

فَإِنْ قُلْتُ: بِمَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾؟

قُلْتُ: بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبَآلِرْصَادٍ﴾ كأنه قيل: إن الله لا يريدُ من الإنسانِ إلا الطاعةَ

والسعيَ للعاقبة، وهو مُرْصِدٌ بالعقوبةِ للعاصي؛ فأما الإنسانُ فلا يريدُ ذلك ولا يُهِمُّهُ إلا العاجلةُ وما يُلِدُّهُ وَيُنْعِمُهُ فيها.

والتعظيم. ثُمَّ وصفَه بِفِرَاسٍ وفيه مبالغتان: البناء ومعنى التتميم، لأنه كالترشيح للتشبيه. ثُمَّ إقحامُ «كان» للدلالة على أن هذا الوصفَ لازم، كالخلفي لقوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَنُ مَجْجُولًا﴾ [الإسراء: ١١]. وعمرُو هذا كَانَ معترليًا، طعنَ فيه مسلمٌ في «صحيحه»^(١)، وقد ذكرنا نبذًا من أخباره في سورة الكهف.

قَوْلُهُ: (وَيَقْصَعُ)، «قَصَعْتُ الرَّجْلَ قِصْعًا: صَغَرْتُهُ وَحَقَرْتُهُ، وَقَصَعْتُ هَامَتَهُ إِذَا ضَرَبْتَهَا بِسُطِّ كَفِّكَ»^(٢).

قَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَرِيدُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا الطَّاعَةَ)، الانتصاف: «هذا من فاسد الاعتقاد، وَيُغَيَّرُ بِأَنْ يُقَالَ: لَا يَطْلُبُ وَلَا يَأْمُرُ عِبَادَهُ إِلَّا بِالطَّاعَةِ»^(٣). وقُلْتُ: خلاصةُ الجوابِ أَنَّ الفاءَ فِي ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾، رابطةٌ بين الكلامين، ومؤذنةٌ بالبونِ بين الأمرين المتنافيين، وذلك أَنَّهُ تعالى يَطْلُبُ مِنَ الْعِبَادِ الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ، وَهُوَ بِالْمُرْصَادِ كَالْمُرْقَبِ الَّذِي لَا يَفُوتُهُ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ عِبَادِهِ، فَيَحَاسِبُهُمْ عَلَى النِّقْرِ وَالْقَطْمِيرِ وَيَجَازِيهِمْ عَلَيْهَا، وَالْإِنْسَانُ غَافِلٌ مَوْلَعٌ بِالتَّلهي، وَمَنْغَمَسٌ فِي أُمُورِ الْعَاجِلَةِ، إِنْ أَصَابَهُ نَصِيبٌ مِنَ الدُّنْيَا أَطْمَأَنَ إِلَيْهِ، وَإِنْ جَاوَزَهُ حَظٌّ مِنْهَا ضَجَرَ وَقَنَطَ.

(١) انظر: مقدمة مسلم في «صحيحه»، باب أن الإسناد من الدين، ص ٢٨.

(٢) كذا في «الصحيح» (٣: ١٢٦٦ - قصع) للجوهري، على عادة الطيبي في النقل عنه، والتصريح باسمه.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٧٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

فَإِنْ قُلْتَ: فَكَيْفَ تَوَازَنَ قَوْلُهُ، ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ إِذَا مَا أَبْلَغَهُ رَبُّهُ﴾ وقوله: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا أَبْلَغَهُ﴾، وَحَقُّ التَّوَازَنِ أَنْ يَتَقَابَلَ الْوَاقِعَانِ بَعْدَ أَمَّا وَأَمَّا، تقول: أَمَا الْإِنْسَانُ فَكَفُورٌ، وَأَمَا الْمَلَكُ فَشَكُورٌ. أَمَا إِذَا أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ فَهُوَ مُحْسِنٌ إِلَيْكَ؛ وَأَمَا إِذَا أَسَأْتَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسِيءٌ إِلَيْكَ؟

قُلْتُ: هُمَا مُتَوَازِنَانِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ التَّقْدِيرَ: وَأَمَا هُوَ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ؛ وَذَلِكَ أَنْ قَوْلُهُ: ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ الْإِنْسَانُ، وَدُخُولُ الْفَاءِ لِمَا فِي (أَمَّا) مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَالظَّرْفُ الْمُتَوَسِّطُ بَيْنَ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَقَاتِلْ رَبِّي أَكْرَمَنِ وَقْتَ الْإِبْتِلَاءِ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ ﴿فَيَقُولُ﴾ الثَّانِي خَبَرًا لِمُبْتَدَأٍ وَاجِبٍ تَقْدِيرُهُ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ سَمِّيَ كِلَا الْأَمْرَيْنِ مِنْ بَسْطِ الرِّزْقِ وَتَقْدِيرِهِ ابْتِلَاءً؟

قَوْلُهُ: (فَكَيْفَ تَوَازَنَ قَوْلُهُ ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾)، تَقْرِيرُ السُّؤَالِ أَنَّ «أَمَّا» كَلِمَةُ تَفْصِيلٍ، وَلَا يَجِيءُ إِلَّا مُتَعَدِّدًا، وَمِنْ شَرَطٍ مَدْخُولِهَا التَّوَازُنُ بَيْنَ الْفَقْرَتَيْنِ^(١)، وَالتَّقَابُلُ بَيْنَهُمَا؛ فَإِنْ كَانَ بَعْدَ الْأُولَى اسْمًا^(٢)، فَالْوَاجِبُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ الْاسْمُ نَحْوَ قَوْلِكَ: أَمَا الْكَافِرُ فَكَفُورٌ، وَأَمَا الْمُؤْمِنُ فَشَكُورٌ. وَإِنْ كَانَ شَرَطًا فَشَرَطًا نَحْوَ قَوْلِكَ: أَمَا إِذَا أَحْسَنْتَ إِلَى زَيْدٍ فَهُوَ مُحْسِنٌ إِلَيْكَ، وَأَمَا إِذَا أَسَأْتَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسِيءٌ إِلَيْكَ. وَأَمَا الْاسْمُ بَعْدَ الْأُولَى وَالشَّرْطُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ، فَلَا تَوَازُنَ بَيْنَهُمَا كَمَا فِي الْآيَةِ. وَأَجَابَ أَنْ الْمَوَازَنَةَ حَاصِلَةٌ، لِأَنَّ «أَمَّا» التَّفْصِيلِيَّةَ تَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مَدْخُولُهَا مُبْتَدَأً وَخَبَرُهُ مُقَيَّدٌ بِالْفَاءِ. وَ«إِذَا» هَاهُنَا لَيْسَتْ بِشَرْطٍ، بَلْ هِيَ ظَرْفٌ، وَ﴿فَيَقُولُ﴾ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ، وَدُخُولُ الْفَاءِ لَتَضَمُّنِ «أَمَّا» مَعْنَى الشَّرْطِ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا أَبْلَغَهُ﴾، فَيَنْبَغِي أَنْ يُقَدَّرَ مُبْتَدَأٌ وَهُوَ ضَمِيرُ «الْإِنْسَانِ»، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ ﴿فَيَقُولُ﴾ الثَّانِي خَبَرًا لِمُبْتَدَأٍ وَاجِبٍ تَقْدِيرُهُ».

(١) فِي (ف): «الْقَرِيتَيْنِ».

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَتَقْدِيرُهُ: «فَإِنْ كَانَ الَّذِي بَعْدَ الْأُولَى اسْمًا».

قلت: لأنَّ كلَّ واحدٍ منهما اختبرَ للعبد، فإذا بَسِطَ له فقد اختبرَ حاله أيشكرُ أو يكفر؟ وإذا قَدَرَ عليه فقد اختبرَ حاله أيصبرُ أم يجزع؟ فالحكمةُ فيهما واحد، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

فإن قلت: هَلَّا قال: فأهانَه وقَدَرَ عليه رزقه، كما قال فأكرمَه ونَعَّمه؟

قوله: (هَلَّا قال: فأهانَه وقَدَرَ عليه رزقه)، يعني: وجَّه التوافق بين القريتين أن يقال: فأما الإنسانُ إذا ما ابتلاه ربُّه فأكرمَه ونَعَّمه، فيقول: ربي أكرمني. وأما إذا ما ابتلاه ربُّه فأهانَه وقَدَرَ عليه رزقه، فيقول: ربي أهانني. فلم تتركْ مردوف ﴿قَدَرَ عَلَيْهِ رَزْقُهُ﴾، وهو «فأهانَه»؟

وخلاصةُ الجواب: أن سعةَ الرزق، إن عُدَّ إكراماً، لكن تضيقه ليس بإهانة. وقلت: الأمرُ عند العارفين والمحققين بالعكس، قال الزجاج: «هذا يُعْنَى به الكافر، تكونُ الكرامةُ والهوانُ عنده بكثرةِ حظوظ الدنيا وقلته. وصفةُ المؤمن أن الإكرامَ عنده توفيقُ الله إلى ما يُوَدِّهِ إلى حظ الآخرة»^(١). فإذا: التقديرُ ما ذكره محيي السنة: «فأما الإنسانُ إذا ما ابتلاه ربُّه بالنعمة، فأكرمَه بالمالِ ووسَّعَ عليه، فيقول: ربي أكرمني بما أعطاني. وأما إذا ما ابتلاه بالفقر، فقَدَرَ عليه رزقه، أي: أعطاه ما يكفيه أو ضيقَ عليه، فيقول: ربي أذلني بالفقر»^(٢). ويعضده ما رويناه عن سيِّد الخلق أنه قال: «عَرَضَ عليَّ ربي بطحاءَ مكةَ ذهباً، فقلت: لا يا رب، أشبعُ يوماً وأجوعُ يوماً، فإذا جعْتُ تَضَرَّعتُ إليك، وإذا شبعْتُ حمدتُك وشكرتُك». أخرجه الترمذي عن أبي أمامة^(٣).

قال حجةُ الإسلام: «بلغنا أنهم كانوا إذا سَلَكَ بهم سبيلُ الرخاءِ حزنوا وأشفقوا، وقالوا: ما لنا والدنيا؟ وما يراؤ بنا؟ فكأنهم كانوا على جناحِ خوفٍ. وإذا سَلَكَ بهم سبيلُ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٣).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٤٢١).

(٣) انظر: «سنن الترمذي» (٢٣٤٧).

قلت: لأن البسْطَ إكرامٌ من الله لعبده بإنعامه عليه متفضلاً من غير سابقة، وأما التقديرُ فليسَ بإهانةٍ له؛ لأن الإخلالَ بالتفضُّل لا يكونُ إهانةً، ولكن تركاً للكرامة، وقد يكونُ المولى مُكرِماً لعبده ومُهيئاً له، وغيرَ مكرم ولا مُهين؛ وإذا أهدى لك زيدٌ هديةً قلت: أكرمني بالهدية، ولا تقول: أهانني ولا أكرمني إذا لم يُهد لك.

فإن قلت: فقد قال: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ فصَحَّ إكرامه وأثبتته، ثم أنكر قوله: ﴿رَفِيتَ أَكْرَمَنِ﴾ وذمَّه عليه، كما أنكر قوله: ﴿أَهَانَنِ﴾ وذمَّه عليه.

قلت: فيه جوابان، أحدهما: أنه إنما أنكرَ قوله ربي أكرمن وذمَّه عليه؛

البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا: الآنَ يَتَعَاهَدُنَا رَبُّنَا^(١). ويؤيدُ هذا التأويلَ كلمة الردع في قوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾.

قال محيي السنة: «ردُّ الله على مَنْ ظنَّ أن سعةَ الرزقِ إكرامٌ وأن الفقرَ إهانة. المعنى أن الإكرامَ والإهانةَ لا يدورانِ على المالِ والسعة، لأنه تعالى يوسعُ على الكافرِ لا لكرامته، ويقدر على المؤمنِ لا لهوانه، وإنما يكرمُ المرءَ بطاعته، ويهينه بمعصيته»^(٢) ثم أضربَ إلى ذمِّ ما أورثهم غناهم وسعتهم من محبةِ المالِ والتمتعِ بألوانِ المشتبهات من الأطعمةِ والأشربةِ ومنعِ الحقوقِ عن المستحقين بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ * وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْثَلًا لَّمَّا * وَتُحْبَوْنَ أَلْمَالُ حُبًّا جَمًّا﴾، أي: دَع ذلك القولَ وانظرْ إلى هذا الفعل. الانتصاف: «في تخصيصه البسْطَ أنه إكرامٌ من الله من غيرِ سابقة، بناءً على أصله الفاسد؛ لأن كلَّ نعمةٍ من الله كذلك»^(٣).

قوله: (فيه جوابان)، أما الجوابُ الأولُ فتلخيصه: أن انصبابَ قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ غيرُ انصبابٍ ﴿رَفِيتَ أَكْرَمَنِ﴾؛ لأن المعنى بقوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾، أن الله أعطاه ما أعطاه على

(١) «إحياء علوم الدين» (٣: ٣٦٥) للغزالي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٤٢١).

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

لأنه قاله على قصدٍ خلاف ما صَحَّحه الله عليه وأثبتته، وهو قصدهُ إلى أن الله أعطاه ما أعطاه إكراماً له مُستحقاً مُستوجباً على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم، كقوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨].....

وجهِ التفضُّل ابتداءً، من غير أن يستوجبه بالتقوى بناءً على مذهبه. وبقوله «أكرمني»، أن الله أعطاني ما أعطاني لا على وجه التفضُّل باستحقاقٍ نسبي وحسبي. والثاني أنها متوافقان، وأن الثاني تقريرٌ للأول، لكن المنكر^(١) قوله: ﴿رَبِّي أَهْنَنُ﴾.

الانتصاف: «في الإضرابِ بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ إلى قوله ﴿وَتُخْبِتُونَ أَلْمَالَ جُبًّا جَمًّا﴾، إشعارٌ بإبطال الجواب الثاني، لأنه ذهب إلى أن قوله «ربي أكرمني» غير مذموم، لأن معنى قوله ﴿لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ الآية، أن للغني المكرم يَسْطُر الرزقِ حالتين: إحداها اعتقاده أن إكرام الله له عن استحقاق، والثانية، وهي أشدُّ، وهو أن لا يعرف بها الإكرام أصلاً، فيكون جاحداً لا يؤدِّي حق الله فيها»^(٢).

قوله: (مستحقاً ومستوجباً)، بكسر الحاء والجيم، ويُروى بفتحهما. قيل: هو إما حالٌ من مفعول «أعطاه»، أو من الضمير في «له» لأنه مفعولٌ «إكراماً»، وقوله: «على عادة افتخارهم»، بدلٌ من قوله: «على قصدٍ خلاف ما صَحَّحه الله تعالى عليه»، أي: قاله على عادة افتخارهم. وقوله: «وإنما أعطاه الله» حالٌ من الضمير في «قاله». وقوله: «مما لا يعتدُّ الله» بيانٌ سابقة، أي: أعطاه الله على وجه التفضُّل من غير أن يسبق منه ما لا يدخل في الاعتداد من الكرامة إلا بذلك وهو التقوى. هذا المعنى مقتبسٌ من قوله: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، ولذلك قال: «دون الأنساب والأحساب»، أي: لم يسبق منه تقوى يستحقُّ به المعطى مما أعطاه الله. وأما الأنساب والأحساب فلا مدخل له في الاستحقاق. الانتصاف: «القدريَّةُ أيضاً يرون أن التعظيم الأعظم في الآخرة حقٌ مستحق»^(٣).

(١) في (ج): «المتكرر».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٠)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨، ١٤٩) للعراقي.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٠)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨).

وإنما أعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقة بما لا يعتد الله إلا به، وهو التقوي دون الأنساب والأحساب التي كانوا يفتخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها. والثاني: أن ينساق الإنكار والذم إلى قوله: ﴿رَبِّ أَهْنِن﴾، يعني أنه إذا تفضل عليه بالخير وأكرم به اعترف بتفضل الله وإكرامه، وإذا لم يتفضل عليه سمي ترك التفضل هواناً وليس بهوان، ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾. وقرئ: ﴿فَقَدَّرَ﴾ بالتخفيف والتشديد، وأكرم، وأهان: بسكون النون في الوقف، فيمن ترك الباء في الدرج مكتفياً منها بالكسرة.

[﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ * وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاكُمَا * وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبَّ جَمًّا﴾ ١٧-٢٠]

﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عن قوله. ثم قال: بل هناك شر من القول. وهو: أن الله يكرمهم بكثرة المال، فلا يؤدّون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالتفقد والمبرة، وحض أهله على طعام المسكين، ويأكلونه أكل الأنعام، ويحبونه فيسحّون به. وقرئ: (يُكْرِمُونَ) وما بعده بالياء والتاء.

قوله: (ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾)، يعني: أن الله تعالى أثبت له الإكرام؛ فقوله ﴿أَكْرَمَ﴾ تقرير لذلك، فلا يكون منكراً ولم تثبت له الإهانة، ولم يقل: فأهان، فيكون قوله: ﴿رَبِّ أَهْنِن﴾ منكراً.

قوله: (وقرئ: ﴿فَقَدَّرَ﴾، بالتخفيف والتشديد)، ابن عامر: بالتشديد، والباقون: بالتخفيف^(١).

قوله: (يُكْرِمُونَ) وما بعده بالياء والتاء، أبو عمرو: بالياء التحتانية فيها، والباقون: بالتاء^(٢).

(١) هما لغتان، والمعنى: ضيق عليه رزقه ولم يوسع له. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦١.

(٢) وحجة قراءة أبي عمرو، أنه لما تقدم ذكر الإنسان ويراد به الجنس والكثرة، وعلى لفظ الغيبة، جعل (يكرمون) عليه. انظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤٠٩) للفراسي.

وقرى: ﴿تَحَضُّوْنَ﴾ أي: يَحْضُ بِعَضْكُمْ بعضاً، وفي قراءة ابن مسعود: (ولا تُحَاضُونَ) بضم التاء، من المُحَاضَةِ. ﴿أَكْلًا لِّمَاءٍ﴾ ذَا لَمْ وَهُوَ الْجَمْعُ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ. قال الحطينة:

إِذَا كَانَ لِمَاءٍ يَتْبَعُ الدَّمُ رَبَّهُ فَلَا قَدَسَ الرَّحْمَنُ تِلْكَ الطَّوَاحِنَا

يعني: أنهم يجمعون في أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم. وقيل كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان، ويأكلون تراثهم مع تراثهم. وقيل: يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة، وهو عالم بذلك فَيَلْتَمُ في الأكل بين حلاله وحرامه. ويجوز أن يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلاً مهلاً، من غير أن يغرق فيه جبينه، فيسرف في إنفاقه،

قوله: (وقرى: ﴿تَحَضُّوْنَ﴾)، بفتح التاء: الكوفيون، أي: تَتَحَاضُونَ، بحذف إحدى التاءين. والباقون: بغير ألف^(١).

قوله: (إِذَا كَانَ لِمَاءٍ) البيت^(٢)، فلا قدس: فلا طهر، والطواحن من الأضراس التي تسمى الأرحاء، تقول إذا كان الأكل اللِّمَّ، أي: كأكل الأنعام من غير تمييز بين الحلال والحرام: يتبع صاحبه ذم الناس، فلا طهر تلك الأسنان التي تطحن ذلك المأكول. قوله: (من الظلمة)، قيل: أراد بها الميت الظالم، أي: الذي من الظلمة، وفي نسخة: المظلمة.

قوله: (مهلاً)، تابع لـ «سهلاً»، نُصِبَ حالاً، أي: حال الرفق والسهولة. قوله: (فيسرف)، عطف على قوله «ظفر»، أي: الذي ظفر بالمال فهو يسرف، كقولك: الذي جاءني فيسرع.

(١) تَحَاضُونَ بالألف، أي: لا يَحْضُ بعضهم على ذلك بعضاً، وحجتهم قوله تعالى: ﴿وَوَاصُواْ بِالنَّصْرِ وَوَاصُواْ بِالْمَرْحَمَةِ﴾ [البلد: ١٧]. وبغير الألف والتاء، أي: لا تأمرون بإطعام المسكين، وحجتهم قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْيَسْكِينِ﴾ [الحاقة: ٣٤]. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٢-٧٦٣.

(٢) لم أقف عليه في «ديوان الحطينة» بشرح ابن السكيت.

ويأكله أكلًا واسعًا جامعاً بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والأشربة والفواكه، كما يفعل الوراث البطالون. ﴿حُبَّاجَمًا﴾ كثيراً شديداً مع الحرص والشره ومنع الحقوق.

[﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا * وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا * وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَانَ وَاتَى لَهُ الذِّكْرَى * يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي * فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا * وَلَا يُوثِقُ وِقَافُهُ أَحَدًا﴾ ٢١-٢٦].

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن ذلك وإنكاراً لفعليهم. ثم أتى بالوعيد وذكر تحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة؛ ويومئذ بدل من ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ وعامل النصب فيهما ﴿يَنْذِكُرُ﴾. ﴿دَكًّا دَكًّا﴾ دكاً بعد دك. كقوله: حسبته باباً باباً، أي: كرر عليها الدك حتى عادت هباءً منبثاً.

فإن قلت: ما معنى إسناده المجيء إلى الله، والحركة والانتقال إنما يجوزان على من كان في جهة؟

قلت: هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه: مثلت حاله في ذلك بحال الملك إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة، ما لا يظهر بحضور عساكره كلهم ووزرائه وخواصه عن بكرة أبيهم،

قوله: (دكاً بعد دك، كقوله: حسبته باباً باباً)، أي: التكرير للاستيعاب، قال ابن الحاجب: «يثبت له حسابه باباً باباً، أي مفصلاً. والعرب تكرر الشيء مرتين، فتستوعب تفصيل جميع جنسه باعتبار المعنى الذي دل عليه اللفظ المكرر، فإذا قلت: يثبت له الكتاب باباً باباً، فمعناه: يثبت له مفصلاً باعتبار أبوابه»^(١)، وإليه الإشارة بقوله: «حتى عادت هباءً منبثاً».

قوله: (عن بكرة أبيهم)، عن بعضهم: كان لربان عشرة بنين يغيرون ويصيدون، فخرجوا يوماً فأناخوا في بعض المراعي، فهجم عليهم العدو وقتلهم وجعل رؤوسهم في

(١) «الإيضاح شرح المفصل» (١: ٣٤٠) لابن الحاجب.

﴿صَفَاَصَفًا﴾ ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفاً بعد صفٍّ مُحَدِّقِينَ بِالْجَنِّ وَالْإِنْسِ. ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ كقوله: ﴿وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ﴾ [النازعات: ٣٦] وروى: أنها لما نزلت تَغَيَّرَ وجهُ رسولِ الله ﷺ وعُرفَ في وجهه حتى اشتدَّ على أصحابه، فأخبروا علياً رضي الله عنه، فجاء فاحتضنه من خلفه وقبَّله بين عاتقيه؛ ثم قال: يا نبيَّ الله، بأيُّ أنت وأمي ما الذي حدث اليوم، ما الذي غيَّرَكَ؟ فتلا عليه الآية. فقال عليٌّ: كيف يُجاء بها؟ قال: يجيءُ بها سبعون ألفَ ملكٍ يقودونها بسبعين ألفَ زمام، فَتَشْرُدُ شُرْدَةً لو تُرِكَتْ لأحرقتْ أهلَ الجمع.

[﴿يَوْمَئِذٍ يَنْذَكُرُ الْإِنْسَانُ﴾] أي: يَتَذَكَّرُ ما فرطَ فيه، أو يَتَعَطَّ، ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ وَمِنْ أَيْنَ لَهُ منفعةُ الذكرى، لا بد من تقديرِ حذفِ المضاف، وإلا فبين: يَوْمٌ ﴿يَنْذَكُرُ﴾، وبين ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ تنافٍ وتناقض.

مِخْلَاة^(١)، فحملتها ناقةٌ لَزَبَانَ تُدْعَى الدَّهِيمَ، فجاءت إلى بيتِ زَبَانَ، فلما رأى المِخْلَاةَ قال: أصابَ بَنِي بَيْضِ النِّعَامِ، فضربَ بيده فيها فأخرج رأساً منها، فقال: أَخِرُ الْبَرِّ عَلَى الْقُلُوصِ^(٢)، يعني: لا تُصَيِّبُونَ بَرًّا آخِرَ، فذهبَ مثلاً. وقال الناس: جاؤوا على بكرة أبيهم، أي: ناقة أبيهم. الجوهرى: «جاؤوا على بكرة أبيهم: يُضْرَبُ لِلْجَمَاعَةِ إِذَا جَاءُوا مَعًا، وَلَمْ يَتَخَلَّفْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَيْسَ هُنَاكَ بَكْرَةٌ فِي الْحَقِيقَةِ».

قوله: (بأيُّ أنت وأمي)، النهاية: «الباءُ في «بأيُّ» متعلِّقةٌ بمحذوف، قيل: هو اسمٌ، فيكونُ ما بعده مرفوعاً تقديرُهُ: أَنْتَ مُفْدَى بَأْيٍ وَأُمِّي. وقيل: هو فعلٌ وما بعده منصوب، أي: فديتكَ بأبي وأمي، وحُذِفَ هذا المقدَّرُ لكثرةِ الاستعمالِ وعِلْمِ المخاطَبِ به».

قوله: (فبين [يومٌ] ﴿يَنْذَكُرُ﴾ وبين ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ تنافٍ وتناقض)، لأنه تعالى

(١) المِخْلَاة: ما يجعلُ فيه الحَلَى، والحَلَى: الرُّطْبُ من الحشيش، واحده: خَلَاة. انظر: «الصحاح» (٦: ٢٣٣١ - خلا).

(٢) انظر: «مجمع الأمثال» (١: ٧٨، ٣٧٧-٣٧٩).

﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ هذه، وهي حياة الآخرة، أو وقتُ حياتي في الدنيا، كقولك: جئتُ لعشرِ ليالٍ خلونَ من رجب؛ وهذا أَيْنُ دليلٍ على أن الاختيارَ كان في أيديهم ومعلقاً بقصدِهم وإرادتهم، وأنهم لم يكونوا مُحجوبين عن الطاعات مُجبرين على المعاصي، كمذهبِ أهل الأهواء والبدع، وإلا فما معنى التحسُّر؟ قرئ بالفتح: (يُعَذَّبُ ويوثَّقُ)، وهي قراءة رسول الله ﷺ. وعن أبي عمرو أنه رَجَعَ إليها في آخرِ عمره. والضميرُ للإنسانِ الموصوف. وقيل: هو أبي بن خلف أي: لا يُعَذَّبُ أحدٌ مثل عذابه،

أثبت له التذكير أولاً، ثم نفاه عنه آخرأ في آي واحد، نحو قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ [الأنفال: ١٧]. قال الزجاجُ ورواه محيي السنة: «يومئذٍ يُظْهَرُ الإنسانُ التوبةَ، ومن أين له التوبة؟»^(١).

قوله: (وهذا أَيْنُ دليلٍ على أن الاختيارَ كان في أيديهم ومعلقاً بقصدِهم)، قال الإمام: «هذا التحسُّرُ على فعلِهِم الذي كان مسنداً إليهم ظاهراً، وتحقيقه: ليت الله وفقني على فعلِ الطاعة»^(٢).

قوله: (قرئ بالفتح: «يُعَذَّبُ» و«يُوثَّقُ»)، الكسائي، والباقون: بكسرهما^(٣).

قوله: (والضميرُ للإنسانِ الموصوف)، قال أبو علي: «وَضَعَ العذابَ موضعَ التعذيب في هذا القول، كما وضعَ العطاءَ موضعَ الإعطاء في قولِ القائل: وبعدَ عطائكِ المِثْلَةَ»^(٤)

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٤)، وانظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٢٢) للبغوي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٩) بتصرف.

(٣) المعنى بالفتح فيهما: لا يُعَذَّبُ أحدٌ يوم القيامة كما يُعَذَّبُ الكافر، وبالكسر: لا يُعَذَّبُ أحدٌ في الدنيا مثل عذاب الله في الآخرة. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٣.

(٤) البيت للقطامي، وثمأمه:

أكفراً بعد ردِّ الموتِ عني وبعد عطائك المِثْلَةَ الرِّتاعا

انظر: «ديوانه»، ص ٣٧.

فالمصدر الذي هو عذاب مضاف إلى المفعول به. والوثاق أيضاً في موضع الإيثاق^(١). وقال ابن الحاجب في «الأمالى»: «العامل في الظرف «يعذب»، وقد جاء ما بعد النفي عاملاً في الظرف في مواضع، والضمير في «عذابه» في قراءة الكسر^(٢) للإنسان المتقدم ذكره، ولا يحسن أن يكون لله، لأنّ المعنى: لا يعذب يوم القيامة عذاب الله أحد، فلا يقوى المعنى لما سبق له، وهو تعظيم عذاب الله لهذا الإنسان أكثر من عذاب غيره^(٣).

وقلت: ويوافقه أيضاً معنى القراءة بالفتح ويساعده النظم؛ فإنّ المعنى: كل واحد من الزبانية يعذب أهل النار أنواعاً من الأعذبة، لكن لا يعذب أحد منهم أحداً عذاباً مثل عذاب هذا الإنسان، الذي طغى وتكبر وتجبر، وقابل إكرام الله إياه وإفضاله بالكفران، ومنع من إكرام اليتيم والحض على طعام المسكين، بل أكل نصيبه ونصيب الأيتام من الميراث أكلاً لئلاً كالأنعام، وأحبّ المال حباً شديداً مع الشره والحرص، فكما جمع بين هذه الرذائل، يجمع له بين ما لا نهاية له من التنكيل^(٤).

ويمكن أن يقال: إن المراد بالإنسان أمة بن خلف وذووه لما قال، وقيل: هو أمة بن خلف، وكما قال: إن قوله ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾، متصل بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾. وتحريره أنه تعالى لما بين ما فعل بأولئك الطغاة من قوم عاد وثمود وفرعون، حيث صب عليهم سوط عذاب، أتبعه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ تخلصاً. أي: فعل بأولئك ما فعل، وهو ترصد هؤلاء الكفار الذين طغوا على أفضل البشر وسيّد الرسل، وامتنعوا ممّا جاء به من الأمر بمكارم الأخلاق ومعالي الأمور، والنهي عن سفاسفها ورذائلها، فيصب عليهم في الدنيا سوط عذاب، ويعذبهم في الآخرة عذاباً فوق كل عذاب، وإليه لمّح بقوله: «لنتأهيه في كفره وعناده».

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤١١) للفارسي.

(٢) أي: يعذب عذابه.

(٣) «الأمالى النحوية» (١: ٣١) لابن الحاجب.

(٤) في (ح): «التسهيل».

ولا يوثق بالسلاسل والأغلالِ مثل وثاقه؛ لتناهيهِ في كفرِهِ وعناده، أو لا يحملُ عذابَ الإنسانِ أحد، كقوله: ﴿وَلَا نَزْرُ وَلَا زَرَّةٌ وَزَرَ أُخْرَى﴾ [الإسراء: ١٥]. وقرئ: بالكسر، والضميرُ لله تعالى؛ أي: لا يتولى عذابَ الله أحد؛ لأنَّ الأمرَ لله وحده في ذلك اليوم، أو للإنسان؛ أي: لا يعذبُ أحدٌ من الزبانية مثل ما يعذبونه.

[يَتَّيْنَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَةً * فَأَدْخِلْ فِي عَبْدِي * وَأَدْخِلْ جَنِّي ﴿٢٧ - ٣٠﴾].

﴿يَتَّيْنَهَا النَّفْسُ﴾ على إرادة القول، أي: يقولُ الله للمؤمن: ﴿يَتَّيْنَهَا النَّفْسُ﴾ إمَّا أَنْ يَكَلِّمَهُ إِكْرَامًا لَهُ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، أَوْ عَلَى لِسَانِ مَلَكٍ. و﴿الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ الأمانة التي لَا يَسْتَفْزُهَا خَوْفٌ وَلَا حُزْنٌ، وهي النفسُ المؤمنةُ أو المطمئنةُ إلى الحق التي سَكَنَهَا ثَلَجُ اليقين فلا يُخَالِجُهَا شَكٌّ، ويشهدُ للتفسير الأول، قراءةُ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ: (يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْأَمَنَةُ الْمُطْمَئِنَّةُ).

قوله: (ثَلَجُ اليقين)، الأساس: «ومن المجاز: ثُلِجَ فؤادُهُ وَثُلُجَتْ فؤادُهُ بالخير، والحمدُ لله على بَلَجِ الحَقِّ وَثَلَجِ اليقين». يريدُ: أَنْ فِي قَلْبِي الشَّكَّ واضطرابِ القلبِ سُخُونَةً، وَفِي ضِدِّهِ بَرُودَةٌ.

قوله: (ويشهدُ للتفسير الأولِ قراءةُ أَبِي بِنِ كَعْبٍ)، وقلتُ: النظمُ أيضاً يساعدُ عليه، لأن في قوله ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْذَكُرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾، إشعاراً بأن النفسَ الأَمارةَ بالسوءِ، تصيرُ حينئذٍ لَوَامَةً، لقوله: ﴿يَلْبِسَنِي قَدَمْتُ لِحَاكِي﴾، قال:

وجادت بوضلي حين لا ينفع الوصل^(١)

فحكمه أن لا يعذبَ عذابه أحدٌ، ولا يوثقُ وثاقه أحد، وحكمُ النفسِ المطمئنةِ حينئذٍ

(١) البيت لبشر بن حضم الكالاعي، وصدره:

أنت وحياض الموت بيني وبينها

فإن قلت: متى يقال لها ذلك؟ قلت: إما عند الموت، وإما عند البعث، وإما عند دخول الجنة. على معنى: ارجعي إلى موعد ربك ﴿رَاضِيَةً﴾ بما أُوتيت، ﴿مَرْضِيَةً﴾ عند الله، ﴿فَادْخُلِي فِي عَبْدِي﴾ في جملة عبادي الصالحين، وانتظمي في سلوكهم، ﴿وَادْخُلِي جَنِّي﴾ معهم، وقيل: النفسُ الرُّوح. ومعناه: فادخلي في أجساد عبادي. وقرأ ابن عباس: (فادخلي في عبدي)، وقرأ ابن مسعود: (في جسد عبدي). وقرأ أبي: (اتني ربك راضية مرضية، ادخلي في عبدي) وقيل: نزلت في حمزة بن عبد المطلب.....

أن يقال لها: ارجعي إلى ربك راضية مرضية، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي. والذي عليه ظاهر كلام الإمام إيثار المعنى الثاني لقوله تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨]، لأن النفس الزكية إذا أخذت في الترقى في سلسلة الأسباب والمسببات، لا تقف إلا عند مقطع^(١) الحاجات، ولا تطمئن إلا إليه^(٢).

قال ابن عطاء: «النفس المطمئنة هي العارفة بالله الذي لا تصبر عن الله طرفة عين»، وقال القاسم: «يا أيها الروح المتصلة بالحق، اطمأنت ورضيت بما قضي لك وعليك، ارجعي إلى الذي زينك بهذه الزينة العظيمة، حتى يصلحك للرجوع منه إليه»^(٣).

قوله: ﴿فَادْخُلِي فِي عَبْدِي﴾ في جملة عبادي الصالحين، قال الإمام: «هذه حالة شريفة، لأن الأرواح القدسية تكون كالمرايا المصقولة، فإذا انضمت بعضها إلى بعض تنعكس الأشعة، فيظهر في كل منها ما لكلها، فتكون سبباً لتكامل السعادات وتعظيم الدرجات، وذلك هو السعادة الروحانية»^(٤). وقلت: ومن ثم جيء على وجه التسميم بالسعادة الجسمانية، وقيل: وادخلي جنتي.

(١) في (ف): مهطع.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦١) للرازي، بتصرف.

(٣) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٣٩٤) للسلمي.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٢) بتصرف.

وقيل: في خُبَيْبِ بْنِ عَدِيِّ الَّذِي صَلَبَهُ أَهْلُ مَكَّةَ وَجَعَلُوا وَجْهَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ لِي عِنْدَكَ خَيْرٌ فَحَوِّلْ وَجْهِي نَحْوَ قَبْلَتِكَ، فَحَوَّلَ اللَّهُ وَجْهَهُ نَحْوَهَا، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدٌ أَنْ يَحْوِلَهُ، وَالظَّاهِرُ الْعَمُومُ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «الفجر» فِي اللَّيَالِي الْعَشْرِ غُفِرَ لَهُ، وَمَنْ قَرَأَهَا فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ، كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قَوْلُهُ: (فِي خُبَيْبِ بْنِ عَدِي)، فِي «جَامِعِ الْأَصُولِ»: «هُوَ أَنْصَارِيُّ أَوْسِيِّ شَهِدَ بَدْرًا، وَأُسِرَ فِي غَزْوَةِ الرَّجِيعِ، فَانْطَلَقُوا بِهِ إِلَى مَكَّةَ فَاشْتَرَاهُ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ نُوْفَلٍ، وَكَانَ قَدْ قَتَلَ الْحَارِثَ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِرًا، فَأَقَامَ عِنْدَهُمْ أَسِيرًا، ثُمَّ صَلَبُوهُ فِي التَّنْعِيمِ»^(١). وَزَوَيْنَا فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ



(١) «جامع الأصول» (١٢: ٣٤٤) لابن الأثير.

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٣٠٤٥).

سورة البلد

مكية، وهي عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَالْوَالِدِ وَمَا وَلَدَ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ *
أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولَ أَهْلَكْتُ مَا لَا بُلْدًا * أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ * ١ - ٧]

أقسم سبحانه بالبلد الحرام وما بعده على أن الإنسان خلق مغموراً في مكابدة المشاق والشدائد؛ واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ يعني: ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم. عن شُرحبيل: يجرمون أن يقتلوا بها صيداً ويعضدوا بها شجرة، ويستحلون إخراجك وقتلك وفيه تثبيت من رسول الله ﷺ، وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة، وتعجيب من حالهم في عداوته، أو سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالقسم ببلده،

سورة البلد

مكية، وهي عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أَوْ سَأَلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ)، عطف على قوله: «أقسم سبحانه وتعالى بالبلد الحرام»، وفائدة القسم على الأول راجعة إلى تعظيم مكابدة الإنسان المشاق والشدائد، ثم اعترض بين القسم والمقسم عليه مكابدة النبي ﷺ، تأكيداً لتلك المكابدة ولإرادة ذلك التعظيم.

على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد؛ واعترض بأن وَعَدَهُ فَتَحَ مَكَّةَ تَتِمِّيًا للتسليّة والتنفيس عنه. فقال: وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ، يعني: وَأَنْتَ حَلٌّ بِهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ تصنعُ فيه ما تريدُ من القتل والأسر. وذلك أَنَّ اللَّهَ فَتَحَ عَلَيْهِ مَكَّةَ وَأَحْلَاهَا لَهُ، وما فَتَحَتْ على أَحَدٍ قَبْلَهُ وَلَا أُحِلَّتْ لَهُ فَأَحْلٌ مَا شَاءَ وَحَرَّمَ مَا شَاءَ؛ قَتَلَ ابْنَ خَطْلٍ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، وَمُقْبَسٌ بِنَ صُبَابَةٍ وَغَيْرَهُمَا، وَحَرَّمَ دَارَ أَبِي سَفِيَّانٍ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ، لَمْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَنْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَلَمْ تَحَلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ، فَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا،.....»

فَسَّرَ «وَأَنْتَ حِلٌّ» بقوله: «إِنْ مَثَلْتَ عَلَى عِظَمِ حُرْمَتِكَ»، وجعله من باب: أَنْتَ تَجُودُ، وَقَدْ مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ أَنَّ «أَنْتَ»، إِذَا بُنِيَ عَلَيْهِ الْخَبَرُ فِي مَقَامِ التَّعْظِيمِ، نَظِيرُ «مِثْلُ» فِي: مَثَلُكَ يَجُودُ. وَفَائِدَةُ الْإِعْراضِ إِرَادَةُ التَّشْيِيتِ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ، لَجْعَلِ حَالَهُ مُؤَكَّدَةً لِلْحُكْمِ الْعَامِ الَّذِي عَلَيْهِ جَبَلَةُ جَنْسِ الْإِنْسَانِ، وَتَعْجِيبٌ مِنْ حَالِ كِفَارِ مَكَّةَ حَيْثُ صَلَحَتْ أَنْ يُسْتَشْهَدَ بِهَا لِلذَّكَاءِ. وَعَلَى الثَّانِي رَاجِعَةٌ إِلَى تَعْظِيمِ الْمَقْسَمِ بِهِ، ثُمَّ إِلَى تَعْظِيمِ الرَّسُولِ ﷺ تَسْلِيَةً، وَلِذَلِكَ أَتَى بِلَفْظَةِ «هَذَا» دَلَالَةً عَلَى كِبَالِ التَّمْيِيزِ كَقَوْلِهِ:

هَذَا أَبُو الصَّفْرِ فَرَدًا مِنْ مُحَاسِنِهِ^(١)

وَلَا شَكَّ أَنَّ تَرَكَ اسْتِحْلَالَ الْبَلَدِ تَعْظِيمٌ لَشَأْنِهِ، ثُمَّ أَكَّدَ تِلْكَ الْحُرْمَةَ بِقَوْلِهِ: «وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ»، أَي: أَنْتَ عَلَى الْخُصُوصِ تَسْتَحِلُّهُ دُونَ غَيْرِكَ لَجَلَالَةِ شَأْنِكَ، كَمَا جَاءَ: «لَمْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي»^(٢)، وَ«أَنْتَ» عَلَى هَذَا مِنْ بَابِ التَّقْدِيمِ لِلِاخْتِصَاصِ، نَحْوُ: أَنَا عَرَفْتُ، وَلِذَلِكَ كَانَتْ الْمَعْرُضَةُ تَتِمِّيًا لِلتَّسْلِيَةِ، قَالَ الْوَاحِدِيُّ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ الْقِسْمَ بِمَكَّةَ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى عِظَمِ قُدْرَتِهَا مَعَ كَوْنِهَا حَرَامًا، فَوَعَدَ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يُحْلَاهَا لَهُ يِقَاتِلُ فِيهَا، وَأَنْ يَفْتَحَهَا عَلَى يَدِهِ وَيَكُونَ بِهَا حِلًّا»^(٣).
قَوْلُهُ: (فَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا)، النِّهَايَةُ: «يُعْصَدُ: يُقَطَّعُ، يُقَالُ: عَصَدْتُ الشَّجَرَ أَعَصِدُهُ

(١) البيت لابن الرومي في «ديوانه» (٣: ٣٥٤)، وعجزه:

وهو ابنُ شِيَّانَ بَيْنَ الطَّلْحِ وَالسَّلَمِ

(٢) عن أبي هريرة في حديث تحريم مكة، انظر: «صحيح البخاري» (٤٣١٣).

(٣) «الوسيط» (٤: ٤٨٨) للواحد.

ولا يُحْتَلَى خَلَاهَا، وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا تَحُلُّ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ. فقال العباس: يا رسول الله، إلا الإذخر فإنه لَقِيُونَنَا وَقُبُورَنَا وَبُيُوتَنَا؛ فقال ﷺ: «إِلَّا الإذخر».

فإن قلت: أين نظيرُ قوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ﴾ في معنى الاستقبال؟

قلت: قوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] ومثله واسع في كلام العباد، تقول لمن تعدّه الإكرام والحباء: أنت مُكْرَمٌ مَحْبُوبٌ، وهو في كلام الله أوسع؛ لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة. وكفاك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال، وأن تفسيره بالحال محال: أن السورة بالاتفاق مكية، وأين الهجرة عن وقت نزولها، فما بآل الفتح؟

عَضْدًا. والخلأ مقصور: النبات الرقيق ما دام رطباً، واختلاؤه: قطعه، وأخلت الأرض: كثرت خلاها، فإذا يبس فهو حشيش. القَيْنُ: الحداد.

قوله: (إِلَّا لِمُنْشِدٍ)، المنشِدُ: المعرف. عن بعضهم: تأويل الحديث على قول أبي حنيفة رضي الله عنه، تأكيد لثلاث يظن أن حكم لُقطة مكة بخلافه في سائر البلدان. وعلى قول الشافعي رضي الله عنه، تخصيص مكة بهذا الحكم، وهو أنه لا يجوز لأحد أخذ اللُقطة إلا لمنشِدٍ، بخلاف سائر البلدان ^(١). القَيْنُ: الحداد.

قوله: (عن وقت نزولها)، قيل: هو متعلق بقوله «أين» من حيث المعنى، لأنه استفهام إنكار عن مقارنة الهجرة وقت نزول الآية، فكأنه قيل: بعدت الهجرة عن وقت نزولها بعداً، وإن كانت الهجرة بعيدة فكيف بالفتح؟ وإذا ثبت أن وقت نزول الآية بعيد عن الفتح، فلا يكون قوله ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ﴾ بمعنى الحال، ويجوز أن يكون حالاً مقدرة وإن كانت جملة، وقد مر في سورة هود عند قوله ﴿بِسْمِ اللَّهِ تَجَرَّبْنَاهَا وَمُرْسِنَاهَا﴾ [هود: ٤١]، اعتراض وجواب.

(١) وذلك أن حَرَمَ مَكَّةَ شَرَفَهُ اللهُ تَعَالَى، «مثابة للناس يعودون إليه المَرَّةَ بعد الأخرى، فربما يعودوا مالكمها من أجلها، أو يبعث في طلبها، فكأنه جعل ما له به محفوظاً عليه». انظر: «الفقه الإسلامي وأدلته» (٦: ٦٢٩) للزحيلي.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا الْمَرَادُ بِوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ؟

قُلْتُ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ وَلَدَهُ، أَقْسَمَ بِيَلَدِهِ الَّذِي هُوَ مَسْقُطُ رَأْسِهِ وَحَرَمُ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْشَأُ أَبِيهِ إِسْمَاعِيلَ، وَبِمَنْ وَلَدَهُ وَبِهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ تُكْرَرُ؟

قُلْتُ: لِلإِبْهَامِ الْمُسْتَقِلِّ بِالْمَدْحِ وَالتَّعَجُّبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا قِيلَ وَمَنْ وَلَدَهُ؟

قُلْتُ: فِيهِ مَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [آل عمران: ٣٦] أَي: بِأَيِّ شَيْءٍ وَضَعْتَ، يَعْنِي مَوْضُوعًا عَجِيبَ الشَّأْنِ. وَقِيلَ: هُمَا آدَمُ وَوَلَدُهُ. وَقِيلَ: كُلُّ وَالِدٍ وَوَلَدٌ. وَالْكَبْدُ: أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ: كَبِدَ الرَّجُلُ كَبْدًا، فَهُوَ أَكْبَدُ: إِذَا وَجَعَتْ كَبِدُهُ وَانْتَفَخَتْ، فَاتُّسِعَ فِيهِ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ تَعَبٍ وَمَشَقَّةٍ. وَمِنْهُ اسْتُقْبِتِ الْمَكَابِدَةُ، كَمَا قِيلَ: كَبَتَهُ بِمَعْنَى أَهْلَكَهُ. وَأَصْلُهُ: كَبَدَهُ، إِذَا أَصَابَ كَبَدَهُ.

قَوْلُهُ: (هُوَ مَسْقُطُ رَأْسِهِ)، الْأَسَاسُ: «وَمِنْ الْمَجَازِ: هَذَا الْبَلَدُ مَسْقُطُ رَأْسِي، وَفُلَانٌ يَحْنُ إِلَى مَسْقَطِهِ»، قَالَ:

خَرَجْنَا جَمِيعًا مِنْ مَسَاقِطِ رُؤُوسِنَا عَلَى ثِقَةٍ مِنَّا بِجُودِ ابْنِ عَامِرٍ^(١)

قَوْلُهُ: (وَبِمَنْ وَلَدَهُ وَبِهِ)، أَي: بِمَنْ وَلَدَهُ، أَي: بِإِسْمَاعِيلَ وَبِهِ، أَي: بِالرَّسُولِ ﷺ.

قَوْلُهُ: (فِيهِ مَا فِي قَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [آل عمران: ٣٦])، يَعْنِي: أَوْثَرُ «مَا» عَلَى «مَنْ» لِإِرَادَةِ الْوَصْفِ، لِيُفِيدَ فِي مَقَامِ الْمَدْحِ مَا لَا يَكْتَنُهُ كُنْهَهُ مِنَ التَّعْظِيمِ.

(١) مِنْ مَقْطُوعَةٍ قَالَهَا رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ، وَفَدَّ مَعَ رَجُلٍ أَنْصَارِيٍّ عَلَى الْوَالِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ عَلَى الْبَصْرَةِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَامِرٍ، مَطْلَعُهَا:

أُمَامَةٌ مَا سَعَيْتُ الْحَرِيصِ بِزَائِدٍ فِتْيَلًا، وَلَا عَجَزُ الضَّعِيفِ بِضَائِرِ

قال لبيد:

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيْتِ أَرْبَدَ إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدٍ

أي: في شدة الأمر وصعوبة الخطب. والضميرُ في ﴿أَيْحَسَبُ﴾ لبعضِ صنديدِ قريش الذين كان رسولُ الله ﷺ يكابدُ منهم ما يُكابد. والمعنى: أَيْظُنُّ هذا الصَّنِيدُ القويُّ في قومه المتضعفُ للمؤمنين: أن لن تقومَ قيامةٌ، ولن يُقدَرَ على الانتقام منه وعلى مكافأته بها هو عليه، ثم ذكرَ ما يقوله في ذلك اليوم، أنه يقول: ﴿أَهْلَكْتُ مَا لَا بُدَّ﴾ يريدُ كثرةَ ما أنفقَه فيما كان أهلُ الجاهلية يسمونها مكارمَ، ويدعونها معاليَ ومفاخرَ، ﴿أَيْحَسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ حين كان ينفقُ ما ينفقُ رياءَ الناسِ وافتخاراً بينهم، يعني: أن الله كان يراه وكان عليه رقيباً. ويجوزُ أن يكونَ الضميرُ للإنسان،

قوله: (يا عينُ هَلَّا بَكَيْتِ) البيت، قبله:

ما إنْ تُعْرِيَ المنونَ من أحدٍ لا والدٍ مُشْفِقٍ ولا وَلَدٍ (١)

يرثي لبيدُ أخاه أَرْبَدَ بنَ ربيعةَ، وهو الذي جاءَ النبي ﷺ مع عامرِ بنِ الطفيل، فدعا رسولُ الله ﷺ عليهما (٢)، فأربدُ أصابته صاعقةٌ، وأصابَ عامراً طاعونٌ، فقال: أَعْدَّةُ كَغْدَةِ البعير، والموتُ في بيتِ سلوئية؟!

قوله: (هذا الصَّنِيدُ)، النهاية: «كُلُّ عَظِيمٍ غَالِبٍ صَنْدِيدٌ، والجمعُ: الصناديد، وهم عظماءُ القومِ ورؤوسُهُم».

قوله: (ويجوزُ أن يكونَ الضميرُ للإنسان)، عطفٌ على قوله: «والضميرُ في ﴿أَيْحَسَبُ﴾ بعضِ صنديدِ قريش»، ولَمَّا دَلَّ اختلافُ مرجعِ الضميرين على اختلافِ المعنى، قال: «على أن يكونَ المعنى: أقسَمُ بهذا البلد»، إلى آخره. فحصلَ من هذا الاختلافِ إشكالٌ، وهو أنه حين جُعِلَ الضميرُ للصناديد، لم يَرَعَهُ على المعنيين السابقين في أولِ السورة؟ وحين جُعِلَ

(١) انظر: «ديوان لبيد» ص ٤٩، ٥٠.

(٢) انظر: حديثها مطوّلاً في «المعجم الأوسط» (٩١٢٧) للطبراني.

على أن يكون المعنى: أُقسِمُ بهذا البلد الشريف، ومن شرفه أنك حلُّ به مما يقتضيه أهله من المآثم متحرِّج بريء، فهو حقيق بأن أعظمه بقسمي به ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ أي: في مَرَض، وهو مَرَض القلب وفساد الباطن، يريد: الذين عَلِمَ اللهُ منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات. وقيل: الذي يحسب أن لن يقدر عليه أحد هو أبو الأشد، وكان قويا يُسَطُّ له الأديم العكاظي فيقوم عليه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فلا يُنزع إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه. وقيل: الوليد بن المغيرة. (لُبْدًا) قرئ: بالضم والكسر: جمع لُبْدَةٍ وَلِبْدَةٍ، وهو ما تلبّد يريد الكثرة: وقرئ: (لُبْدًا) بضمتين: جمع لَبُود. وَلُبْدًا: بالتشديد جمع لايد.

الضميرُ للإنسان لم كان المعنى ما ذكره وما وقع الاستفهام في ﴿يَحْسَبُ﴾ على التقديرين؟ ولم خصّ قوله: ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ﴾ على هذا بما خصّه؟ ويمكن أن يقال: إن الكبد إذا فسّر بالمشاق والشدائد رجع المعنى إلى مقاساة الرسول ﷺ من القوم المكابدة؛ فحيثذ يكون ﴿يَحْسَبُ﴾ واردًا على توبيخ القوم، فيجب أن يكونوا أقوامًا مخصوصين. وإذا فسّرت المكابدة بمرض القلب والعقائد الفاسدة، فالواجب أن يراد من جنس الإنسان الموصوف به. والمناسب على هذا أن يجعل ﴿وَأَنْتَ حَلٌّ هَذَا الْبَلَدِ﴾، توكيدًا لبراءة ساحته صلوات الله عليه من هذه المكابدة، ومما اقترفوه من المآثم وأمراض القلب، وكالتعليل لتعظيم المقسم به. ولذلك قال: «ومن شرفه أنك حلُّ به مما يقتضيه أهله من المآثم».

قوله: (من المآثم)، الأساس: «وتحرّج من كذا: تأثم، ووقع في الحرج وهو ضيق المآثم»، فقوله: (حلُّ به متحرّج بريء)، أخبار مترادفة.

قوله: (وقيل: الذي يحسب)، مردود إلى قوله: «والضمير في «يحسب» لبعض صناديد قريش»، وتعين للمُبْهَم.

قوله: (ولُبْدًا، بالتشديد، جمع لايد)، قال ابن جني: «هي قراءة أبي جعفر، ويجوز أن

[﴿أَلَمْ تَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْتَهُ النَّجْدَيْنِ * ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ * فَكُ رَقَبَةً * أَوْ إِطْعَمْتُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ * يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ * أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾ ٨-١٦]

﴿أَلَمْ تَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ يبصرُ بهما المرئيات، ﴿وَلِسَانًا﴾ يترجمُ به عن ضمائره، ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ يطبقهما على فيه ويستعينُ بهما على النطقِ والأكلِ والشُّربِ والنفخ وغير ذلك، ﴿وَهَدَيْتَهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي: طريقَي الخيرِ والشر. وقيل: الثديين. ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ يعني: فلم يشكرْ تلك الأيادي والنعمَ بالأعمالِ الصالحة: من فكَّ الرقابِ وإطعامِ اليتامى والمساكين،

يكونَ بلفظ واحد، مثل: زُمِّلَ، وَجُبَّأَ. وبلفظ جمع نحو قائمٍ وقومٍ، وصائمٍ وضُومٍ^(١). الزمِّلُ بالزاي: الجبان الضعيف.

قوله: ﴿النَّجْدَيْنِ﴾: أي: طريقَي الخير والشر، قال الزجاج: ﴿النَّجْدَيْنِ﴾: الطريقين الواضحين، والنَّجْدُ: المرتفع من الأرض. المعنى: أَلَمْ نَبَيِّنْ لَهُ طريقَي الخير والشر بيانًا كبيان الطريقين العاليتين^(٢).

قوله: (وقيل: الثديين)، في «المطلع»: «الثديين» مما تُقسمُ به العرب، فتقول: أَمَّا وَنَجْدِيهَا ما فعلت، تريد: وَثَدَيَّ الأم، لأنها كالنجدَيْنِ للبطن، وهو كالغور.

قوله: ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾، يعني: فلم يشكرْ تلك الأيادي والأنعامَ بمعالجةِ الأعمالِ^(٣) الصالحة، قال محيي السنة: «ذَكَرُ الْعَقَبَةِ هَاهُنَا مَثَلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِمُجَاهِدَةِ النَّفْسِ وَهُوَى الشَّيْطَانِ فِي أَعْمَالِ الْبَرِّ، فَجَعَلَهُ كَالَّذِي يَتَكَلَّفُ صُعُودَ الْعَقَبَةِ»^(٤)، وإليه الإشارةُ بقوله: «جعل الصالحة».

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦١).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٩).

(٣) كذا في (ح) و(ف)، وفيه مخالفة للفظ «الكشاف»، أما في (ط) فلم يتم العبارة بل قال: ﴿﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾﴾ يعني: فلم يشكره، إلى آخره، ونصَّ «الكشاف» في (ط) كال مثبت في المتن.

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤٣١).

ثم بالإيمان الذي هو أصل كل طاعة، وأساس كل خير؛ بل غمط النعم وكفر بالمنعم. والمعنى: أن الإنفاق على هذا الوجه هو الإنفاق المرضي النافع عند الله، لا أن يهلك مالا لبدأ في الرياء والفخار، فيكون مثله ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ﴾ [آل عمران: ١١٧] الآية.

فإن قلت: قل ما تقع (لا) الداخلة على الماضي إلا مكررة، ونحو قوله:

فأي أمر سي لا فعله

لا يكاد يقع، فما لها لم تكرر في الكلام الأفصح؟

عقبة، وعملها: اقتحاماً لها، قال صاحب «الفرائد»: «هذا تنبيه على أن النفس لا توافق صاحبها في الإنفاق لوجه الله ألبته، فلا بد من التكلف وحمل المشقة على النفس. والذي توافقه النفس هو الافتخار والمراءاة، فكأنه تعالى ذكر هذا المثل بإزاء ما قال: ﴿أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا﴾، والمراد بيان الإنفاق المفيد، وإن ذلك الإنفاق مضر». وقلت: في التمثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح، ثم التقريع عليه بالافتحام تربية لتلك المبالغة.

قوله: (قل ما تقع «لا» الداخلة على الماضي إلا مكررة)، الراغب: «(لا): يستعمل في العدم المحض، نحو: زيد لا عالم، وهو يدل على كونه جاهلاً، وذلك يكون للنفي. و(لا): ويستعمل في الأزمنة الثلاثة، ومع الاسم والفعل، غير أنه إذا نفي به الماضي، فيما أن لا يؤتى بعده بالفعل، نحو أن يقال لك: هل خرجت؟ فتقول: لا، أي: لا خرجت. ولكن قل ما يذكر بعده الماضي، إلا إذا فصل بينهما بشيء نحو: لا رجل ضربت ولا امرأة، أو يكون عطفًا نحو: ما خرجت ولا ركبت، أو عند تكريره نحو: ﴿فَلَا صَلَفَ وَلَا صَلَ﴾ [القيامة: ٣١]، وعند الدعاء نحو: لا كان ولا أفلح، ونحو ذلك. ومما نفي به المستقبل قوله تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ [سبأ: ٣]، وقد حمل على ذلك قوله تعالى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِبَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١]. وقوله: ﴿وَمَا

قلت: هي متكررة في المعنى؛ لأن معنى ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ فلا فك رقة، ولا أطعم مسكيناً. ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك. وقال الزجاج قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يدل على معنى: ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾، ولا آمن.

لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ﴾ [النساء: ٧٥]، يصح أن يكون في موضع الحال، أي: ما لكم غير مقاتلين. وقد يكرر ﴿لَا﴾ في المتضادين ويراد إثبات الأمر فيهما جميعاً، نحو: زيد ليس بمقيم ولا ظاعن، أي: يكون تارة كذا وتارة كذا. وقد يقال ذلك ويراد إثبات حالة بينهما، نحو أن يقال: ليس بأبيض ولا أسود، وقوله تعالى: ﴿لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ﴾ [النور: ٣٥]، فقد قيل: معناه: إنها شرقية وغربية، وقيل: معناه: مصونة عن الإفراط والتفريط^(١).

قوله: (ألا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك)، يريد أن المفسر والمفسر واحد؛ فإن قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ منفي عن تلك العقبة، لأن المعرف باللام إذا أعيد معرّفاً كان الثاني عين الأول، فتكون الجملة معترضة مضممة لبيان العقبة، مقررة لبيان معنى الإيهام والتفسير؛ فإن ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ مفسر بقوله ﴿فَكَ رَقَبَةٍ * أَوْ إِطْعَمٌ﴾، والمفسر منفي، والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار، وكأنه قيل: فلا فك رقة، ولا أطعم مسكيناً^(٢).

قوله: (وقال الزجاج: قوله ﴿ثُمَّ كَانَ﴾)، هذا وجه آخر، وصورة كلامه أنه قال: «قلما يتكلم العرب في مثل هذا المكان إلا بـ (لا) مرتين أو أكثر، فلا تقول: لا جئتني، تريد: ما جئتني. وإن قلت: لا جئتني ولا زرتني صلح. وهذا التكرير هاهنا موجود، لأن قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يدل عليه، كأنه قال: فلا اقتحم العقبة ولا آمن^(٣). وقلت: فعلى هذا يكون من اللف التقديري، لأن الضمير في ﴿كَانَ﴾ للمذكور، ولا يكون الإيهام داخلًا

(١) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٧٥٣، ٧٥٤.

(٢) في (ح): «الكلام».

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٩).

والاقتحام: الدخول والمجاوزة بشدة ومشقة. والفحمة: الشدة، وجعل الصالحة: عقبة، وعملها: اقتحاماً لها، لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس. وعن الحسن: عقبة والله شديدة، مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان. وفك الرقبة: تخليصها من رق أو غيره. وفي الحديث: أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: ذلني على عمل يدخلني الجنة. فقال: تُعتق النسيمة وتفق الرقبة. قال: أو ليسا سواء؟ قال: لا، إعتاقها أن تنفرد بعقبتها. وفكها: أن تعين في تخليصها من قود أو غرم، والعِتق والصدقة من أفاضل الأعمال. وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: أن العِتق أفضل من الصدقة، وعند صاحبيه الصدقة أفضل، والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم العِتق على الصدقة. وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة: أيسعه في ذي قرابة، أو يعتق رقبة؟ قال: الرقبة أفضل، لأن النبي ﷺ قال: «مَنْ فَكَّ رَقَبَةً فَكَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهَا عَصَوْاً مِنْهُ مِنَ النَّارِ».....

تحت مفهوم العقبة المعبرة عن الأعمال الصالحة، وعلى الأول داخل تحتها جزء منها، لكنه أشرفها. ونقل عن أبي علي الفارسي أنه رد قول الزجاج، وقال: «إذا كانت «لا» بمعنى «لم»، كان التكرير غير واجب، وإن تكررت في موضع نحو ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾، فهو تكرير ﴿وَلَمْ﴾ نحو: ﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧]»^(١).

قوله: (وفي الحديث أن رجلاً قال)، الحديث رواه محيي السنة في «شرح السنة»، عن البراء بن عازب^(٢).

قوله: (مَنْ فَكَّ رَقَبَةً)، الحديث من رواية البخاري ومسلم، عن أبي هريرة، قال النبي ﷺ: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً، أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهُ عَصَوْاً مِنَ النَّارِ، حَتَّىٰ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ»^(٣).

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤١٤-٤١٥).

(٢) «شرح السنة» (٢٤١٩: ٩: ٣٥٤) للبغوي، وانظر: «الأدب المفرد» للبخاري (٦٩).

(٣) أخرجه البخاري (٦٧١٥) ومسلم (٢٢-١٥٠٩).

قرئ: (فَكُّ رَقِيَّةٍ أَوْ إِطْعَامٌ) على: هي فَكُّ رَقِيَّةٍ، أَوْ إِطْعَامٌ. وقرئ: (فَكُّ رَقِيَّةٍ) أَوْ أَطْعَمَ، على الإبدال من اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ. وقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ اعتراض، ومعناه: أنك لم تَدْرِ كُنْهَ صَعُوبَتِهَا على النفسِ وَكُنْهَ ثَوَابِهَا عند الله. والمسغبة، والمقربة، والمترية مَفْعَلَاتٌ، من سَغَبَ إِذَا جَاعَ وَقَرَّبَ فِي النِّسَبِ، يقال: فلان ذو قرابتي، وذو مقربتي. وَتَرَبَّ: إِذَا افْتَقَرَ، ومعناه: التصق بالتراب. وأما أَتَرَبَ فاستغنى، أي: صار ذا مالٍ كالترابِ في الكثرة، كما قيل: أثرى.....

قوله: (وَقُرِئَ: «فَكُّ رَقِيَّةٍ»)، ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو والكسائي: «فَكُّ»، بفتح الكاف، «رَقِيَّةٌ»: بالنصب، «أَوْ أَطْعَمَ»: بفتح الهمزة وحذف الألف. والباقون: برفع الكاف والخفض وكسر الهمزة وألفٍ بعد العين^(١).

قال أبو البقاء: «﴿وَمَا الْعَقَبَةُ﴾: ما اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ؟ لأنه فسره بقوله: ﴿فَكُّ رَقِيَّةٍ﴾؛ وهو فعلٌ، سواءً كَانَ بلفظ الفعل، أو بلفظ المصدر. والعقبة: عين، فلا يفسرُ بالفعل، فمن قرأ: «فَكُّ ... أَوْ أَطْعَمَ»، فسّر المصدرَ بالجملة الفعلية لدالاتها عليه. ومن قرأ: ﴿فَكُّ رَقِيَّةٍ﴾ أَوْ إِطْعَمَ، كان التقدير: هو فَكُّ رَقِيَّةٍ، والمصدرُ مضافٌ إلى المفعول، و﴿إِطْعَمَ﴾ غيرُ مضافٍ إلى المفعول، ولا ضميرٌ فيها، لأن المصدرَ لا يتحمّلُ الضمير. وذهب بعضُ البصريين إلى أن المصدرَ إِذَا عَمِلَ في المفعول، كان فيه ضميرٌ كالضمير في اسمِ الفاعل. و﴿يَنِمَا﴾: مفعولٌ (إِطْعَامٌ)^(٢). والمصنفُ أيضًا أشار إلى هذا حيث قال: «لأن معنى ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾: فلا فَكُّ رَقِيَّةٍ ولا أَطْعَمَ مسكينًا».

قوله: (يقال: فلان ذو قرابتي، وذو مقربتي)، قال الزجاج: «وزيدٌ قرابتي قبيح، لأن

(١) حجة من قرأ بالفعل قوله ﴿تُؤَكِّدُكَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان ﴿فَكُّ رَقِيَّةٍ﴾ فعلًا، وجب أن يكون المعطوف عليه مثله، أي: فهلأ فَكُّ رَقِيَّةٍ أَوْ أَطْعَمَ فكان من الذين آمنوا. وحجة من قرأ بالرفع أنها تفسير لقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ كقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ [الفارعة: ١٠]، وكذلك ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَطِيئَةُ﴾ [الهمزة: ٥]، إذ الجواب: فَكُّ رَقِيَّةٍ، ونارٌ حامية، ونار الله الموقدة، على الترتيب.

انظر: «حجة القراءات» ص ٧٦٤، ٧٦٥.

(٢) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٨٨-١٢٨٩).

وعن النبي ﷺ في قوله: ﴿ذَا مَرَبَةٍ﴾ الذي مأواه المزابيل، ووصف اليوم بذِي مَسْغَبَةٍ نحو ما يقول النحويون في قولهم: هُم ناصب: ذُو نَصَب. وقرأ الحسن: (ذَا مَسْغَبَةٍ) نصبه بإطعام. ومعناه: أو إطعام في يوم من الأيام ذَا مَسْغَبَةٍ.

[ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ * أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمُنْمَنَةِ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَائِبِينَ هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿١٧ - ٢٠﴾]

﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ جاء بـ ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة، لا في الوقت؛ لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره،

القرابة مصدر^(١)، قال:

يَبْكِي الْغَرِيبُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَعْرِفُهُ وذو قرابته في الحيّ مسرور^(٢)

قوله: (ووصف اليوم بذِي مَسْغَبَةٍ)، أي: على النسبة، قيل: معناه أنه ثابت له وحاصل. روى الإمام عن الحسن أنه قال: «يَوْمٌ يُحْرَصُ فِيهِ [على] الإطعام، وقال أبو علي: معناه ما قالوا في قولهم: ليله نائم ونهاره صائم، أي: ذو نوم، وذو صوم»^(٣).

قوله: (جاء بـ ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة، لا في الوقت)، ويجوز أن تجرى على حقيقتها، قال صاحب «الكشف»: «يجوز أن يكون

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٩).

(٢) البيت من مقطوعة اختلف في نسبتها إلى قائلها، ففي «مجالس ثعلب» (١: ٢٢٠-٢٢١).

تأتي أمور فلا تدري: أعاجلها	خير لنفسك أم ما فيه تأخير
فاستقدر الله خيراً وارضى به	فبينما العسر إذ دارت مياسير
وبينما المرء في الأحياء مغتبطاً	إذ صار في الرّمس تعفوه الأعاصير
يبكي عليه غريب ليس يعرفه	وذو قرابته في الحيّ مسرور
حتى إذا لم يكن إلا تذكره	والدهر أيتما حال دهارير

وثمة تخريجها كاملاً.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٩)، وانظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤١٥) لأبي علي الفارسي.

ولا يثبتُ عملٌ صالحٌ إلَّا به. والمرحمة: الرحمة، أي: أوصي بعضهم بعضاً بالصبر على الإيمان والثبات عليه. أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والمحَن التي يُبتلى بها المؤمن، وبأن يكونوا متراحين متعاطفين، أو بما يؤدي إلى رحمة الله. الميمنة والمشامة: اليمين والشمال، أو اليمن والشؤم، أي: الميامين على أنفسهم والمشائيم عليهن. قرئ: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ بالواو والهمزة، من: وَصَدْتُ البابَ وَأَصَدْتُهُ: إِذَا أَطْبَقْتُهُ وَأَغْلَقْتُهُ. وعن أبي بكر بن عياش: لنا إمامٌ يهْمُرُ.....

لترتيب خبرٍ على خبر، كقوله: ﴿خَلَفَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩] (١)، قال الإمام في وجهه: إن مَنْ أتى بهذه القرية تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، قبل إِيَابِهِ بِمَحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، ثُمَّ آمَنَ بِهِ يُثَابُ عَلَيْهِ (٢).

وقلت: على هذا، «كان» بمعنى «صار»، ويؤيده ما روينا عن البخاري عن حكيم بن حزام، أنه قال: «يا رسولَ الله، أَرَأَيْتَ أُمُورًا كُنْتُ أَتَحَنُّتُ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، مِنْ صَلَاةٍ وَعَتَاقَةٍ وَصَدَقَةٍ، هَلْ لِي فِيهَا أَجْرٌ؟ قال حكيم: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَسَلِمْتَ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ» (٣).

قوله: (أي: أوصي بعضهم بعضاً بالصبر على الإيمان والثبات عليه)، قال الإمام: «هذا يدلُّ على أنه يجبُ على المؤمن، أن يدلَّ الناسَ على طريقِ الحقِّ، ويمنعهم من سلوكِ طريقِ الباطل؛ وأنَّ الأصلَ في التَّصَوُّفِ (٤) أمران: صِدْقٌ مع الحقِّ، وَخُلُقٌ مع الخَلْقِ» (٥).

وقلت: وفيه تحريضٌ على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٥٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٩).

(٣) أخرجه البخاري (٢٢٢٠).

(٤) في (ف): «التصدق».

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٠) بتصرف.

﴿مُوصَدَّةٌ﴾؛ فَأَسْتَهْيِ أَنْ أَسْدَأْذُنِي إِذَا سَمِعْتَهُ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ «لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» أَعْطَاهُ اللَّهُ الْأَمَانَ مِنْ غَضَبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: ﴿مُوصَدَّةٌ﴾، حمزة وحفص وأبو عمرو: بالهمزة، وحمزة إذا وقف أبدلها واواً. والباقون: بغير همز. في «الكواشي»: «من همز جعل من: آصَدْتُ البابَ: أطبقته. ومن لم يهمز جعل مخفف: آصَدْتُ، أبدل الهمزة واواً للضمّة قبلها، أو من أَوَصَدْتُ بمعنى آصَدْتُ؛ ففَاءُ الفعلِ واوٌ، فلا يهمز اسمُ المفعول، إذ لا أصل له في الهمزة»^(١).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ

* * *

(١) و«موصدة» على وزن «مُفْعَلَةٌ» على الأصل، و«مَوْعَلَةٌ» من غير همز، ولا سبيل إلى همزها إلا على قول من قال:

لَحُبُّ الْمُؤَقَّدَانِ إِلَيَّ مُؤَسَّى وَجَعْدَةُ إِذْ أَضَاءَهُمَا الْوَقُودُ

انظر: «ديوان جرير» (٢: ٢٨٨).

سورة الشمس

مكية، وهي خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا * وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا * وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا * وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا * وَالْأَرْضُ وَمَا طَعَنَاهَا * وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ ١-١٠]

ضُحَاهَا: ضَوْوُهَا إذا أشرقت وقام سلطانها؛ ولذلك قيل: وقت الضحى، كأن وجهه شمس الضحى. وقيل: الضُّحوة ارتفاع النهار،

سورة الشمس

مكية، وهي خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (ضُحَاهَا: ضَوْوُهَا إذا أشرقت)، في «المطلع»: «عن مجاهد والكلبي: وضحاها: ضَوْوُهَا إذا أشرقت وارتفعت، والإشراق بعد الشروق، لأن الشروق الطلوع، ثم الضُّحوة، ولذلك قيل: كأن وجهه شمس الضحى».

قوله: (ولذلك)، أي: ولأجل أن المراد بضُحَاهَا ضَوْوُهَا وإشراقها، أضيف الوقت إليه، فقيل: وقت الضحى، كما يقال: وقت الإشراق.

والضحى فوق ذلك. والضحاء بالفتح والمد: إذا امتدَّ النهارُ وقرب أن يتصف، ﴿إِذَا نَلَّهَا﴾ طالماً عند غروبها أخذاً من نورها؛ وذلك في النصف الأول من الشهر. وقيل: إذا استدار فتلاها في الضياء والنور. ﴿إِذَا جَلَّهَا﴾ عند انتفاخ النهار وانبساطه، لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء. وقيل: الضمير للظلمة، أو للدنيا، أو للأرض، وإن لم يجر لها ذكر، كقولهم: أصبحت باردة؛ يريدون الغداة، وأرسلت: يريدون السماء. إذا يغشاها، فتغيب وتظلم الآفاق.

قوله: (أخذاً من نورها؛ وذلك في النصف الأول من الشهر)، قال الفراء: «إن القمر يأخذ الضوء من الشمس، يقال: فلان يتبع فلاناً في كذا، أي: يأخذ منه»^(١). وفي «الوسيط»: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا نَلَّهَا﴾: تبعها؛ يقال: تلا يتلو تلوّاً، إذا تبع^(٢). قال المفسرون: وذلك في النصف الأول من الشهر، إذا غربت الشمس تلاها القمر في الإضاءة وخلفها في النور. وقال الإمام: «تلاها في الضياء، أي صار كالقائم مقام الشمس في الإنارة، وذلك في الليالي البيض»^(٣).

الراغب: «تلاه: تبعه متابعة ليس بينهما ما ليس منهما، وذلك تارة يكون بالجسم وتارة بالاقتداء في الحكم، ومصدره تلو وتلّو. وتارة بالقراءة وتدبر المعنى ومصدره تلاوة، قال تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا نَلَّهَا﴾؛ فإنما يراد به هاهنا الاقتداء والمرتبة، وذلك أنه فيما يقال: إن القمر يقتبس النور من الشمس، وهو لها بمنزلة الخليفة»^(٤).

قوله: (عند انتفاخ النهار)، الأساس: «ومن المجاز: انتفخ النهار: علا».

قوله: (إذا يغشاها، فتغيب وتظلم الآفاق)، قال الإمام: «يغشى الليل فيزيل ضوءها، وذلك يقوي القول: إن الضمير في ﴿جَلَّهَا﴾ للشمس، لتتفق الفواصل، وليطابق بين قوله

(١) لم أهتم إلى موضعه.

(٢) «الوسيط» (٤: ٤٩٤) للواحدي.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٢).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ١٦٧.

فإن قلت: الأمر في نصبٍ (إذا) مُعْضِل: لأنك لا تخلو إما أن تجعل الواوات عاطفةً فتنصب بها وتجرّ، فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك: مررتُ أمسٍ بزيد، واليوم عمرو. وإما أن تجعلهنّ للقسم، فتقع فيها اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه.

قلت: الجواب فيه أن واو القسم مُطَرِّحٌ معها إبرازُ الفعلِ أطراحاً كلياً، فكان لها شأنٌ خلافَ شأنِ الباء، حيث أبرزَ معها الفعلَ وأضمر، فكانت الواو قائمةً مقامَ الفعل والباء سادةً مسدّهما معاً، والواوات العواطفُ نوابئٌ عن هذه الواو، فَحَقِّقْنَ أن يكنَّ عواملَ على الفعلِ والجارَّ جميعاً، كما تقول: ضربَ زيدٌ عمرًا، وبكرٌ خالدًا؛ فترفعُ بالواو وتنصبُ لقيامها مقامَ ضَرَبَ الذي هو عاملُهما.

﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا﴾، وبين قوله: ﴿وَأَيَّلَ إِذَا يَغْشَاهَا﴾، فلما حُسِّنَ جَعَلَ الليل يغشى الشمس، يحسنُ أن النهار يجليها. وقال القفال: وهذه الأقسامُ الأربعةُ دائرةٌ مع الشمس بحسبِ أوصافها^(١).

قوله: (مررتُ أمسٍ بزيد)، أمسٍ: منصوبٌ بـ«مررتُ»، وزيد: مجرورٌ بالباء؛ فإذا قلت: واليوم عمرو، فقد نصبتَ اليومَ، وجررتَ عمرًا بالواو، وقد جعلتَ هذه الواو نائبةً عن «مررتُ» وعن الباء. ولا يجوزُ جعلُ الضعيفِ نائبا عن قوتين.

قوله: (على استكراهه)، قال صاحبُ «المطلع»: «يعني أن الخليل وسيبويه^(٢) استقرءا كلامَ العرب، فعلموا أن لا بدَّ لكلِّ قَسَمٍ من مُقَسَمٍ عليه، لأنه هو المطلوبُ بالقسم؛ فلو زعمتَ أن الكلَّ قَسَمٌ، فقد جئتُ بأقسامٍ كثيرةٍ ليسَ لكلِّ واحدٍ مقسمٌ عليه على حدة. وقد سبق القولُ فيه في فواتحِ البقرة مشبعًا».

قوله: (أن واو القسم مطرّحٌ معها إبرازُ الفعل)، وعن بعضهم: الأصل: أقسمتُ بالله؛ فها هنا تصيرُ الواو نائبةً عن الفعلِ المضمرِ في «إذا»، ونائبةً عن الباءِ في «الليل»، وإنها لم يجزُ إظهارُ الفعلِ مع الواو، لأن الباءَ تلصقُ كلَّ شيءٍ، والواو لا تلصقُ إلّا فعلَ القسم، فطلبًا

(١) «مفاتيح الغيب» (١٧٣: ٣١) بتصرف.

(٢) انظر: «الكتاب» (٥٠١: ٣) لسيبويه.

للاختصاصِ أضمَرَ الفعلَ معها، لأن الواوَ فرَعٌ عن الباءِ. وقالَ ابنُ الحاجبِ: «يلزَمُ من مجيءِ الواوِ حذفُ الفعلِ، كأنهم جعلوها عِوَضًا من الباءِ والفعلِ معًا، ومن ثم أُجيبُ: لما استدَلَّ على جوازِ العطفِ على عاملينِ بقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ [الليل: ١-٢]، بأنَّ واوَ القسمِ جرتْ مجرى الباءِ والفعلِ معًا، فصَحَّ إعمالُها بالاعتبارينِ، وكانت كأنها عاملٌ واحد، أي: عاملٌ واحدٌ له معمولان، نحو: ضربَ زيدٌ عمرًا وبكرٌ خالدًا، ولا خلافَ في جوازِ ذلك»^(١).

وقالَ صاحبُ «اللُّبابِ»: «ما ذكره صاحبُ «الكشاف» لطيف، ولكن يَرُدُّ عليه مثلُ قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْحَفَنِسِ * الْجَوَارِ الْكُنَيسِ * وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ * وَالصُّبْحِ إِذَا نَفَسَ﴾ [التكوير: ١٥-١٨]، حيث صرَّحَ بالعاملينِ وليسَ هناك شيءٌ نابٍ عنهما وعَمَلَ عملهما، والأحسنُ عندي أن «إذا» هاهنا قد انسلخ^(٢) للظرفية، ويكونُ منصوبَ المحلِّ بدلًا من الليل، كأنه قيل: والليلِ وقتَ غشيانِه، قالَ:

وبعدَ غدٍ يا لهفَ نفسي من غدٍ إذا راحَ أصحابي ولستُ برائح^(٣)

حيثُ أبدلَ «إذا» من «غدٍ»، أو على حذفِ مضافٍ نحو: وغشيانِ الليلِ إذا يغشى، و«إذا» ظرفٌ لهذا المضاف، ولا يحسنُ إعمالُ فعلِ القسمِ فيه إذ القسمُ مطلقٌ وليسَ بمقيّدٍ بوقتٍ من الأوقات، لصحةِ الكلامِ واستقامته في النهار.

وقالَ صاحبُ «الانتصافِ»: «أجازَ ابنُ الحاجبِ العطفَ على عاملين، وجعلَ هذه الآيةَ حجّةً في مخالفةِ سيبويه، وردّ جوابَ الزمخشري في ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ [الشمس: ١] بأنه لم يستمرَّ في التكوير، وكانَ يَسْتَحْسِنُ من نفسه هذا الاستنباط. ويمكنُ أن يقالَ: إن الواوَ

(١) «الايضاح شرح المفصل» (٢: ١٥٣، ١٥٤) بتصرف.

(٢) في (ف): «تصلح»، وليس المراد.

(٣) البيت لهدبة بن الحشرم من مقطوعة مطلعها:

ألا علّاني قبل نوحِ النوائح وقبل اطلاقِ النفسِ بين الجوانحِ

انظر: «ديوانه»، ص ٨٩.

في قوله: ﴿وَأَلِيلٌ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧] وأو القسم، وفي ﴿وَالصَّبِيحُ﴾ [التكوير: ١٨] عاطفة، فيطرُدُ ما قال الزمخشري. فإن قيل: خالفتم سيبويه؛ فإنه لا يرى الواو المتعقبة للقسم ابتداء قسم، بل عاطفة، وقد جعلتم الواو الأولى المتعقبة لباء القسم، وهي في ﴿بِالْحَنَسِ﴾، قسمًا. قلنا: إنما تكلم سيبويه في واو تعقبت قسمًا بالواو، فأما إذا جاءت الواو بعد الباء فلم يذكره؛ فإن الذي ذكره سيبويه فيه تكرار الواو في معنى واحد، وهو مُستكرهٌ بخلاف هذا، ألا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ثم تلاه قسمٌ بالباء، لتحتم كونها قسمين. وأيضًا فكان المانع لسبويه من جعل الواو الثانية قسمًا مستقلًا، مجيء الجواب واحدًا، واحتياج الواو الأولى إلى محذوف؛ فالعطف يغني عن تقدير محذوف، فلا يلزم أطراؤه في الباء التي هي أصلٌ للقسم، لا سيما مع التصريح بفعل القسم وتأكيده بزيادة «لا»؛ ففي مجموع ذلك ما يغني عن إفراذه بجواب، ولا كذلك الواو، فإنها ضعيفة المكنة في القسم بالنسبة إلى الباء، فلا يلزم من حذف جواب، ويصح الدلالة عليه حذف جوابٍ دونه في الوضوح. فهنا نكتة خصت إيراد السؤال بالواو الثانية في قوله: ﴿وَأَلِيلٌ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧] دون الثالثة، لأنه لا يلزم منها العطف على عاملين؛ لأننا نجعلها نائبة عن الباء، ونجعل «إذا» فيها منصوبة بالفعل مباشرة، إذ لم يتقدم في جملة الفعل ظرفٌ يعطف عليه «إذا»، فهو كقولك: مررتُ بزيد وعمرو اليوم، فالיום منصوبٌ بالفعل مباشرة؛ فمرورك بزيد مطلقٌ غيرٌ مقيد بظرف، فالمقيد به عمرو خاصة، فالظرف وإن عمل فيه الفعل مباشرة، فهو مقيدٌ للقسم بالليل لا للقسم بالحنس^(١).

قال الدائر الحديثي: «إن الواو في قوله: ﴿وَأَلِيلٌ إِذَا عَسَسَ﴾ * وَالصَّبِيحُ إِذَا نَفَسَ﴾ [التكوير: ١٧] - وقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالسَّفْقِ﴾ * وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ [الانشقاق: ١٦-١٨]، للقسم لا للعطف، وجواب أحد القسمين محذوف، وهو أسهل تحملًا من ارتكاب العطف على عاملين».

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧١٠)، وانظر «الانصاف» (ق ١٤٦-١٤٧) للعراقي.

جُعِلَتْ (ما) مصدرية في قوله: ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾ ﴿وَمَا مَحَنَاهَا﴾ ﴿وَمَا سَوَّاهَا﴾، وليس بالوجه لقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ وما يؤدي إليه من فساد النظم، والوجه أن تكون موصولة،

قوله: (جعلت ما) مصدرية في قوله ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾، روى الواحدي عن عطاء: «والذي بناها، والكلبي: ومن بناها. وقال الفراء والزجاج: (ما): بمعنى المصدر»^(١). الراغب: «تسوية الشيء: جعله سواء، إما في الرفع أو الضعة. قوله تعالى ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ﴾ [الانفطار: ٧]، أي: جعل خلقك على ما اقتضت الحكمة، وقوله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾، فإشارة إلى القوى التي جعلها مقومة للنفس، فنسب الفعل إليها، لأن الفعل كما يصح أن ينسب إلى الفاعل، يصح أن ينسب إلى الآلة، نحو: سيف قاطع، وهذا أولى من قول من قال: أراد ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾، يعني: الله، لأن «ما» لا يعبر به عن الله، إذ هو موضوع للجنس، ولم يرد [به] سمع يصح»^(٢).

قوله: (وما يؤدي إليه من فساد النظم)^(٣)، وذلك أن ضمير الفاعل في قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ لله تعالى، والفاء فيه للترتيب؛ فلا يجوز: ونفس وتسويتها فألهمها الله، فلا بد من ذلك التقدير، فإذا وجب النظم السري الموافقة بين سائر القرائن.

قال الإمام: «أورد القاضي عبد الجبار هذا القول وأبى إلا أن يكون مصدرًا، لما يلزم من تقديم الأقسام بغير الله على أقسامه بنفسه عز وجل»^(٤).

وأجاب الإمام عنه «بأن أعظم المحسوسات الشمس، فذكرها الله تعالى مع أوصافها الأربعة الدالة على عظمها، ثم ذكر ذاته المقدسة ووصفها بصفات ثلاث، ليحظى العقل بإدراك جلال الله وعظمته كما يليق به، والحس لا ينازعه، فكان ذلك طريقًا إلى جذب العقل من حضيض عالم المحسوسات، إلى بيداء أوج كبريائه»^(٥).

(١) «الوسيط» (٤: ٤٩٥) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٢) للزجاج.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٤٤٠.

(٣) في «ف»: «الضم»!

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧١) بتصرف.

(٥) المصدر السابق.

وإنما أُوثِرَتْ على مَنْ لإرادةٍ معنى الوصفية، كأنه قيل: والسماء، والقادر العظيم الذي بناها، ونفس، والحكيم الباهر الحكمة الذي سَوَّاهَا، وفي كلامهم: سبحان ما سَخَّرَكُنَّ لَنَا.

فإن قلت: لِمَ نَكَّرْتَ النفس؟

قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يريد نفساً خاصةً من بين النفوس وهي نفسُ آدم، كأنه قال: وواحدةٍ من النفوس. والثاني: أن يريدَ كُلَّ نفسٍ ويُكَّـرُ للتكثيرِ على الطريقة المذكورة في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسُ﴾ [التكوير: ١٤].....

قوله: (لإرادةٍ معنى الوصفية)، لأن (ما) يستعملُ في الصفات، إذا أردتَ أن تسألَ عن صفةٍ زيد، فقلت: ما زيد؟ والجوابُ عنه: فقيهٌ أم طيب. وإذا سألتَ عن ذاته فقل: مَنْ هو؟ والجوابُ عنه: إنه زيد.

قوله: (الباهر الحكمة الذي سَوَّاهَا)، قال الإمام: «تسويتُها: تعديلُ أعضائها على ما يشهدُ به علمُ التشريح، وإعطاؤها القوةَ السامعةَ والباصرةَ والمخيَّلةَ والمفكرةَ والمذكَّرةَ، على ما يشهدُ به علمُ النَّفْسِ»^(١). وبهذه الدقِيقَةِ خَصَّ المصنِّفُ تفسِيرَ «ما» في ﴿نَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ بصفةِ الحكمة.

قوله: (سُبْحَانَ ما سَخَّرَكُنَّ لَنَا)، يخاطبُ النساء، وفي «سبحان» ما في معنى التعجب؛ يتعجبُ من كونهنَّ مسخراتٍ للرجال، قال الزجاج: «قيل: «ما» هاهنا بمعنى «مَنْ»، وحكي عن أهلِ الحجاز: سبحانَ ما سبَّحَتْ له»^(٢).

قوله: (وَيُكَّـرُ للتكثيرِ على الطريقة المذكورة)، وهي أنه من عكس كلامهم الذي يَقْصِدُونَ به الإفراطَ فيما يعكس عنه. ويجوز أن يكون التَّكْيِيرُ فيه للتعظيم والتفخيم، قال الإمام: «يريدُ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٤).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٢).

ومعنى إلهام الفجور والتقوى: إلهامهما وإعاقتهما، وأن أحدهما حسنٌ والآخر قبيحٌ، وتمكينه من اختيار ما شاء منهما بدليل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ فجعله فاعلَ التزكية والتدسية ومتوليَّهما،

نفساً خاصةً من بين النفوس، وهي النفس القدسية النبوية، وذلك أن كلَّ كثرة لا بدَّ لها من وحدة تكون هي الرئيس؛ فالمرکبات جنسٌ تحته أنواع، ورئيسها الحيوان، والحيوان جنسٌ تحته أنواع، ورئيسها الإنسان، والإنسان أصنافٌ ورئيسهم النبي، والأنبياء كثيرون، ورئيسهم المصطفى صلوات الله عليه^(١).

قوله: (بدليل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾)، يريد أنه لما أَسْنَدَ التزكية والتدسية إلى ذي النفس، علم أنه متمكنٌ من اختيار ما شاء من الفجور والتقوى، وعلم أن المراد من إلهام الفجور والتقوى، إلهامُ الله لا خلقهما.

الانتصاف: «دَسَّ في كلامه نوعين من الباطل:

أحدهما: تفسيرُ «ألهما» بقوله: «أفهمها الفجور والتقوى»، وأن أحدهما حسنٌ والآخر قبيحٌ. وظنَّ الحسنَ والقبيحَ مُدركين للأحكام، إلا أنا لا ننكر أن العقل يدرك الأحكام الشرعية، بل لا بدَّ في كلِّ حكمٍ شرعي من مقدمة عقلية موصلة إلى العقيدة، وسمعية دالة على خصوص الحكم.

وثانيهما: وهي^(٢) التي كشف القناع عنها، وهي أن التزكية والتدسية ليستا مخلوقتين لله تعالى، وذكر فيها مجرد دعوى مقرونة بسفاهة. فنقول: لا شك أن الضمير يمكنُ عودَهُ إلى الله تعالى وإلى ذي النفس، لكن عودَهُ إلى الله تعالى أولى لوجهين:

أحدهما: أن الجمل سيقَتْ سِياقَةً واحدةً من قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾، وضماؤها

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٤) بتصرف.

(٢) أي: النزعة الثانية كما في «الانتصاف»، أي: الباطل الثاني.

والتزكية: الإنهاء والإعلاء بالتقوى، والتدسية: النقص والإخفاء بالفجور.

كلُّها تعودُ إلى الله تعالى بالاتفاق، ولم يجرِ لغير الله تعالى ذكر. ومن ادَّعى عودَ الضميرِ إلى ذي النفس، فإنما يتمحلُّه من حيث المعنى، وعودُ الضميرِ إلى ما جرى نطقاً أولى.

والثاني: أن الفعلَ في الآية التي استشهد بها، وهي قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [الأعلى: ١٤]، مطاوعٌ «زَكَّى»، فهذا أولى أن يدلَّ لنا، وأن المعنى: قد أفلحَ مَنْ زكَّاهُ الله فتزكَّى، وعنده الفاعلُ في الآيتين واحدٌ، وأضافَ إليه الفعلين المختلفين، ويحتاجُ في تصحيحه تعدُّ اعتبارٍ ونحن عنه في غنى، ونحن لا ننكرُ أن تُضافَ التزكيةُ والتدسيةُ إلى العبدِ لأنه فاعلُها، كما يضافُ إليه طاعته ومعصيته؛ لأن له عندنا قدرةً مقارنة، بل ننفي أن تكون قدرةُ العبدِ مؤثرةً خالقةً^(١).

قوله: (والتزكية: الإنهاء والإعلاء بالتقوى، والتدسية: النقص والإخفاء بالفجور)، راعى في التقدير معنى اللفِّ والنشرِ مع الطباقي المعنوي، وتبَّه به على التقابل^(٢) المعنوي بين قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾، وقوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾، وأنها متفرعانِ على قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾، وقد لُحِ من القريتين معنى قوله ﷺ: «الكيِّسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ». أخرجه الترمذي عن شداد بن أوس^(٣)، لأن الكياسة تقتضي الفلاح، وأن يفوزَ صاحبُها ببغيته، ومن أتبعَ نفسه هواها خاب وخسر. وإنما قلنا: إن قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ * ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾، متفرعٌ على قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾، لأن الأفعال الاختيارية موقوفةٌ على حصولِ داعيةٍ مخلوقةٍ لله تعالى، فليجربِ العاقلُ نفسه، فإنه ربِّما يكونُ ذاهلاً عن شيءٍ، فتقعُ صورته في قلبه، وينبعثُ منه ميلٌ، ويترتبُ على الميلِ حركةُ الأعضاء، فيصدرُ منه الفعل.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٩) للعراقي.

(٢) في (ط): «الفاعل»، وفي (ف): «التعاقب».

(٣) في (ح)، (ف): «مِنْ».

وأصل دَسَى: دَسَسَ، كما قيل في تَقَضَّضَ: تَقَضَّى. وسئل ابن عباسٍ عنه فقال: أتقرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [الأعلى: ١٤] ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١].....

قال الواحدي وصاحب «المطلع»: «الإلهام أن يوقع في القلب التوفيق والخذلان؛ فإذا أوقع في قلب عبد شيئاً، فقد ألزمه ذلك الشيء»^(١)، رويانا عن البخاري ومسلم وأبي داود، عن عمران بن حصين، أن رجلين من مزيّنة أنبا رسول الله ﷺ، فقالا: يا رسول الله، أرايت ما يعمل الناس ويكدحون فيه، شيءٌ قضي عليهم ومضى فيهم، من قدر قد سبق، أو فيما يُستقبلون به ممّا أتاهم به نبيهم، وثبتت الحجة عليهم؟ فقال: لا بل شيءٌ قضي عليهم ومضى فيهم، وتصديق ذلك في كتاب الله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾^(٢).

قوله: (وسئل ابن عباسٍ عنه)، أي: عن فاعل زَكَّى ودَسَى. وأجاب: أن فاعل ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [الأعلى: ١٤]، وفاعل ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾، وفاعل ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١]، وفاعل ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ سواء، أي: الضمير المستتر في ﴿زَكَّاهَا﴾، عائذ إلى «مَنْ»، والبارز إلى النفس، وكذا في ﴿دَسَّاهَا﴾. ولما كان ظاهر هذا التأويل موافقاً لمذهبه، قال: «وأما قول من زعم أن الضمير في «زَكَّى» و«دَسَى» الله، فمن تعكيس القدرية»، وهو كلامٌ خارجٌ عن جراءة عظيمة، لما رويانا عن مسلم والنسائي، عن زيد بن أرقم، أن رسول الله ﷺ، قال: «اللهم آت نفسي تقواها، وزكّاها أنت خيرٌ من زكّاها، أنت وليّها ومولاها»^(٣).

وروى الواحدي عن ابن عباس أنه قال: «قد أفلحت نفسٌ زكّاها الله تعالى، وأصلحها وطهرها ووفقها للطاعة، وخابت وخسرت نفسٌ أضلّها الله وأغواها»^(٤)، ونحو منه في «معالم التنزيل»^(٥). وقد تقرّر عند صاحب «الانتصاف»، أن النظم لا يساعد إلا هذا التأويل.

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٤٩٥) للواحدي.

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٥٠) واللفظ له.

(٣) أخرجه مسلم (٢٧٢٢) والنسائي (٥٥٣٨).

(٤) «الوسيط» (٤: ٤٩٧).

(٥) (٨: ٤٣٩).

وأما قول من زعم أن الضمير في زكى ودسى لله تعالى، وأن تأنيث الراجع إلى من؛ لأنه في معنى النفس: فمن تعكيس القدرية الذين يؤرّكون على الله قدراً هو بريء منه ومتعالٍ عنه، ويُحيون ليا ليهم في تحلٍ فاحشة ينسبونها إليه.

فإن قلت: فأين جواب القسم؟

قلت: هو محذوف تقديره: ليكدمدمن الله عليهم، أي: على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله ﷺ، كما دمدم على ثمود؛ لأنهم كذبوا صالحاً. وأما ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّهَا﴾ فكلامٌ تابع لقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ على سبيل الاستطراد، وليس من جواب القسم في شيء.

الراغب: «تزكية الإنسان نفسه ضربان: أحدهما بالفعل وهو محمود، وإليه قصد بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّهَا﴾، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [الأعلى: ١٤]. والثاني بالقول، وأما قول كتزكية العدل غيره، وهو مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه، قال تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [النجم: ٣٢]. ونهيه عن ذلك تأديبٌ لفتح مدح الإنسان نفسه عقلاً وشرعاً، ولذلك قيل لحكيم: ما الذي لا يحسن وإن كان حقاً؟ قال: مدح الرجل نفسه^(١). وقال أيضاً: «الحليّة: قوتُ المطلوب، قال تعالى: ﴿وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٥]، ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾»^(٢).

قوله: (يؤرّكون)، أي: ينسبون ويضيفون إليه. الجوهرى: «ورّك فلان ذنبه على غيره: أي: قرّفه به».

قوله: (تقديره: ليكدمدمن الله عليهم)، قال الزجاج: «الجواب: قد أفلح، أي: لقد أفلح؛ حذف اللام لطول الكلام»^(٣)، وتبعه القاضي ثم قال: «كأنه لما أراد به الحث على تكميل

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٨١.

(٢) المصدر السابق، ص ٣٠٠.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣١).

[كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَنَهَا * إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا * فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا * فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا * وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا] ١١-١٥

الباءُ في ﴿بَطَغُونَهَا﴾ مثلها في: كتبت بالقلم. والطغوى من الطغيان: فصلوا بين الاسم والصفة في فعلٍ من بنات الياء، بأن قلبوا الياء واواً في الاسم، وتركوا القلب في الصفة، فقالوا: امرأة خزيًا وصديًا، يعني: فعلت التكذيب بطغيانها، كما تقول: ظلمني بجرأته على الله. وقيل: كذبت بما أوعدت به من عذابها ذي الطغوى كقوله: ﴿فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ [الحاقة: ٥]،

النفس والمبالغة فيه، أقسم عليه بما يدهم على العلم بوجود الصانع، ووجوب ذاته وكمال صفاته، الذي هو أقصى درجات القوة النظرية، ويذكرهم عظام آلائه، ليحملهم على الاستغراق في شكر نعمائه، الذي هو منتهى كمالات القوة العملية. وقيل: استطرد بذكر بعض أحوال النفس، والجواب محذوف تقديره: ليدمدن الله^(١)، إلى آخره. كأنه رجح قول الزجاج على قول المصنف. فعلى هذا: يكون قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَنَهَا﴾ [الشمس: ١١]، كلاماً تابعاً^(٢) على سبيل الاستطراد لقوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾؛ فإن الطغيان أعظم أنواع التدسية، وعلى تأويل المصنف: استطرد جواب القسم على طريق التشبيه.

قوله: ﴿خَزْيًا وَصَدْيًا﴾، «خزيًا» من: خزي الرجل؛ إذا استحيا، والصدي: العطش، يقال: رجل صيد وامرأة صديًا.

قوله: (وقيل: كذبت بما أوعدت به)، عطف على قوله: «الباء في ﴿بَطَغُونَهَا﴾: مثلها في قوله: كتبت بالقلم» فالباء صلة مثل قوله: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾ [الأنعام: ٦٦]، ويؤيد الأول قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٩٦).

(٢) كذا في الأصول الخطية: «كلام تابع»!

وقرأ الحسن: (بطغوها) بضم الطاء كالحسنى والرُّجعى في المصادر. ﴿إِذَا نَبَعَتْ﴾ منصوبٌ بكذبت، أو بالطَّغوى. و﴿أَشَقَّهَا﴾ قَدَارُ بْنُ سَالَفٍ. ويجوزُ أن يكونوا جماعة، والتوحيد لتسويتك في أفعال التفضيل إذا أضفته. بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، وكان يجوزُ أن يقال: أَشَقَّوْهَا، كما تقول: أفاضلهم. والضميرُ في (لهم) يجوزُ أن يكونَ للأشقين والتفضيلُ في الشقاوة، لأنَّ مَنْ تَوَلَّى الفقرَ وبأشَرَه كانت شقاوته أظهرَ وأبلغ. و﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ نصبٌ على التحذير، كقولك الأسدَ الأسدَ، والصبيَّ الصبيَّ، بإضمارِ: ذَرُوا أو احذروا عَقْرَهَا، ﴿وَسُقِيَهَا﴾ فلا تَزُوْهَا عنها، ولا تَسْتَأْثِرُوا بها عليها، ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ فيها حَذَرُهُمْ منه من نزولِ العذابِ إن فعلوا ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ﴾ فأطبق عليهم العذاب، وهو من تكريرِ قولهم: نَاقَةٌ مَدْمُومَةٌ: إذا ألبسها الشَّحْمَ، ﴿يَذْنِبُهُمْ﴾ بسببِ ذنبيهم. وفيه إنذارٌ عظيمٌ بعاقبةِ الذنبِ، فعلى كُلِّ مذنبٍ أن يعتبرَ ويحذرَ،

قوله: (والتوحيد لتسويتك في أفعال التفضيل إذا أضفته)، تقول: هذان أفضل الناس، وهؤلاء أفضلهم.

قوله: (نصب على التحذير)، أي: اتركوا العقر والسقيا؛ يقال: سقيته وأسقيته، والاسم: السقيا، أي: احذروا سقيا الناقة، فلا تمنعوا سقياها.

قوله: (ولا تستأثروا بها)، أي: بسقياها على الناقة؛ يقال: استأثر بالشيء، أي: استبد به.

قوله: ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ﴾: فأطبق عليهم، الراغب: «دمدم عليهم ربهم: أهلكهم وأزعجهم، وقيل: الدَّمْدَمَةُ حكاية صوت الهرة، ومنه: دمدم فلان في كلامه، والدَّمَامُ: يُطْلَى به^(١)، ويعيرُ مَدْمَدَمُ بالشَّحْمِ»^(٢).

(١) الدَّمَامُ: دواءٌ يُطْلَى به جبهة الصبي وظاهر عينيه، وكلُّ شيءٍ طلي به فهو دِمَامٌ. «الصحيح» (٥: ١٩٢١ - دمم).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٣١٧، ٣١٨.

﴿فَسَوَّاهَا﴾ الضمير للدَّمدمة، أي: فسَوَّاهَا بينهم لم يُفَلِّتْ منها صغيرُهم ولا كبيرُهم. ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَهَا﴾ أي: عاقبتها وتَبِعَتَهَا؛ كما يَخَافُ كُلُّ معاقٍ من الملوكِ فيبقى بعضُ الإبقاء. ويجوزُ أن يكونَ الضميرُ لثمودَ على معنى: فسَوَّاهَا بالأرضِ، أو في الهلاكِ، ولا يَخَافُ عقبى هلاكِها. وفي مصاحفِ أهلِ المدينة والشام: فلا يَخَافُ. وفي قراءة النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ولم يَخَفْ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورةَ «الشمس»، فكأنها تصدَّقَ بكلِّ شيءٍ طلعت عليه الشمسُ والقمرُ».

قولُه: (في مصاحفِ أهلِ المدينة والشام)، أهلِ المدينة: نافع، (والشام): ابنُ عامرٍ. واللهُ أعلمُ.

تَمَّتِ السُّورَةُ



سورة الليل

مكية، وهي إحدى وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ * وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ * إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ [٤-١].

المغشي: إما الشمس من قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ [الشمس: ٤] وإما النهار من قوله: ﴿يَغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾ [الرعد: ٣] وإما كل شيء يواريه بظلامه من قوله: ﴿إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ٣]. ﴿تَجَلَّى﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل، أو تبين وتكشف بطلوع الشمس، ﴿وَمَا خَلَقَ﴾ والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد، وقيل: هما آدم عليه السلام وحواء. وفي قراءة النبي ﷺ: (والذكر والأنثى).....

سورة الليل

مكية، وهي إحدى وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (من قوله: ﴿إِذَا وَقَبَ﴾)، الجوهرى: «وقب الظلام: دخل على الناس، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ٣].»

قوله: (وفي قراءة النبي ﷺ)، رواها البخاري ومسلم والترمذي، عن عبد الله بن مسعود وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ^(١). قال ابن جني: «والذكر والأنثى» بغير ﴿وَمَا

(١) انظر: البخاري (٣٧٤٢) ومسلم (٢٨٢-٨٢٤) والترمذي (٢٩٣٩).

وقرأ ابن مسعود: (والذي خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى). وعن الكسائي: (وما خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى) بالجرِّ على أنه بدلٌ من محلِّ «ما خَلَقَ»، بمعنى: وما خَلَقَهُ اللهُ، أي: ومخلوقِ اللهِ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى. وجاز إضمارُ اسمِ اللهِ؛ لأنه معلومٌ لانفرادِهِ بالخلق، إذ لا خالقَ سواه. وقيل: إنَّ اللهَ لم يَخْلُقْ خلقاً من ذوي الأرواحِ ليس بذكرٍ ولا أنثى. والخنثى، وإن أشكلَ أمرُهُ عندنا فهو عندَ اللهِ غيرُ مُشكَل، معلومٌ بالذكورةِ أو الأنوثة؛ فلو حلفَ بالطلاقِ أنه لم يلقَ يومَهُ ذكراً ولا أنثى، وقد لُقِيَ خُنْثَى مُشكلاً: كان حائثاً؛ لأنه في الحقيقةِ إمَّا ذكراً أو أنثى، وإن كان مُشكلاً عندنا. «شَتَّى» جمعُ شَتِيتٍ، أي: إنَّ مساعيكم أَشتاتٌ مختلفة، وبيان اختلافِهما فيها فَصَّلَ على أثره.

[﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ ٥-٧].

﴿أَعْطَى﴾ يعني حقوقَ ماله، ﴿وَاتَّقَى﴾ اللهُ فلم يَعْصِهِ. ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ بالخصلةِ الحُسْنَى، وهي الإيمان. أو بالملَّةِ الحُسْنَى، وهي ملَّةُ الإسلام، أو بالثبوتِ الحُسْنَى: وهي الجنة. ﴿فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ فَسَنُهِيْتُهُ لها من يَسَّرَ الفرسَ للركوبِ إذا أسْرَجَها وأَجْمَعَهَا. ومنه قولُهُ عليه السلام: «كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ».

خَلَقَ: قراءةُ النبي ﷺ، وعليّ وابن مسعود وابن عباس وأبي الدرداء، وهي شاهدةٌ لقراءةِ مَنْ قرأ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾، بجرِّ الذَّكَرِ لكونِهِ بدلاً مِنْ «مَا»^(١).

قوله: (فَسَنُهِيْتُهُ لها)، عن بعضهم: تيسر، كذا. واستيسر: أي: تسهل وتها، وقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءْ وَامَّا يَتَسَّرُ﴾ [الزمل: ٢٠]، ويسرْتُ كذا، أي: سهلته وهيأته، قال تعالى: ﴿فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى﴾.

قوله: (كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ)، الحديث من رواية البخاري ومسلم وأحمد والترمذي وأبي داود وابن ماجه، عن عليّ رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «ما منكم من أحدٍ إلَّا وَكُنْتُ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، أَفَلَا نَتَكَلَّى عَلَى كِتَابِنَا؟ فَقَالَ: اْعْمَلُوا،

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٤)، وانظر: «البحر المحيط» (٨: ٣٦٢) لأبي حيان.

والمعنى فسنلطفُ به ونوفِّقه حتى تكون الطاعة أيسرَ الأمور عليه وأهونها، من قوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

فكلُّ ميسرٍ لما خُلِقَ له. أما مَنْ كان من أهل السعادة، فسيصيرُ لعمل السعادة، وأما مَنْ كان من أهل الشقاوة، فسيصيرُ لعمل الشقاء، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾، الآيتين^(١). وما أدري كيف أوردَ هذا الحديث هاهنا، وهو يهدمُ قاعدةَ مذهبه^(٢).

الانتصاف: «هَلَّا أطالَ لسانه في هذا المقام، لكن قصره الحق، فتراه يتأولُ الكلام بخلق اللطف والخذلان، ويَحْمِلُهُ على ما لا يحتمله»^(٣).

روى محيي السنّة عن الخطابي أنه قال: «قولهم: أفلا نتكلُّ على كتابنا؟ مطالبةٌ منهم بأمرٍ يوجبُ تعطيلَ العبودية، ورؤمٌ أن يتخذوا حجةً لأنفسهم في تركِ العمل، فأعلمهم النبي ﷺ بقوله: اعملوا، فكلُّ ميسرٍ لما خُلِقَ له، بأمرين لا يبطلُ أحدهما بالآخر: باطنٌ هو العلةُ الموجبةُ في حكم الربوبية، وظاهرٌ هو السمةُ اللازمةُ في حقِّ العبودية، وهو أمانةٌ مخيلةٌ غيرُ مفيدةٍ حقيقة العلم. ونظيره الرزقُ المقسومُ مع الأمرِ بالكسب، والأجلُ المضروبُ في العمر مع المعالجةِ بالطب؛ فإنك تجدُ المغيبَ فيهما علةً موجبةً، والظاهرَ البادي سبباً مخيلاً، وقد اصطلحَ الناسُ خاصتهم وعامتهم، أن الظاهرَ منهما لا يتركُ بسببِ الباطن»^(٤).

وقلتُ: تلخيصُه: عليكم بشأنِ العبودية وما خُلقتُم لأجله وأمرتم به، وكلُّوا أمورَ الربوبيةِ المغيبةِ إلى صاحبِها، فلا عليكم بشأنها، والله أعلم.

قوله: (حتى تكون الطاعة أيسرَ الأمور عليه وأهونها)، رويها عن أبي داود، عن سالم قال: قال رجلٌ من خزاعة: «ليني صليْتُ فاسترحت! فكأنهم عابوا ذلك عليه، فقال: سمعتُ

(١) أخرجه البخاري (٤٩٤٩) ومسلم (٤٧٢٦).

(٢) القائمة على أن الإنسان يخلق أفعاله، ومن ثم فهو المسؤول عنها من خيرٍ وشر.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٢)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٩).

(٤) «شرح السنّة» (١: ١٣٣) للبغوي.

[﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾ * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى * وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى﴾ ٨ -

[١١].

﴿وَاسْتَغْنَى﴾ وَزَهَدَ فِيهَا عِنْدَ اللَّهِ كَأَنَّهُ مُسْتَغْنٍ عَنْهُ فَلَمْ يَتَّقِهِ. أَوْ اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّهُ فِي مَقَابِلَةِ ﴿وَأَنفَقَ﴾. ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ فَسَنَخْذُلُهُ وَنَمْنَعُهُ الْأُلْطَافَ، حَتَّى تَكُونَ الطَّاعَةُ أَعْسَرَ شَيْءٍ عَلَيْهِ وَأَشَدَّهُ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥] أَوْ سَمَّى طَرِيقَةَ الْخَيْرِ بِالْيُسْرِ،

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، يَقُولُ: أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بَلَالُ، أَرِحْنَا^(١). وَفِي «الْجَامِع»؛ أَنَّهُ ﷺ، كَانَ يَسْتَرُوحُ بِأَدَائِهَا مِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ بِهَا. وَقِيلَ: كَانَ اشْتَغَالُهُ بِالصَّلَاةِ رَاحَةً لَهُ لِأَنَّهُ كَانَ يَعْدُو غَيْرَهَا مِنْ الْأَعْمَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ تَعَبًا، فَكَأَنَّهُ يَسْتَرِيحُ بِالصَّلَاةِ مِنْ مَنَاجَاةِ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «وَقُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(٢)، وَمَا أَقْرَبَ الرَّاحَةَ مِنْ قُرَّةِ الْعَيْنِ!^(٣).

قَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ مُسْتَغْنٍ عَنْهُ فَلَمْ يَتَّقِهِ)، يَعْنِي: الَّذِي يَقْتَضِيهِ التَّقَابُلُ أَنْ يَقَالَ: وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَلَمْ يَتَّقِ، لِقَوْلِهِ: ﴿أَعْطَى وَانْفَقَ﴾، لَكِنْ وُضِعَ مَوْضِعُهُ ﴿وَاسْتَغْنَى﴾ وَضَعًا لِلْسَبَبِ مَوْضِعِ الْمُسَبَّبِ، وَلِذَلِكَ أَتَى بِالْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: «فَلَمْ يَتَّقِهِ».

قَوْلُهُ: (أَوْ اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ)، يَعْنِي أَنْ قَوْلَهُ ﴿وَاسْتَغْنَى﴾، لَمَّا وَقَعَ مُقَابِلًا لِقَوْلِهِ: ﴿أَعْطَى وَانْفَقَ﴾، يُقَدَّرُ تَارَةً: اسْتَغْنَى عَنِ اللَّهِ، وَأُخْرَى: اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ، لِأَنَّهُ مُقَابِلٌ لَهُ، لِأَنَّ الْمُتَّقِيَ ﴿مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾، فَإِنْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِأَنْ يَقَالَ فِي حَقِّهِ: ﴿إِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [النازعات: ٤١].

قَوْلُهُ: (أَوْ سَمَّى طَرِيقَةَ الْخَيْرِ)، عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: «وَالْمَعْنَى: فَسَنُلْطِفُ بِهِ»؛ فَالْيُسْرَى

(١) أخرجه أبو داود (٤٩٨٥).

(٢) من حديث أنس عن النبي ﷺ، قال: «حُبَّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ: النِّسَاءُ وَالطِّيبُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». أخرجه النسائي (٣٩٤٠) وانظر: «المسند» (١٢٢٩٣) للإمام أحمد.

(٣) «جامع الأصول» (٤٣٧٥) (٦: ٢٦٣) لابن الأثير.

لأنَّ عاقبتَها اليسر؛ وطريقة الشَّرِّ العُسْرُ، لأنَّ عاقبتَها العسر. أو أراد بهما طريقي الجنة والنار، أي: فسندهما في الآخرة للطريقين. وقيل: نزلنا في أبي بكر رضي الله عنه، وفي أبي سفيان بن حرب. ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ﴾ استفهامٌ في معنى الإنكار،

والعُسْرُ على الأولِ محمولتانِ على الطاعة، سُميتَ بهما لأنه تعالى يَسِّرُها على المكلفِ بمنح الألفاف، أو عَسَّرَها عليه بالخذلان، قال القفال: «هو من قوله تعالى: ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، فلما سَمِيَ الألفاف الداعية إلى الطاعة بتيسيرِ اليسرِ، سَمِيَ تَرَكَ هذه الألفاف بتيسيرِ العُسْرِ»^(١).

وقال الإمام: «المعنى بتيسيرِ اليسرِ: تَسْهِيلُها على مَنْ أَرَادَهُ تعالى، حتى لا يعتريه من الكسل والتشاغل ما يعتري المرائي والمنافق، قال تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥]، ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالًا﴾ [النساء: ١٤٢]، ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْفَلْتُمْ﴾ [التوبة: ٣٨]»^(٢).

وعلى الثاني مفسرتان بالطاعة والمعصية، وهو أحسنُ طباقاً بالحديث المروي: «كُلُّ ميسَّرٍ لما خُلِقَ له» إلى آخره، وأقربُ إلى أصولِ أهلِ السنة، كما أن الأولُ أقربُ إلى أصولهم. وقال الإمام: «كُلُّ ما أدَّتْ عاقبتُه إلى الراحة والأمر المحمود، فذلك اليسرُ، وهو وَصْفُ كُلِّ الطاعات. وكلُّ ما أدَّتْ عاقبتُه إلى التعبِ والرَّدَى، فذلك العُسْرُ، وهو وَصْفُ كُلِّ المعاصي. واستدلَّ الأصحابُ بهذه الآية على صحَّةِ قولهم في التوفيق والخذلان. وأما وجهُ تأنيثِ اليسرِ والعُسْرِ، فإن كان المرادُ منهما جماعةَ الأعمالِ فذلك ظاهر، وإن كان المرادُ عملاً واحداً، يرجعُ التأنيثُ إلى الحالة أو الفعل، ويجوزُ أن يرادَ الطريقة، أي: اليسرُ والعُسْرُ»^(٣).

قوله: (نزلنا في أبي بكر رضي الله عنه، وفي أبي سفيان)، وروى الواحدي ومحيي السنة،

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٨٢).

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق (٣١: ١٨١، ١٨٢) بتصرف.

أو نفي، ﴿تَرَدَّى﴾ تَفَعَّلَ من الرَّدَى وهو الهلاك، يريد: الموت. أو تَرَدَّى في الحفرة إذا قُبِر، أو تَرَدَّى في قَعَر جهنم.

[﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ * وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾ ١٢-١٣].

﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ إن الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل وبيان الشرائع. ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾ أي: ثواب الدارين للمهتدي، كقوله: ﴿وَأَنبَتْنَاهُ جَرْدَهُ فِي الدُّنْيَا وَلِئِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٧].

[﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَى * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى * وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ ١٤-٢١].

أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، اشترى بلالاً من أمية بن خلف ببردة وعشر أواق، فأعتقه الله تعالى، فأنزل الله إلى قوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾، سعي أبي بكر وأميه^(١). وروى الإمام عن القفال أن السورة نزلت في أبي بكر الصديق وإنفاقه على المسلمين، وفي أمية بن خلف وبُخْلِهِ وكفره بالله تعالى، لكن معانيها عامة لقوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾^(٢). وقلت: دل على العموم الحديث^(٣) الذي رواه عن الأئمة.

قوله: (إن الإرشاد إلى الحق واجب علينا)، قال القاضي: «إن علينا الإرشاد إلى الحق بموجب قضائنا، أو إن علينا بيان طريقة الهدى لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩]»^(٤). وقال الزجاج: «علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلال»^(٥).

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٥٠٣) للواحدي، و«معالم التنزيل» (٨: ٤٤٨) للبغوي، و«أسباب النزول» للواحدي أيضاً، ص ٥٢٤.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٩).

(٣) «كل ميسر لما خلق له»، وقد سبق تحريجه.

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٩٩).

(٥) «معاني القرآن وإعراجه» (٥: ٣٣٦).

وقرأ أبو الزبير: (تَتَلَطَّى).

فإن قلت: كيف قال: ﴿لَا يَصْلَحَنَّ إِلَّا الْأَشْقَى﴾ ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى﴾ وقد علم أن كل شقيّ يصلحها، وكلّ تقيّ يجنبها، لا يختصّ بالصليّ أشقى الأتقياء، ولا بالنجاة أتقى الأتقياء، وإن زعمت أنه نكّر النار فأراد ناراً بعينها مخصوصة بالأشقى، فما تصنع بقوله: ﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى﴾ فقد علم أن أفسق المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة، لا الأتقى منهم خاصة؟

قلت: الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين، فأريد أن يبالغ في صفتيهما المتناقضتين فقل: الأشقى، وجعل مختصاً بالصليّ، كأن النار لم تُخلق إلا له. وقيل: الأتقى، وجعل مختصاً بالنجاة، كأن الجنة لم تُخلق إلا له. وقيل: هما أبو جهل أو أمية بن خلف، وأبو بكر رضي الله عنه. ﴿يَتَزَكَّى﴾ من الزكاء، أي: يطلب أن يكون عند الله زاكياً، لا يريد به رياء ولا سُمعة. أو يتفعل من الزكاة.

قوله: (الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين)، يعني أبا بكر رضي الله عنه، وأمّية بن خلف^(١) قبحه الله كما سبق.

الانتصاف: «بني على مفهوم الآية لورود صيغة التخصيص، وحاصل جوابه^(٢) أن التخصيص له فائدة سوى النفي عما عدا المخصّص وهي المقابلة، وهذا يلاحظ ما لحظه الشافعي في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ١٤٥] الآية فإنه لم يقل بمفهوم حصرها، بل جعل فائدة المقابلة الردّ لأحكام الجاهلية لا نفي ما عدا المحصور^(٣)، والزخشري

(١) في (ح)، (ف): «أبي بن خلف»، وهو تحريف. ومن قوله: «يعني أبا بكر» إلى قوله: «كما سبق»، سقط من (ط).

(٢) أي: جواب الزخشري.

(٣) انظر: «الفقه الإسلامي وأدلته» (٤: ١٥١-١٥٣).

خاصة ضاق ذرعُه في هذه الآية حذراً على قاعدته^(١)، ويأبى الله إلا نقضها، فنقول: الصَّلِيُّ في اللغة: أن يحفروا حفيراً فيجمعوا فيه جمرًا كثيرًا، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه؛ فأما ما يُشوى فوق الجمر، أو على المقل، أو في التنور، فلا يسمى مَصْلِيًّا. هذا بعينه ذكره الرمحشري في سورة الغاشية^(٢)؛ فالتصلية أشد أنواع التعذيب. والناس عندنا ثلاثة أنواع: مؤمنٌ فائز، ومؤمنٌ عاصٍ، وكافر. فالفائز يطفئ نوره لهب النار، والعاصي يُعذَّب في الطبقة الأولى، حتى إن منهم مَنْ تبلغ النار إلى كعبته، وأشدُّهم مَنْ تصلُّ إلى موضع سجوده، ولا يُعذَّب أحدٌ من المؤمنين بين أطباقها بالصَّلِي؛ فلا يَصْلَاهَا إلا الكافر، وسيُجَنَّبُهَا الأتقى بالكلية لا يسمعُ حسيستها، فالعاصي ليس بأَتقى ولا أشقى؛ فلا يَصْلَاهَا ولا يُجَنَّبُهَا، بل يُعذَّبُ بغير الصَّلِي^(٣).

وقلت: ويؤيد هذا التأويل اللفظتان، أعني ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ و﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾، فإن إحداها دلَّت على معنى البُحْبُوحَة^(٤)، والأخرى على المعنى البعيد، ولذلك قال: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠].

النهاية: «في حديث عمر رضي الله عنه، قال: «عليكم بالجَنَبَةِ فإنها عفاف»، قال الهروي: يقول: اجتنبوا النساء ولا تقربوا ناحيتهنّ، يقال: رجلٌ ذو جَنَبَةٍ، أي: ذو اعتزالٍ عن الناس، متجنبٌ لهم».

(١) القائمة على أن الفاسق من الموحدين مخلد في النار كالكافر، وذلك مناقض لما عقد عليه أهل السنة والجماعة مذهبهم في هذه المسألة، من أن عصاة الموحدين يخرجون من النار برحمة الله تعالى، ثم بشفاعة الشافعين.

انظر: «المسائل الاعتزالية في تفسير الكشاف» ص ١٠٩٤، ١١٠٧.

(٢) انظر ما تقدم ص ٤٠٦؛ قاله في تفسير الآية (٤) من سورة الغاشية.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٣)، وانظر: «الإنصاف» (١٤٩، ١٥٠).

(٤) في (ح)، (ف): «النَّجْوَة».

فإن قلت: ما محلٌّ يَتَزَكَّى؟

قلت: هو على وجهين: إن جعلته بدلاً من ﴿يُؤْتِي﴾ فلا محلٌّ له؛ لأنه داخل في حُكْم الصَّلَاةِ، والصلوات لا محلَّ لها. وإن جعلته حالاً من الضمير في ﴿يُؤْتِي﴾ فمحلُّه النصبُ. ﴿أَبْغَاءَ وَجْهِهِ﴾ مستثنى من غير جنسِهِ وهو النعمة أي: ما لأحدٍ عنده نعمةٌ إلا ابتغاء وجه ربِّه، كقولك: ما في الدار أحدٌ إلا حماراً. وقرأ يحيى بن وثاب: (إلا ابتغاء وجه ربِّه) بالرفع: على لغةٍ من يقول: ما في الدار أحدٌ إلا حمارٌ، وأنشد في اللغتين قولُ بشر بن أبي خازم:

أَضَحَّتْ خَلَاءَ قِفَاراً لَا أُنَيْسَ بِهَا إِلَّا الْجَاذِرُ وَالظَّلْمَانُ تَخْتَلِفُ

وقول القائل:

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسٌ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْأَعْيُسُ

ويجوز أن يكون ﴿أَبْغَاءَ وَجْهِهِ﴾ مفعولاً له على المعنى،

قوله: (والصلوات لا محلَّ لها)، قيل: لأنَّ الصَّلَاةَ بعضُ الاسم، وبعضُ الاسم لا محلَّ له، ولأنَّ الصَّلَاةَ ليست بقائمةٍ مقامِ المفرد.

قوله: (على لغةٍ من يقول)، وهي لغة بني تميم، وسبق تقريره في النمل.

قوله: (أضحت خلاءً البيت، بعده:

وَقَفْتُ فِيهَا قَلُوصِي كِي تُجَاوِبَنِي أَوْ يُجَبِّرَ الرَّسْمُ عَنْهُمْ آيَةً صَرَفُوا^(١)

القِفَارُ: جمع قَفْر، وهي الخالي من المفاوز. والجاذر: أولاد البقر. والظلمان: جمع الظليم، وهو ذكر النعام.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿أَبْغَاءَ وَجْهِهِ﴾، مفعولاً له) وعلى هذا المستثنى داخل في المستثنى منه حقيقة، لأنَّ المعنى: لا يؤتي ماله لأمرٍ من الأمور، إلا ابتغاء وجه ربِّه^(٢).

(١) انظر: «ديوان بشر بن أبي خازم»، ص ١٠١.

(٢) من قوله «مفعولاً له» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

لأنَّ معنى الكلام: لا يُؤْتِي مَالَهُ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ، لا لِمُكَافَأَةِ نِعْمَةٍ. ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾
مَوْعِدٌ بِالثَّوَابِ الَّذِي يُرْضِيهِ وَيُقَرُّ عَيْنُهُ.
وعن رسول ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «وَاللَّيْلِ»، أَعْطَاهُ اللَّهُ حَتَّى يَرْضَى، وَعَافَاهُ مِنَ
الْعُسْرِ وَيَسَّرَ لَهُ الْيُسْرَ».

وقوله: (لا لِمُكَافَأَةِ نِعْمَةٍ)، تأكيدٌ للاستثناء. والتركيبُ مما رَدَّه صاحبُ «المفتاح».

تَمَّتِ السُّورَةُ

حَامِدًا لِلَّهِ وَمُصَلِّيًا



سورة ﴿وَالضُّحَىٰ﴾

مكية، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالضُّحَىٰ﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ * مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ ١-٣]

المراءُ بالضُّحَى: وقتُ الضحى، وهو صَدْرُ النهار حين ترتفع الشمس وتلقي شعاعها.

سورة ﴿وَالضُّحَىٰ﴾

مكية، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وهو صَدْرُ النهار حين ترتفع الشمس)، الراغب: «الضُّحَى: انبساطُ الشمس وامتدادُ النهار، وسُمِّي الوقتُ به، قال تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ﴾ * وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾». وَضَحَى يَضْحَى: تعرَّض للشمس، وضاحية كل شيء: ناحيته البارزة. الأضحى جمعها أضاحي، وقيل: ضَحِيَّةٌ وضحايا، وأضحاةٌ وأضحى، وتسميتها بذلك في الشرع لما ورد: «مَنْ ذَبَحَ قبل صلاتنا هذه فَلْيُعَذِّبْ»^(١).

(١) الحديث بهذا اللفظ في مسند البزار (٦٧١٥) من حديث أنس، وانظر: «البخاري» (٩٥٤) و«مسلم» (١٠-١٩٦٢) و«مفردات القرآن»، ص ٥٠٢، ٥٠٣ بتصرف.

وقيل: إنما خُصَّ وقتُ الضُّحَى بالقَسَم؛ لأنها الساعةُ التي كُلِّمَ فيها موسى عليه السلام، وأُلقيَ فيها السِّحْرُ سُجَّداً، لقوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ [طه: ٥٩] وقيل: أريدَ بالضحى: النهارُ،

قوله: (وقيل: إنما خُصَّ وقتُ الضُّحَى بالقَسَم، لأنها الساعةُ التي كُلِّمَ فيها موسى عليه السلام)، وسُئِلْتُ عنه وعن قوله: ﴿وَأَلَّيْلٍ إِذَا سَجَى﴾، فأجبتُ: إنه من بابِ قوله: وَتَنَائِيكَ إِنَّمَا إِغْرِيضُ^(١)

وذلك أن المشركين لما قالوا: إن محمداً ودَّعه ربُّه وفَلَّاه، قيلَ له: كيف يُودَّعُك ويُفَلِّك وأنتَ قد خُصِّصْتَ بوجوبِ ما تَقَرُّ عينُك من الصلاةِ في هذينِ الوقتين، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَلَّيْلٍ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً﴾ [غافر: ٦١]، وقوله ﷺ: «كُتِبَ عَلَى النَّحْرِ وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ، وَأُمِرْتُ بِصَلَاةِ الضُّحَى وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا»، رواه الدارقطني في كتاب «المجتبى»^(٢) عن ابن عباس^(٣)، وهما الوقتان اللذان يخلو [فيهما]^(٤) المحبُّ مع المحبوب، يعني: وحقُّ قُربك عندنا، وزُلفاك لدينا، إنا ما ودَّعناك ولا قَليناك. ثم لا يخلو تعلقُ الوداعِ بالضحوة والليلِ بالليل، قال ابنُ عطاء: «ما حَجَبَكَ عن قُربهِ حينَ بعثكَ إلى خَلْقِهِ»^(٥).

(١) لأبي تمام، وعجزه:

وَلَا لِيُثْرَمَ وَيَرْقُ وَمِيضُ

انظر: ديوانه بشرح التبريزي (٢: ٢٨٧).

(٢) سنن الدارقطني (٤٨١٣). وفي ط: «المجتبى» وليس بصواب، لأن الاسم الصحيح لسنن الدارقطني، هو: «المجتبى من السنن الماثورة عن النبي ﷺ»، والتنبيه على الصحيح منها والسقيم، واختلاف الناقلين لها في ألفاظها. أثبت ذلك الأستاذ عبد الوهاب بن عبدالعزيز بن زيد، بالطائف في ١٤٣٠ / ٨ / ٦ هـ ونقلته من متديبات مكتبة المسجد النبوي الشريف على الشبكة العالمية.

(٣) من قوله: «كقوله تعالى: ومن الليل» إلى هنا، أثبتته من (ط) وسقط من (ح) و(ف).

(٤) زيادة اللفظ «فيهما» يقتضيه السياق.

(٥) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠٠) للسلمي.

بيانه قوله: ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَحَى﴾ [الأعراف: ٩٨] في مُقَابَلَةِ (بياتاً). ﴿سَجَى﴾ سَكَنَ وَرَكَدَ ظَلامُهُ. وقيل: لَيْلَةٌ سَاحِيَةٌ: ساكنةُ الريح. وقيل معناه: سكونُ الناسِ والأصوات فيه. وَسَجَا البحرُ: سَكَنَتْ أمواجه. وطرَفُ سَاجٍ: ساكنٌ فاتر. (ما وَدَّعَكَ) جوابُ القسم، ومعناه: ما قَطَعَكَ قَطَعَ المودَّع. وقرئ: بالتخفيف، يعني: ما تَرَكَكَ،

قوله: (وقيل: لَيْلَةٌ سَاحِيَةٌ: ساكنةُ الريح)، بيانٌ لما سبق. ويجوزُ أن يكونَ وجهاً آخر، قالَ في قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [غافر: ٦١]: «الليلُ يجوزُ أن يوصَفَ بالسكونِ على الحقيقة، ألا ترى إلى قولهم: لَيْلٌ سَاجٍ، وساكنٌ لا رِيحَ فيه»^(١).

قوله: (وُقرئ بالتخفيف، يعني: ما تَرَكَكَ)، قالَ ابنُ جني: «وهي قراءةُ النبي ﷺ وعُروَةُ ابنِ الزبير^(٢)»، وهي قليلةُ الاستعمال، قالَ سيبويه: استغنوا عن وَدَرَ وَودَّعَ بقولهم: تَرَكَ، على أنها جاءت في شعرِ أبي الأسود، وأنشدناه أبو علي:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَّعَهُ^(٣)

إِلَّا أَنَّهُمْ قَدْ اسْتَعْمَلُوا مُضَارِعَهُ^(٤). وقلتُ: وقد جاءَ في شعرِ المتنبي:

يَشْقُوكُمْ بِقَنَاهَا كُلَّ سَلْهَبَةٍ وَالضَّرْبُ يَأْخُذُ مِنْكُمْ فَوْقَ مَا يَدْعُ^(٥)

وإنما حَسَنَ هذه القراءةُ الموافقةُ بين الكلمتين، كأنه قيل: ما تَرَكَكَ وما قَلَاكَ، ومؤدَى معنى المشهورةِ إلى هذا، لأن التوديعَ أَمَارَةٌ المحبةِ، وقصدُهم غَايَةُ البُغْضِ، ولذلك قال: «التوديعُ: مبالغةٌ في الودَّع»، ونظيره ما جاءَ في الحديث: «دَعُوا الحَبْشَةَ ما وَدَّعوكُم، واتركوا

(١) كذا في «الكشاف» (١٣: ٥٣٦-٥٣٧)؛ قاله في تفسير الآية (٦١) من سورة غافر. ولعلَّ صوابه: «لَيْلٌ سَاجٍ: أي: ساكنٌ لا رِيحَ فيه». انظر: «مدارك التنزيل» (٣: ١٠٥١) للنسفي، ويقال: «لَيْلٌ سَاجٍ: إذا كان ساكناً»، انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٥٤) للبغوي.

(٢) في (ح)، (ف): «وعروَةُ وابنُ الزبير»، وهو تحريف.

(٣) انظر: «ديوان أبي الأسود» صنعة السَّكْرِي، ص ٣٥٠.

(٤) «المحتسب» (٢: ٣٦٤)، وانظر: «الكتاب» (١: ٢٥) لسيبويه.

(٥) «العرف الطيب» (٢: ٩٤).

قال:

وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو وَعَامِرٍ فَرَائِسَ أَطْرَافِ الْمُثَقَّفَةِ السُّمْرِ

والتوديع: مبالغة في الودع؛ لأنَّ مَنْ ودَّعَكَ مفارقاً فقد بالغَ في تَرْكِكَ. رُوي أنَّ الوحيَ قد تأخَّرَ عن رسولِ الله ﷺ أياماً، فقال المشركون: إنَّ محمداً ودَّعَهُ ربُّه وقلاه. وقيل: إنَّ أُمَّ جَمِيلٍ امرأةَ أَبِي هُبَّالٍ قالت له: يا محمد،

التَّرَكَ ما تَرَكَوكُم^(١)، لِمَا فِي كُلِّ مِنَ الْفَقْرَتَيْنِ مِنْ رَدِّ الْعِجْزِ عَلَى الصَّدْرِ، وَفِي كُلِيهِمَا مِنْ صِنْعَةِ التَّرْصِيعِ مَا جَبَرَ مِنْهُ^(٢).

قوله: (وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو) البيت^(٣)، ودَعْنَا: تَرَكْنَا. فَرَائِسَ: جَمْعُ فَرِيسَةٍ، وَهِيَ صَيْدُ الْأَسْوَدِ. وَالْمُثَقَّفَةُ: الرِّمَاحُ الْمُقَوَّمَةُ. وَالسُّمْرُ: جَمْعُ أَسْمَرٍ، وَهُوَ لَوْنُهُ؛ يَقُولُ: تَرَكْنَا فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ قَتْلَى آلَ عَمْرٍو وَآلَ عَامِرٍ، فَرَائِسَ أَطْرَافِ الرِّمَاحِ مَجْرُوحِينَ مَقْتُولِينَ.

قوله: (وقيل: إنَّ أُمَّ جَمِيلٍ)، عَنِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ، عَنْ جَنْدَبٍ قَالَ: اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَقَمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ، فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: يَا مُحَمَّدُ، إِنِّي لِأَرْجُو أَنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ، فَلَمْ أَرَهُ قَرِيبَكَ مِنْذُ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ، فَتَزَلْتُ^(٤). وَفِي رِوَايَةٍ: أَبْطَأَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ الْمَشْرِكُونَ: قَدْ وَدَّعَ مُحَمَّدٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالضُّحَى﴾^(٥).

(١) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (٣١٧٦) وَأَبُو دَاوُدَ (٤٣٠٢). وَجَاءَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَيْتَهُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجَمْعَاتِ، أَوْ لَيْخُتْمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ» (مسلم: ٨٦٥)، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنْ شَرَّ النَّاسِ مَنْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ» (الأدب المفرد: ١٣١١).

(٢) فِي (ف): «مَا آخَرُ مِنْهُ». وَفِي «رُوحِ الْمَعَانِي» (١٥: ٣٧٥)، نَقَلَ الْأَلُوسِي عِبَارَةَ الطَّبِيِّ، قَالَ: «وَقَالَ الطَّبِيُّ: إِنَّمَا حَسَّنَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ الْمَوَافَقَةُ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ ... لِأَنَّ رَدَّ الْعِجْزِ عَلَى الصَّدْرِ وَصِنْعَةُ التَّرْصِيعِ، قَدْ جَبَرَا مِنْهُ».

(٣) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى قَائِلِهِ.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٩٥٠) وَمُسْلِمٌ (١٧٩٧).

(٥) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٤٥).

ما أرى شيطانك إلا قد تَرَكَكَ، فنزلت. حُذِفَ الضميرُ من ﴿قُلْ﴾ كحذفه من (الذاكرات) في قوله: ﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥] يريد: والذاكراته، ونحوه: (فأوى، فهدى، فأغنى)، وهو اختصارٌ لفظيٌّ لظهور المحذوف.

[﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ ٥-٤]

فإن قلت: كيف اتصل قوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ بما قبله؟ قلتُ: لما كان في ضمن نفْيِ التوديع والْقَلْبِ، أَنَّ اللَّهَ مواسِلُكَ بالوحي إليك، وأنتك حبيبُ الله ولا ترى كرامةً أعظمَ من ذلك ولا نعمةً أجلَّ منه: أخبره أَنَّ حاله في الآخرة أعظمُ من ذلك وأجلُّ،

قوله: (وهو اختصارٌ لفظي)، يعني: اختصرَ وحذفَ المفعولَ ليوافقَ الفواصلَ بدلالة: «ما ودَّعَكَ» عليه.

قوله: (لَمَّا كَانَ فِي ضَمْنِ نَفْيِ التوديعِ وَالْقَلْبِ أَنَّ اللَّهَ مواسِلُكَ)، قَالَ الإمام: «ويمكن أن يقال: إن المعنى: ولِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْمَاضِيَةِ، كَأَنَّهُ تَعَالَى وَعَدَهُ بِأَنَّهُ سَيَزِيدُهُ كُلَّ يَوْمٍ عِزًّا إِلَى عِزِّهِ، وَمَنْصَبًا إِلَى مَنْصَبِهِ»^(١).

وقَالَ الإمامُ أيضًا: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾، حَصَلَ لَهُ بِهَذَا تَشْرِيفٌ عَظِيمٌ، فَكَأَنَّهُ اسْتَعْظَمَ ذَلِكَ، فَقِيلَ لَهُ: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾، يَعْنِي: هَذَا التَّشْرِيفُ وَإِنْ كَانَ عَظِيمًا، إِلَّا أَنَّ مَا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ أَعْظَمُ وَأَعْلَى»^(٢).

وَقُلْتُ: وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ فِي الْإِتِّصَالِ وَالْمَحَبَّةِ مِنَ الْأُولَى، فَيَكْتَسِبُ الْمَعْطُوفُ مِنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ هَذَا^(٣) الْمَعْنَى، كَمَا اكْتَسَبَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ مِنْهُ مَعْنَى الْأُولِيَّةِ؛ فَإِنَّ ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ وَ﴿وَمَا قَلَى﴾، مَعْنَاهُ: قَرَّبَكَ وَأَحْبَبَكَ فِي الدُّنْيَا، بِدَلِيلِ «وَلِلْآخِرَةِ»؛ وَإِنْ مَعْنَى ﴿خَيْرٌ لَّكَ﴾، خَيْرٌ فِيمَا يُزِلُّكَ وَيَمْنَحُكَ الْمَحَبَّةَ، بِدَلَالَةِ ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ وَ﴿وَمَا قَلَى﴾، إِذْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُشَابَ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٩١).

(٢) المصدر السابق.

(٣) في (ح): «بهذا»، وليس بصواب.

وهو السَّبْقُ والتقدُّمُ على جميع أنبياء الله ورسليه، وشهادة أمته على سائر الأمم، ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته، وغير ذلك من الكرامات السَّيِّئَةِ. ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَرَضَى﴾ موعداً شاملاً لما أعطاه في الدنيا من الفلج والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة، ودخول الناس في الدين أفواجا، والغلبة على قريظة والنضير وإجلالهم، وبيث عساكره وسراياه في بلاد العرب، وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن، وهدم بأيديهم من ممالك الجبابرة وأنهبهم من كنوز الأكاسرة، وما قذف في قلوب أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام، وفشو الدعوة واستيلاء المسلمين،

الاتصال والمحبة بمعنى آخر للطفها، ويكون قوله ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَرَضَى﴾، مُعْطِياً جميع ما أحصاه المصنّف وما لا يحصى لإطلاقه. وأيضاً يتصل ﴿وَالضُّحَى﴾ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى﴾، بهذه الآية اتصاله بقوله: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾، فتصير الآيات من الثاني، ويتحقق فيها معنى الثاني. قوله: ﴿وإعلاء مراتبهم بشفاعته﴾، الانتصاف: «إخراج العصاة من النار بشفاعته»^(١).

قوله: (من الفلج)، بالجيم. الجوهرى: «الفلج: الظفر والفوز».

النهاية: «وقد فلج أصحابه وعلى أصحابه: إذا غلبهم، والاسم: الفلج، بضم الفاء».

قوله: (وما فتح على خلفائه)، عطف على «ما أعطاه»، و«ما» موصولة، والعائد محذوف، وكذا قوله: «وما قذف».

قوله: (وأنهبهم)، أي: جعلهم متمكنين من النهب. و«أنهب» متعد إلى مفعولين، وحذف أحدهما وهو العائد إلى الموصول، أي: لما أنهبوه، يقال: أنهب الرجل ماله الناس.

قوله: (وفشو الدعوة)، قيل: هو عطف على «ما» لا على «الإسلام»^(٢). الرعب، «إذ ليس ممّا قذف في القلوب، وفيه نظر لما سيجيء».

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٦)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠).

(٢) زيادة لفظ «الإسلام» يقتضيها السياق، إذ سقطت من الأصول الخطية، ودليل ذلك قول الطيبي بعد

قليل: (فظهر من هذا أن قوله: «وفشو الدعوة»، عطف على «الإسلام»).

وَلَمَّا ادْخَرَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ الَّذِي لَا يَعْلَمُ كُنْهَهُ إِلَّا اللَّهُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَلْفُ قَصْرِ مِنْ لَوْلُؤٍ أبيضُ تَرَابُهُ الْمِسْكُ.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا هَذِهِ اللَّامُ الدَّاخِلَةُ عَلَى سَوْفَ؟

قُلْتُ: هِيَ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ الْمُؤَكَّدَةُ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ، وَالْمَبْتَدَأُ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: وَلَأَنْتَ سَوْفَ يُعْطِيكَ، كَمَا ذَكَرْنَا فِي: لَا أَقْسِمُ، أَنَّ الْمَعْنَى: لَأَنَا أَقْسِمُ؛.....

قَوْلُهُ: (وَلَمَّا ادْخَرَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: (لَمَّا أَعْطَاهُ فِي الدُّنْيَا). وَاعْلَمْ أَنَّهُ رَاعَى فِي هَذِهِ الْمَعْطُوفَاتِ تَرْتِيبًا غَرِيبًا، لِأَنَّ الْمَوْعِدَ إِمَّا أَمْرٌ يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا أَوْ بِالْآخِرَةِ؛ فَمَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا: أَمَّا مَا يَخْتَصُّ بِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ بِقَوْلِهِ: «مِنَ الْفَلَاحِ وَالظَّفَرِ بِأَعْدَائِهِ». أَوْ بِخَلْفَائِهِ الرَّاشِدِينَ، فَهُوَ قَوْلُهُ: «مَا فَتَحَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ مِنَ الْمَدَائِنِ». أَوْ بِأَمَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ، فَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «مَا قَذَفَ فِي قُلُوبِ أَهْلِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ»، إِلَى قَوْلِهِ: «وَاسْتِيلَاءِ الْمُسْلِمِينَ»، لِأَنَّ مَا يَخْتَصُّ بِالْأُمَّةِ إِمَّا النَّهْبُ أَوْ الْإِسْتِيلَاءُ، لِأَنَّهُمْ مَا فَتَحُوا الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ. وَلَمَّا فَرَعَ مِنْ ذِكْرِ أَحْوَالِ الدُّنْيَا وَشَرَعَ فِي أَحْوَالِ الْآخِرَةِ، أَعَادَ اللَّامَ فِي الْمَعْطُوفِ لِيُؤْذَنَ بِالْفَرْقِ بَيْنَ الْمَعْطُوفَاتِ، فَظَهَرَ مِنْ هَذَا أَنَّ قَوْلَهُ: «وَفُشِّوْا الدَّعْوَةَ»، عَطَفَ عَلَى «الْإِسْلَامِ»، أَيِ: تَهَيَّبِ فُشِّوْا الدَّعْوَةَ وَالْإِسْتِيلَاءَ.

قَوْلُهُ: (هِيَ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ الْمُؤَكَّدَةُ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ، وَالْمَبْتَدَأُ مَحذُوفٌ)، قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ: «هِيَ لَامُ التَّأْكِيدِ وَلَيْسَتْ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ. وَقَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا لَامُ الْإِبْتِدَاءِ دَخَلَ عَلَى الْخَيْرِ بَعْدَ حَذْفِ الْمَبْتَدَأِ فَاسِدٌ، لِأَنَّ اللَّامَ مَعَ الْمَبْتَدَأِ كَ «قَدْ» مَعَ الْفِعْلِ وَ«إِنَّ» مَعَ الْأِسْمِ، فَكَمَا لَا يَحْذَفُ الْأِسْمُ وَالْفِعْلُ وَتَبْقَى «إِنَّ» وَ«قَدْ»، كَذَلِكَ لَا تَبْقَى اللَّامُ بَعْدَ حَذْفِ الْأِسْمِ. وَأَيْضًا اللَّامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٢٤]، لِمَجَرَّدِ التَّأْكِيدِ، مِثْلُهَا فِي قَوْلِكَ: إِنَّ زَيْدًا لِقَائِمٌ، وَلَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ لِلْحَالِ، لِأَنَّ الْمَعْنَى هُوَ الْإِسْتِقْبَالُ. وَقَدْ صَرَّحَ فِي «مَفْصَلِهِ»: «وَيَجُوزُ عِنْدَنَا: إِنَّ زَيْدًا لَسَوْفَ يَقُومُ، وَلَا يَجِيزُهُ الْكُوفِيُّونَ»، وَلَوْ كَانَتْ لِلْحَالِ لَتَنَاقَضَ مَعَ (سَوْفَ)»^(١).

(١) «الإيضاح» (٢: ٢٧٣، ٢٧٤) بتصرف. وانظر: «المفصل» للزنجشيري، ص ٣٢٨.

وذلك أنها لا تخلو من أن تكون لَمْ قَسَمٍ أو ابتداءً؛ فلَمْ القَسَمِ لا تدخل على المضارع إلا مع نون التأكيد، فبقي أن تكون لَمْ ابتداءً، ولَمْ الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر، فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر، وأن يكون أصله: ولأنت سوف يعطيك.

فإن قلت: ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير؟

قلت: معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر، لما في التأخير من المصلحة.

[﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ ٦-٨]

عدّد عليه نعمه وأياديه، وأنه لم يُجَلِّه منها من أول تربيته وابتداء نشئته، ترشيحاً لما أراد به؛ ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه، لئلا يتوقع إلا الحسنى وزيادة الخير والكرامة، ولا يضيق صدره ولا يقل صبره. و﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ من الوجود الذي بمعنى العلم، والمنصوبان مفعولاً وجَدَ. والمعنى: ألم تكن يتيمًا، وذلك أن أباه مات وهو جنينٌ قد أتت عليه ستة أشهر، ومات أمّه، وهو ابنُ ثماني سنين، فكفله عمّه أبو طالب، وعطفه الله عليه فأحسن تربيته.

وقلت: قد نصّ في «مريم» أن اللام مَخْلَصَةٌ للتأكيد^(١)، ولا بأس بحذف المبتدأ، والفرق بين هذه اللام و«إن» و«قد»، أنها مؤثران في المدخول عليه مع التوكيد بخلاف هذه اللام، لأن مقتضاها أن تؤكّد مضمون الجملة لا غير، وهو باقٍ وإن حُذِفَ المبتدأ.

قوله: (بين حرفي التوكيد والتأخير)، أي اللام و«سوف».

قوله: (ترشيحاً لما أراد به)، الأساس: «ومن المجاز: هو مرشحٌ للخلافة، وأصله ترشيحُ الظبية ولدها تُعوّذه المشي». قيل: «ترشيحاً» مفعولٌ له، لقوله: «فلم يُجَلِّه»، أو لقوله: «عدّد عليه نعمه».

(١) انظر: (١٠: ٦٥)؛ في تفسير الآية (٦٦) من سورة مريم.

ومن بدع التفاسير: أنه من قولهم: دُرَّةٌ يَتِيْمَةٌ، وأن المعنى: ألم يجدك واحداً في قريشٍ عديمِ النظيرِ فأواك. وقرئ: (فأوى) هو على معنيين: إما من أواه بمعنى آواه؛ سَمِعَ بعضُ الرُّعاةِ يقول: أين آوي هذه الموقِسةَ. وإما من: آوي له؛ إذا رَحِمَهُ، ﴿صَلَا﴾ معناه الضلالُ عن علمِ الشرائعِ وما طريقُهُ السَّمْعِ،

قوله: (أين آوي هذه الموقِسة؟)، آوي: فعلٌ مضارعٌ من: آوي.

الجوهري: «إن بالبعيرِ لَوْقَساً، إذا قارفه شيءٌ من الجَرْبِ، فهو بعيرٌ موقوسٌ».

قوله: (الضلالُ عن علمِ الشرائعِ وما طريقُهُ السَّمْعِ)، قَالَ الواحدِي: «أكثرُ المفسرين: وَجَدَكَ ضَالاً عن معالمِ النبوةِ وأحكامِ الشريعةِ، غافلاً عنها فهذاك إليها، ودليلُهُ قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ﴾ [يوسف: ٣]، وقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتُبُ وَلَا أَلَايَمُنُ﴾ [الشورى: ٥٢]، وهو اختيار الزجاج^(١)، وسيجيءُ في سورة «الكافرون»، أنه ﷺ قبل البعثةِ على أيِّ ملّةٍ كان. وقال الجُنَيْد: «وَجَدَكَ متحيراً في بيانِ الكتابِ المنزلِ عليك فهذاك لبيانه، قَالَ تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ﴾ [النحل: ٤٤]. وقال بعضهم: وَجَدَكَ غافلاً بقَدْرِ نَفْسِكَ، فأشرفَكَ على عظيمِ محلك، وأيضاً وَجَدَكَ ضالاً عن معنىِ مُحَضِّ المودةِ، فسقَاكَ كأساً من شرابِ القُرْبَةِ والمودةِ، فهذاك به إلى معرفته. وقال جعفرُ الصادق: كُنْتَ ضالاً عن محبّتي لك في الأزل، فَمَمَنْتُ عليك بمعرفتي. وقال الجريري: وَجَدَكَ متردداً في غوامضِ معاني المحبّةِ، فهذاك بلُطْفِهِ لها^(٢). وقلت: هذا ملائمٌ لمعنى الفاتحة.

الراغب: «الضلال: العدولُ عن الطريقِ المستقيم، ويضادُّه الهداية. ويقالُ الضلالُ لكلِّ عدولٍ عن النَّهْجِ، عمداً كان أو سهواً، يسيراً كان أو كثيراً، فإنَّ الطريقَ المستقيمَ المرتضى صعبٌ جدّاً، ولذا قَالَ ﷺ: «استقيموا ولن تُحْضُوا»، وقال بعضهم: كوننا مصيبين من وجه، وكوننا ضالّين من وجوه كثيرة؛ فإن الاستقامة والصواب يجري مجرى المقرّط من المرمى،

(١) «الوسيط» (٤: ٥١١) للواحدي. وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٩، ٣٤٠).

(٢) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠١) للسلمي.

كقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ [الشورى: ٥٢]. وقيل: ضَلَّ في صباه في بعض شعاب مكة، فردّه أبو جهلٍ إلى عبدِ المطلب. وقيل: أَضَلَّتْهُ حليمةٌ عند بابِ مكة حين فَطَمَتْهُ وجاءت به لِتردّه على عبدِ المطلب. وقيل: ضَلَّ في طريقِ الشام حين خرج به أبو طالب. فهذاك: فَعَرَّفَكَ القرآنَ والشرائع، أو فأزال ضلالَكَ عن جَدِّكَ وَعَمِّكَ. ومن قال: كان على أمرٍ قومه أربعين سنة، فإنَّ أرادَ أنه كان على خلوّهم عن العلوم السَّمعية، فنعم؛ وإنَّ أرادَ أنه كان على دينهم وكفرهم، فمعاذ الله؛ والأنبياءُ يحبُّ أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدّها من الكبائرِ والصغائرِ الشائنة، فما بالُ الكفرِ والجهلِ بالصانع؟ ﴿مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨] وكفى بالنبِيِّ نقيصةً عند الكفارِ أن يسبقَ له كفرٌ. ﴿عَاقِلًا﴾ فقيراً. وقرئ: (عَيَّلاً) كما قرئ: (سَيِّحات)،

وما عدها من الجوانبِ كُلِّها ضلال. فإذا كان الضلالُ تركَ المستقيمِ عمداً أو سهواً، قليلاً أو كثيراً، صَحَّ أَنْ يُسْتَعْمَلَ الضلالُ في مَنْ يَكُونُ منه خطأ ما، ولذلك نُسِبَ إلى الأنبياءِ والكفار، وإن كان بينهما^(١) بَوْنٌ بعيد، قال في حقِّ نبيِّنا صلواتُ الله عليه: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ وقال أولادُ يعقوب: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [يوسف: ٨]، وقال موسى عليه السَّلام: ﴿فَعَلَّيْهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الشعراء: ٢٠]، أي من السَّاهين، وقال تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، أي: تنسى. وأما الضلالُ في معرفة وحدانية الله ومعرفة النبوة ونحوهما، فهو الضلالُ البعيد، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦] ^(٢).

قوله: (كما قرئ: «سَيِّحات»)، يعني: قرئ بدلَ ﴿سَيِّحَتِ﴾: «سَيِّحات» ^(٣)، وإنما شَبَّهَ بذلك لأنه قد جاء فيهما «فِيْعَل» مكان «فاعل».

(١) أي: بين الضَّالِّين.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٠٩-٥١٠.

(٣) وهي قراءة «عمرو بن فائد»، كما في «البحر المحيط» (٨: ٢١٩) لأبي حيان.

وعدياً، ﴿فَأَغْنَى﴾ فأغناك بihal خديجة. أو بما أفاء عليك من الغنائم. قال عليه السلام: «جُعِلَ رزقي تحت ظل رُحمي» وقيل: قَتَعَكَ وأغنى قلبك.

[﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ * وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ٩-١١]

﴿فَلَا تَقْهَرْ﴾ فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه. وفي قراءة ابن مسعود: (فلا تكْهَرْ) وهو أن يُعْبَسَ في وجهه. وفلان ذو كُهْرورة: عابس الوجه. ومنه الحديث: فبأي وأمي هو، ما كْهَرَنِي. النَّهْرُ، والنَّهْمُ: الزَّجْرُ. عن النبي ﷺ: «إذا رددت السائل ثلاثاً فلم يرجع، فلا عليك أن تزبره». وقيل: أما إنه ليس بالسائل المستجدي،

قوله: (وعدياً)، أي: وقرئ: عدياً، وفي «الموضح» أنها قراءة ابن مسعود^(١).

قوله: (فبأي وأمي هو، ما كْهَرَنِي)، الحديث من رواية مسلم وأبي داود والنسائي، عن معاوية بن الحكم السلمي، قال: «بينما أنا أصلي مع رسول الله ﷺ، إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم، فقلت: واتكَل أمَاه! ما شأنكم تنظرون؟ وجعلوا يضربون أيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يُصَمِّتُونِي سَكَتَ. فلما صلى رسول الله ﷺ، فبأي هو وأمي، ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله ما كْهَرَنِي ولا ضربني ولا شتمني، فقال: إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس؛ إنما هو التسبيح والتكبير»^(٢).

قوله: (أن تزبره)، الجوهري: «الزَّبْرُ: الزَّحَرُ والمنع، يقال: زَبَرَهُ يَزْبُرُهُ بالضم: إذا انتَهَرَهُ».

قوله: (أما إنه ليس بالسائل المستجدي)، أي: لم يرد بهذا السائل من يطلب الجدوى، أي: العطاء، ولكن أريد به طالب العلم.

(١) لم أهتم إلى موضعه في «الموضح» للمهدوي، و«الموضح» لابن أبي مريم. وقال القراء: «ورأيتها في مصاحف عبد الله: «عدياً»، والمعنى واحد». انظر له: «معاني القرآن» (٣: ٢٧٤).

(٢) أخرجه مسلم (٣٣-٥٣٧) وأبو داود (٩٣٠) والنسائي (١٢١٨).

ولكن طالب العلم إذا جاء فلا تنهره. التحديثُ بنعمة الله: شُكرها وإشاعتها، يريد: ما ذكره من نعمة الإيواء والهداية والإغناء وما عدا ذلك. عن مجاهد: بالقرآن، فحدث: أقرئه، وبلغ ما أرسلت به. وعن عبد الله بن غالب أنه كان إذا أصبح يقول: رزقني الله البارحة خيراً: قرأتُ كذا وصليتُ كذا، فإذا قيل له: يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا؟ قال: يقول الله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١] وأنتم تقولون: لا تحدث بنعمة الله. وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد به اللطف، وأن يقتدي به غيره، وأمن على نفسه الفتنة. والستر أفضل، ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل الرياء والسُّمعة لكفى به. وفي قراءة علي رضي الله عنه: (فَحَبَّرَ) والمعنى: أنك كنت يتيمًا، وضالًّا وعائلاً، فأواك الله، وهداك: وأغناك؛ فمهما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاث. واقصد بالله، فتعطف على اليتيم وآوه، فقد ذقت اليتيم وهوانه، ورأيت كيف فعل الله بك؛ وترحم على السائل وتفقدته بمعروفك ولا تزجره عن بابك، كما ربحك ربك فأغناك بعد الفقر؛ وحدث بنعمة الله كلها، ويدخل تحته هدايته الضلال، وتعليمه الشرائع والقرآن، مقتدياً بالله في أن هداه من الضلال.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الضحى»، جعله الله فيمن يرضى لمحمد أن يشفع له، وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم وسائل».

قوله: (عن عبد الله بن غالب)، في «الكاشف في أسماء الرجال»: «هو عبد الله بن غالب البصريُّ الحُدَّاني، بضم الحاء المهملة والنون^(١)، كان عابداً واعظاً قانتاً متبتلاً، روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وروى عنه قتادة والقاسم بن فضل. قُتِلَ يومَ الجماجم في سنة ثلاث وثمانين».

قوله: (فمهما يكن من شيء)، يريد أن موقع «أما» مع مدخولها بعد قوله ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ

(١) في «الأنساب» (٤: ٧٦) للسمعاني: «الحُدَّاني: بضم الحاء وتشديد الدال المهملتين، وفي آخرها نون بعد الألف، هذه النسبة إلى (حُدَّان)، وهم من الأزدي وعاصمتهم بصريون ... والمشهور بها أبو فراس عبد الله بن غالب الحُدَّاني».

يَتِيَمًا فَكَأَوَى ﴿١﴾، موقع الحكم الذي ترتب على الوصف المناسب، فيجبُ المداومةُ عليه، لأن معنى «أما» الشرطية على تفسير سيبويه، في نحو قولهم: أما زيدٌ فذاهبٌ، هو: مهما يكن من شيء فزيدٌ ذاهبٌ. وفائدته التوكيد، يعني أنه لا محالة ذاهب، وأنه منه عزيمة، ولذلك قال: «وعلى ما خَيَّلْتُ»^(١)، أي: النفس، فلا تنسَ رحمة الله. وقيل: فاعلُ «ما خَيَّلْتُ» الحال، أي: على أيِّ حالٍ كنت، يقولون: افعَلْ على ما خَيَّلْتَهُ^(٢)، أي: ما شُبَّهتِ الحال. واعلم أن في كلامه إشعاراً بأن قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾، جاءَ مقابلًا لقوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَكَأَوَى﴾، وقوله: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ مقابلًا لقوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾، لقوله: «وترحم على السائل كما رحمك ربك فأغناك». وأما قوله: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾، فجيء على العموم، فدخل تحته مفهوم القرينة الثانية، وهو قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ أول شيء، وإليه الإشارة بقوله: «وحدث بنعمة الله كلها، ويدخل تحته هدايته الضلال، وتعليمه الشرائع والقرآن، مقتدياً بالله في أن هداه من الضلال».

وقلت: الظاهر أن المراد بالسائل طالب العلم لا المستجدي، ولذلك أتى بكلمة التنبيه وحرف الاستدراك في قوله: «أما إنه ليس بالسائل المستجدي، ولكن طالب العلم»؛ فالجمل الثلاث المصدرة بـ «أما»، كالتفصيل لتلك الحالات^(٣) الثلاث على الترتيب، ولذلك أتى بالفاء في الأولى، وعُطِفَ الآخران عليها بالواو. نعم، الثالثة من الجوامع التي تشتمل على المذكورات وغير المذكورات. ويؤيد هذا التأويل، ما رواه الإمام عن الحسن أنه قال: «المراد من السائل من يسأل العلم، ونظيره من وجه: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ [عبس: ١]، وحينئذ يحصل الترتيب،

(١) في (ح): «جُبلت»، وكذا في الموضع الثاني الآتي.

(٢) في (ح): «جُبِلْتَهُ».

(٣) في (ح): الخلال.

لأنه تعالى قال أولاً: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ﴾ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ ﴿١﴾، ثم اعتبر هذا الترتيب فأوصاه برعاية حق اليتيم، ثم برعاية مَنْ يسأله عن العلم والهداية، ثم أوصاه بشكر نعم الله عليه ﴿١﴾. فإن قلت: ما الحكمة في تأخير حق الله عن حق اليتيم والسائل؟ قلنا: فيه وجوه: أحدها كأنه يقول: أنا غنيٌّ وهما محتاجان، وتقديم المحتاج أولى. وثانيها أنه وضع في حظهما الفعل ورضي لنفسه بالقول. وثالثها أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فحُتِمَتْ به. وأوثر ﴿فَحَدِّثْ﴾ على «فخبر» (٢)، ليكون ذلك عنده حديثاً لا ينساه، ويوجدُه ساعةً غبَّ ساعة؛ قاله الإمام (٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٩٩).

(٢) قال الفراء: «قرأ عليّ أعرابي: «وأما بنعمة ربك فخير». فقلت: إنما هو ﴿فَحَدِّثْ﴾. قال: «حدِّثْ»

و«خيرٌ» سواء». انظر: «مختصر شواذ القراءات»، ص ١٧٥.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٠٠) للرازي.

سورة ﴿الزَّٰحِرِ﴾

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الزَّٰحِرِ لَكَ صَدْرُكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِى أَنقَضَ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ١-٤]

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار، فأفاد إثبات الشرح وإيجابه، فكأنه قيل: شَرَحْنَا لَكَ صَدْرُكَ؛ ولذلك عطفَ عليه (وَضَعْنَا) اعتباراً للمعنى. ومعنى: شَرَحْنَا صَدْرُكَ: فَسَّخْنَاهُ حَتَّى وَسِعَ هُمُومَ النُّبُوَّةِ ودعوة الثقلين جميعاً.....

سورة ﴿الزَّٰحِرِ﴾

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فَأَفَادَ إِثْبَاتَ الشَّرْحِ وَإِيجَابَهُ)، أي: أنكرَ عدمَ الشَّرْحِ، فإذا أنكرَ ذلك ثبتَ الشرح، لأن الهمزة للإنكار، والإنكارُ نفي، والنَّفْيُ إذا دَخَلَ عَلَى النَّفْيِ عَادَ إِثْبَاتًا، ولا يجوزُ جعلُ الهمزة للتقرير.

قوله: (فَسَّخْنَاهُ حَتَّى وَسِعَ هُمُومَ النُّبُوَّةِ ودعوة الثقلين جميعاً)، فإن قلت: لِمَ فَسَّرَ هَاهُنَا شَرَحَ الصَّدْرِ أَجْمَعَ وَأَشْرَحَ مِنْ تَفْسِيرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٥]، حيثُ قَالَ: «لَمَّا أَمَرَهُ بِالذَّهَابِ إِلَى فِرْعَوْنَ الطَّاغِي، عَرَفَ أَنَّهُ كُلَّفَ أَمْرًا عَظِيمًا وَخَطْبًا جَسِيمًا،

أو حتى احتمَل المكارَةَ التي يتعرَّضُ لك بها كفارُ قومك وغيرهم، أو فسَّخناه بما أودعناه من العلوم والحِكم، وأزلنا عنه الضِّيقَ والحرَجَ الذي يكونُ مع العمى والجهل.
وعن الحسن: مُلِيَ حِكْمَةً وَعِلْمًا.....

يحتاجُ معه إلى احتمالٍ ما لا يحتمله إلا ذو جأشٍ رابطٍ وصدرٍ فسيح، فاستوهِبَ رَبَّهُ أَنْ يشرحَ صدره؟^(١). قلتُ: إن الهمومَ بقدرِ الهمم، ونعمَ ما قالَ الصَّاحِبُ:

وقائلةٍ لِمَ عَرَّتْكَ الهمومُ وأمرُكَ ممثِّلٌ في الأُممِ؟
فقلتُ: ذريني على غُصَّتِي فإنَّ الهمومَ بقدرِ الهممِ^(٢)

ولكلِّ مقامٍ مقال؛ فإنَّ الكلامَ حين بُعث إلى فرعون الطاغي، طلبَ الانشراحَ كما قال: ﴿أَذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٤-٢٥]، والحيِّبَ لما طُلِبَ إلى مقامِ ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩]، قيلَ له: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، كما يجيءُ في حديثِ مالكِ بنِ صعصعة.

وقال جعفرُ الصادق: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ لمشاهدتي ومُطالعتي. وقال ابنُ عطاء: أَلَمْ نخلِ سِرَّكَ عن الكلِّ، فغبتَ عن مشاهدة الكونِ وما سوى الحق، فشرحَ صَدْرَكَ للنظر، وشرحَ صدرَ موسى للكلام. وقال سهل: أَلَمْ نوسعْ صَدْرَكَ بنورِ الرسالة، فجعلناه معدناً للحقائق»^(٣).

قوله: (وعن الحسن: مُلِيَ حِكْمَةً وَعِلْمًا)، لعلَّه يشيرُ إلى ما رويناه عن البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، عن مالكِ بنِ صعصعة، عن النبي ﷺ: «بيننا أنا عند البيتِ بين النَّائمِ واليقظان، فَأُتِيتُ بِطُسْتٍ من ذهبٍ فيها ماءٌ زَمْزَم، فشرحَ صَدْرِي إلى كذا وكذا. قال قتادة: قلتُ، يعني لأنس: ما يعني؟ قال: إلى أسفلِ بطني، قال: فاستخرجَ قلبي فغسلَ بهاءَ زمزم، ثم أُعيدَ مكانه، ثم حُشيَ إيماناً وحكمة، ثم أُتيَ بدائِيةٌ دون البغلِ وفوق الحمارِ» الحديث بطوله^(٤).

(١) انظر: (١٠: ١٦١-١٦٢).

(٢) ديوان الصاحب بن عباد، ص ٢٨٠.

(٣) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠٤).

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٠٧) ومسلم (٢٦٤-١٦٤) والترمذي (٣٣٤٦) والنسائي (٤٤٨).

وعن أبي جعفر المنصور أنه قرأ: (ألم نشرح لك) بفتح الحاء.....

قال الإمام: «لا يبعد أن يكون حصول الدَّمِ الأسود الذي غَسَلوه من قلبه صلواتُ الله عليه، علامة الميل والركون إلى المعاصي والتحجّم عن الطاعات، فإذا أزالوه عنه كان ذلك علامة كون صاحبه مواظباً على الطاعات محتزراً عن السيئات، يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد»^(١). الراغب: «أصلُ الشرح بَسَطُ اللحم ونحوه، يقال: شَرَحْتُ اللحمَ وشَرَحْتُهُ، ومنه شَرَحَ الصدر، وهو بَسَطَهُ بنورِ الهيّ وسكينة من جهة الله وروح منه»^(٢).

قوله: (قرأ: «ألم نشرح» بفتح الحاء)، أصله: «نَشَرَ حَن»، فحذف وأبقى فتحة الحاء دليلاً على النون في «المنتقى»، قال ابنُ جنبي: «رُوِيَ عن أبي جعفر المنصور: «ألم نشرح»، بفتح الحاء، قال ابنُ مجاهد: «هذا غيرُ جائز أصلاً»^(٣). وقال ابنُ جنبي: «ظاهر الأمر ومألوف الاستعمال ما ذكره ابنُ مجاهد، لكن جاء مثل هذا فيما قرأتُ على أبي عليٍّ في نوادر أبي زيد:

مَنْ أَيَّ يَوْمِي مِنَ الْمَوْتِ أَفَرَّ أَيَوْمَ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمَ قُدِّرَ؟^(٤)

قيل: أراد: لم يُقَدَّرَنَّ، بالنون الخفيفة، وحذفها عندنا غيرُ جائز، لأن نون التأكيد أشبه شيء به الإسهاب والإطناب، لا الإيجاز والاختصار. وفي نوادر أبي زيد أيضاً بيت آخر، ويقال إنه مصنوع، وهو قوله:

اضربْ عَنْكَ الهمومَ طارِقَهَا ضَرَبَكَ بالسيفِ قَوْنَسَ الفرسِ^(٥)

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٤٤٩.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٦٥).

(٤) نسب البيت في «العقد الفريد» (١: ١٠٥) لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب، ولكنه عنده بصيغة مختلفة ووزن مختلف، حيث جاء على بحر الرمل وبعده:

يَوْمَ لَا يَقْدَرُ لَا أَرْهُبُهُ وَمِنَ الْمُقْدُورِ لَا يَنْجِي الْخِذْرُ

(٥) البيت لطرفة بن العبد؛ قال ابن بري: «البيت لطرفة، ويقال: إنه مصنوع عليه». انظر: «اللسان»=

وقالوا: لعلَّه بيِّن الحاء وأشبعها في مخرجها، فظنَّ السامعُ أنه فتحها، والوزرُ الذي أنقصَ ظهره أي: حمَّله على النقيض وهو صوتُ الانتقاضِ والانفكاكِ لثقله مثلُ لما كان يثقلُ على رسولِ الله ﷺ ويغمُّه من فرطاته قبل النبوة، أو من جهله بالأحكام والشرائع، أو من تهالكه على إسلامِ أولي العناد من قومه وتلفهه. ووضعُه عنه: أن غُفِرَ له، أو علِّمَ الشرائع، أو مهد عذره بعد ما بلغَ وبالغ.....

أراد: اضربن، بالنون الخفيفة، وحذفها^(١).

قوله: (وهو صوتُ الانتقاضِ والانفكاكِ)، وفي «الصَّحاح»: «أنقصَ الحِملَ ظهره، أي: أثقله. وأصله الصوت، والنقيض: صوتُ المحاملِ والرحال».

الراغب: «أنقصَ ظهره: أي كسره حتى صارَ له نقيضٌ، ونقيضُ المفاصلِ صوتُها. والظَّهرُ استعارةٌ تشبيهاً للذنوبِ بالحِملِ الذي ينوءُ بحامله»^(٢).

قوله: (ووضعُه عنه: أن غُفِرَ له)، مبتدأ وخبر، والجملةُ معطوفةٌ على مثلها وهي قوله: «الوزرُ مثلُ»، أي: استعارةٌ مسبوقَةٌ بالتشبيه، فيكون ﴿وَوَضَعْنَا﴾ ترشيحاً لها، لأنه وصفٌ مناسبٌ للمستعارِ منه. هذا هو المعنى بقوله: «وَوَضَعُهُ عنه: أن غُفِرَ له» إلى آخره؛ فإذا استعيرَ الوزرُ للذنوبِ، فالمناسبُ أن يُحمَلَ الترشيحُ على معنى الغفران، وإذا استعيرَ للجهلِ بالأحكام، فالملائمُ أن يجري على تعليمِ الشرائع، وإذا حُمِلَ على تهالكه صلواتُ الله عليه على إسلامهم، فالموافقُ أن يُتأوَلَ بتمهيدِ العذر، أي: لا تَحْرُصْ على هداهم، ولا تذهب نفسك عليهم حسراتٍ، لأنك بالغتَ في التبليغ، وألزمتَ عليهم الحجةَ، ففيه لَفٌّ ونَشْرٌ.

= (قنس). والبيت من قصيدة مطلعها:

هل بالديارِ العَداءُ من خَرَسٍ أم هل بربعِ الجميعِ من أنَسٍ؟

انظر: «ديوانه بشرح الأعلام»، ص ١٦٣.

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٥-٣٦٦) بتصرف، وانظر: «النوادر» لأبي زيد، ص ١٦٤، ١٦٥.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٤٠، ٨٢٢.

وقرأ أنس: (وَحَلَّلْنَا وَحَطَطْنَا). وقرأ ابن مسعود: (وَحَلَّلْنَا عَنْكَ وَقَرَك). وَرَفَعُ ذِكْرِهِ: أَنْ قُرِنَ بِذِكْرِ اللَّهِ فِي كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالتَّشْهَدِ وَالْخُطْبِ، وَفِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النساء: ١٣]، ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [المائدة: ٩٢] وَفِي تَسْمِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَنَبِيِّ اللَّهِ؛ وَمِنْهُ ذِكْرُهُ فِي كِتَابِ الْأَوَّلِينَ، وَالْأَخْذُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأَمْهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ. فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ فَائِدَةٍ فِي زِيَادَةِ ﴿لَكَ﴾، وَالْمَعْنَى مُسْتَقِلٌّ بِدُونِهِ؟

قوله: (وقرأ أنس: «وَحَلَّلْنَا وَحَطَطْنَا»)، عن ابن جني، «قَالَ أَبَان: قُلْتُ لِأَنْس: يَا أَبَا حَمْزَةَ: ﴿وَوَضَعْنَا﴾؟ قَالَ: «وَضَعْنَا» وَ«حَلَّلْنَا» وَ«حَطَطْنَا» سَوَاء. إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: اقْرَأْ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، مَا لَا تَخْلُطُ مَغْفِرَةً بِعَذَابٍ، وَعَذَاباً بِمَغْفِرَةٍ»^(١).

قُلْتُ: قَدْ جَاءَ عَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ أَنْسٍ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ، وَفِي آخِرِهِ: «ثُمَّ قَالَ: لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ؛ إِنْ قُلْتَ: سَمِعَ عَلِيّاً عَزِيزاً حَكِيماً، مَا لَمْ تُخْتَمِ آيَةٌ عَذَابٍ بِرَحْمَةٍ، أَوْ آيَةٌ رَحْمَةٍ بِعَذَابٍ»^(٢).

قوله: (وَفِي تَسْمِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَنَبِيِّ اللَّهِ)، قَالَ جَعْفَرُ: «لَا يَذْكُرُكَ أَحَدٌ بِالرَّسَالَةِ إِلَّا ذَكَرَنِي بِالرَّبُوبِيَّةِ، وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ: جَعَلْتُ تَمَامَ الْإِيْيَانِ بِي بِذِكْرِكَ مَعِيَ»^(٣).

قوله: (وَالْأَخْذُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأَمْهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ)، لَعَلَّهُ أَرَادَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ [آل عمران: ٨١].

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٧).

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ (١٤٧٧) وَالنَّسَائِيُّ (٩٤١). وَانْظُرْ «صَحِيحُ مُسْلِمٍ» (٨٢٠) وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٩٤٤).

(٣) «حَقَائِقُ التَّفْسِيرِ» (٢: ٤٠٤) لِلسُّلَمِيِّ.

قلت: في زيادة ﴿لَكَ﴾ ما في طريقة الإبهام والإيضاح، كأنه قيل: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ﴾، ففهم أن ثم مشروحا، ثم قيل: ﴿صَدْرَكَ﴾، فأوضح ما علم مبهماً، وكذلك ﴿لَكَ ذِكْرَكَ﴾ و﴿عَنْكَ وَزَرْكَ﴾.

[فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥-٦﴾].

فإن قلت: كيف تعلق قوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ بما قبله؟

قلت: كان المشركون يُعيرون رسول الله ﷺ والمؤمنين بالفقر والضيق،

قوله: (في زيادة ﴿لَكَ﴾). قَالَ المصنّف رحمه الله^(١): «يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ﴿لَكَ﴾ زِيَادَةً لِلإختصاص، كما في ﴿إِيَّاكَ تَبَدَّدَ﴾ [الفاتحة: ٥]، وَإِنْ كَانَ الْمَعْنَى مُسْتَقْلَالاً بِ«نَعْبُدُكَ»، وَأَنْ يَكُونَ مِنْ قِبَلِ الْأَهَمِّ فَالْأَهَمُّ».

وقال السيّد ابن الشجري في «الأمالي»: «اللام في ﴿لَكَ﴾ لامُ العلة، نحو قولك: فعلت ذلك لإكرامك، فإن حذفتها قلت: فعلته لإكرامك، وإن حذف المصدر رددت اللام فقلت: فعلتُ ذاك لك؛ فالمعنى: ألم نشرح هُذاكَ صدرك؟ كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]، فلما حُذِفَ المصدرُ وجب إثبات اللام. وكذلك قوله: «ورفعنا لك ذكرك»، أي: رفعنا لتشريفك^(٢) «ذكَرَكَ»^(٣).

قوله: (كان المشركون يُعيرون رسول الله ﷺ والمؤمنين بالفقر، فاهتم لذلك رسول الله ﷺ، سبب نزوله أن المشركين كانوا يُعيرون رسول الله ﷺ والمؤمنين بالفقر، فاهتم لذلك رسول الله ﷺ، فأزيل ذلك بقوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، فدل الاستفهام على إنكار نفى الانشراح بمبالغة في إثباته، يعني: ألم تر كيف فعل الله بك في بدء أمرك من انشراح الصدر والرفع من الذكر، وأنت غير عالم حينئذ بشيء مما تعلمه الآن، وأنت يومئذ خامل الذكر، ففعلنا بك ما فعلنا، فقس على ذلك ولا تهتم بتغييرهم لك وللمؤمنين بالفقر، فإن مع العسر يسراً.

(١) في (ط): «قال رضي الله عنه».

(٢) في (ح): «تشريفك لذكرك»، وفي (ف): «تشريفك ذكرك».

(٣) «أمالي ابن الشجري» (٣: ٨٧-٨٨) بتصرف.

حتى سَبَقَ إلى وَهْمِهِ أنهم رَغِبُوا عن الإسلام لافتقارِ أهلِهِ واحتقارِهم، فذَكَرَهُ ما أَنْعَمَ به عليه من جلائِلِ النِّعَمِ ثم قال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ كأنه قال: خَوْلْنَاكَ ما خَوْلْنَاكَ فلا تَيْأَسْ من فَضْلِ اللَّهِ، فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الَّذِي أَنْتُمْ فِيهِ يَسْرًا.

فَإِنْ قُلْتَ: ﴿إِنَّ مَعَ﴾ لِلصُّحْبَةِ، فَمَا مَعْنَى اصْطِحَابِ الْيُسْرِ وَالْعُسْرِ؟

قُلْتُ: أَرَادَ أَنْ اللَّهُ يَصِيْبُهُمْ يَسْرٌ بَعْدَ الْعُسْرِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ بِزَمَانٍ قَرِيبٍ، فَقَرَّبَ الْيُسْرَ الْمُرْتَقِبَ حَتَّى جَعَلَهُ كَالْمُقَارِنِ لِلْعُسْرِ، زِيَادَةً فِي التَّسْلِيَةِ وَتَقْوِيَةِ الْقُلُوبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ»، وَقَدْ رُوِيَ مَرْفُوعًا: أَنَّهُ خَرَجَ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ يَضْحَكُ وَيَقُولُ: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ»؟

قُلْتُ: هَذَا عَمَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ، وَبِنَاءٌ عَلَى قُوَّةِ الرَّجَاءِ، وَأَنْ مَوْعِدَ اللَّهِ لَا يُحْمَلُ إِلَّا عَلَى أَوْفَى مَا يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ وَأَبْلَغُهُ، وَالْقَوْلُ فِيهِ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ الثَّانِيَةُ.....

قَوْلُهُ: (وَقَدْ رُوِيَ مَرْفُوعًا)، رَوَى مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، قَالَ: «كَتَبَ أَبُو عُبَيْدَةَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَذْكُرُ لَهُ جُمُوعًا مِنَ الرُّومِ وَمَا يَتَخَوَّفُ مِنْهُمْ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَمَا بَعْدَ، فَإِنَّهُمَا يَنْزِلُ بَعِيدٌ مَوْمِنٍ شِدَّةً، يَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَهُ فَرَجًا، وَلَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ»^(١).

قَوْلُهُ: (هَذَا عَمَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ)، وَالْمَعْنَى بِالظَّاهِرِ: اللَّفْظُ الْمُحْتَمَلُ الرَّاجِحُ أَحَدُ مُحْتَمَلَاتِهِ بِقَرِينَةٍ نَاهِضَةٍ، يَعْنِي: مَا ذَكَرُوهُ عَمَلٌ بِالظَّاهِرِ؛ فَإِنَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ يَحْتَمِلُ التَّكْرِيرَ وَالِاسْتِثْنَاءَ، وَالْقَرِينَةُ الَّتِي تَرْجَحُ أَحَدَ الْإِحْتِمَالَيْنِ، أَيْ: الْإِسْتِثْنَاءَ لِأَنَّهُ أَوْفَاهُمَا وَأَبْلَغُهُمَا، هِيَ أَنْ مَبْنَى «أَنْ مَوْعِدَ اللَّهِ لَا يُحْمَلُ إِلَّا عَلَى أَوْفَى الْإِحْتِمَالَيْنِ»، عَطْفٌ تَفْسِيرِيٌّ عَلَى قَوْلِهِ: «وَبِنَاءٌ عَلَى قُوَّةِ الرَّجَاءِ»، وَهُوَ عَلَى «عَمَلٍ بِالظَّاهِرِ» كَذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: «وَالْقَوْلُ فِيهِ» إِلَى آخِرِهِ، بَيَانٌ لِلإِحْتِمَالَيْنِ.

(١) أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (١٢٨٨).

تكريراً للأولى كما كرر قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الطور: ١١] لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب، وكما يكرر المفرد في قولك: جاءني زيدٌ زيدٌ، وأن تكون الأولى عِدَّةً بأن العسرَ مردوفٌ بيسرٍ لا محالة، والثانية عِدَّةٌ مستأنفةً بأن العسرَ متبوعٌ بيسرٍ، فهما يسران على تقدير الاستئناف، وإنما كان العسرُ واحداً لأنه لا يخلو، إما أن يكون تعريفه للعهد، وهو العسرُ الذي كانوا فيه، فهو هو؛ لأنَّ حكمه حكمُ زيدٍ في قولك: إن مع زيدٍ مالا، إن مع زيدٍ مالا. وإما أن يكون للجنس الذي يعلمه كلُّ أحدٍ فهو هو أيضاً. وأما اليسرُ فمكررٌ متناولٌ لبعض الجنس، فإذا كان الكلامُ الثاني مستأنفاً غيرَ مكررٍ، فقد تناولَ بعضاً غيرَ البعض الأولِ بغيرِ إشكال.

فعلى هذا، لو لم يكرّر - كما هي قراءة ابن مسعود^(١) - أفادَ المراد المقصود، وذلك أن التنكير في ﴿يُسْرًا﴾، يَحْتَمِلُ أن يراد منه بعضُ من اليسر، وأن يراد منه التفخيم، ولما كان بناء الأمر على قوة الرجاء، رُجِّحَ الثاني. والفرق بين هذا والأول أن دلالة الأول على المراد بالوضع كما سيجيء، ودلالة الثاني عليه بال لزوم والكناية؛ فإن التفخيم في ﴿يُسْرًا﴾، اقتضى أن يتناهى في، ولو لم يكن متناهيًا فيه، إذن لم يرد به يسر الدارين، ولزم من ذلك تعدد اليسر، وأن يقال: «لن يغلب عسرُ يسرين»، وإليه الإشارة بقوله: «وذلك يسران في الحقيقة». وإذا ذهب إلى هذا المعنى في التكرير، كان أبلغ من الاستئناف، ولولا التنبيه بالآثر والحديث على هذه اللطيفة، لم يفهم ذلك. ويمكن أن يقال: لما كان ورود الآية في حق الصحابة الكرام، ووعداً لهم بالفرج بعد الشدة، أوجب أن يُحْمَلَ على يسر الدارين: أمّا في الدنيا، فبالغنى بعد الفقر، والقوة بعد الضعف، وبالعز بعد الدل. وأمّا في الآخرة، فلا كلام فيه.

قوله: (وإنما كان العسرُ واحداً)، إلى آخره، اعلم أن لام التعريف عند المحققين موضوعة للإشارة والعهد، قال صاحب «التخميم»: «اعلم أن اللام لنفس الإشارة، لكن الإشارة

(١) في (ف): «ابن عباس»، وليس بصواب. وقراءة ابن مسعود: «فإن مع العسر يسراً إن مع العسر».

بحذف «يسراً» الثانية. انظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٧٥) للقرّاء.

تقع تارةً إلى فردٍ لمخاطبك به عهد، وأخرى إلى جنس؛ فمعنى اللام واحدٌ على كلِّ حالٍ فاعرفه؛ فإن غلطَ الناس فيه عظيم، وهي فائدةٌ مذهبيَّةٌ^(١)»^(٢).

قلت: فإذا لا بُدَّ له من تقدُّمٍ مشارٍ إليه، فإذا جاء في الكلام ما يصلح أن يكون مشاراً إليه بأي وجه كان، تعيَّن له، قال البزدوي: «اللام المعرفة للعهد، وهو أن يذكر شيئاً ثم يعاوده، فيكون الثاني هو الأول، مثله قولُ علمائنا فيمن أقرَّ باللفِّ مُقيداً بقيد، ثم أقرَّ به كذلك أن الثاني هو الأول، وإذا كان كلُّ واحدٍ منهما نكرةً، جاء الخلافُ في أن اتحادَ المجلس^(٣) شرطٌ لأن يكون الثاني عينَ الأول، فعند أبي حنيفة رحمه الله: نعم، وعند أبي يوسف: لا»^(٤).

وروى صاحبُ «المطلع» عن الفراء، أن العرب إذا ذكرت نكرةً ثم أعادتها بنكرةٍ مثلها صارتا اثنتين، كقولك: إذا كسبت درهماً فأنفق درهماً، فالثاني غيرُ الأول، فإذا أعادتها معرفةً فهي هي. وذكر الزجاج نحوه^(٥).

وقال السيّد في «الأمالي»: «وإنما كان «العسر» معرفاً و«اليسر» منكرًا، لأن الاسم إذا تكرَّر منكرًا فالثاني غيرُ الأول، كقولك: جاءني رجلٌ فقلتُ لرجلٍ: كذا وكذا، وكذلك إن كان الأول معرفةً والثاني نكرةً، نحو: حضرَ الرجلُ، فقلتُ لرجلٍ: كيت وكيت؛ فإن كان الأول نكرةً والثاني معرفةً، فالثاني هو الأول، وكذلك ذكرُ المعرفة بعد المعرفة، نحو: حضرَ الرجلُ فأكرمتُ الرجل، ولذلك قال ابنُ عباسٍ: (لن يغلبَ عسرٌ يُسرين)»^(٦).

(١) في (ح): «مدهشة».

(٢) «التخدير شرح المفضل» (٤: ١٦٥ - ١٦٦).

(٣) في (ف): «الجنس».

(٤) «الكافي شرح البزدوي»، ص ٧٢٢، ٧٢٣.

(٥) قال الزجاج: «فذكر العسرَ مع الألف واللام ثم ثنى ذكره، فصار المعنى أن مع العسر يسرين» معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٤١)، وانظر: «زاد المسير» (٤: ٤٦١) لابن الجوزي.

(٦) «أمالي ابن السجري» (٣: ٨٨ - ٨٩) بتصرف.

فإن قلت: فما المراد باليسرين؟

قلت: يجوز أن يراد بهما ما تيسر لهم من الفتوح في أيام رسول الله ﷺ وما تيسر لهم في أيام الخلفاء، وأن يراد يسر الدنيا ويسر الآخرة، كقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَصُونَ بِنَاءَ آلِ أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢] وهما حسنى الظفر وحسنى الثواب.

فإن قلت: فما معنى هذا التنكير؟

قلت: التفخيم، كأنه قيل: إن مع العسر يسراً عظيماً وأي يسر، وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة.

فإن قلت: فإذا ثبت في قراءته غير مكرر، فلم قال: والذي نفسي بيده، لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه، إنه لن يغلب عسر يسرين؟
قلت: كأنه قصد باليسرين: ما في قوله: ﴿يسراً﴾ من معنى التفخيم، فتأوله يسر الدارين، وذلك يسران في الحقيقة.

[﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ ٧-٨].

فإن قلت: فكيف تعلق قوله: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ بما قبله؟

قلت: لَمَّا عَدَّدَ عليه نعمه السالفة ووعده الآنفه، بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها، وأن يواصل بين بعضها وبعض، ويتابع ويحرص على أن لا يُحلي وقتاً من أوقاته منها، فإذا فرغ من عبادة ذنبها بأخرى. وعن ابن عباس: فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء.....

قوله: (فما معنى هذا التنكير؟)، دلّ الفاء على إنكار، يعني: إذا أريد باليسرين ما ذكرت

من الوجهين، فالواجب أن يُجاء بهما معرفتين، فما معنى التنكير؟

قوله: (فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء)، عطف على قوله: «فإذا فرغ من عبادة ذنبها بأخرى»، فقوله ﴿فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ كلاهما مطلقان؛ يجوز أن يجزى على إطلاقهما بأن

وعن الحسن: فإذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة. وعن مجاهد: فإذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك. وعن الشعبي: أنه رأى رجلاً يُشيل حجراً فقال: ليس بهذا أمر الفارغ، وقعود الرجل فارغاً من غير شغل، أو اشتغاله بما لا يعينه في دينه أو دنياه، من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة، ولقد قال عمر رضي الله عنه: إني لأكره أن أرى أحداً فارغاً سهلاً لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة. وقرأ أبو السهمال: فرغت بكسر الراء وليست بفصيحة. ومن البدع: ما روي عن بعض الرافضة أنه قرأ: (فانصب) بكسر الصاد، أي: فانصب علماً للإمامة؛ ولو صح هذا للرافضي لصح للناصبي أن يقرأ هكذا،

يقال: فإذا فرغت من عبادة ذنبها بأخرى. وأن يُخصّصا بالصلاة والدعاء لأن الصلاة أفضل العبادات والدعاء مُحْتَمٌّ، أو بالغزو والعبادة كما قيل: «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»^(١)، أو بالدنيا والصلاة، لأن الفراغ أكثر ما يُستعمل في الأمور الدنيوية، ومنه الحديث: «فراغك قبل شغلِكَ»، وهذه الرواية مذكورة في «شرح السنة»^(٢) عن مجاهد.

قوله: (فارغاً سهلاً)، النهاية: «في حديث عمر رضي الله عنه: «إني لأكره أن أرى أحداً سهلاً، لا في عمل دنياً ولا في عمل آخرة». التنكير في «دنيا» و«آخرة» يرجع إلى المضاف إليهما، وهو العمل، كأنه قال: لا في عمل من أعمال الدنيا، ولا في عمل من أعمال الآخرة. يقال: جاء يمشي سهلاً، إذا جاء وذهب فارغاً في غير شيء».

(١) روي عن الرسول ﷺ بعد عودته من غزوة تبوك. والجهاد الأصغر جهاد الكفار، والجهاد الأكبر جهاد النفس. والحديث أخرجه البيهقي في «الزهد الكبير» (٣٧٣)، عن جابر قال: «قدم على رسول الله ﷺ قوم غزاة، فقال ﷺ: «قدمتم خير مقدم من جهاد الأصغر إلى جهاد الأكبر»، قيل: وما جهاد الأكبر؟ قال: «مجاهدة العبد هواه».

(٢) «شرح السنة» (٤٠٢١) (١٤: ٢٢٤).

ويجعله أمراً بالنَّصَبِ الذي هو بُغْضٌ عليّ وعداوته ﴿وَالِإِي رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ واجعلْ رَغْبَتَكَ إليه خصوصاً، ولا تسألْ إلا فضله متوكلاً عليه. وقرئ: (فَرَّغْتُ) أي: رَغَّبِ النَّاسَ إلى طلبِ ما عنده.

عن النبي ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ﴿الزَّنْشَرَحَ﴾، فكأنما جاءني وأنا مُغْتَمٌّ ففَرَّجَ عني».

قوله: (واجعلْ رَغْبَتَكَ إليه خصوصاً)، التخصيصُ يُفيدُه تقديمُ الجارِّ والمجرورِ على الفعل، قال السيّد في «الأمالي»: «جامعتِ الفاءُ الواو، «وإلى» متعلّقةٌ بما بعد الفاء. ومثله ﴿وَيُنَابِكُ فَطَفَرٌ﴾ [المدثر: ٤]؛ انتصبَ ما قبلَ الفاءِ بما بعدها، وهذا من عجيبِ كلامهم؛ لأنَّ الفاءَ تَعْطِفُ أو تَدْخُلُ في الجوابِ وما أَشْبَهَ الجوابِ، كخيرِ الاسمِ الناقصِ، أي الموصولةُ التي صلّتها الفعل، وهي هاهنا خارجةٌ عمّا وُضعت له^(١).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

* * *

(١) «أمالي ابن الشجري» (٣: ٨٩).

سورة التين

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَاللَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ * أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ ١-٨]

أقسم بهما لأنها عجيبان من بين أصناف الأشجار المثمرة، وروى: أنه أهدى لرسول الله ﷺ طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه: «كلوا، فلو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه؛ لأن فاكهة الجنة بلا عجم، فكلوها.....

سورة التين

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (بلا عجم)، يروى بسكون الجيم وفتحتها. وفي «ديوان الأدب»: «العجم بالتحريك: النوى»^(١)، وليس فيه عجم بهذا المعنى.
الجوهري: «العامة تقول: عجم، بالتسكين».

فإنها تَقَطُّعُ البواسيرَ وتنفعُ من النَّقَرَسِ». ومَرَّ معاذُ بْنُ جَبَلٍ بشجرةِ الزيتونِ فأخذَ منها قِضْباً واستاكَ به وقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «نعمَ السواكُ الزيتونُ من الشجرةِ المباركةِ يُطَيِّبُ الفمَ وَيَذْهَبُ بِالْحَفَرَةِ». وسمعتُهُ يقول: «هي سواكي وسواكُ الأنبياءِ قبلي». وعن ابنِ عباسٍ رضي الله عنه: هو نبيُّكم هذا وزيتونُكم. وقيل: جبلانِ من الأرضِ المقدَّسةِ يقال لهما بالسَّريانيَّةِ: طُورُ تينا وطُورُ رَيتا؛ لأنَّهما مَنبَتَا التينِ والزيتونِ. وقيل: ﴿وَالَّتَيْنِ﴾ جبالٌ ما بين حُلوانَ وهَمْدانَ. و﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ جبالُ الشامِ، لأنَّها منابَتُهُما، كأنَّه قيل: ومنابتِ التينِ والزيتونِ. وأُضيفَ الطُّورُ وهو الجبلُ، إلى سَينين: وهي البقعة. ونحو سَينون: يَبْرُون، في جِوازِ الإعرابِ بالواوِ والياءِ، والإقرارِ على الياءِ، وتحريكِ النونِ بحركاتِ الإعرابِ. والبلدُ: مَكَّةُ حَمَاهَا اللهُ.

والأَمِينُ: مَنِ أَمِنَ الرَّجُلُ أَمَانَةً فَهُوَ أَمِينٌ. وقيل: أَمَانٌ، كما قيل: كُرَّامٌ في كَرِيمٍ. وأَمَانَتُهُ: أَنْ يَحْفَظَ مَنْ دَخَلَهُ كَمَا يَحْفَظُ الْأَمِينُ مَا يُؤْتَمَنُ عَلَيْهِ. ويجوزُ أَنْ يَكُونَ فَعِلاً بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، مِنْ أَمِنَهُ لِأَنَّهُ مَأْمُونُ الْغَوَائِلِ، كما وصفَ بالأَمْنِ في قولهِ تعالى: ﴿حَرَمًا آمِنًا﴾ [القصص: ٥٧] بِمَعْنَى ذِي أَمْنٍ: وَمَعْنَى الْقَسَمِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ: الْإِبَانَةُ عَنْ شَرَفِ الْبَقَاعِ الْمُبَارَكَةِ وَمَا ظَهَرَ فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ بِسُكْنَى الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ.....

قوله: (فإنها تَقَطُّعُ البواسيرِ)، قال القاضي: «التينُ فاكهةٌ طيبةٌ لا فضلَ له، وعندَ الغدَاءِ لطيفٌ سَريعُ الهضمِ، ودواءٌ كثيرُ النفعِ، فإنه يَلَيِّنُ الطبعَ، ويحلُّ البَلغمَ، وَيُطَهِّرُ الكُلَيْتَيْنِ، وَيُزِيلُ رَمَلَ المِثانةِ، ويفتَحُ سَدَّةَ الكَبِدِ والطَّحالِ، وَيُسَمِّنُ الْبَدَنَ. والزيتونُ فاكهةٌ وإِدَامٌ ودواءٌ، وله دُهْنٌ لطيفٌ كثيرُ المنافعِ مع لَذَّتِهِ، لكنَّه قد يَنْبُتُ حيثُ لا دُهْنِيَّةٌ فيه كالجبالِ»^(١).

قوله: (ويَذْهَبُ بِالْحَفَرَةِ)، يقال: حُفِرَتْ أَسْنَانُهُ حَفراً إذا فَسَدَ أَسْنَاخُهَا، أي: أصولُها، ويقالُ أيضاً: حَفَرَتْ حَفراً، والحَفَرَةُ لِلْمَرَّةِ.

قوله: (فهو أَمِينٌ، وقيل: أَمَانٌ)، أي: قالوا: في موضعِ أَمِينٍ.

فمنبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم ومولد عيسى ومنشؤه، والطور: المكان الذي نودي منه موسى، ومكة: مكان البيت الذي هو هدى للعالمين، ومولد رسول الله ﷺ ومبعثه. ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه. ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القيومة السوية، أن ردّذناه أسفل من سفّل خلقاً وتركيباً، يعني: أقبح من قبح صورة وأشوهه خلقه، وهم أصحاب النار أو أسفل من سفّل من أهل الدركات. أو ثم ردّذناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفّل في حسن الصورة والشكل: حيث نكسناه في خلقه، فقوّس ظهره بعد اعتداله، وابتضّ شعره بعد سواده، وتشنّن جلده وكان بضاً، وكلّ سمعه وبصره وكانا حديدين، وتغيّر كلّ شيء منه؛ فمشيّه دليف، وصوته خفات، وقوّته ضعف، وشهامته خرف. وقرأ عبد الله: (أسفل السافلين).

فإن قلت: فكيف الاستثناء على المذهبين؟

قوله: (تشنّن)، الأساس: «تشنّن جلده من الهرم، أي: تشنّن ويس. ويقال: تشنّن كالشنن البالي».

قوله: (بضاً)، بالباء الموحدة من تحت والضاد المعجمة. الأساس: «قال الأصمعي: أبيض بض وهو الشديد البياض. وقال المبرد: هو الرقيق البشرة الذي يؤثر فيه كل شيء. وامرأة غضة بضّة».

قوله: (فمشيّه دليف)، الدليف: المشي الرؤيد. الأساس: «دلف الشيخ والمقيّد دليفاً ودلوفاً، وهو فوق الدبيب».

قوله: (خرف)، الخرف بالتحريك: فساد العقل.

قوله: (فكيف الاستثناء على المذهبين)، عن بعضهم: أراد الحجازية والتميمية وليس بذلك، بل على الوجهين المذكورين كما ينبئ عنه الجواب ودخول الفاء في السؤال.

قلت: هو على الأول متصل ظاهر الاتصال، وعلى الثاني: منقطع. يعني: ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى، فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم، وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم.

فإن قلت: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ من المخاطب به؟

قلت: هو خطاب للإنسان على طريقة الالتفات، أي: فما يجعلك كاذباً بسبب الدين وإنكاره بعد هذا الدليل، يعني أنك تكذب إذا كذبت بالجزاء، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب، فأبى شيء يضطرك إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزاء. والباء مثلها في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠]، والمعنى: أن خلق الإنسان من نطفة، وتقويمه بشراً سوياً وتدرجته في مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوي، ثم تنكيسه إلى أن يبلغ أرذل العمر، لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق، وأن من قدر من الإنسان على هذا كله،

قوله: (هو على الأول متصل)، أي على أن يراد بالرد إلى أسفل سافلين، الرد إلى أسفل من سفل خلقاً وتركياً، وهم أصحاب النار، أو أسفل من سفل من أهل الدركات. قال الواحدي عن مجاهد: «ثم رددناه إلى النار، والنار أسفل سافلين، لأن جهنم بعضها أسفل من بعض، ثم استثنى ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي: إلا هؤلاء، فإنهم لا يردون إلى النار»^(١).

قوله: (وعلى الثاني منقطع)، أي على أن يراد بـ «أسفل سافلين»، الرد إلى أسفل من سفل في حسن الصورة والشكل، ولذلك قال: «لكن الذين كانوا صالحين من الهرمى، فلهم ثواب دائم».

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠]، أي: بسبب الشيطان يشركون بالله. والباء في ﴿بِهِ﴾ ليست بصلة ﴿مُشْرِكُونَ﴾، بل صلته محذوفة.

(١) «الوسيط» (٤: ٥٢٤) للواحدي.

لم يَعْجُزْ عن إعادته، فما سببُ تكذيبك أيها الإنسان بالجزءِ بعد هذا الدليلِ القاطع. وقيل:
الخطابُ لرسولِ الله ﷺ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ وعيدٌ للكفار، وأنه يحكمُ عليهم بما
هم أهلُه. وعن النبي ﷺ: أنه كان إذا قرأها قال: (بلى) وأنا على ذلك من الشاهدين).
عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «التين»، أعطاه الله خصلتين: العافية واليقينَ
ما دام في دار الدنيا، وإذا مات أعطاه الله من الأجرِ بعددِ مَنْ قرأ هذه السورة».

قوله: (وقيل: الخطابُ لرسولِ الله ﷺ)، عطفٌ على قوله: «هو خطابٌ للإنسان»، وعلى هذا
لا يكونُ في الكلامِ التفات، وتكونُ «ما» بمعنى «مَنْ»، أي: فَمَنْ يكذبُك أيها الرسولُ الصادقُ
المصدقُ، بما جئتَ به من الدينِ الحقِّ، أو بسببِ الدينِ بعدَ ظهورِ هذه الدلائلِ الدالة على نبوتك؟
أليس الله بأحكمِ الحاكمين؟ يحكمُ بينك وبين أهلِ التكذيب. وإذا قيل: إن الخطابَ للإنسان،
ينبغي أن يُذهبَ إلى الالتفات، لما سبقَ من قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، ويُجعلُ الباءُ
للتسبيب، لأن الإنسانَ هو المكذب، والمعنى: أيها الإنسان، ما الذي يلجئك^(١) إلى أن تكونَ كاذباً
بسببِ تكذيبِ الجزاء. وفي الكلامِ تعجُّبٌ وتعجيبٌ؛ وذلك أنه تعالى لما قرَّرَ أنه خلقَ الإنسانَ في
أحسنِ تقويم، ثم رَدَّه إلى أرذلِ العمر، دَلَّ على كمالِ قدرته على الإنشاءِ والإعادة، فسألَ بعد ذلك
عن سببِ تكذيبِ الإنسانِ بالجزاء، لأن ما يتعجَّبُ منه يُخفي سببه، وهذا كما ترى ظاهرٌ جليٌّ،
وإليه الإشارةُ بقوله: «فما سببُ تكذيبك أيها الإنسان بالجزاء، بعد هذا الدليلِ القاطع؟»، وعلى
هذا قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾، وعيدٌ للكفار، وأنه يحكمُ عليهم بما هو أهلُه.

قوله: (قال: «بلى» وأنا على ذلك من الشاهدين)، الحديثُ من رواية الترمذي وأبي داود،
عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ قرأ منكم ﴿وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونَ﴾، فانتَهى إلى قوله:
﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾، فليقل: بلى» وأنا على ذلك من الشاهدين»^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) في (ح): «يعجبك».

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٤٧) وأبو داود (٨٨٧).

سورة العلق

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ١-٥].

عن ابن عباسٍ ومجاهد: هي أول سورة نزلت،

سورة العلق

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (هي أول سورة نزلت)، عن الإمام أحمدَ والبخاري ومسلم والترمذي، عن يحيى ابن أبي كثير، قال: سألت أبا سلمة عن أول ما نزل من القرآن. قال: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَرِّجُ﴾. قلت: يقولون: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾؟ قال: سألت جابراً عن ذلك، فقلت له مثل الذي قلت لي. فقال: ما أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ، إلى قوله: فنزلت: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَرِّجُ﴾^(١). وفي رواية عن البخاري ومسلم، عن عائشة رضي الله عنها في حديث «في بدء الوحي»، هو «اقرأ باسم ربك

(١) أخرجه البخاري (٤٩٢٢) ومسلم (١٦١).

وأكثرُ المفسرين على أن الفاتحة أول ما نزل ثم سورة القلم. محل ﴿يَاسِرَ رَبِّكَ﴾ النصب على الحال، أي: اقرأ مفتتحاً باسم ربك، قل: باسم الله، ثم اقرأ.

فإن قلت: كيف قال: ﴿خَلَقَ﴾ فلم يذكر له مفعولاً، ثم قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾؟

قلت: هو على وجهين: إما أن لا يُقدَّر له مفعولٌ وأن يراد أنه الذي حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه. وإما أن يُقدَّر ويراد خلق كل شيء، فيتناول كل مخلوق، لأنه مطلق، فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض. وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تخصيصٌ للإنسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق؛ لأن التنزيل إليه وهو أشرف ما على الأرض.

الذي خلق^(١). ويمكن أن يقال: إن وجه التوفيق بين الروایتين، هو أن أول ما بُدئ به من الأمر بإنشاء القراءة هو ﴿اقْرَأْ﴾، ومن الأمر بإنشاء الإنذار ﴿يَتْلُوهَا الْمَذْمُورُ﴾ * ﴿قَرَأْنِيزَ﴾.

قوله: ﴿محل﴾ ﴿يَاسِرَ رَبِّكَ﴾ النصب على الحال، في «الكواشي»: «الباء دخلت لتدل على الملازمة^(٢) والتكرير، كأخذت بالخطام وأخذت الخطام، أو دخلت لتدل على البداية باسمه تعالى ومحلها حال، أي: اقرأ مبتدئاً باسم ربك».

قوله: ﴿قل﴾ باسم الله، ثم اقرأ، الجملة بيان لقوله: «اقرأ مفتتحاً باسم ربك، ولذلك أخليت من العاطف».

قوله: (لأن التنزيل إليه وهو أشرف ما على الأرض)، يعني: هذا من باب قوله: ﴿وَمَلَكُمُ كِتَابٌ وَرُسُلٌ﴾ [البقرة: ٩٨]، لكن تقيده الأشرف بقوله: ﴿مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾، إيحاء إلى تفصيل الملازمة. وقال القاضي: «الذي خلق كل شيء، ثم أفرد ما هو أشرف وأظهر صنعا وتديراً^(٣)». وقال صاحب «الكشف»: «خصص بعد التعميم؛ فهو

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣) و«صحيح مسلم» (١٦٠).

(٢) في (ح): «الملازمة».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٠٩).

ويجوز أن يراد: الذي خلق الإنسان، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١-٣] ف قيل: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ مبهماً، ثم فسره بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تفخيماً لخلق الإنسان، ودلالة على عجيب فطرته.

كقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]؛ فالغيب عام لكل ما غاب عنا، ثم قال: ﴿وَيَا آخِرَهُمْ يُوقِنُونَ﴾. وعكسه قول الشاعر:

وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يُبْطِئَ حَاسِدٌ أَوْ أَنْ يَلُومَ لِحَاجَةِ لُؤَامِهَا^(١)

ألا ترى أن اللوم أعم من التبطئة، لأن التبطئة نسب قوم إلى البطء وهو بعض اللوم. أن يُبطئ: أي لأن يُبطئ. وقلت: إنما علل تخصيص الإنسان بالذكر بقوله: «لأن التنزيل إليه»، لأن الأمر بقراءة المنزل مترتب على وصف الله عز وجل بخلق الأشياء، ثم تخصيص خلق الإنسان، وذلك لأنه هو المشرف بأن التنزيل إليه.

قوله: (خلق الإنسان، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١-٣])، عن بعضهم: إنه استشهد به من حيث إن خلق الإنسان خلق عظيم. وقلت: تقريره أن قوله ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ كقوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾، في أن المراد منه خلق الإنسان فأبهم، كما أن المراد من قوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾: عَلَّمَ الْإِنْسَانَ الْقُرْآنَ. ثم قيل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾: تفسير أو بيان للمجمل، كما قيل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [الرحمن: ٣-٤] كذلك، والفاء في قوله: «فقيل: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾»، عطفت ما بعدها بقوله: «يراد»، وما توسط بينهما اعتراض. ويمكن أن يقال: إنه إذا جعلت الصلة ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، كان القصد في علّة القراءة هو

(١) البيت للبيد من معلقته الشهيرة، وجاء هنا ملفقاً من بيتين، قال لبيد:

أقضي اللبانة لا أفرط ريبة أَوْ أَنْ يَلُومَ بِحَاجَةِ لُؤَامِهَا
وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يَبْطِئَ حَاسِدٌ أَوْ أَنْ يَمِيلَ مَعَ الْعَدُوِّ لِنَامِهَا

انظر «ديوانه»، ص ٣١٣، ٣٢١.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ قَالَ ﴿مِنْ عَلَيَّ﴾ عَلَى الْجَمْعِ، وَإِنَّمَا خُلِقَ مِنْ عَلَقَةٍ، كَقَوْلِهِ: ﴿مِنْ تُطْفِئُ ثُمَّ مِنْ عُلُقَةٍ؟﴾

قُلْتُ: لِأَنَّ الْإِنْسَانَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢].
 ﴿الْأَكْرَمُ﴾ الَّذِي لَهُ الْكِمَالُ فِي زِيَادَةِ كَرَمِهِ عَلَى كُلِّ كَرَمٍ، يُنْعَمُ عَلَى عِبَادِهِ النَّعْمَ الَّتِي لَا تُحْصَى، وَيَحْلُمُ عَنْهُمْ فَلَا يَعْاجِلُهُمْ بِالْعُقُوبَةِ مَعَ كُفْرِهِمْ وَجُحُودِهِمْ لِنِعْمِهِ وَرُكُوبِهِمُ الْمُنَاهِي وَاطِّرَاحَهُمُ الْأَوَامِرَ، وَيَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَيَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ بَعْدَ اقْتِرَافِ الْعِظَائِمِ، فَمَا لِكَرَمِهِ غَايَةٌ وَلَا أَمَدٌ، وَكَأَنَّهُ لَيْسَ وَرَاءَ التَّكْرَمِ بِإِفَادَةِ الْفَوَائِدِ الْعِلْمِيَّةِ تَكْرُمٌ، حَيْثُ قَالَ: ﴿الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾، فَدَلَّ عَلَى كِمَالِ كَرَمِهِ بِأَنَّهُ عَلَّمَ عِبَادَهُ مَا لَمْ يَعْلَمُوا، وَنَقَلَهُمْ مِنْ ظُلْمَةِ الْجَهْلِ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ،

خَلَقَ الْإِنْسَانَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: اقْرَأْ لِأَجْلِ أَنَّهُ خَلَقَكَ لِلْقِرَاءَةِ كَمَا قَالَ ثَمَّةٌ، وَأَخَّرَ ذِكْرَ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ عَنْ ذِكْرِهِ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ إِيَّاهُ لِيُعْلَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَهُ لِلدِّينِ، وَلِيَحِيطَ بِهِ عِلْمًا بِوَحْيِهِ وَكِتَابِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿﴿الْأَكْرَمُ﴾: الَّذِي لَهُ الْكِمَالُ فِي زِيَادَةِ كَرَمِهِ﴾، الْكُوشِي: «الْأَكْرَمُ: الَّذِي لَا يُوَازِيهِ كَرِيمٌ، وَلَا يَعَادِلُهُ فِي الْكَرَمِ نَظِيرٌ. أَوْ أَكْرَمُ بِمَعْنَى كَرِيمٍ». وَقَوْلُهُ: «يُنْعَمُ عَلَى عِبَادِهِ» بَيَانٌ لِلْجُمْلَةِ الْأُولَى.

قَوْلُهُ: (حَيْثُ قَالَ: ﴿﴿الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾﴾، يَعْنِي لَمَّا أَطْلَقَ ﴿﴿الْأَكْرَمُ﴾﴾ وَأَبْرَزَهُ فِي مَعْرَضٍ «أَفْعَلْ»، لِيَدُلَّ عَلَى الْكِمَالِ فِي زِيَادَةِ الْكَرَمِ^(١)، وَعَلَى الْأَنْعَامِ الَّتِي لَا تُحْصَى، ثُمَّ أَرَدَفَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾﴾، وَجَعَلَهُ تَوْطئةً وَتَمْهيداً لِقَوْلِهِ: ﴿﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾﴾، عُلِمَ أَنَّ لَيْسَ وَرَاءَ التَّكْرَمِ بِإِفَادَةِ الْفَوَائِدِ الْعِلْمِيَّةِ^(٢) تَكْرُمٌ، وَفِي ذِكْرِ بَدْءِ حَالِ الْإِنْسَانَ وَأَخْسِئَهَا وَهُوَ كَوْنُهُ عَلَقَةً، وَانْتِهَاءِ حَالِهِ وَهُوَ صِيرُورَتُهُ عَالِماً، وَإِيصَالِهِ إِلَى أَعْلَى الْمَرَاتِبِ، غَايَةُ الْإِمْتِنَانِ. يَعْنِي: كَانَ ذَلِيلًا مُهِينًا، فَاقْتَضَى كَرَمُ الرَّبُّوبِيَّةِ إِلَى ارْتِقَائِهِ ذِرْوَةَ الْعِزِّ وَالشَّرَفِ بِفَضْلِهِ وَلُطْفِهِ، ثُمَّ فِي جَعْلِ ﴿﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾﴾، تَوْطئةً إِدْمَاجٍ وَتَنْبِيءٍ عَلَى فَضْلِ عِلْمِ الْكِتَابَةِ.

(١) فِي (ح): «الْقَدْر».

(٢) فِي (ف): «الْعَمَلِيَّة».

وَنَبَّهَ عَلَى فَضْلِ عِلْمِ الْكِتَابَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي لَا يُحِيطُ بِهَا إِلَّا هُوَ، وَمَا دُونَتْ الْعُلُومُ وَلَا قُيِّدَتْ الْحِكْمُ وَلَا ضُبُطَتْ أَخْبَارُ الْأَوَّلِينَ وَمَقَالَاتُهُمْ، وَلَا كُتِبَ اللَّهُ الْمُنْزَلَةُ إِلَّا بِالْكِتَابَةِ؛ وَلَوْلَا هِيَ لَمَا اسْتَقَامَتْ أُمُورُ الدِّينِ وَالْدُنْيَا؛ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَى دَقِيقِ حِكْمَةِ اللَّهِ وَلَطِيفِ تَدْبِيرِهِ دَلِيلٌ إِلَّا أَمَرَ الْقَلَمَ وَالْخَطَّ، لَكَفَى بِهِ. وَلِبَعْضِهِمْ فِي صِفَةِ الْقَلَمِ:

وَرَوَاقِمُ رُقُشٍ كَمَثَلِ أَرَاقِمِ قُطِفَ الْخُطَا نَيْلًا أَقْصَى الْمَدَى
سُودِ الْقَوَائِمِ مَا يَجِدُ مَسِيرُهَا إِلَّا إِذَا لَعِبَتْ بِهَا بَيْضُ الْمَدَى

وَقَرَأَ ابْنُ الزَّبِيرِ: (عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ).

[﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ﴾ * أَنْ رَآهُ اسْتَغْفَى * إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجُوعُ * أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى * عَبْدًا إِذَا صَلَّى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى * أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * أَلَمْ يَعْلَمِ أَنَّ * اللَّهَ يَرَى * كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ * فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ * سَنَدْعُ * الزَّبَانِيَةَ * كَلَّا لَا نُطِيعُهُ وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ ٦-١٩]

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِطُغْيَانِهِ، وَإِنْ لَمْ يُذَكَّرْ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ..

قوله: (ولبعضهم في صفة القلم)، قيل: يعني به نفسه. قُطِفَ الْخُطَا: ضَيِّقَةُ الْخُطَا. الرُّقُشُ كَالنَّقْشِ، وَالرُّقُشُ جَمْعُ الرَّاqشِ. وَالْأَرَاقِمُ جَمْعُ أَرْقَمٍ، وَهِيَ حِيَّةٌ فِيهَا سَوَادٌ وَبَيَاضٌ. وَرَوَاقِمُ مِنَ الرَّقْمِ وَهُوَ الْكِتَابَةُ. وَالْمُدَى جَمْعُ الْمُدْيَةِ وَهِيَ السَّكِينُ الْعَرِيضُ. يَقُولُ: رَبُّ أَقْلَامٍ مَنْقُوشَةٌ، كَمَثَلِ الْأَرَاقِمِ، مُتَقَارِبَةُ الْخُطْوَةِ، لَا تَجِدُ فِي السَّيْرِ إِلَّا إِذَا قَطَعَتْهَا السَّكِينُ.

قوله: (رَدْعٌ لِمَنْ كَفَرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِطُغْيَانِهِ)، الْبَاءُ فِي «بِنِعْمَةِ اللَّهِ» صَلَءٌ «كَفَرٌ» وَ«بَطُغْيَانُهُ»، وَمِثْلُهَا: كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ.

قوله: (وإن لم يُذَكَّرْ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ)، أَي: وَإِنْ لَمْ يُذَكَّرِ الْكَافِرُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ الطَّاعِي عَلَى رَبِّهِ، فَإِنَّ الْكَلَامَ السَّابِقَ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنَ الْعَلَقَةِ، ثُمَّ عَلَّمَهُ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ، فَرَفَعَهُ مِنْ حَضِيضِ الْخِيسَةِ إِلَى يَفَاعِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ،

﴿أَنْ رَّاهُ﴾ أن رأى نفسه. يقال في أفعال القلوب: رأيتني وعلمتني، وذلك بعض خصائصها. ومعنى الرؤية: العلم، ولو كانت بمعنى الإبصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين. و﴿أَسْتَفَى﴾ هو المفعول الثاني ﴿إِنَّ إِلَيْكَ الرَّجْعُ﴾ واقع على طريقة الالتفات إلى الإنسان، تهديداً له وتحذيراً من عاقبة الطغيان. والرُّجْعِي: مصدر كالبشري بمعنى الرجوع. وقيل: نزلت في أبي جهل، وكذلك ﴿أَرَايْتَ الَّذِي يَنْهَى﴾. وروى: أنه قال لرسول الله ﷺ: أترعم أن من استغنى طغى، فاجعل لنا جبال مكة فضة وذهباً، لعلنا نأخذ منها فنطغى فندع ديننا ونتبع دينك، فنزل جبريل فقال: إن شئت فعلنا ذلك، ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة، فكف رسول الله ﷺ عن الدعاء إبقاءً عليهم. وروى عنه لعنه الله أنه قال: هل يُعَفِّرُ محمدٌ وجهه بين أظهركم؟ قالوا: نعم. قال: فوالذي يخلفُ به، لئن رأيتُه توطأتُ عنقه،

وعلمناه ما لم يعلم، ليشكر تلك النعمة الجليلة، فطغى وكفر، ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾ * ﴿أَنْ رَّاهُ﴾ * وكذلك اللاحق وهو التعليل بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾ * ﴿أَنْ رَّاهُ﴾ * فاستغنى، فيقدر بعد قوله ﴿مَالَهُ يَمُوتُ﴾، ما يصح أن يكون ﴿كَلَّا﴾ ردعاً له. فعلى هذا، يحسن الوقف على ﴿كَلَّا﴾. وفي «الكواشي»: «يجوز أن يكون ﴿كَلَّا﴾ تنبيهاً فيقف على ما قبلها، وردعاً فيقف عليها». وفي «المرشد»: «الوقف على ﴿مَالَهُ يَمُوتُ﴾ تام. قالوا: أول ما نزل من القرآن هذه السورة، فلما بلغ هذا الموضع جبريل طوى النبط، فحكى الفراء بأنه وقف تام، لقطع جبريل عليه السلام الكلام عنده، ولأن الكلام تمام لا يحتاج إلى غيره»^(١).

قوله: (وروي عنه لعنه الله)، أي عن أبي جهل. الحديث مختصر من رواية الإمام أحمد ابن حنبل والبخاري عن أبي هريرة^(٢).

قوله: (قال: فوالذي يخلفُ به)، أي: فوالذي يخلفُ به أبو جهل. قال المصنف: «يُحْكِي الراوي خلفه، كي لا يذكر اللات والعزى الذي يخلفُ به».

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٠) للعلماني.

(٢) انظر: «المسند» (٨٨٣١) للإمام أحمد، وتمام تخريجه ثمة.

فجاءه ثم نَكَّصَ على عَقْبِيهِ، فقالوا له: مالك يا أبا الحكم، فقال: إن بيني وبينه لخندقاً من نارٍ وهولاً وأجنحةً، ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى﴾ ومعناه: أخبرني عمن ينهى بعض عباده الله عن صلاته، إن كان ذلك الناهي على طريقةٍ سديدةٍ فيما ينهى عنه من عبادة الله،

قوله: (وهولاً وأجنحةً)، أي: أولي أجنحةٍ، وهم الملائكة؛ كقوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ كَرِيَـمًا رُّسُلًا أُولَئِكَ أَجْنَحُهُ﴾ [فاطر: ١]. وفي الحديث: «إن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم»^(١).

قوله: (ومعناه: أخبرني عمن ينهى بعض عباده الله)، قال الإمام: «أرأيت إن كان على الهدى، خطابٌ لمن؟ فيه وجهان: أحدهما: أنه خطابٌ للنبي ﷺ، ولو جعلناه لغيره لاختلَّ النَّظْمُ، لأنَّ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الأولى والثالثة خطابٌ له، كأنه تعالى يقول: أيها الرسول، أرأيت إن كان على هدى واختار الرأي الصائب والاهتداء والأمر بالتقوى، أما كان ذلك خيراً له من الكفر بالله والنهي عن حديثه؟ أي: تلهفَ عليه أنه كيف قَوَّتْ على نفسه المراتب العالية.

وثانيهما: أنه خطابٌ للكافر، لأن الله تعالى كالمشاهد للظالم والمظلوم، والمولى القائم بين يديه المظلوم والظالم، والحاكم الحاضر عنده المدعى والمدعى عليه، يُخاطَبُ هذا مرةً وهذا مرةً، فلما خاطب النبي ﷺ بقوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى * عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾، التفت إلى الكافر وقال: أرأيت يا كافر إن كانت صلاته هدىً، ودعاؤه إلى الله أمراً بالتقوى، أتنهاه مع ذلك؟»^(٢).

وقلت: بناءً الكلام على «إن» الشرطية، وعلى التنكير في ﴿عَبْدًا﴾ معلوم، لأنه الرسول ﷺ، دَلَّ على أن المقام مقام إرخاء العنان والكلام المنصف. ولذلك خصَّ المصنفُ لفظَ «البعض» أولاً في قوله: «بعض عباده الله»، وقال كما يعتدُّ ثانياً، ثم ثلث بقوله: «كما نقول نحن»، فحيتِّد الواجب أن يكون المخاطب بقوله: ﴿أَرَأَيْتَ﴾، غير النبي ﷺ وغير الكافر، لقوله: «أخبرني عمن ينهى بعض عباده الله»، فإن الناهي والمنهيَّ خارجان عن موردِ

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٣٥) و(٣٥٣٦)، والنسائي (١٥٨) من حديث صفوان بن عسال.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٢٢) بتصرف.

أو كان أمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد، وكذلك إن كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح كما نقول نحن ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ وَيَطَّلِعُ عَلَى أَحْوَالِهِ مِنْ هُدَاهِ وَضَلَالِهِ فِيجَازِيهِ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ. وهذا وعيد.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَتَعَلَّقَ أَرَأَيْتَ؟

قُلْتُ: الَّذِي يَنْهَى مَعَ الْجُمْلَةِ الشَّرْطِيَّةِ، وَهِيَ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِينَ.

فَإِنْ قُلْتَ: فَأَيْنَ جَوَابُ الشَّرْطِ؟

قُلْتُ: هُوَ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى، أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى. وَإِنَّمَا حُذِفَ لِلدَّلَالَةِ ذِكْرُهُ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ الثَّانِي.

فَإِنْ قُلْتَ: فَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ﴾ جَوَاباً لِلشَّرْطِ؟

الخطاب، فكأنه تعالى يجعل الغير حاكماً بين أهل الحق وأهل الباطل، ويهضم من حق أهل الحق، ويقول: أيها الحاكم، أخبرني عمن يزعم أنه على الحق، وينهى عبداً من عبادة الله عن عبادة الله وطاعته، لا أقول إنه رسول الله وصفوته من خلقه، بل هو بعض خلقه، أو يأمره بعبادة الأوثان، ويعتقد أنه أمر بالمعروف والتقوى. وأخبرني أيضاً عما نقول نحن: إن ذلك الأمر والنهي حاصل على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح، فما حكمك في ذلك؟ قَالَ بَعْضُهُمْ: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ وَأَخْتَاهَا مَتَوَجِّهَاتٌ إِلَى ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ﴾، وَهُوَ مُقَدَّرٌ عِنْدَ الْأَوَّلِينَ، وَتُرْكُ إِظْهَارُهُ اخْتِصَاراً، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿مَّا تَوْفَى أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦]. مثاله أن تقول: أخبرني عن زيد إن وفدت عليه، أخبرني عنه إن استخبرته عنه، أخبرني عنه إن توسلت إليه، أما يوجب حقي؟

قَوْلُهُ: (تَقْدِيرُهُ: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى * أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾)، يَعْنِي: الشَّرْطُ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى﴾، وَجَزَاؤُهُ مَا دَلَّ عَلَيْهِ جَزَاءُ الشَّرْطِ الثَّانِي، وَهُوَ ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾، وَتُرْكُ ذِكْرُهُ اخْتِصَاراً.

قَوْلُهُ: (فَكَيْفَ صَحَّ) أَي: كَيْفَ صَحَّ أَنْ يَكُونَ الْاسْتِفْهَامُ ^(١) جَزَاءً لِلشَّرْطِ؟ وَخِلَاصَةُ

(١) أي: ألم يعلم.

الجواب أن الاستفهام دخل^(١) بين الشرط والجزاء مؤكدة مقررة للتعجب. قال الزجاج في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾؟ [الزمر: ١٩]: «الهمزة جاءت مؤكدة معادة بين المبتدأ المتضمن للشرط، وبين الخبر للطلو»^(٢)؛ فعلى هذا، لا يقال: إن أكرمك، أكرموني؟ إلا مع من استمر معه الإكرام، واستمر منه عدم المبالاة.

فإن قلت: ذكر أن ﴿الَّذِي يَنْهَى﴾ مع الجملة الشرطية، هما في موضع المفعولين، لأنها مبتدأ وخبر، والخبر شرط وجزاء. هذا صحيح في ﴿أَزَيْتَ﴾ الأولى. وأما الثالثة، فليس فيها سوى الجملة الشرطية، وقد تقرر أنه لا يُحذف المفعول الأول، إلا إذا كان الفاعل والمفعولان لشيء واحد، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ [آل عمران: ١٦٩]، على القراءة بالياء التحتانية^(٣)، أي: لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم في سبيل الله أمواتاً. وإنما جاز الحذف لأنه في الأصل مبتدأ، فيحذف كما يُحذف المبتدأ، لكن بذلك الشرط. قلت: إنما لم يحذف المفعول الأول لللباس. فأما إذا قامت قرينة، نحو كون الفاعل والمفعولين شيئاً واحداً، وثم قرينة ظاهرة تدل على المحذوف، كما نحن بصدد من تصريحه بالقرينة الأولى، فما المانع من الجواز؟ وقد سبق عن المالكي وصاحب «التحفة» في سورة «القصص» جواز ذلك^(٤)، على أن ﴿أَزَيْتَ﴾ استخبار ومتعلقه الجملة الشرطية. وفاعل ﴿كَذَّبَ﴾ ضمير راجع إلى الناهي والأمر، فلا يحتاج إلى شيء آخر، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَيْتُمْ السَّاعَةَ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: ٤٠]، في وجهه.

(١) أي: همزة الاستفهام دخلت.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٤: ٣٤٩).

(٣) قراءة هشام، انظر: «التيسير في القراءات السبع» للداني، ص ٩١.

(٤) قال صاحب «التحفة»: «يجوز الاختصار في باب كسوت على أحد المفعولين بدليل وبغير دليل، لأن الأول فيهما غير الثاني، وأجاز بعضهم حذف الأول إذا كان هو الفاعل معنى، نحو قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْزِينَ﴾ [النور: ٥٧]، أي: ولا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين». نقلاً عن «روح المعاني» (١٠: ٣٠٧) للألوسي؛ قاله في تفسير الآية (٦٢) من سورة القصص.

قلتُ: كما صحَّ في قولك: إن أكرمتك أتكرمني؟ وإن أحسن إليك زيدٌ هل تُحسنُ إليه؟

فإن قلتَ: فما «أرأيتَ» الثانية وتوسطها بين مفعولي «أرأيتَ»؟

قلتُ: هي زائدة مكررة للتوكيد. وعن الحسن أنه أُمِيَّةٌ بنُ خلفٍ كان ينهى سلمانَ عن الصلاة. ﴿كَلَّا﴾ ردُّعٌ لأبي جهلٍ وخسوءٌ له عن يَمِينِهِ عن عبادةِ الله تعالى وأمره بعبادةِ اللات، ثم قال: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْهَ﴾ عما هو فيه، ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ لناخذنَ ناصيته ونَسْحَبَنَّهُ بها إلى النار. والسَّفْعُ: القبضُ على الشيءِ وجَذْبُهُ بشدَّة. قالَ عمرو بن معديكرب:

قَوْمٌ إِذَا يَقَعُ الصَّرِيخُ رَأَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ مُلْجِمٍ مُهْرِهِ أَوْ سَافِعٍ

قوله: (وأمره بعبادة اللات)، إشارة إلى تفسيره لقوله: ﴿أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾ على زعمه كما قال: «أمرًا بالمعروفِ والتقوى فيما يأمرُ به من عبادةِ الأوثانِ كما يعتقد».

قوله: (قومٌ إذا نَقَعَ^(١) الصَّرِيخُ) البيت^(٢)، النَّقِيعُ: الصُّراخ، وَنَقَعَ الصوتُ واستنقَعَ، أي: ارتفع إذا صَوَّتَ المصَوِّت. ويروى:

إذا فزعوا الصَّرِيخَ

والفَزَعُ: الرُّعْبُ والنَّصْرَةُ أيضًا، والصَّرِيخُ والصَّارُخُ: المستغيث، والمهرُ: الفتى من الخيل، أو سافِعٍ: أي أخذٍ بناصية فَرَسَهُ بالسرعة من غيرِ لجام. الراغب: «السَّفْعُ: الأخذُ بسُفْعَةِ الفرس، وهي سَوادُ ناصيته، قال تعالى: ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [العلق: ١٥]. وباعتبارِ السَّوَادِ يقالُ للأثافي: سَفَع، وبه سُفْعَةٌ غضب، اعتباراً بما يعلو من اللونِ الدَّخَانِي وَجْهَ مَنْ اشتدَّ غضبه»^(٣). يصفُ القومَ بأنهم يُغيثونَ المستغيثَ بسرعةٍ ويُنصرونه، وبعضُهم يُلجمونَ الخيل، وبعضُهم يأخذونَ ناصيةَ الخيلِ ولا يُلجمونَ.

(١) في (ف): «يقع»، كما أورده المصنف، ورواية الديوان: قومٌ إذا سمعوا.

(٢) للشاعر حميد بن ثور الهلالي، لا عمرو بن معدى كرب كما أورده المصنف. انظر: «ديوان حميد»، ص ١١١.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٤١٣.

وقرى: (لنسفَعَنَّ) بالنون المشددة. وقرأ ابن مسعود: (لأسفَعَا). وكتبته في المصحف بالألف على حكم الوقف، ولما علم أنها ناصية المذكور اكتفي بلام العهد عن الإضافة. ﴿نَاصِيَةٍ﴾ بدل من «الناصية»؛ جاز بدلها عن المعرفة وهي نكرة؛ لأنها وُصفت فاستقلت بفائدة. وقرى: (ناصية) على: هي ناصية، و(ناصية) بالنصب، وكلاهما على الشتم. ووصفها بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي، وهما في الحقيقة لصاحبها. وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك: ناصية كاذب خاطيء. والنادي: المجلس الذي يتندي فيه القوم، أي: يجتمعون. والمراد: أهل النادي. كما قال جرير:

هُم مَجْلِسُ صُهْبِ السَّبَالِ أَذْلَةٌ

قوله: ﴿نَاصِيَةٍ﴾ بدل من «الناصية» إلى قوله: (وُصِفَتْ فاستقلت بفائدة)، قال ابن الحاجب: «سُئِلْتُ: لمْ جُمِعَ بين ﴿بِالنَّاصِيَةِ﴾ * نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ»، فهلا اقتصر على إحداها؟ فأجبت: أن الأولى ذُكرت للتنصيص على ناصية الناهي، والثانية ذُكرت تنبيهاً على علّة السّفْع، ليشمل بظايره على كلّ ناصية هذه صفتها^(١).

قوله: (ووصفها بالكذب والخطأ)، قال الزجاج: «تأويله: بनावية صاحبها كاذب، كما يقال: نهاره صائمٌ وليله قائمٌ، أي: هو صائمٌ في نهاره وقائمٌ في ليله»^(٢). وقلت: والمبالغة فيه أن الكافر بلغ في الكذب والخطأ، إلى حيث إن الكذب والخطأ ظاهران من ناصيته، على نحو قولهم: وجهه نصف الجمال.

قوله: (لهم مجلس صُهب السَّبَالِ أَذْلَةٌ)، أي: لهم أهل مجلس. الأساس: «شعر أصهب: بين

(١) لم أقف على شرح ابن الحاجب على «كافية»، وهو من تحقيق المغفور له الدكتور جمال خيمر في رسالته للدكتوراة، قال ابن الحاجب في «الكافية» عن المبدل والمبدل منه: «ويكونان معرفتين ونكرتين ومختلفتين، وإذا كان نكرة من معرفة، فالنعت مثل «بالناصية ناصية كاذبة». انظر: «شرح الكافية» (٢: ٤٠٤) للإستراباذي.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٤٥).

وقال زهير:

وَفِيهِمْ مَقَامَاتُ حَسَانٍ وَجُوهُهُمْ

والمقامة: المجلس. روي أن أبا جهل مرّ برسول الله ﷺ وهو يصلي فقال: ألم أنك؟ فأغلظ له رسول الله ﷺ؛ فقال: أتهدّني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً، فنزلت. وقرأ ابن أبي عتبة: (سَيُدْعَى الزبانية) على البناء للمفعول، والزبانية في كلام العرب: الشرط، الواحد، زبنيّة، كعفريّة، من الزّبن وهو الدّفع.

الصُّهْبَة، وهو حُمْرَة في سواد. ومن المجاز: «هُوَ أَصْهَبُ السَّبَالِ» للعدوّ، قال ابن قيس الرُّقِيَّات:

وظلال السيوف شَيَّبَنَ رأسي واعتناقي في الحربِ صُهبَ السَّبَالِ^(١)

قال الميداني: «صُهبُ السَّبَالِ: كناية عن الأعداء، قال الأصمعي: صُهبُ السَّبَالِ وسودُ الأكباد، يُضْرَبَانِ مثلاً للأعداء وإن لم يكونوا كذلك»^(٢)، وأنشد البيت.

قوله: (روي أن أبا جهل مرّ برسول الله ﷺ)، الحديث أخرجه الترمذي عن ابن عباس، مع تغيير يسير^(٣).

قوله: (زُبْنِيَّة كَعَفْرِيَّة)، قال الأخفش: «قال بعضهم: الواحد: زباني، وبعضهم: زابن، وبعضهم: زبنيّة. قال: والعرب لا تكادُ تعرفُ هذا، وتجعله من الجمع الذي لا واحد له، مثل: أبابيل»^(٤). وقال الجوهري: «قال أبو عبيدة: العفريت من كلّ شيء: المبالغ. يقال: فلان عَفْرِيْتُ نَفْرِيْتُ، وعَفْرِيَّة نَفْرِيَّة، وفي الحديث: «إن الله يبغض العفريّة النّفريّة، الذي لا يُرْزَأُ في أهل ولا مال». والعفريّة: المصحح، والنّفريّة إتباع».

(١) انظر: «ديوانه»، ص ١١٣.

(٢) «مجمع الأمثال» (١: ٣٩٥).

(٣) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٤٩).

(٤) «معاني القرآن» (٢: ٥٤١) للأخفش.

وقيل: زَيْنِيَّ، وكأنه نُسِبَ إِلَى الزَّيْنِ، ثُمَّ غُيِّرَ لِلنَّسَبِ، كَقَوْلِهِمْ إِمْسِيَّ؛ وَأَصْلُهُ: زَبَانِيٌّ، فَقِيلَ: زَبَانِيَّةٌ عَلَى التَّعْوِيضِ؛ وَالْمُرَادُ: مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَوْ دَعَا نَادِيَهُ لَأَخَذَتْهُ الزَّبَانِيَّةُ عِيَانًا» ﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِأَبِي جَهْلٍ، ﴿لَا نُنْطَعُ﴾ أَيُ اثْبَتَ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنْ عِصْيَانِهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَا تَطْعَمُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [القلم: ٨]. (وَاسْجُدْ) وَدُمَ عَلَى سَجُودِكَ، يَرِيدُ: الصَّلَاةَ (وَاقْتَرِبْ) وَتَقَرَّبْ إِلَى رَبِّكَ. وَفِي الْحَدِيثِ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى رَبِّهِ إِذَا سَجَدَ».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْعَلَقِ، أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّمَا قَرَأَ الْمَفْصَلَ كُلَّهُ».

قَوْلُهُ: (وَفِي الْحَدِيثِ)، عَنْ مُسْلِمٍ وَأَحْمَدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثَرُوا الدَّعَاءَ»^(١). وَعَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ مَعْدَانَ^(٢) بْنِ طَلْحَةَ قَالَ: لَقِيتُ ثُوبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ، فَقَالَ: سَأَلْتُ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السَّجُودِ، فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ»^(٣)، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى

* * *

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٢) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ (٩٤٦١).

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «سَعْدَان».

(٣) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٨) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٨٨) وَالنَّسَائِيُّ (١١٣٩) وَابْنُ مَاجَةَ (١٤٢٢).

سورة القدر

مختلف فيها، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ * نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِّنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَّمْنَاهُ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ ١-٥].

عَظَّمَ القرآن من ثلاثة أوجه: أحدها: أَنْ أَسَدَّ إِنْزَالَهُ إِلَيْهِ وَجَعَلَهُ مَخْتَصَبًا بِهِ دُونَ غَيْرِهِ. والثاني: أَنَّهُ جَاءَ بِضَمِيرِهِ دُونَ اسْمِهِ الظَّاهِرِ شَهَادَةً لَهُ بِالنَّبَاهَةِ وَالِاسْتِغْنَاءِ عَنِ التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ. والثالث: الرِّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ.

سورة القدر

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وَجَعَلَهُ مُخْتَصَبًا بِهِ)، يريدُ أَنْ التَّرْكِيبَ مِنْ بَابِ تَقْدِيمِ الْفَاعِلِ الْمَعْنَوِيِّ، نَحْوُ: أَنَا كَفَيْتُ مَهْمَّكَ، أَنَا قَضَيْتُ حَاجَتَكَ. وَفِي إِثَارِ صِغَةِ الْجَمْعِ تَعْظِيمٌ دُونَهُ كُلِّ تَعْظِيمٍ.

قوله: (الرِّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ)، فِيهِ لَطِيفَةٌ، حَيْثُ قَالَ أَوَّلًا: «عَظَّمَ الْقُرْآنُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ»، ثُمَّ قَالَ: «الرِّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ». وَالظَّاهِرُ الرِّفْعُ مِنْ مَقْدَارِهِ حَيْثُ أُنْزِلَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، فَعَدَلَ لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ اللَّيْلَةَ شَرُفَتْ بِنَزُولِهِ فِيهَا، وَصَارَتْ ذَاتَ خَطَرٍ

روي أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. وأمله جبريل على السفرة، ثم كان يُنزل على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة. وعن الشعبي: المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر. واختلفوا في وقتها؛ فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الأخير في أوتارها، وأكثر القول أنها السابعة منها؛ ولعل الداعي إلى إخفائها أن يحیی من يريد لها الليالي الكثيرة طلباً لموافقتها، فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه، وأن لا يتكل الناس عند إظهارها على إصابة الفضل فيها فيفترطوا في غيرها.

وشرف، فيلزم شرفه وخطره بالطريق الأولى، ثم ترقى في الرفع من مقدارها بقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾، ثم إلى أعلى بقوله: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾، ثم إلى أعلى بقوله: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾.

قوله: (روي أنه أنزل جملة واحدة)، فإن قلت: ذكرت في شرح الخطبة أن الإنزال عبارة عن تحريك الشيء من الأعلى إلى الأسفل، وهو مختص بالأجرام فلا يتحقق في الكلام، فوصف بصفة حامله^(١) لالتباسه به. وهذا المجاز إنما يستقيم في إنزال جبريل عليه السلام القرآن على النبي ﷺ، فكيف يستقيم إنزاله من اللوح إلى السماء، لأن ذلك من غير واسطة؟ قلت: الإنزال حيثئذ مستعار للمعاني من الأجرام؛ شبه نقل القرآن من اللوح إلى السماء وثبوته فيها، بنزول جسم من علو إلى أسفل، وقيل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. وعلى هذا، ظهوره في عالم الشهادة، أعني اللوح، من عالم الغيب الذي هو العالم الأعلى^(٢)، يمكن أن يفسر^(٣) بالنزول؛ فعلى الأول هو مجاز مرسل، وعلى الثاني مجاز مسبوq بالتشبيه.

قوله: (على أنها في شهر رمضان)، روي عن مسلم والترمذي وأبي داود، عن زر بن حبيش، قال: سمعت أبي بن كعب يقول، وقيل له: إن عبد الله بن مسعود يقول: «من قام السنة أصاب ليلة القدر». فقال أبي: «والله الذي لا إله إلا هو، إنها في رمضان، يحلف ولا

(١) في (ح): «حاصلة».

(٢) في (ح): «الإلهي».

(٣) في (ف): «يُفسر».

ومعنى ليلة القدر: ليلة تقدير الأمور وقضائها، من قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤] وقيل: سُميت بذلك لخطرها وشرفها على سائر الليالي، ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ يعني: ولم تبلغ درايته غاية فضلها ومُنتهى علو قدرها، ثم بين ذلك بأنها ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾، وسبب ارتقاء فضلها إلى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها؛ من تنزل الملائكة والروح، وفصل كل أمر حكيم. وذكر في تخصيص هذه المدة أن رسول الله ﷺ ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر، فعجب المؤمنون من ذلك،

يستثنى، والله إني لأعلم^(١) أي ليلة هي، هي الليلة التي أمرنا بها رسول الله ﷺ بقيامها، وهي ليلة سبع وعشرين». الحديث^(٢).

قوله: (ليلة تقدير الأمور)، نقل الإمام عن الواحدي أن القدر في اللغة بمعنى التقدير، وهو جعل الشيء على مقدار غيره من غير زيادة ولا نقصان. وقال: «سُميت به لأنها ليلة تقدير الأمور والأحكام. عن ابن عباس، أن الله تعالى قدر فيها كل ما يكون في تلك السنة، من مطر ورزق وإحياء وإماتة إلى السنة القابلة، نحو قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤]. وليس المراد أن تقدير الله لا يحدث إلا في تلك الليلة؛ فإنه تعالى قدر المقادير في الأزل قبل خلق السموات والأرض، بل المراد إظهار تلك المقادير للملائكة»^(٣).

قوله: (وقيل: سُميت بذلك لخطرها)، نقل الإمام عن الزهري أنه قال: «ليلة القدر ليلة العظمة والشرف؛ من قولهم: لفلان قدر عند فلان، أي: منزلة وشرف، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾. وهو يحتمل أن يراد منه، أن من أتى بفعل الطاعات صار ذا قدر وشرف، أو أن الطاعات لها في تلك الليلة قدر زائد وشرف. وعن أبي بكر الوراق: سُميت ليلة القدر، لأنه نزل فيها كتاب ذو قدر، على لسان ملك ذي قدر، على أمة لها قدر»^(٤).

(١) في (ح): «لا أعلم»، وليس بصواب.

(٢) أخرجه مسلم (١٧٩-٧٦٢) والترمذي (٣٣٥١) وأبو داود (١٣٧٨).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٢٨)، وانظر: «الوسيط» (٤: ٥٣٢)، و«البيسط» (٢٤: ١٩٠) كلاهما للواحد.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٢٨).

وتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطوا ليلةً إن أحيوها كانوا أحقَّ بأن يُسمَّوا عابدين من أولئك العباد. ﴿نَزَّلُ﴾ إلى السماء الدنيا، وقيل: إلى الأرض، ﴿وَالرُّوحُ﴾ جبريل. وقيل: خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة، ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ أي: تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة إلى قابل. وقرئ: (من كل أمر) أي: من أجل كل إنسان. وقيل: لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلّموا عليه في تلك الليلة. ﴿سَلَّمَ هِيَ﴾ ما هي إلا سلامة، أي: لا يُقدَّر الله فيها إلا السلامة والخير، ويقضي في غيرها بلاء وسلامة. أو: ما هي إلا سلام لكثرة ما يُسلّمون على المؤمنين. وقرئ: ﴿مَطْلَعُ﴾ بفتح اللام وكسر ها.

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة «القدر»، أعطى من الأجر كمن صام رمضان وأحيا ليلة القدر».

قوله: (ما هي إلا سلامة)، يريد أن ﴿هِيَ﴾ مبتدأ و﴿سَلَّمَ﴾ الخبر، فقدم وجعل نفس السلام لإعطاء معنى الاختصاص. قال صاحب «الكشف»: ﴿هِيَ﴾ ابتداء و﴿سَلَّمَ﴾ خبرٌ مقدم، وهو بمعنى الفاعل، أي: هي مُسلّمة. ولا بُدَّ من هذا التقدير ليصح تعليق ﴿حَقٌّ﴾ به؛ لأنه إذا حمل على المصدر لم يجز تعليق ﴿حَقٌّ﴾ به؛ لأنه لا يفصل بين الصلة والموصول^(١). ويجوزُ تعليقه بقوله: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ﴾، ولا يجوز أن تكون ﴿هِيَ﴾ مبتدأ، و﴿حَقٌّ﴾ في موضع الخبر، لأنه لا فائدة فيه؛ إذ كلُّ ليلة بهذه الصفة.

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿مَطْلَعُ﴾)، الكسائي: «مَطْلَعُ»، بكسر اللام، والباقون: بفتحها. قال الزجاج: «فمن فتح فهو المصدرُ بمعنى الطلوع، يقال: طَلَعَ الفجرُ طلوعاً ومطلعاً. ومن كسر فهو اسمٌ لوقتِ الطلوع»^(٢). وعن بعضهم: ولا يجوز أن يراد هنا موضعُ الطلوع. والله أعلم.

تَبَّتِ السُّورَةُ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى

* * *

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٦٧).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٤٨).

سورة البينة

مكية، وقيل: مدنية، وهي ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ * رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ * وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ
 الْبَيِّنَةُ * وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُفَاءً وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ
 الْقِيَمَةِ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ
 الْبَرِيَّةِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ * جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ
 عَدْنٍ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ] ﴿١-٨﴾.

كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الأصنام يقولون قبل مبعث النبي ﷺ:
 لا ننفك مما نحن عليه من ديننا.

سورة البينة

مدنية، وهي ثمان آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لا ننفك مما نحن عليه من ديننا)، روي عن المصنف أنه قال: ^(٢) هذا من باب

(١) في (ط): «سورة القيمة... تسع آيات»، وهو موافق لعدّ البصريين والشاميين، والأول موافق لعدّ غيرهم. أما «سورة القيمة» فهو اسم آخر لها.

(٢) لم أهتم إلى موضعه.

ولا نتركه حتى يُبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل، وهو محمد ﷺ، فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني أنهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق إذا جاءهم الرسول، ثم ما فرّقهم عن الحق ولا أقرهم على الكفر إلا بحجة الرسول ﷺ؛ ونظيره في الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه: لست بمنفك مما أنا فيه حتى يرزقني الله الغنى، فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقاً، فيقول واعظه: لم تكن منفكاً عن الفسق حتى توسر، وما غمست رأسك في الفسق إلا بعد اليسار؛ يذكره ما كان يقوله توبخاً والزماً. وانفكاك الشيء من الشيء: أن يزيله بعد التحامه به، كالعظم إذا انفك من مفصله؛ والمعنى: أنهم متشبثون بدينهم ولا يتركونه إلا عند حجة البينة. و﴿الْبَيِّنَةُ﴾ الحجة الواضحة.

الحكاية بزعمهم، وقوله: «وما تفرّق الذين أوتوا الكتاب» إلزام عليهم؛ حكى الله كلامهم على سبيل التوبيخ والتعير، وجاء به في بعض النسخ^(١) بدل قوله: «البينة: الحجة الواضحة»: «والبينة: القرآن، ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ [طه: ١٣٣]، و﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾: جبريل، وهو التالي للصحف المطهرة المنتسخة من اللوح، التي ذكرت في سورة «عبس»^(٢)، ولا بد من مضاف محذوف وهو الوحي، ويجوز أن يراد النبي ﷺ. فإن قلت: كيف نسب تلاوة الصحف المطهرة إليه وهو أمي؟ قلت: إذا تلا مثل المسطور فيها كان تالياً، وشرح هذه الرواية قوله: ﴿بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾، معناه أن القرآن فيه بيان أو حجة ما في الكتب المتقدمة، أو هو مصداقها.

قوله: (التي ذكرت في سورة عبس)، يعني: قوله ﴿فِي صُحُفٍ مَّكْرَمَةٍ﴾ [عبس: ١٣]، أي: صحف منتسخة من اللوح، مكرمة عند الله، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٧-٧٩].

قوله: (لا بد من مضاف محذوف)، أي: القرآن وحي رسول الله.

(١) وهو ما ورد في نص «الكشاف» من (ط)، لكنه لم يرد في الأصل الخطي المعتمد من «الكشاف»، وورد في النسختين المطبوعتين منه في الهامش.

(٢) قال تعالى: ﴿فَنُشَاةُ ذِكْرُهُ * فِي صُحُفٍ مَّكْرَمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس: ١٢-١٦].

و﴿رَسُولٌ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَلَيْبِنَّةٌ﴾. وفي قراءة عبيد الله: (رسولاً) حالاً من البينة. ﴿صُحُفًا﴾ قراطيس ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ من الباطل. ﴿فِيهَا كُتِبَ﴾ مكتوبات، ﴿قِيمَةٌ﴾ مستقيمة ناطقة بالحق والعدل؛ والمراد بتفريقهم: تفرقهم عن الحق وانقشاعهم عنه، أو تفرقهم فِرَقاً؛ فمنهم مَنْ آمَنَ، ومنهم مَنْ أَنْكَرَ، وقال: ليس به؛ ومنهم مَنْ عَرَفَ وعاند.

قوله: (و﴿رَسُولٌ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَلَيْبِنَّةٌ﴾)، قال الإمام: «وفائدته الإعلام بأن ذاته كانت بَيِّنَةً على نُبُوته؛ لأنه كَانَ في نهاية من الجِدِّ في تقرير النبوة، وفي غاية من الصِّدْقِ وكمال من العقل. وروي عن حجة الإسلام أن مجموع الأخلاق الفاضلة، كَانَ بالغاً فيه إلى حَدِّ الإعجاز، أو أن معجزاته كانت في غاية الظهور والكثرة»^(١). وقلت: الدليل على أن المراد بالبينَةِ رسول الله ﷺ، قوله: «لا ننفكُ مما نحنُ عليه من ديننا ولا نتركُه حتى يُبعثَ النبيُّ الموعود»، ولعلَّ السرَّ في جعله^(٢) ﴿أَلَيْبِنَّةٌ﴾ توطئةً لذكر الرسول، التعريضُ بهم ويقولهم: «النبيُّ الموعودُ الذي هو مكتوبٌ في التوراة والإنجيل»، كما وبَّخهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾. ولهذا السرَّ أيضاً أفرد ذكرهم عن المشركين في قوله: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾، كأنهم عَيَّرُوا بالتفريق وهم أهل الكتاب، لأن جحود العالم أقبَح من إنكار الغافل.

قوله: ﴿﴿صُحُفًا﴾: قراطيس ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾﴾، الراغب: «الصحيفة: المبسوط من الشيء كصحيفة الوجه، والصحيفة التي يُكتبُ فيها، وجمعها صحائفٌ وصُحُفٌ، قال تعالى: ﴿يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾؛ أريد بها القرآن، جعله^(٣) صُحُفاً فيها كتبٌ، من أجلِ تَصَمُّنِهِ لزيادة ما في كتب الله. والمصحفُ ما جُعِلَ جامعاً للصُّحُفِ المكتوبة»^(٤). وقال أيضاً: «أراد بقوله: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾، لأن القرآنَ يجمعُ ثمرةَ كتبِ الله المتقدمة»^(٥).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٠)، وانظر «المنقذ من الضلال» للغزالي، ص ٥١؛ حيث قال كلاماً في غاية الأهمية عن النبوة وحقيقتها واضطرار كافة الخلق إليها.

(٢) في (ح): قوله.

(٣) في (ح) و(ف): «جعلها».

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٤٧٦.

(٥) المصدر السابق، ص ٦٩١.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ يَجْعَ بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ أَوَّلًا، ثُمَّ أَفْرَدَ أَهْلَ الْكِتَابِ فِي قَوْلِهِ: (وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ)؟

قُلْتُ: لِأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى عِلْمٍ بِهِ لَوْجُودِهِ فِي كِتَابِهِمْ، فَإِذَا وُصِفُوا بِالتَّفَرُّقِ عَنْهُ كَانَ مَنْ لَا كِتَابَ لَهُ أَدْخَلَ فِي هَذَا الْوَصْفِ. ﴿وَمَا أُمْرًا﴾ يَعْنِي فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِلَّا بِالذِّينِ الْحَنِيفِيِّ، وَلَكِنَّهُمْ حَرَّفُوا وَبَدَّلُوا،.....

قَوْلُهُ: (إِلَّا بِالذِّينِ الْحَنِيفِيِّ)، كُنِيَ عَنْ مَجْمُوعِ ﴿لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ إِلَى آخِرِهِ، بِالذِّينِ الْحَنِيفِيِّ. وَفِي عَطْفِ ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾، عَلَى ﴿لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ الْمُقَيَّدَ بِالْإِخْلَاصِ، وَاخْتِصَاصِهَا بِالذِّكْرِ دُونَ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ، الدَّلَالَةُ عَلَى شَرْفِهَا وَاسْتِبْدَادِهَا بِشَرْطِ الْإِخْلَاصِ.

وَقَالَ الْإِمَامُ: «ذَلِكَ الْمَجْمُوعُ كُلُّهُ، هُوَ دِينُ الْمِلَّةِ الْمُسْتَقِيمَةِ الْمَعْتَدَلَةِ، فَكَمَا أَنَّ مَجْمُوعَ الْأَعْضَاءِ بَدَنٌ وَاحِدٌ، كَذَا هَذَا الْمَجْمُوعُ دِينٌ وَاحِدٌ. وَاحْتِجَّ الْقَائِلُونَ بِأَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ مَجْمُوعِ الْقَوْلِ وَالْإِعْتِقَادِ وَالْعَمَلِ بِهَذِهِ الْآيَةِ. وَأُجِيبَ بِأَنَّ الْمَشَارَإِلِيهِ الْمَجْمُوعِ، وَهُوَ مُحْكَمٌ بِأَنَّهُ الدِّينُ الْقَيِّمَةُ؛ فَالذِّينُ غَيْرُ ﴿الذِّينِ الْقَيِّمِ﴾، لِأَنَّ الدِّينَ الْقَيِّمَ هُوَ الدِّينُ الْكَامِلُ الْمُسْتَقْلُّ بِنَفْسِهِ، وَذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ إِذَا كَانَ الدِّينُ حَاصِلًا، وَكَانَتْ آثَارُهُ وَنَتَائِجُهُ حَاصِلَةً مَعَهُ، مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَغَيْرِهِمَا؛ فَإِذَا لَمْ يَوْجَدْ هَذَا الْمَجْمُوعُ، لَمْ يَكُنِ الدِّينُ الْقَيِّمَ حَاصِلًا، وَالتَّرَاغُ فِي مَجَرَّدِ الدِّينِ»^(١).

فَيَقَالُ: هَذَا الْجَوَابُ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ «الْقَيِّمَةَ» عَلَى الْقِرَاءَةِ الشَّاذَّةِ، أَيِ: «وَذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمَةُ»^(٢)، صِفَةٌ^(٣) مُمَيِّزَةٌ فَارِقَةٌ لِلْمِلَّةِ الْمُسْتَقِيمَةِ عَنِ الْمُعْوَجَّةِ، وَهِيَ غَيْرُ دِينِ الْمُسْلِمِينَ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٦١]. وَعَلَى الْمَشْهُورَةِ: مُضَافٌ إِمَّا إِلَى الْمِلَّةِ الْمُسْتَقِيمَةِ، أَوْ إِلَى الْأَمَةِ الْقَيِّمَةِ بِالْحَقِّ، إِضَافَةٌ بَيَانٌ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَذَلِكَ دِينُ الْمُسْلِمِينَ. الرَّاعِبُ: «الدِّينُ أَعْمٌ مِنَ الْإِسْلَامِ، إِذْ هُوَ يَسْتَعْمَلُ فِي الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. وَالْإِسْلَامُ لَا

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٥، ٤٦) بتصرف.

(٢) قراءة ابن مسعود، انظر: «إعراب القرآن» (١٦٩: ٥) لابن النحاس.

(٣) في (ط): «ضعيفة».

﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ أي: دينُ الملةِ القيمة. وقرئ: (وذلك الدينُ القيمةُ) على تأويلِ الدينِ بالملة.

فإن قلت: ما وجهُ قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟

يستعملُ إلا في الحق^(١)، قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. وقال: «القيمة هاهنا اسمُ الأمةِ القائمةِ بالقسطِ المشارِ إليهم بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥]»^(٢).

قوله: (أي: دينُ الملةِ القيمةُ)، قال صاحبُ «الكشف»: «لا بُدَّ من هذا التقدير، لأنه إذا لم يُحمَلْ على هذا، كان إضافةُ الشيءِ إلى صفته، وهي بمنزلةِ إضافةِ الشيءِ إلى نفسه^(٣)، قال محيي السنّة: «أضافَ الدينَ إلى القيمةِ وهي نعتُه لاختلافِ اللفظين، وأنتَ «القيمةُ» ردًّا بها إلى الملة. وقيل: الهاءُ فيها للمبالغة، وقيل: «القيمةُ» هي الكتبُ التي جرى ذكرُها، أي: وذلك دينُ الكتبِ القيمةِ فيما تدعو إليه وتأمُرُ به. وقال النضرُ بنُ شميل: سألتُ الخليلَ عنها فقال: «القيمةُ» جمعُ القيمِ، والقيَمُ والقائمُ واحد، ومجازه: وذلك دينُ القائمِينَ لله بالتوحيد»^(٤).

الراغب: «القيمةُ هاهنا: اسمُ الأمةِ القائمةِ بالقسطِ، المشارِ إليهم بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥]»^(٥).

قوله: (ما وجهُ قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟)، يعني كان من حقِّ الظاهر أن يقال: «بأن يعبدوا الله» بالباء، فما وجهُ الإتيانِ باللام؟ فأجاب بأن صلة الأمرِ محذوفة، واللامُ للتعليل؛

(١) لم أهتم إلى موضعه، ولعله في «تفسيره».

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦٩١.

(٣) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٦٩).

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤٩٦، ٤٩٧).

(٥) «مفردات القرآن»، ص ٦٩١.

قلتُ: معناه: وما أمروا بها في الكتابين إلا لأجل أن يعبدوا الله على هذه الصفة.
وقرأ ابنُ مسعود: (إلا أن يعبدوا)، بمعنى: بأن يعبدوا.

فالتقدير^(١): «وما أمروا بها في الكتابين إلا لأجل أن يعبدوا الله»، وهو استثناء من أعمّ عام المفعول له المقيّد بقيد الإخلاص، قال الإمام: «هذا يدلُّ على مذهب أهل السنة، حيث قالوا: العبادة ما وجبت لكونها مفضية إلى ثواب الجنة، أو إلى البعد من عقاب النار، بل لأجل أنك عبدٌ وهو معبود، وفيه أن مَنْ عَبْدَ لِلثَّوَابِ والعقاب لم يكن مخلصاً. وفي الحقيقة الثواب والعقاب هما معبودان»^(٢). وروى السلمي عن بعضهم، «أن الإخلاص ألا يطلع على عملك إلا الله، ولا ترى نفسك فيه. وتعلم^(٣) أن المنة لله عليك في ذلك حيث أهلك لعبادته، ووفقك لها ولا تطلب من الله ثواباً. وعن سهل: نظر الأكياس في الإخلاص، وهو أن تكون حركات العابد وسكناته في سرّه وعلايته لله تعالى وحده، لا يمازجه شيء»^(٤).

قوله: (وقرأ ابنُ مسعود: «إلا أن يعبدوا»، بمعنى: بأن يعبدوا)، قيل: الأولى أن يقال: بمعنى: لأن يعبدوا؛ ليوافق القراءة المشهورة في المعنى؛ وإنما حمّله على ذلك أن مقتضى الظاهر هو أن يقال: ما أمروا إلا لعبادة الله؛ ليكون المأمور به مذكوراً، وإنما عدلنا عن هذا المعنى في المشهورة لوجود اللام، وإذ لم تكن اللام في هذه القراءة، فليحمل على ما هو الظاهر، ولذلك سأل: ما وجه قوله ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟ أي: الأصل أن يقال: بأن يعبدوا الله. وقيل عليه: إنه لما ورد المشهورة على ما ورد، علم أن الغرض بيان أنهم إنما أمروا في التوراة بما أمروا، لأجل أن يعبدوا الله بالإخلاص، تحريصاً على الإخلاص وعدم الإشراك في العبادة، فيجب أن تحمّل القراءة الشاذة على المشهورة لهذا الغرض.

(١) من قوله: «ما وجه قوله» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٣).

(٣) تعلم بمعنى: اعلم.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ٤١٠).

وقلت: بل الغرض من السياق، إظهار توبيخ أهل الكتاب، والنعي على تعكيس أمرهم، لأن جملة قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ الآية، إما حال من فاعل ﴿نَفَرَقَ﴾ مقررّة لجهة الإشكال، أو عطف على جملة قوله: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، من باب تفويض ترتب الثاني على الأول، على خلاف المقتضى^(١) إلى ذهن السامع. يعني: كان من موجب اتفاق الكتّابين، أعني ما معهم، وهذا القرآن المجيد على دين التوحيد، الموافقة مع من يوافقهم فيه ومعاضدته والتفادي عن مخالفته، والتفرق عنهم وهم قد عكسوا، قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ٦٤]. وهذا الغرض كما حصل من التعليل بأن قيل: وما أمروا، وإنما قيل: في الكتّابين لأجل أن يعبدوا الله مخلصين، قد يحصل من هذا التقرير أيضاً بأن يقال: وما أمروا بما في الكتّابين إلا لعبادة الله مخلصين، لا سيما ظاهر عطف ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يناسب الباء. ولذلك قال أبو البقاء في قوله: ﴿وَأْمَرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧١-٧٢]: «قيل اللام بمعنى الباء، أو هي زائدة»^(٢).

وقال الزجاج: «فيه وجهان: أحدهما أن يكون التقدير: وأمرنا لنسلم ولأن نقيم، وأن يُحمل على المعنى، لأن المعنى: أمرنا بالإسلام وبقامة الصلاة»^(٣).

وقلت: وأما قضية النظم، فإنه تعالى لما عيّر أهل الكتاب والمشرّكين في تقاعدهم عما وعدوا من أنفسهم، وما كانوا يقولون قبل المبعث: لا ننفك عن ديننا حتى يُبعث النبي الموعود، ثم بيّن ما لهم من الخزيّ دُنياً والنكال دُنياً وعُقبى، وما لأعدائهم من الذين قاموا على ما وعدوا تشويراً لأولئك وتحسيراً لهم، من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ إلى آخر السورة،

(١) في (ح): «مقتضى».

(٢) «التبيان في إعراب القرآن» (١: ٥٠٨).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٦٣). والوجه الثاني أن يكون محمولاً على قوله: ﴿يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى أَقْبَيْنَا﴾ ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧١-٧٢]: أي: يدعونه أن أقيموا الصلاة.

قرأ نافع: (البريئة) بالهمز؛ والقراء على التخفيف. والنبِّي، والبرية: مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل.....

وسَطَ^(١) بين الكلامين النعي على أهل الكتاب خاصة، وأظهر أنهم أشدُّ غيًّا وعناداً، حيث خالفوا مع ما يوجب الموافقة، والله أعلم.

قوله: (والقراء على التخفيف)، أي: مُطبقون متفقون على التخفيف، سوى نافع وابن ذكوان عن ابن عامر. وطعن بقوله: «والنبِّي، والبرية: مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل» على قراءة نافع. قيل: الطعن مردودٌ عليه، لأن تخفيف الهمزة في «نبِّي» و«برية»، إنما يُتصور على قول من يقول: إن نبياً مشتق من النبأ، والبرية من برأ الله الخلق. وأما من يرى أن النبي من النبوة وهو الارتفاع، والبرية من البرى وهو التراب، فلا مدخل لهما في الهمزة أصلاً، فلا يصحُّ قوله: «استمر تخفيفه ورفض الأصل». ثم لو سلم أنه من الهمز، فلا يستمر أيضاً، لأنه قد ثبت أنهم يقولون: نبياً وبرية، فكيف يصحُّ دعوى التزام البراءة والتَّرك مع ثبوتها؟ بل نافع مقدّم على جميع القراء، وقد قدّمه الشيخ الشاطبي على القراء كلهم، وقال فيه رحمه الله تعالى:

فأما الكريمُ السَّرِّ في الطَّيِّبِ نافعٌ فذاك الذي اختار المدينة منزلاً^(٢)

رُوي أنه كان إذا قرأ القرآن، يفوح طيبُ المسك من فيه، ف قيل له: أَتَطيَّبُ للقراءة؟ فقال: لا، ولكن رأيتُ النبي ﷺ في المنام، فَتَلَّ^(٣) في فيّ، فكلما قرأتُ القرآن يفوح رِيحُ المسك من فيّ. قال صاحبُ «النهاية»: «قيل: إن النبي مشتق من النبوة، وهي الشيء المرتفع، ومنه حديثُ البراء قال: قلت: ورسولك الذي أرسلت، فردَّ عليّ وقال: ونيك الذي أرسلت. وإنما ردَّ لِيختلفَ اللفظانِ ويجمعَ له الشَّاعِرُ: معنى النبوة والرسالة، ويكونُ تعديداً للنعمة في الحالين.

(١) جواب «لما» في قوله بداية الفقرة: لما عَيَّرَ أهل الكتاب.

(٢) انظر: «إبراز المعاني من حرز الأمان» لأبي شامة المقدسي، ص ٢٦.

(٣) في (ط)، (ف): فقراً، وليس بصواب.

وقرى: (خيار البرية) جمع خَيْرٍ، كجِياذ وطِياذ في جمع جَيِّد وطَيِّب.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ ﴿لَمْ يَكُنْ﴾، كان يوم القيامة مع خير البرية مساءً ومقيلاً».

وقال سيبويه: ليس أحدٌ من العرب إلا ويقول: تَنَبَّأَ مسيلمَةً بالهمز، غير أنهم تركوا الهمز في النبي، كما تركوه في الذُّرِّيَّة والبرِّيَّة، إلا أهل مكة فإنهم يَهْمُزونها ويخالفون العرب في ذلك»^(١).

قوله: (وقرى: «خيار البرية»)، روى ابنُ جنِّي أن إماماً لأهل مكة سُمِعَ يقرأ: «خيار»، فيجوزُ أن يكونَ جمع «خير»، فيكسَّرُ فيُعِلُّ^(٢) على: فَعَالٌ، نحو: صائِمٌ وصَيَّامٌ^(٣)، وكَيَّسٌ وكَيَّاسٌ.

وأن يكونَ جَمْعُ خائِرٍ كقولك: هو خَيْرٌ وأنا خائِرٌ له، وأن يكونَ جمعُ خَيْرٍ الذي هو ضدُّ الشرِّ، كقولك: هذا مُجْبُولٌ من خَيْرٍ»^(٤).

خاتمة

قال القاضي في قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾: «ذلك المذكورُ من الجزاء والرضوان لمن خشي ربَّه، لأنَّ الخشيَّة ملاكُ الأمرِ، والباعثُ على كلِّ خيرٍ»^(٥) وقلتُ: ولذلك قال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

الراغب: «رضا العبد عن الله: أن لا يكره ما يجري به قضاؤه، ورضا الله عن العبد: هو أن يراه مؤتمراً لأمره، ومُنتهياً عن منْهيه، قال تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾، والرضوانُ: الرضا

(١) لابن الأثير، وانظر: «الكتاب» (٣: ٤٦٠) لسيبويه.

(٢) في الأصول الخطية: «فَعَلٌ»، وذلك صوابٌ باعتبار الوزن الصوتي، وفُعِلَ باعتبار الوزن الصرفي.

(٣) في الأصول الخطية: صَوِّمٌ وصَيَّامٌ، حتى تستقيم له العبارة. والصواب أن الطيبي نقل عبارة ابن جنِّي منقوصةً فاختلَّ المعنى؛ فتمام العبارة: «فيكسَّرُ فيُعِلُّ» على «فَعَالٌ»، كما كُسِّرَ «فاعلٌ» على «فَعَالٌ»،

نحو: صائِمٌ وصَيَّامٌ، وقائمٌ وقيامٌ. ونظيره - أي: خيرٌ - كَيَّسٌ وكَيَّاسٌ.

(٤) «المحتسب» (٢: ٣٦٨).

(٥) «أنوار التنزيل» (٥: ٥١٧).

الكثير. ولما كان أعظم الرضا رضا الله تعالى، خُصَّ الرضوانُ في القرآن بما كان من الله تعالى، قال تعالى: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الفتح: ٢٩]»^(١).

وقال الجُنيد: «الرضا يكونُ على قَدَرِ قوَّةِ العلمِ والرسوخِ في المعرفة، والرضا حالٌ يصحبُ العبدَ في الدنيا والآخرة، وليس محلُّه محلُّ الخوفِ والرَّجاء والصبرِ والإشفاقِ، وسائرِ الأحوالِ التي تزولُ عن العبدِ في الآخرة. بل السَّعيدُ يتنعمُ بالرضا في الجنة، ويسألُ الله تعالى حتى يقولَ لهم: برضائي أُحلِّكم داري، أي: برضائي عنكم رضيتم. وقالَ محمدُ بنُ الفضل: الرُّوحُ والراحةُ في الرضا، واليقينُ والرضا بابُ الله الأعظمُ، ومحلُّ استرواحِ العابدين»^(٢)، والله سبحانه وتعالى أعلم.

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٥٦.

(٢) «حقائق التفسير» (٢: ٤١١، ٤١٢) للسُّلمي، بتصرف.

سورة الزلزلة

مختلف فيها، وهي تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا * يَوْمَئِذٍ تُخْبِتُ أَخْبَارَهَا * إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.] ١-٨.

﴿زِلْزَالَهَا﴾ قرئ بكسر الزاي وفتحها؛ فالمكسور: مصدر، والمفتوح: اسم؛ وليس في الأبنية فعلاً بالفتح إلا في المضاعف.

سورة الزلزلة

مدنية، وهي تسع آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وليس في الأبنية فعلاً بالفتح إلا في المضاعف)، وفي «الكواشي»: «وقد جاء «ناقة جزعال» التي تطلع، و«قسطال» اسم للغبار، وليس من المضاعف. وقيل: أما بهرام وشهرام فعجميان». وأما القهقار فلغة ضعيفة؛ في «الصّحاح»: «القَهْقَر، بتشديد الراء: الحجر الصلب، وكان أحمد بن يحيى وحده يقول: القَهْقَار».

(١) في (ف): «سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾، ثمان آيات، مكية، وهو موافق لعدّ المدنيين، والأول موافق لعدّ غيرهم. انظر: «البيان» للداني ص ٢٨٣.

فإن قلت: ما معنى ﴿زَلَزَلَاهَا﴾ بالإضافة؟

قلت: معناه زلزالها الذي تستوجبُه في الحكمة ومشية الله، وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده. ونحوه قولك: أكرم التقي إكرامه، وأهن الفاسق إهانته، تريد: ما يستوجبانه من الإكرام والإهانة. أو زلزالها كله وجميع ما هو ممكن منه. الأثقال: جمع ثقل، وهو متاع البيت، وتحمل أثقالكم جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها.

قوله: (الذي ليس بعده)، أي: ليس بعده زلزال، أي: ليس فوقه وأقوى منه.

المغرب: «وقوله: وإن كان ليس بالذي لا بعد له^(١)، أي: ليس بنهاية في الجودة وهو من قولهم: هذا مما ليس بعده غاية في الجودة والرداءة. وربما اختصروا وقالوا: ليس بعده، ثم أدخل عليه «لا» النافية للجنس، واستعمل استعمال الاسم المتمكن^(٢)».

قوله: (أو زلزالها كله)، أي: القدر اللائق بها ويضاف إليها. والفرق بينه وبين الوجه السابق، هو أن السابق مستند إلى الفاعل ومقتضى مشيئته، ومن ثم قال: «زلزالها الذي تستوجبُه في الحكمة». والثاني وإن دل على الشمول، ولكن دون الأول في الشدة، وفي قوله «تستوجبُه في الحكمة» إشارة إلى مذهبه^(٣)، قال الإمام: «أي الزلزال المكتوب عليها إذا قدرت تقدير الحي. روي أنها تزلزل من شدة صوت إسرائيل عليه السلام^(٤)، وليس ذلك إلا إذا قدر أنها حية فزعّة، كما كانت متكلمة في قوله: ﴿تُخَبِّرُ أَخْبَارَهَا﴾».

قوله: (جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها)، الراغب: «أثقالها: قيل: كنوزها، وقيل: ما تَصَمَّنَتْ من أجساد البشر عند الحشر، وقوله: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ [النحل: ٧]: أي: أحمالكم الثقيلة^(٥)».

(١) في (ط): «لا يعدله».

(٢) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ٨٠) للمطرزي.

(٣) في الإرادة والمشية.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٥).

(٥) «مفردات القرآن» ص ١٧٤.

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ زُلْزِلَتْ هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها؛ وذلك عند النفخة الثانية حين تُزْلَزَل وتلفظ أمواتها أحياء، فيقولون ذلك لما يبهرهم من الأمر الفظيع، كما يقولون: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ [يس: ٥٢]. وقيل: هذا قول الكافر؛ لأنه كان لا يؤمن بالبعث؛ فأما المؤمن فيقول: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].

فإن قلت: ما معنى تحديث الأرض والإحياء لها؟

قلت: هو مجاز عن إحداث الله تعالى فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان، حتى ينظر من يقول ما لها إلى تلك الأحوال، فيعلم لم زُلْزِلَتْ ولم لَفْظَتْ الأموات؟ وأن هذا ما كانت الأنبياء يُنذرونه ويُحذرون منه. وقيل: يُنطقها الله على الحقيقة، وتُخبر بما عمل عليها من خير وشر. وروي عن رسول الله ﷺ: «تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها».

فإن قلت: ﴿إِذَا﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ﴾: ما ناصبهما؟

قوله: ﴿مَا لَهَا﴾ زُلْزِلَتْ؟، قيل: هذه إشارة إلى أن في الكلام حذفاً، وهو حال من الضمير المجرور لأنه مفعول، أي: أي شيء ثبت لها في هذه الحال، لقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُّعْرِضِينَ﴾ [الذثر: ٤٩].

قوله: (تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها)، روى الإمام أحمد بن حنبل والترمذي، عن أبي هريرة، قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾، قال: «أندرون ما أخبارها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول: عمل يوم [كذا]»^(١) كذا وكذا، فهذه أخبارها»^(٢).

(١) سقط لفظ «كذا» من الأصول الخطية.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٥٣) والإمام أحمد (٨٨٦٧).

قلت: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدلٌ من ﴿إِذَا﴾، وناصبُهُما ﴿تُحَدِّثُ﴾. ويجوزُ أن يَنْتَصِبَ ﴿إِذَا﴾ بمضمرٍ، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بتُحَدِّثُ.
فإن قلت: أين مفعولا ﴿تُحَدِّثُ﴾؟

قوله: (أين مفعولا ﴿تُحَدِّثُ﴾؟)، قيل: في السؤالِ والجوابِ نَظَرٌ، لأن «حَدَّثَ» ليس متعدياً إلى مفعولين، بل هو متعدٌّ إلى مفعولٍ واحدٍ، والمحدوفُ الذي صرَحَ بذكره هاهنا هو المفعولُ به، وأما المذكورُ وهو ﴿أَخْبَارَهَا﴾ فمفعولٌ مطلق، وهما لا يُسمَّيانِ مفعولين في اصطلاح النحاة. نعم، إذا ذُكرتُ خصوصيةُ المصدرِ في هذا البابِ جُعِلَ منصوباً، ويُسمَّيه بعضُ النحاةِ حينئذٍ مفعولاً ثانياً وثالثاً، نحو: حَدَّثْتُ زَيْداً عمراً قائماً، ويقالُ حينئذٍ: هو متعدٌّ إلى ثلاثةِ مفاعيلٍ، وقد ذُكِرَ وحُقِّقَ في موضعه أنه ليس كذلك، وأنه متعدٌّ إلى واحدٍ، وأن «زَيْداً قائماً» نصباً لوقوعهما موقعَ المصدرِ. وأما إذا ذُكِرَ المصدرُ بلفظه نحو: حَدَّثْتُهُ حديثاً وخبراً، فلا يقولُ أحدٌ: إنه متعدٌّ إلى مفعولين.

والدليلُ على ما ذكرنا أن ابنَ الحاجبِ بعدما بيَّن أن «زَيْداً قائماً» نُصِبَ في مثلِ هذا الموضعِ لوقوعه موقعَ المصدرِ، لا لكونه مفعولاً ثانياً وثالثاً، قال: «بقي أن يقال: كيف يَصَحُّ أن يقعَ ما ليسَ بفعلٍ في المعنى مصدرًا، وهو المفعولُ الثاني والثالث؟» ثم قال: «والجوابُ عنه أنه لم يكن مصدرًا باعتبارِ كونه زَيْداً قائماً، ولكن باعتبارِ كونه حديثاً مخصوصاً، فالوجهُ الذي صَحَّ الإخبارُ به عن الحديثِ إذا قلتُ: حَدَّثْتِي^(١) زَيْدٌ عمروٌ منطلقٌ، هو الذي صَحَّ^(٢) وقوعه مصدرًا»^(٣).

وقلتُ: ويمكنُ أن يقال: إن «حَدَّثْتُ وأخواتها» متعدَّياتٌ إلى مفعولٍ واحدٍ حقيقةً، وجَعَلُها متعدَّياتٌ إلى ثلاثةٍ أو إلى اثنين تَجَوُّزٌ أو تَضْمِينٌ؛ قال في «المفصل»: «حَدَّثْتُ

(١) في (ح)، (ف): «حَدَّثْتُ»، وفي (ط): «حديث»، وليس بصواب.

(٢) في «الإيضاح»: «صَحَّ».

(٣) «الإيضاح شرح المفصل» (٢: ٥٣) لابن الحاجب.

قلت: قد حذف أولهما، والثاني: ﴿أَخْبَارَهَا﴾، وأصله تحدث الخلق أخبارها؛ إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق تعظيماً لليوم.

فإن قلت: بِمَ تَعَلَّقَتِ الْبَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ﴾؟

قلت: بتحدث، معناه: تحدث أخبارها بسبب إحياء ربك لها، وأمره إياها بالتحدث. ويجوز أن يكون المعنى: يؤمّن بتحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها،

أجري مجرى أعلمت لموافقته له في معناه، فعُدِّي بتعديته^(١). قَالَ صَاحِبُ «الْإْقْلِيد»: «الْأَصْلُ فِي أَنْبَاءٍ وَنَبَأٍ، وَأَخْبَرَ وَخَبَرَ، التَّعْدِي إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ، نَحْوُ: أَنْبَأْتُ زَيْدًا بَكْدًا، ثُمَّ حُذِفَ الْجَارُ فَيَقَالُ: أَنْبَأْتُهُ كَذَا، وَفِي التَّنْزِيلِ: ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا﴾ [التَّحْرِيمُ: ٣]، أَيْ: هَذَا، ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَتَى أَنَا أَلْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩]؛ فَإِذَا عُدِّيَتْ إِلَى ثَلَاثَةٍ، فَلَيْسَ إِلَّا لِأَجْرَائِهَا مَجْرَى أَعْلَمْتُ». فَظَهَرَ أَنَّ سُؤَالَ الْمَصْنُفِ مَبْنِيٌّ عَلَى هَذَا، وَجَوَابُهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ حَيْثُ صَرَّحَ بِقَوْلِهِ: «كَأَنَّهُ قِيلَ: يَوْمَئِذٍ تَحْدُثُ أَخْبَارَهَا، بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا؛ لِأَنَّكَ تَقُولُ: حَدَّثْتُهُ كَذَا وَحَدَّثْتُهُ بِكَذَا».

قوله: (إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار)، أي: الغرض في الآية هو المفعول الثاني لا الأول، لأن السورة مسوقة في هَوْلِ الْقِيَامَةِ، أي: يَوْمٍ عَظِيمٍ تَحْدُثُ فِيهِ الْجُمُودَاتُ.

قوله: (يؤمّن بتحدث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها)، والظاهر أن الباء على هذا كالباء في قولك: لئن لقيت فلاناً، لتلقين به رجلاً متناهيًا في الخير. المعنى: يؤمّن بتحدث أن ربك أوحى لها أخبارها المتناهية في بابها، فيكون من باب التجريد، ولذلك قال: «على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها: تحديث بأخبارها»؛ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا﴾ [الأحزاب: ٧]: «أَرَادَ

على أن تحدّثها بأن ربّك أوحى لها: تحدّث بأخبارها، كما تقول: نصّحتني كلّ نصيحة، بأن نصّحتني في الدين. ويجوز أن يكون ﴿بأن ربّك﴾ بدلاً من ﴿أخبارها﴾ كأنه قيل: يومئذ تحدّث بأخبارها بأن ربّك أوحى لها؛ لأنك تقول: حدّثته كذا وحدّثته بكذا، و﴿أوحى لها﴾ بمعنى أوحى إليها، وهو مجاز كقوله: ﴿أن يقول له، كن فيكوث﴾ [يس: ٨٢] قال:

أوحى لها القرار فاستقرّت

وقرأ ابن مسعود: (تنبّى أخبارها)، وسعيد بن جبير: تنبّى، بالتخفيف. يصدرون عن خارجهم من القبور إلى الموقف، (أشتاتاً) بيض الوجوه آمنين؛ وسود الوجوه فزعين. أو يصدرون عن الموقف أشتاتاً يفرق بهم طريقاً الجنة والنار،

بالثاني الأول بعينه، أي: أخذنا منهم بذلك الميثاق^(١) ميثاقاً غليظاً^(٢)، وعليه المثال: نصّحتني بكل نصيحة، بأن نصّحتني في الدين؛ جرّد من النصيحة في الدين النصيحة الكاملة، وعليه قول الشاعر:

فأنالني كلّ المنى بزيارة كانت مخالسة كخطفة طائر
فلو استطعت إذا خلعت على الدجى لتطوّل ليلتنا سواد الناظر^(٣)

قوله: (وهو مجاز)، أي: استعارة تمثيلية كما سبق في قوله: ﴿كن فيكوث﴾؛ شبه إرادة إظهار ما فيها من الأحوال بما يُلقى إلى المأمور، لإظهار ما يراود منه من سرعة الامثال.

(١) قوله: «بذلك الميثاق»، سقط من (ح)، (ف).

(٢) انظر: (١٢: ٣٨٦-٣٨٧).

(٣) البيتان للمجدد بن الظهير الحنفي الإربلي، أخذ البيت الثاني من قول المعري:

يودّ أن سواد الليل دام له وزيد فيه سواد القلب والبصر

انظر: «التذكرة الفخرية»، ص ١٤٨-١٤٩، و«ديوان سقط الزند»، ص ١٠٦.

لِيرُوا جزاء أعمالهم. وفي قراءة النبي ﷺ: (لِيرُوا) بالفتح، وقرأ ابن عباس وزيد بن علي: (يَرَهُ) بالضم. ويحكى أن أعرابياً آخر ﴿خَيْرًا يَرُهُ﴾ فقيل له: قدمت وأخرت؛ فقال:

خُذَا بَطْنَ هَرَشَى أَوْ قَفَاهَا فَإِنَّهُ كِلَا جَانِبَيْ هَرَشَى هُنَّ طَرِيقُ

والذرة: النملة الصغيرة، وقيل: (الذرّ) ما يرى في شعاع الشمس من الهباء.

فإن قلت: حسنات الكافر محبطة بالكفر، وسيئات المؤمن معفوّة باجتناّب الكبائر، فما معنى الجزاء بمثاقيل الذرّ من الخير والشرّ؟

قلت: المعنى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً من فريق السّعداء، ومن يعمل مثقال ذرة شراً من فريق الأشقياء؛ لأنه جاء بعد قوله: ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْنَاكَ﴾.

قوله: (خُذَا بَطْنَ هَرَشَى) البيت، هَرَشَى: عقبة في طريق مكة قريبة من «الجحفة» لها طريقان؛ يخاطب صاحبيه ويقول لهما: سيرا في بطن هذه الثنية أو في قفاهما، فإن في كلا الجانبين طريقاً للإبل، وهذا مثل فيما سهّل الطريق من الجانبين. قيل: كان الأعرابي ظنّ أن التقديم والتأخير في هذا الموضع جائز وهو خطأ، فإنه غفل عن اللطائف القرآنية، ولا معنى لإيراد البيت في هذا المقام، فكان تركه أولى؛ لأن العناية منوطة بالخير، والشرّ عارض، قال القاضي في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ * لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [الروم: ٤٤-٤٥]: ﴿لِيَجْزِيَ﴾ علة لـ ﴿يَمْهَدُونَ﴾، والاعتصار على جزاء المؤمن للإشعار بأنه المقصود بالذات»^(١).

قوله: (لأنه جاء بعد قوله: ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْنَاكَ﴾)، يعني: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ تفصيل للناس، وهم فريقان: السّعداء والأشقياء، أي: الآية مختصة.

الانتصاف: «سؤاله مبني على قاعدتين:

إحدهما: أن حسنات الكافر مُحَبَّطَةٌ بالكفر وفيه نظر؛ فإن أُريدَ به أنه لا يُثابُّ بها فصحيح، وأما تخفيفُ العذابِ فغيرُ مُسَلَّم، وقد وردت فيه الأحاديثُ أن حاتماً يُخَفِّفُ اللهُ عنه لكرمه، وفي حقِّ أبي طالبٍ وغيره، فلها أثرٌ في تخفيفِ العذاب.

وثانيتهما: أن اجتنابَ الكبائرِ يوجبُ تكفيرَ الصغائر، فهو خلافُ مذهبِ أهلِ السنة؛ فتكفيرُ الصغائرِ بأحدِ أمرين، إمّا بالتوبة، وإمّا بمشيئةِ الله بالمغفرة؛ فهذا السؤالُ ساقطٌ عندنا»^(١). وقال الإمامُ: «يجوزُ أن يقالَ: إن حسناتِ الكافرِ وإن كانت مُحَبَّطَةٌ بكفره، لكنَّ الموازنةَ معتبرةٌ عندكم، فبقدرِ تلك الحسناتِ ينحطُّ من عقابِ كفره، وكذا القولُ في الجانبِ الآخر، فلا يكونُ ذلك قادحاً في عمومِ الآية»^(٢).

وقلتُ: الآيةُ تحتُمَلُ معنيين: أن يرادَ بإحدىِ القريتينِ السعداءُ وبالأخرىِ الأشقياءُ لتكريرِ الموصول، وأن يرادَ العمومُ في كلِّ قرينةٍ كما يقال: فمن يعملُ مثقالَ ذرةٍ من المؤمنين والكافرين خيراً يره، ومن يعملُ مثقالَ ذرةٍ من المؤمنين والكافرين شراً يره. وعلى الأولِ وردَ كلامُ المصنّف، وما رَوَى محيي السُّنة والإمامُ عن محمدِ بنِ كعبِ القرظي: فمن يعملُ مثقالَ ذرةٍ من خيرٍ وهو كافر، فإنه يرى ثوابَ ذلك في الدنيا في نفسه وأهله وماله، حتى يلقى الآخرةَ وليسَ له فيها خيرٌ. ومن يعملُ مثقالَ ذرةٍ من شرٍّ وهو مؤمنٌ، كُفِّرَ ذلك في الدنيا في نفسه وأهله وماله، حتى بلغ الآخرةَ وليسَ له فيها شرٌّ^(٣). لكنَّ قصدَ المصنّفِ في ذلك إدخالَ مُرتكبِ الكبيرةِ في رُمرتِ الكفارِ والأشقياء، لأن حسناتِ مُرتكبِ الكبيرةِ مُحَبَّطَةٌ به فلا يرى غيرَ الشر، كما أن صغائرَ مُجتنبِ الكبائرِ مُكفَّرةٌ به، فلا يرى غيرَ الخير، يُعلَمُ ذلك من سؤاله. وعلى الثاني ما رواه الواحدِيُّ عن مقاتل: فمن يعملُ في الدنيا مثقالَ ذرةٍ خيراً،

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٨٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨).

(٣) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٥٠٣)، و«مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨).

يَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَفْرَحُ بِهِ، وكذلك الشَّرُّ فَيَرَاهُ فِي كِتَابِهِ، فَيَسُوؤُهُ ذَلِكَ^(١). وَرَوَى مُحِبِّي السَّنَةِ وَالْإِمَامُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: لَيْسَ مِنْ مُؤْمِنٍ وَلَا كَافِرٍ عَمَلٌ خَيْرًا كَانَ أَوْ شَرًّا، إِلَّا أَرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهُ؛ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَتُغْفَرُ لَهُ سَيِّئَاتُهُ وَيُثَبِّتُ بِحَسَنَاتِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَتُرَدُّ حَسَنَاتُهُ وَيُعَذَّبُ بِسَيِّئَاتِهِ^(٢). وَهَذَا الْإِحْتِمَالُ يَسَاعِدُهُ النِّظْمُ وَالْمَعْنَى وَالْأَسْلُوبُ.

أَمَّا النِّظْمُ، فَإِنْ قَوْلُهُ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ كَمَا سَبَقَ، تَفْصِيلٌ لِمَا عَقَّبَ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْنَانًا لِيُرَوْا أَعْمَلُهُمْ﴾، فَيَجِبُ التَّوَافُقُ. وَالْأَعْمَالُ جَمْعٌ مُضَافٌ يَفِيدُ الشُّمُولَ وَالِاسْتِغْرَاقَ، وَ﴿يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ مَقِيدٌ بِقَوْلِهِ ﴿أَشْنَانًا﴾، فَيَفِيدُ أَتَمَّهُمْ عَلَى طَرَائِقَ شَتَّى لِلنُّزُولِ فِي مَنَازِلِهِمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، بِحَسَبِ أَعْمَالِهِمُ الْمُخْتَلِفَةِ، وَمِنْ ثَمَّ كَانَتْ الْجَنَّةُ ذَاتَ دَرَجَاتٍ، وَالنَّارُ ذَاتَ دَرَكَاتٍ.

وَأَمَّا الْمَعْنَى، فَإِنَّمَا وَرَدَتْ لِبَيَانِ الْإِسْتِقْصَاءِ فِي عَرْضِ الْأَعْمَالِ وَالْجَزَاءِ عَلَيْهَا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

وَأَمَّا الْأَسْلُوبُ، فَإِنَّمَا مِنَ الْجَوَامِعِ الْحَاوِيَةِ لِفَوَائِدِ الدِّينِ أَصُولًا وَفُرُوعًا، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْحُمْرِ، فَقَالَ: لَمْ يَنْزِلْ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَاذَّةُ^(٣)، فَتَلَاهَا.

قَوْلُهُ: عَنْ الْحُمْرِ، أَيُّ: عَنْ صَدَقَةِ الْحُمْرِ. وَالْفَاذَّةُ: أَيُّ الْمَفْرَدَةُ فِي مَعْنَاهَا؛ فَذَّ الرَّجُلُ عَنْ أَصْحَابِهِ إِذَا شَدَّ عَنْهُمْ. وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ صَعْصَعَةَ بْنِ مَعَاوِيَةَ عَمِّ الْفَرَزْدَقِ، أَنَّهُ

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٥٤٣) للواحدي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٠٢-٥٠٣) للبغوي، وانظر: «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨) للرازي.

(٣) أخرجه البخاري (٤٩٦٣) ومسلم (٢٤-٩٨٧) مطولاً. والآية هي قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ، كَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ».

أتى النبي ﷺ، فقرأ الآية، فقال: حُسْبِي، لَا أَبَالِي أَنْ لَا أَسْمَعَ غَيْرَهَا^(١). وفي «الحقائق»: قِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ: عِظْ، فَتَلَا الْآيَةَ. فَقَالَ السَّائِلُ: فَقَدْ انْتَهَتْ الْمَوْعِظَةُ^(٢).

قوله: (مَنْ قَرَأَ [سُورَةَ] ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ)، رَوَيْنَا عَنْ التِّرْمِذِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ عُدْتُ لَهُ بِنَصْفِ الْقُرْآنِ»^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٠٥٩٣).

(٢) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٤١٤) للسُّلَمِيِّ.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٩٣).

سورة ﴿وَالْعَدِيدِ﴾

مختلف فيها، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالْعَدِيدِ ضَبْحًا * فَالْمُورِبَتِ قَدْحًا * فَالْمُغِيرَتِ صُبْحًا * فَأَتَرْنَ بِهِ نَقْعًا * فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا * إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ * وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ * أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رُوحُهُ فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ ١-١١].

أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبح، والضُّبْحُ: صوت أنفاسها إذا عدوْنَ.

سورة ﴿وَالْعَدِيدِ﴾

مدنية^(١)، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (والضُّبْحُ: صوت أنفاسها)، الراغب: «قيل: الضُّبْحُ: صوت أنفاس الفرس تشبيهاً بالضُّبَّاح، وهو صوت الثعلب. وقيل: هو الخفيفُ العدو، وقد يقال ذلك للعدو. وقيل: الضُّبْحُ كالضُّبْع، وهو مدُّ الضُّبْعَةِ في العدو، وشبهَ عدوه به كشبيهِه بالنار في كثرة حركاتها»^(٢). وعن بعضهم: ضُبِحَ الخيل في عدوها: إذا سُمِعَ من أفواهِها صوتٌ ليس بصهيل ولا حَمْحَمَة، يعني: أنهم يَضْبَحْنَ في المعركة عند الكرّ والفرّ.

(١) في (ف): «مكية».

(٢) «مفردات الراغب»، ص ٥٠١.

وعن ابن عباس أنه حكاه فقال: أح. قال عنتره:

والخَيْلُ تَكْدَحُ حِينَ تَضُ — بَحُّ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ ضَبْحَا

وانتصابُ ضَبْحاً على: يَضْبَحْنَ ضَبْحاً، أو بالعاديات، كأنه قيل: والضَّابِحَاتِ؛ لأنَّ الصَّبْحَ يكونُ مع العدو، أو على الحال، أي: ضابحات. ﴿فَالْمُورِيَّتِ﴾ توري نارَ الحُبَابِ وهي ما يَتَقَدَّحُ من حوافرِها، ﴿قَدَحًا﴾ قَادِحَاتٍ صَاكَاتٍ بحوافرِها الحجارة. والقَدْحُ: الصَّكُّ، والإيراءُ: إخراجُ النار؛ تقول: قَدَحَ فَأَوْرِي، وقَدَحَ فَأَصْلَدَ، وانتصبَ قَدَحًا بما انتصبَ به ضَبْحًا. ﴿فَالْمُغِيرَتِ﴾ تغيِّرُ على العدو، ﴿ضَبْعًا﴾ في وقتِ الصبح. ﴿فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا﴾ فهَيَّجْنَ بذلك الوقتِ غباراً. ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ﴾ بذلك الوقتِ، أو بالنَّعْ، أي: وَسَطْنَ النَّعَ الجمع. أو فوسَطْنَ ملتبسَاتٍ به ﴿جَمْعًا﴾ من جموعِ الأعداء. وَوَسَطَهُ بمعنى تَوَسَّطَهُ. وقيل: الضميرُ لمكانِ الغارة، وقيل: للعدو الذي دَلَّ عليه ﴿وَالْعَدِيَّتِ﴾ ويجوزُ أن يراد بالنَّعِ: الصَّيَّاح،

قوله: (نَارَ الحُبَابِ)، الجوهرى: «الحُبَاب: اسمُ رجلٍ بخيلٍ كَانَ لا يوقِدُ إِلَّا نَاراً ضعیفةً مخافةَ الضَّيْفَانِ، فصرَّبوها بها المثل حتى قالوا: نَارُ الحُبَابِ لِمَا تَقْدَحُهُ الخَيْلُ بحوافرِها».

قوله: (فَأَصْلَدَ)، الجوهرى: «صَلَدَ الزَّنْدُ يَصْلِدُ - بالكسر - صَلُوداً: إِذَا صَوَّتَ وَلَمْ يُخْرِجْ نَاراً، وَأَصْلَدَ الرَّجُلُ، أي: صَلَدَ زَنْدَهُ».

قوله: (وقيل: الضميرُ لمكانِ الغارة)، قال الفراء: «الضميرُ في ﴿بِهِ﴾ للمكانِ الذي انتهى إليه، والموضع الذي تقع فيه الإغارة، لأن في قوله ﴿فَالْمُغِيرَتِ ضَبْعًا﴾، دليلاً على أن الإغارة لا بُدَّ لها من موضع»^(١). وقال الواحدي: «يقال: وَسَطْتُ المكانَ، أي: صرْتُ في وَسَطِهِ، يعني: صرْتُ بعدوهم وَسَطَ جمعِ العدو»^(٢).

(١) «معاني القرآن» (٣: ٢٨٥).

(٢) «الوسيط» (٤: ٥٤٤).

من قوله عليه السلام: (ما لم يكن نَقْعٌ ولا لَقْلَقَةٌ)، وقول لبيد:

فَمَتَى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ

أي: فهَيَّجَنَ في المغَارِ عليهم صِيحَاً وَجَلَبَةً. وقرأ أبو حيوة: (فَأَثَرَنَ) بالتشديد، بمعنى: فأظهرنَ به غُبَاراً؛ لأنَّ التأثيرَ فيه معنى الإظهار، أو قلبَ ثَوْرُنَ إلى وَثْرَنَ، وقلبَ الواو همزةً، وقرئ: (فوسَطُنَ) بالتشديد للتعدية، والباءُ مزيدةٌ للتوكيد، كقوله: ﴿وَأُتُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٥] وهي مبالغةٌ في وَسَطُنَ.

قوله: (ما لم يكن نَقْعٌ ولا لَقْلَقَةٌ)، وفي «الاستيعاب» قال: «بلغَ عمرَ بنَ الخطاب، أن نسوةً من نساءِ بني المغيرة اجتمعنَ في دارِ يبيكينَ على خالدِ بنِ الوليد، فقالَ عمر: وما عليهنَّ أن يبيكينَ أبا سليمان، ما لم يكن نَقْعٌ أو لَقْلَقَةٌ»^(١).

النهاية: «وفي حديثِ عمرَ رضي الله عنه: ما عليهنَّ أن يَسْفِكْنَ من دموعهنَّ على أبي سليمان، ما لم يكن نَقْعٌ ولا لَقْلَقَةٌ، يعني: خالدَ بنَ الوليد. النَّقْعُ: رَفْعُ الصوت، وقيل: شَقُّ الجُيُوب، وقيل: وضعُ الترابِ على الرأسِ من النَّقْعِ: الغبار، وهو أولى؛ لأنه قرَنَ به اللَّقْلَقَةُ، وهي الصَّوْت، فحَمَلُ اللفظينِ على المعنيينِ أولى من معنى واحدٍ».

قوله: (فمتى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ)، وتَمَامُهُ في «الصَّحاح»:

يُحْلِبُوهُ ذَاتَ جَرَسٍ وَزَجَلٍ^(٢)

«الحَلْبَةُ: خَيْلٌ تُجْمَعُ للسِّبَاقِ من كُلِّ أَوْب، ولا تَخْرُجُ من إصْطِبل واحد، كما يقالُ للقوم إذا جاؤوا من كُلِّ أَوْبٍ لِلنُّصْرَةِ: قد أحلبوا».

قوله: (وقرئ: «فوسَطُنَ» بالتشديد)، قال ابنُ جنِي: «قرأها عليُّ رضي الله عنه وابنُ أبي ليلى وقاتدة، أي: أَثَرَنَ باليدِ نَقْعاً، ووسَطُنَ بالعَدُوِّ جمعاً، فأضمرَ المصدرُ لدلالةِ اسمِ الفاعلِ،

(١) «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» (٢: ١٤) لابن عبد البر.

(٢) انظر: «ديوان لبيد»، ص ١٩١، وفي «الصَّحاح»: «جَلَبُوهُ» بدل «يُحْلِبُوهُ».

وعن ابن عباس: كنتُ جالساً في الحَجَرِ فجاء رجلٌ فسألني عن ﴿وَالْعَدِيدِ صَبْحًا﴾ ففسَّرْتُها بالخيَل، فذهب إلى عليٍّ وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت، فقال: ادعُه لي، فلما وقفتُ على رأسه قال: تُفتي الناس بما لا علم لك به، والله إن كانت لأوَّلُ غزوةٍ في الإسلام بَدُرُ، وما كان معنا إلَّا فرسان: فرسٌ للزُّبير وفرسٌ للمقداد ﴿وَالْعَدِيدِ صَبْحًا﴾ الإبلُ من عرفة إلى المزدلفة، ومن المزدلفة إلى منى؛ فإنَّ صَحَّتِ الروايةُ فقد استعيرَ الصَّبْحُ للإبل، كما استعيرَ المشافرُ والحافرُ للإنسان، والشَّفَتانِ للمُهر، والثَّفَرُ للثَّورَةِ وما أشبه ذلك. وقيل: الصَّبْحُ لا يكونُ إلَّا للفرسِ والكلبِ والثعلب. وقيل: الصَّبْحُ بمعنى الصَّبْع، يقال: صَبَحَتِ الإبلُ وَصَبَعَتْ إذا مَدَّتْ أَصْبَاعَهَا في السير، وليس بِبَتٍّ. وَجَمْعُ: هو المزدلفة. فَإِنْ قُلْتَ: علامَ عُطِفَ ﴿فَأَنْزَلَ﴾؟

كما أضمَرَ لدلالة الفعلِ عليه في قوله: مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ، أي: كَانَ الكَذِبُ شَرًّا لَهُ. فَأَمَّا «وَسَطْن» بالتشديد، فعلى معنى: مَيَّزَنَ به جمعاً، أي: جَعَلَنَّهُ شَطْرَيْنِ، «قسمين، شقين»^(١). قوله: (إِنْ كَانَتْ لَأَوَّلُ غَزْوَةٍ)، «إِنْ» مخففةٌ من الثَّيْلَةِ، واسمُ «كَانَتْ» ضميرُ الآية، و«بَدُرُ» خبرٌ مبتدأٌ محذوف، غيرُ منصرفٍ في الأصحِّ كقوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ﴾ [يوسف: ٩٩]، للعلمية والتأنيث.

قوله: (وَالثَّفَرُ لِلثَّورَةِ)، الجوهري: «الثَّفَرُ لِلسَّبَاعِ وَكُلُّ ذَاتِ مِخْلَبٍ، بِمَنْزِلَةِ الْحَيَاءِ مِنَ النَّاَقَةِ، وَرَبَّمَا اسْتَعِيرَ لغيرِها، قَالَ الْأَخْطَلُ:

جَزَى اللَّهُ عَنَّا الْأَعُورَيْنِ مَلَامَةً وَفَرَوَةَ ثَفَرَ الثَّورَةِ الْمُتَضَاجِمِ»^(٢)

نَصَبَ «ثَفَرَ الثَّورَةِ» بدلاً من «فَرَوَةَ» وهو لَقْبُهُ، وَخَفَضَ «الْمُتَضَاجِمِ» وهو من صِفَةِ الثَّفَرِ عَلَى الْجَوَارِ، كقولك: جُحِرُ ضَبٌّ خَرِبٍ. وهو من الْأَضْجَمِ، أي: مُعَوَّجُ الْفَمِ»^(٣).

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٩).

(٢) «ديوان الأخطل»، ص ٣٢٦.

(٣) في (ح): «مفتوح الفم».

قلت: على الفعل الذي وُضِعَ اسمُ الفاعل موضعه؛ لأنَّ المعنى: واللاتي عدون فأورين، فأغرّن فأثرن. الكنود: الكفور، وكندَّ النعمة كُنوداً، ومنه سمي: كِنْدَةً؛ لأنه كندَّ أباه ففارقه. وعن الكلبي: الكنود بلسان كِنْدَة: العاصي، وبلسان بني مالك: البخيل، وبلسان مضر وربيعة: الكفور، يعني: إنه لنعمة ربّه خصوصاً لشديد الكُفران؛ لأنَّ تفريطه في شكر نعمة غير الله تفريطٌ قريبٌ لمقاربة النعمة، لأنَّ أجلَّ ما أنعم به على الإنسان من مثله نعمة أبويه، ثمَّ إنَّ عظمها في جنب أدنى نعمة الله قليلة ضئيلة. ﴿على ذلك﴾ على كنوده، ﴿لشهيّد﴾ يشهد على نفسه ولا يقدر أن يحده لظهور أمره. وقيل: وإنَّ الله على كنوده لشاهدٌ على سبيل الوعيد. ﴿الخير﴾ المأل من قوله تعالى: ﴿إن ترك حيراً﴾ [البقرة: ١٨٠].....

قوله: (على الفعل الذي وُضِعَ اسمُ الفاعل موضعه)، الانتصاف: «والحكمة في مجيئه فعلاً تصوير هذه الأفعال في النفس؛ فإنَّ التصوير يحصل بإيراد الفعل بعد الاسم، لما بينهما من التخالف، وهو أبلغ من التصوير بالأسماء المتباينة، وكذلك التصوير بالمضارع بعد الماضي»^(١).

وقلت: وحظُّ هذا المقام من الفائدة، أنها إنما وُصِفَتْ بالأوصاف الثلاث، ليرتّب عليها ما قُصِدَ من الظّفر بالفتح وغلبة العدو، فأوقع الفعلين الماضيين مُسَبِّين عن أسماء الفاعلين، فأفاد أن تلك المداومة إنما حَقَّقَتْ هاتين البُعيتين.

قوله: (لأنَّ تفريطه)، تعليل لقوله: «إنه لنعمة ربّه خصوصاً لشديد الكُفران»، ومعنى الاختصاص مستفاد من تقديم معمول «لكنود» عليه، ومعنى الشدّة من بناء «كنود» من «فَعول»، وتصدّر الجملة بيان واللام في الخبر.

قوله: (تفريط قريب)، أي: غير مجاوز للحد، وقوله: «للمُقاربة» تعليل لقوله: «قريب»؛ من قولهم: شيءٌ مقاربٌ ومؤامٌ وأمّم، أي: وسطٌ بين الجيّد والرديء.

قوله: ﴿الخير﴾: (المال)، الراغب: «الخير: ما يرغب فيه الكل، كالعقل والعدل والفضل والشيء النافع، والشرُّ ضده».

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٨٦)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

والشديد: البخيل الممسك، يقال: فلان شديد ومتشدد. قال طرفة:

أَرَى الْمَوْتَ يَعْتَامُ الْكَرَامَ وَيَضْطَفِي
عَقِيلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّ

وقيل: الخير ضربان: خير مطلق، وهو أن يكون مرغوباً فيه بكل حال، وعند كل أحد، كما ورد في وصف الجنة: «لا خير بخير بعده النار، ولا شرّ بشر بعده الجنة». وخير وشر مقيدان، وهو أن يكون خيراً لواحد شرّاً لآخر، كالمال ربّما كان خيراً لزيد وشرّاً لعمر، ولذلك وصفه الله تعالى بالأمرين فقال في موضع: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠]، أي: مالا، وقال في آخر: ﴿يَحْتَسِبُونَ أَنَّمَا نُنْذِرُهُ بِهِ مِنْ مَالٍ وَيَتَنَبَّهُونَ * سُبْحَانُ هُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥٥-٥٦].

وقال بعض العلماء: لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً ومن مكان طيب؛ روي أن علياً رضي الله عنه دخل على مولى له، فقال له: ألا أوصي؟ قال: لا، لأن الله تعالى قال: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، وليس لك مال كثير، وعلى هذا قوله: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾، أي: للمال الكثير. والاختيار طلب ما هو خير، وقد يقال لِمَا يراه الإنسان خيراً وإن لم يكن خيراً. والمختار في عرف المتكلمين، يقال لكل فعل يفعله الإنسان لا على سبيل الإكراه، فقولهم: هو مختار في كذا، فليس يريدون به ما يراؤ بقولهم: فلان له اختيار؛ فإن الاختيار أخذ ما يراه الخير^(١).

قوله: (شديد ومتشدد)، الراغب: «الشديد والمتشدد: البخيل، فالشديد يجوز أن يكون بمعنى مفعول كأنه شُدَّ، كما يقال: غُلَّ عن الأفضال، وإلى نحو هذا أشار بقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤]. ويجوز أن يكون بمعنى فاعل كالمتشدد، كأنه شُدَّ صُرَّتْهُ»^(٢).

قوله: (أرى الموت يعتام البيت)^(٣)، يعتام: يختار، وعقيلة كل شيء أكرمه، والفاحش: البخيل الذي جاوز الحد في البخل. يقول: أرى الموت يختار كرام الناس، وكرائم الأموال التي يضمن بها.

(١) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٣٠٠-٣٠٢ بتصرف.

(٢) المصدر السابق، ص ٤٤٧.

(٣) لطرفة في معلقته، انظر: «ديوانه بشرح الشتمري»، ص ٤٩.

يعني: وإنه لأجل حب المال، وأنَّ إنفاقه يثقل عليه، لبخيلٌ ممسك. أو أراد بالشديد: القوي، وأنه لحب المال وإيثار الدنيا وطلبها قويٌّ مُطيق، وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيفٌ مُتقاعس. تقول: هو تشديدٌ لهذا الأمر، وقويٌّ له: إذا كان مطيقاً له ضابطاً. أو أراد: إنه لحب الخيرات غير هشٍّ مُنبسط، ولكنه مُنقبض. ﴿بُعْثَرٌ﴾ بُعْثَ. وقرئ: بُحْثَرٌ وَبُحْثَ، وَبُحْثَرٌ، وَحَصَّلَ على بنائها للفاعل. وَحَصَلَ: بالتخفيف. ومعنى (حُصِّلَ) جُمِعَ في الصحف، أي: أظهر مُحصَّلاً مجموعاً. وقيل: مُيِّز بين خيره وشره، ومنه قيل للمُنخَل: المُحَصَّل. ومعنى علمه بهم يوم القيامة: مجازاته لهم على مقادير أعمالهم؛ لأنَّ ذلك أثرُ خيره بهم. وقرأ أبو السَّمال: (إن ربهم بهم يومئذ خبير).

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قرأ سورة «والعاديات»، أعطِي من الأجرِ عشرَ حسناتٍ بعددِ من باتَ بالزلفةِ وشهدَ جمعاً».

قوله: (ومعنى «حُصِّلَ» جُمِعَ في الصحف، أي: أظهر مُحصَّلاً مجموعاً)، الراغب: «التحصيل: إخراج اللب من القشور، كإخراج الذهب من حجر المعدن، والبر من التبن، قال تعالى: ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾، أي: أظهر ما فيها وُجِع، كإظهار اللب من القشر وجمعه، أو كإظهار الحاصل من الحساب. وحوصلَةُ الطير: ما يحصلُ فيه الغذاء»^(١).

قوله: (ومعنى علمه بهم يوم القيامة)، قيل: فيه إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾، وهو العامل في «إذا» ومفعولاه محذوفان، أي: أفلا يعلمهم عاملين ما عملوا إذا بُعْثِر؟ أي: أفلا يجازيهم إذا بُعْثِر؟ أو يقول: أجزى العلم مجرى الفعل اللازم، أي: أفلا يكون له العلم في هذه الحال؟ أي: أفلا يجازيهم حينئذٍ؟ يعني: يُجَازِيهِمْ^(٢)؛ ثم حَقَّق ذلك بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٢٤٠.

(٢) من قوله «أي: أفلا يعلمهم» إلى هنا، سقط من (ط).

قَالَ أَبُو الْبَقَاء: «الْعَامِلُ فِي ﴿إِذَا بُعْثِرَ﴾: «يَعْلَم»، وَقِيلَ: الْعَامِلُ فِيهِ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ خَبْرُ «إِنَّ»، وَهُوَ «الْحَبِيرُ». وَالْمَعْنَى: إِذَا بُعْثِرَ جُوزُوا»^(١).

وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «لَا يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ «الْحَبِيرُ» بِنَفْسِهِ، لِأَنَّ مَا بَعْدَ «إِنَّ» لَا يَعْمَلُ فِيهَا قَبْلَهُ»^(٢).

الْجَوْهَرِيُّ: «يُقَالُ: مِنْ أَيْنَ خَبِرْتَ هَذَا الْأَمْرَ؟ أَي: مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ؟ وَالْأَسْمُ: الْخَبْرُ بِالضَّمِّ، وَهُوَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ، وَالْخَبِيرُ: الْعَالِمُ».

قَالَ الْإِمَامُ: «ذَكَرْتُ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ بِالْجُزْئِيَّاتِ الزَّمَانِيَّاتِ وَغَيْرِهَا، لِأَنَّهُ تَعَالَى نَصَّ عَلَى كَوْنِهِ عَالِمًا بِكَيْفِيَّةِ أَحْوَالِهِمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَكَيْفَ لَا يَكُونُ مِنْكَرُهُ كَافِرًا؟»^(٣).

[تَمَّتِ السُّورَةُ]^(٤)

* * *

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٣٠٠).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٧٤).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٦٦).

(٤) زيادة يقتضيها المقام طرداً للباب على وتيرة واحدة في نهاية كل سورة.

سورة القارعة

مكية، وهي عشر آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الْقَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ * فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ
مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ *
وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَّةٌ * نَارُ حَامِيَةٍ﴾ ١-١١].

الظرفُ نصب بمضمَرٍ دَلَّتْ عليه القارعة، أي: تَقَرَّع ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ شَبَّهَهُم بِالْفَرَاشِ فِي الْكَثْرَةِ وَالِانْتِشَارِ وَالضَّعْفِ وَالذَّلَّةِ،
والتطاييرُ إِلَى الدَّاعِي مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، كَمَا يَتَطَايَرُ الْفَرَاشُ إِلَى النَّارِ؛ قَالَ جَرِيرٌ:
إِنَّ الْفَرَزْدَقَ مَا عَلِمْتُ وَقَوْمَهُ مِثْلُ الْفَرَاشِ غَشِيَنَ نَارَ الْمُصْطَلِي

سورة القارعة

مكية، وهي عشر آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (إِنَّ الْفَرَزْدَقَ) البيت^(١)، ما علمت: أي الذي علمته، وهي معترضة. يَهْجُوهُ وَقَوْمَهُ،

(١) «ديوان جرير»، ص ٩٤٣.

وفي أمثالهم: أضعف من فراشة وأذل وأجهل، وسُمِّي فراشاً لتفرشه وانتشاره. وشبه الجبال بالعنن وهو الصوف المصبغ ألواناً؛ لأنها ألوان، وبالمنفوش منه؛ لتفرق أجزائها. وقرأ ابن مسعود: (كالصوف). الموازين: جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله، أو جمع ميزان. وثقلها: رُجحانها؛ ومنه حديث أبي بكرٍ لعمر رضي الله عنهما في وصيته له: (وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق وثقلها في الدنيا، وحق لميزان لا توضع فيه إلا الحسنات أن يثقل، وإنما خفت موازين من خفت موازينه لاتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا، وحق لميزان لا توضع فيه السيئات أن يخف) ﴿فَأَمَّهُمْ كَاوِيَةٌ﴾ من قولهم إذا دعوا على الرجل بالهلكة: هوت أمه؛ لأنه إذا هوى أي: سقط وهلك، فقد هوت أمه ثكلاً وحزناً قال:

هَوَتْ أُمُّهُ مَا يَبْعَثُ الصُّبْحُ غَادِيَا وَمَاذَا يَرُدُّ اللَّيْلُ حِينَ يَثُوبُ

أي: إنهم ضعفاء أذلاء جهلاء، أمثال الفراش غشين، أي: حضرن في غشوة الليل نار الذي يصطلي بها الشاعر وهو جرير. وقيل: غشين: اقتحمن. قيل: «ما» في «ما علمت»: مصدرية، والمدة معه مقدرة، أي: أن الفرزدق وقومه دوام علمي بهم ضعفاء.

قوله: (ومنه حديث أبي بكرٍ رضي الله عنه)، الحديث رواه صاحب «جامع الأصول»، عن رزين العبدي^(١)، وذكرناه بتمامه في «الأعراف».

قوله: (هوت أمه) البيت، قائله: كعب بن سعد الغنوي يرثي أخاه^(٢). ما يبعث، من المبعث: من النوم، والغادي: الذي يغدو، وهو حال. وهوت أمه: دعاء لا يراد به الوقوع، بل التعجب والمدح، أي: أي شيء يبعث الصبح منه حين يغدو، وأي شيء يردُّ الليل منه

(١) انظر: «جامع الأصول» (٢٠٨٠) (٤: ١٠٨).

(٢) انظر القصيدة بتمامها: «ديوان الأصمعيات»، الأصمعية (٢٥)، ص ٩٣.

فكانه قيل: وأما مَنْ خَفَّتْ موازينه فقد هَلَكَ. وقيل: ﴿هَكَوِيَّةٌ﴾ من أسماء النار، وكأنها النارُ العميقة هَوِيٌّ أهل النار فيها مَهْوًى بعيداً، كما روي: (يَهْوِي فيها سبعين خريفاً) أي: فَمَأَوَاهِ النار. وقيل: لِلْمَأْوَى: أُمٌّ، على التشبيه؛ لأنَّ الأُمَّ مأْوَى الولدِ ومَقْرَعُهُ. وعن قتادة: فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ، أي: فَأُمُّ رَأْسِهِ هَاوِيَةٌ فِي قَعْرِ جَهَنَّمَ، لَأَنَّهُ يُطْرَحُ فِيهَا مَنكُوساً. ﴿هَيْةٌ﴾ ضَمِيرُ الدَاهِيَةِ الَّتِي دَلَّ عَلَيْهَا قَوْلُهُ: ﴿فَأُمُّهُ هَكَوِيَّةٌ﴾ فِي التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ، أَوْ ضَمِيرُ (هَاوِيَةٍ).....

حين يرجع، وحُذِفَ لَفْظَةُ «منه» فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهَا، كَمَا حُذِفَ مِنْ قَوْلِهِ: السَّمْنُ مَنَوَانٍ بِدَرَاهِمَ، وَفِيهِ مَعْنَى التَّجْرِيدِ، أَيْ: يَبْعَثُ الصَّبْحُ مِنْهُ مَغِيرًا وَاللَّيْلُ غَانِمًا.

قَوْلُهُ: (سَبْعِينَ خَرِيفًا)، عَنْ بَعْضِهِمْ: عُبِّرَ بِالْخَرِيفِ عَنِ السَّنَةِ، لِأَنَّ الثَّمَارَ وَالزَّرْعَ تَنُمُو فِي هَذَا الْوَقْتِ، وَيُعْبَرُ بِآخِرِ الْوَقْتِ عَنْ كُلِّهِ.

قَوْلُهُ: (فِي التَّفْسِيرِ الْأَوَّلِ)، أَيْ: إِذَا فُسِّرَ «أُمُّهُ هَاوِيَةٌ» بِالْدَّعَاءِ، وَمِنْ قَوْلِهِمْ: هَوَتْ أُمُّهُ؛ وَإِنَّمَا جُعِلَ الضَّمِيرُ لِلدَاهِيَةِ، لِأَنَّ الشَّخْصَ إِذَا سَقَطَ وَهَلَكَ وَصَارَتْ أُمُّهُ تَكْلَى وَخَزْيًا، فَقَدْ أَصَابَتْهُ الدَّاهِيَةُ. وَعَلَى التَّفْسِيرِ الثَّانِي: أُمُّهُ بِمَعْنَى الْمَأْوَى، وَ﴿هَكَوِيَّةٌ﴾ مِنْ أَسْمَاءِ النَّارِ. وَأَظْهَرَ التَّفْسِيرَيْنِ الْأَوَّلَ، لِأَنَّ ﴿فَأُمُّهُ هَكَوِيَّةٌ﴾ مُقَابِلُ لِقَوْلِهِ: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾، وَالْهَلَاكُ أَنْسَبُ إِلَى الْعِيشِ لِأَنَّهُ الْحَيَاةُ الْمُخْتَصَّةُ بِالْحَيَوَانِ، فَكَمَا بَوْلَغَ فِي الْقَرِينَةِ التَّالِيَةِ بِمَا أَرْدَفَ بِهِ، بَوْلَغَ فِي السَّابِقَةِ بِالْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ.

الرَّagِبُ: «الْعِيشُ: الْحَيَاةُ الْمُخْتَصَّةُ بِالْحَيَوَانِ، وَهُوَ أَخْصَصُ مِنَ الْحَيَاةِ، لِأَنَّ الْحَيَاةَ تَقَالُ فِي الْحَيَوَانِ، وَفِي الْبَارِي تَعَالَى، وَفِي الْمَلَكِ، وَيُسْتَقُّ مِنْهُ الْمَعِيشَةُ لِأَنَّهُ يُتَعِيشُ مِنْهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزَّخْرَفُ: ٣٢]. وَقَالَ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾، وَقَالَ ﷺ فِي الْحَدِيثِ: «لَا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الْآخِرَةِ»^(١).

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٩٦، والحديث أخرجه البخاري (٢٩٦١).

والهَاءُ لِلسَّكْتِ، وَإِذَا وَصَلَ الْقَارِئُ حَذَفَهَا. وَقِيلَ: حَقُّهُ أَنْ لَا يُدْرَجَ لثَلَاثِ يُسْقَطُهَا الْإِدْرَاجُ؛ لِأَنَّهَا ثَابِتَةٌ فِي الْمُصْحَفِ، وَقَدْ أُجِيزَ إِثْبَاتُهَا مَعَ الْوَصْلِ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «القارعة»، ثَقَّلَ اللَّهُ بِهَا مِيزَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قَوْلُهُ: (وَالهَاءُ لِلسَّكْتِ، وَإِذَا وَصَلَ الْقَارِئُ حَذَفَهَا)، قَالَ فِي «المرشد»: ﴿مَا هِيَ﴾: وَقَفْتُ كَافٍ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: وَقَفْتُ جَيِّدٌ، ثُمَّ فُسِّرَ بِقَوْلِهِ: ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾. وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(١).

[تَمَّتِ السُّورَةُ]

* * *

(١) انظر: «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٧) للعُمَاني.

سورة التكاثر

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿١-٨﴾].

ألهاه عن كذا وأفهام: إذا شغله. و﴿التَّكَاثُرُ﴾ التباري في الكثرة والتباهي بها، وأن يقول هؤلاء: نحن أكثر، وهؤلاء: نحن أكثر. روي أن بني عبد مناف وبني سَهْم تفاخروا أيهم أكثر عدداً، فكثرتهم بنو عبد مناف فقالت بنو سَهْم: إن البغي أهلكنا في الجاهلية فعادونا بالأحياء والأموال، فكثرتهم بنو سَهْم.....

سورة التكاثر

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فَكَثَرَتْهُمْ بنو سَهْم)، أي: غلبوهم بالكثرة، من قولهم: كاثرتُهُ فكَثَرَتْهُ. والتكاثر تكلف الكثرة مالا وعدداً.

والمعنى: أنكم تكاثرتُم بالأحياء حتى إذا استوعبتم عددهم صرتم إلى المقابر فتكاثرتُم بالأموات؛ عبّر عن بلوغهم ذُكر الموتى بزيارة المقابر تهكماً بهم. وقيل: كانوا يزورون المقابر فيقولون: هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم. والمعنى: أهاكم ذلك وهو بما لا يعينكم ولا يُجدي عليكم في دنياكم وآخرتكم عما يعينكم من أمر الدين الذي هو أهم وأعنى من كل مهمّة. أو أراد: أهاكم التكاثر بالأموال والأولاد إلى أن مُتم وقُبرتم، منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق إليها والتهالك عليها، إلى أن أتاكم الموت لا همّ لكم غيرها، عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لآخرتكم. وزيارة القبور: عبارة عن الموت؛ قال:

لن يُخْلِصَ العامَ خَلِيلٌ عِشْرًا ذاقَ الضَّمَادَ أَوْ يَزُورَ الْقَبْرَا

قوله: (صرتم إلى المقابر فتكاثرتُم بالأموات)، فعلى هذا، ﴿الْمَقَابِرَ﴾ كناية عن الانتقال من ذكر الأحياء إلى ذكر الأموات تفاخراً؛ وإنّا كان تهكماً، لأن زيارة القبور شرعت لتذكّر الموت، ورفض حبّ الدنيا، وترك المباهاة والتفاخر. وهؤلاء عكسوا، حيث جعلوا زيارة القبور سبباً لمزيد القسوة، والاستغراق في حبّ الدنيا، والتفاخر في الكثرة. روي عن مسلم وأبي داود والنسائي، عن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «تَهَيَّئْتُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ؛ فزوروها»^(١). وفي رواية أبي داود: «فزوروها؛ فإنها تذكركم الآخرة»^(٢).

قوله: (أو أراد: أهاكم التكاثر بالأموال والأولاد إلى أن مُتم)، فحاصل الوجوه الثلاثة راجع إلى أن المراد بالزيارة، إما الانتقال من الذكر إلى الذكر، أو إلى حقيقة الزيارة، أو إلى الموت. و«منفقين» حال من ﴿آلِهَنَكُمُ﴾، و«عما هو أولى بكم» متعلّق بأهاكم. قوله: (لَنْ يُخْلِصَ العامَ)، البيت^(٣) قال في «الفائق»: «صَمَدُ الْمَرْأَةِ جَمْعُهَا وَاتِّخَاذُهَا

(١) أخرجه مسلم (٣٧-١٩٧٧) والنسائي (٢٠٣٢).

(٢) أخرجه أبو داود (٣٢٣٥).

(٣) نسبته الخطيب الشربيني في «السراج المنير» (٤: ٤٢٦) للأخطل ولم أهد إليه في «ديوانه»، ونسبه ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٢٥: ٢٥٧) للمقدام الديبيري.

وقال:

زارَ القُبُورَ أبو مالِكٍ فأصْبَحَ أُمّ زُورِها

وقرأ ابنُ عباس: (أَلْهَاكُم؟) على الاستفهام الذي معناه التقرير. ﴿كَلَّا﴾: ردُّ وتنبية على أنه لا ينبغي للنَّاظرِ لنفسِه أن تكونَ الدنيا جميعَ همِّه ولا يهتمَّ بدينه.....

الخليلين»^(١)، قال أبو ذؤيب:

تُريدِنَ كيما تَضْمَدِنِي وخالداً وهل يُجْمَعُ السِّيفانِ وَيُحْكُ في غَمْدِ^(٢)

قائله: مقدادُ بنُ حسانِ الزُّبيري^(٣)، قبله:

إني رأيتُ الضَّمْدَ شيئاً نُكِّرا

وكانتِ المرأةُ في الجاهلية تتخذُ سوى زوجها خليلاً، وهو الضَّمْد.

قوله: (عَشْرًا)، أي: عَشْرَ ليالٍ، ورُوي بكسرِ العين، أي: معاشرَةً، والمعاشرَةُ: المخالطةُ، وكذلك التَّعاشُرُ، والاسمُ: العِشْرَةُ. والخليلُ: الزوج. المعنى: لن يُخلصَ زوجُ معاشرَةٍ امرأةَ عَشْرَ ليالٍ، إلا أن يموت. ذاق^(٤) الضَّهاد: صفةُ الخليل.

قوله: ﴿كَلَّا﴾: ردُّ وتنبية، أي: ردُّ للكلامِ السابق، وتنبية على ما دَلَّ عليه الكلامُ التالي، فاعتُبرَ في ﴿كَلَّا﴾ كِلا مفهومَيْه، قال الإمام: «كَلَّا: متصلٌ بما قبله على وجهِ الرَدِّ والتكذيب، أي: ليس الأمرُ كما يتوهمُه هؤلاء من أن السعادةَ الحقيقيةَ بكثرةِ العددِ والأموالِ

(١) «الفاائق في غريب الحديث» (٢: ٣٤٨) للزخشي.

(٢) «شرح أشعار الهذليين» (١: ٢١٩).

(٣) ونسبه ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٢٥: ٢٥٧) للمقدام الذبيري، ولعله «الزبيري». وفي «اللسان» (ضمَد) نُسب إلى شخص اسمه «مدرَك».

(٤) في (ط)، (ف): «ذات»؛ وكذا رواية «اللسان»:

ذات الضَّهاد أو يزور القبرا

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ إندارٌ ليخافوا فيتنبَّهوا من غفلتهم. والتكريرُ: تأكيدٌ للرَّدْعِ والإندارِ عليهم. و﴿ثُمَّ﴾ دلالةٌ على أنَّ الإندارَ الثاني أبلغُ من الأولِ وأشدُّ، كما تقول للمنصوح: أقولُ لك ثُمَّ أقولُ لك: لا تفعل، والمعنى: سوفَ تعلمون الخطأَ فيما أنتم عليه إذا عايَنتم ما قدامكم من هَوْلِ لقاءِ الله، وإنَّ هذا التنبيهَ نصيحةٌ لكم ورحمةٌ عليكم. ثم كرَّرَ التنبيهَ أيضاً وقال: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ محذوفُ الجواب، يعني: لو تعلمون ما بين أيديكم عِلْمَ الأمرِ اليقين، أي: كعلمكم ما تستيقنونه من الأمور التي وكَلَّمتُ بعلمها هممكم،.....

والأولاد، وامتصل بما بعده على معنى: حقاً سوفَ تعلمون، لكن حين يصيرُ الفاسقُ تائباً، والكافرُ مسلماً، والحريصُ زاهداً^(١). وفي كلام المصنّف إشعارٌ بهذين المعنيين.

الكواشي: «الوقفُ على ﴿الْمَقَابِرِ﴾: تام، إنْ جُعِلَ ﴿كَلَّا﴾ تنبيهاً، وإنْ جُعِلَ رَدْعاً، الوقفُ على ﴿كَلَّا﴾».

فإن قلت: على ما ذهب إليه المصنّف، يلزم استعمالُ اللفظ المشترك في كِلَا مَعْنِيهِ المخالف. قلت: ليس كذلك؛ إذ المرادُ أنه إذا ابتدئَ بها وقع الاستئنافُ عندها، فيقدَّرُ السؤال: فما جزاء هؤلاء الغفلة، وما يقال في حقِّهم؟ فيُجاب: حقاً سيعلمون ما ل حالهم حين يرون الجحيم، ففي الكلام رَدْعٌ من حيثُ المعنى. وإذا وَقَفَ عليها يقع السؤالُ بعدها، أي: فما يُفعلُ بهؤلاء المطرودين الذين ارتدعوا؟ فيقال: سوفَ يعلمون ما يُفعلُ بهم حين يرون الجحيم؛ فالكلامُ مستلزمٌ للتنبيه من حيثُ المعنى. قال صاحبُ «المُرشد»: «حتَّى زُرْتُم المقابر: وقفٌ تام، وتبتدئُ ﴿كَلَّا﴾ في معنى التهديد والوعيد»^(٢).

قوله: (يعني: لو تعلمون ما بين أيديكم)، قيل: المرادُ بالعلم هاهنا: هو علمُ الشيء في نفسه، لا علمه على صفته.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٧٥).

(٢) «المُرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٨) للعلماني.

لَفَعَلْتُمْ مَا لَا يُوصَفُ وَلَا يُكْتَنَى؛ وَلَكِنَّكُمْ ضُلَّالٌ جَهْلَةٌ؛ ثُمَّ قَالَ: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ فَبَيَّنَ لَهُمْ مَا أَنْذَرَهُمْ مِنْهُ وَأَوْعَدَهُمْ بِهِ؛ وَقَدْ مَرَّ مَا فِي إِضْاحِ الشَّيْءِ بَعْدَ إِهْوَائِهِ مِنْ تَفْخِيمِهِ وَتَعْظِيمِهِ، وَهُوَ جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ، وَالْقِسْمُ لِتَوْكِيدِ الْوَعِيدِ، وَأَنْ مَا أَوْعَدُوا بِهِ مَا لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلرَّيْبِ؛ وَكَرَّرَهُ مَعْطُوفًا بِثَمٍّ تَغْلِيظًا فِي التَّهْدِيدِ وَزِيَادَةً فِي التَّهْوِيلِ. وَقُرِئَ: (لَتَرَوُنَّ) بِالْهَمْزِ وَهِيَ مُسْتَكْرَهَةٌ.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ اسْتَكْرَهَتْ وَالْوَاوُ الْمَضْمُومَةُ قَبْلَهَا هَمْزَةٌ قِيَاسٌ مُطَّرَدٌ؟ قُلْتُ: ذَاكَ فِي الْوَاوِ الَّتِي ضَمَّتْهَا لَازِمَةٌ، وَهَذِهِ عَارِضَةٌ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ. وَقُرِئَ: (لَتَرَوُنَّ) وَ(لَتَرَوُنَّهَا) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أَيِ: الرَّؤْيَةِ الَّتِي هِيَ نَفْسُ الْيَقِينِ وَخَالِصَتُهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالرُّؤْيَةِ: الْعِلْمُ وَالْإِبْصَارُ ﴿عَنِ النَّعِيمِ﴾ عَنْ اللَّهِوِ وَالتَّنْعِيمِ الَّذِي شَغَلَكَمُ الْإِلْتِذَاذُ بِهِ عَنِ الدِّينِ وَتَكَالِيفِهِ.

قَوْلُهُ: (ذَاكَ فِي الْوَاوِ الَّتِي ضَمَّتْهَا لَازِمَةٌ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «الْقِرَاءَةُ: ﴿لَتَرَوُنَّ﴾، بضمِّ الْوَاوِ غَيْرِ مَهْمُوزٍ، فَضُمَّتِ الْوَاوُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ النُّونِ، وَقَدْ هَمَزَهَا بَعْضُهُمْ، وَالنَّحْوِيُّونَ يَكْرَهُونَهَا لِأَنْ ضَمَّتْهَا غَيْرُ لَازِمَةٍ، لِأَنَّهَا حُرِّكَتْ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ، وَيَهْمَزُونَ الْوَاوِ الَّتِي ضَمَّتْهَا لَازِمَةً، نَحْوُ: أَذْذُورُ، جَمْعُ دَارٍ، وَيَجُوزُ: أَذْذُورُ أَيْضًا»^(١).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «لَتَرَوُنَّ»)، ابْنُ عَامِرٍ وَالْكَسَائِيُّ: بضمِّ التَّاءِ^(٢)، وَالْبَاقُونَ: بِفَتْحِهَا. وَلَا خِلَافَ فِي السَّبْعَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَتَرَوُنَّهَا﴾ بِفَتْحِ التَّاءِ.

قَوْلُهُ: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾: أَيِ: الرَّؤْيَةِ الَّتِي هِيَ نَفْسُ الْيَقِينِ، قِيلَ: أَرَادَ أَنْ ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ تُصَبَّ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَالْعَيْنُ هَاهُنَا بِمَعْنَى نَفْسِ الشَّيْءِ، كَقَوْلِكَ: جَاءَ زَيْدٌ نَفْسُهُ وَعَيْنُهُ. وَالصَّوَابُ أَنَّ الرَّؤْيَةَ هَاهُنَا بِمَعْنَى الْإِبْصَارِ لَا الْعِلْمِ.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٥٨).

(٢) أَيِ: «لَتَرَوُنَّ»، وَأَصْلُهَا: لَتَرَوُيُونَ؛ فَنَقَلْتُ فَتْحَ الْهَمْزَةِ إِلَى الرَّاءِ، وَحَذَفْتُ تَخْفِيفًا، ثُمَّ اسْتَقَلَّتِ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَحَذَفُوهَا، فَالْتَقَى سَاكِنَانِ (الْيَاءِ وَالْوَاوِ) فَاسْقَطْتَ الْيَاءَ، ثُمَّ التَقَى سَاكِنَانِ (الْوَاوِ وَالنُّونِ)، فَحَرَكْتَ الْوَاوِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ. انْظُرْ: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٧١-٧٧٢.

فإن قلت: ما النعيم الذي يُسأل عنه الإنسان ويعاتبُ عليه؟ فما من أحدٍ إلا وله نعيم؟ قلت: هو نعيمٌ من عَكَفَ همته على استيفاءِ اللذاتِ، ولم يَعِشْ إلا لياكلِ الطَّيِّبِ ويلبسِ اللِّينِ، ويقطعَ أوقاته باللَّهْوِ والطَّرَبِ، لا يعبأُ بالعلمِ والعملِ، ولا يُحْمِلُ نفسه مَشَاقِقَهُما؛ فأما مَنْ تَمَتَّعَ بنعمةِ الله وأرزاقِهِ التي لم يَخْلُقْهَا إلا لعباده، وتَقَوَّى بها على دراسةِ العلمِ والقيامِ بالعملِ، وكان ناهضاً بالشكر، فهو من ذاك بمعزلٍ؛ وإليه أشارَ رسولُ الله ﷺ فيما يروى: أنه أكلَ هو وأصحابُه تَمَرًا وشربوا عليه ماءً فقال: «الحمدُ لله الذي أطعَمَنَا وَسَقَانَا وجَعَلَنَا مسلمين».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ لم يُحاسبْهُ اللهُ بالنعيمِ الذي أنعم به عليه في دارِ الدنيا، وأُعْطِيَ من الأجرِ كأنما قرأ ألفَ آية».

وقلت: هذا هو الذي أراده بقوله: «ويجوزُ أن يرادَ بالرؤية العلمُ والإبصارُ»، على العطفِ التفسيري. وقال القاضي: «عينُ اليقين: الرؤيةُ التي هي نفسُ اليقين؛ فإنَّ عِلْمَ المشاهدةِ أعلى مراتبِ اليقين»^(١).

وقال شيخنا شيخُ الإسلامِ قُدَّسَ سِرُّهُ في «العوارف»: «عِلْمُ اليقينِ ما كان من طريقِ النظرِ والاستدلالِ، وعينُ اليقينِ ما كان من طريقِ الكشفِ والنَّوَالِ، وحقُّ اليقينِ ما كان بتحقيقِ الانفصالِ عن لَوْثِ الصَّلْصَالِ، بورودِ رائدِ الوصالِ. وقال الجنيد: حقُّ اليقينِ ما يتحققُ العبدُ بذلك، وهو أن يُشَاهِدَ^(٢) الغيوبَ كما يشاهدُ المرئياتِ مشاهدةً عَيَانًا^(٣)».

قوله: (هو نعيمٌ من عَكَفَ همته على استيفاءِ اللذاتِ)، قال القاضي: «الخطابُ بقوله: ﴿لَتَشْتَغِلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾، مخصوصٌ بكلِّ مَنْ ألهاه دُنياه عن دينه، لا بالمؤمنين للقرينةِ

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٢٤).

(٢) في (ف): «لا يشاهد»، وليس بصواب.

(٣) «عوارف المعارف» (٢: ٣٢٠) للسهورودي.

والنصوص الكثيرة، كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ، وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]، وقوله: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥١]. وقيل: مخصوص بالكفار، وقيل: عام؛ إذ كلُّ يُسأل عن شكره»^(١).

وقلت: ويعضده ما رويناه عن مسلم والترمذي وابن ماجه، عن أبي هريرة: خرج رسول الله ﷺ، فإذا هو بأبي بكرٍ وعمر رضي الله عنهما، فقال: ما أخرجكما عن بيتكما؟ قالوا: الجوع. قال: وأنا، والذي نفسي بيده، لأخرجني الذي أخرجكما. فجاءوا بيت أنصاري، فجاءهم بعذق فيه بُسْرٌ وتَمْرٌ ورُطْبٌ وذَبِجٌ لهم، فأكلوا من الشاة والعذق وشربوا، فلما أن شبعوا ورَوَوْا، قال رسول الله ﷺ لهما: «والذي نفسي بيده، لتُسألنَّ عن هذا النعيم يوم القيامة»^(٢). الحديث مختصر.

وروى الواحدي عن مقاتل: «يعني كفار مكة، كانوا في الدنيا في الخير والنعمة، فيُسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه ولم يشكروا ربَّ النعم، حيث عبدوا غيره وأشركوا به، ثم يُعذَّبون. هذا قول الحسن»^(٣).

وقلت: ويؤيده أن الخطاب من أول السورة مع المتكاثرين والمتباهين وهم كفرة، على ما سبق. ولما كان الاشتغال بنعيم الدنيا من صفات الغافلين، ويجب على المؤمن أن يجتنب عن رذائل الأخلاق، غلظ رسول الله ﷺ حيث قال: لتُسألنَّ عن هذا النعيم يوم القيامة، لا أنه صلوات الله عليه فسر الآية بما قال.

تَمَّتْ

* * *

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٢٤).

(٢) أخرجه مسلم (١٤٠-٢٠٣٨) والترمذي (٢٣٦٩).

(٣) لم يذكر قول الحسن، وقوله: «لا يُسأل عن النعيم إلا أهل النار». «الوسيط» (٤: ٥٤٩) للواحدي.

سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾

مكية، وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالْعَصْرِ﴾ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿١-٣﴾]

أقسم بصلاة العصر لفضلها، بدليل قوله تعالى: ﴿وَالصَّالُونَ أَلُوسَطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨] صلاة العصر، في مٌصحف حَفْصَة، وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ فَاتَتْهُ الْعَصْرُ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ»،

سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾

مكية، ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ)، النهاية: «وَتَرَ: أَيُّ نَقَصَ، يقال: وَتَرْتُهُ إِذَا نَقَصْتَهُ، فَكَأَنَّكَ جَعَلْتَهُ وَتَرًا بَعْدَ أَنْ كَانَ كَثِيرًا. وقيل: هو من الوتر: الجنابة؛ فَشُبَّهَ مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ بِمَنْ قُتِلَ حَيِّمُهُ، أَوْ سُلِبَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ. ويروى بنصب الأهل ورفعِهِ، فَمَنْ نَصَبَ جَعَلَهُ مَفْعُولًا ثَانِيًا لَوُتَرَ، وَأَضْمَرَ فِيهَا مَفْعُولًا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ عَائِدًا إِلَى الَّذِي فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ، وَمَنْ رَفَعَ لَمْ يُضْمَرْ وَأَقَامَ الْأَهْلَ مَقَامَ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ، لِأَنَّهُمُ الْمَصَابُونَ الْمَأْخُودُونَ؛ فَمَنْ رَدَّ النِّقْصَ إِلَى الرَّجُلِ نَصَبَهُمَا، وَمَنْ رَدَّهُ إِلَى الْأَهْلِ وَالْمَالِ رَفَعَهُمَا».

ولأنَّ التكليفَ في أدائها أشقُّ لتهافتِ الناسِ في تجارتهم ومكاسبهم آخرَ النهار، واشتغالهم بمعايشهم. أو أقسم بالعشيِّ كما أقسم بالضُّحى لما فيها جميعاً من دلائل القدرة. أو أقسم بالزمانِ لما في مُروره من أصنافِ العجائب. والإنسانُ: للجنس. والخُسْرُ: الخُسْران، كما قيل: الكُفْرُ في الكُفْران. والمعنى: أن الناسَ في خُسْرانٍ من تجارتهم إلا الصالحينَ وحدهم؛ لأنهم اشتروا الآخرةَ بالدنيا، فربحوا وسُعدوا، ومن عَداهم تَجَرَّوا خلافَ تجارتهم، فوقعوا في الخسارةَ والشَّقَاوَةَ ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ بالأمرِ الثابت الذي لا يَسُوغُ إنكاره، وهو الخيرُ كُلُّه: من توحيدِ الله وطاعته، واتباعِ كتبه ورسله، والزهدِ في الدنيا، والرغبةِ في الآخرة، ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عن المعاصي وعلى الطاعات، على ما يَبْلُو الله به عباده.

عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾، غَفَرَ اللهُ له، وكانَ مِمَّنْ تَوَاصَى بِالْحَقِّ وتَوَاصَى بالصبر».

قوله: (لِتَهَافُتَ)، وهو التساقطُ قطعةً قطعةً، وتهافتَ الفراشُ في النار: تَسَاقَطَ.

قوله: (أو أقسم بالزمان)، قال الزجاج: «والعصر: الدهر، والعصر: اليوم، والعصر: الليلة، قال حميد بن ثور:

ولا يَلْبُثُ العَصْرانِ يوماً وليلةً
إذا طَلَبَا أن يُذْكَرَا ما تَيَمَّمَا»^(١)

قوله: (﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾: بالأمرِ الثابت) إلى آخره، الراغب: «الوصية: التقدمُ إلى الغيرِ بما يعملُ به مقروناً بوعظٍ ونصيحة، من قولهم: أرضٌ وَاِصِيَّةٌ: متصلةُ النبات، يقال: أَوْصَاهُ وَوَصَّاهُ، وتَوَاصَى القَوْمُ: إذا أَوْصَى بعضهم بعضاً»^(٢)، يقال: «قَدِّمْتُ إليه بكذا، إذا أمرته قبلَ وقتِ الحاجةِ إلى الفعل»^(٣).

(١) «ديوانه»، ص ٨، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٥٩) للزجاج.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٣.

(٣) المصدر السابق، ص ٦٦١.

قَالَ الإمام: «الآية فيها وعيدٌ شديد، لأنه حَكَمَ بالخسارِ في جميعِ الناسِ، إلا مَنْ كَانَ آتِيًا بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالتَّوَّاصِي بِالْحَقِّ وَالتَّوَّاصِي بِالصَّبْرِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ النِّجَاةَ تَتَعَلَّقُ بِمَجْمُوعِ هَذِهِ الْأُمُورِ، وَكَمَا أَنَّهُ يُلْزَمُ الْمَكْلَفَ تَحْصِيلُ مَا يَخْصُ نَفْسَهُ بِهِ، يُلْزَمُهُ فِي غَيْرِهِ: الدَّعَاءُ إِلَى الدِّينِ، وَالنَّصِيحَةُ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَنْ يُحِبَّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ. ثُمَّ كَرَّرَ التَّوَّاصِي لِيَتَضَمَّنَ الْأَوَّلُ الدَّعَاءَ إِلَى اللَّهِ، وَالثَّانِي الثَّبَاتَ عَلَيْهِ»^(١).

[تَمَّتِ السُّورَةُ]^(٢)

* * *

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٨٥).

(٢) زيادة تقتضيها عادة الطيبي في نهاية كل سورة.

سورة الهمزة

مكية، وهي تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَبَلَّ لِكُلِّ هُمَزٍ لُحْمٌ * الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَدُهُ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ *
 كَلَّا لَيُبَدِّلَنَ فِي الْخُطْمَةِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخُطْمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمَوْفُودَةُ * الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِئَةِ
 * إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ * فِي عَمْدٍ مُّمدَّدةٍ *] ١ - ٩.

الهمز: الكسر، كاهزم. واللمز: الطعن؛ يقال: لمزه ولهزه طعنه،

سورة الهمزة

مكية^(١)، تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الهمز: الكسر)، عن بعضهم: الهمز كالعصر^(٢) باليد، [يقال]^(٣): همزت الشيء في كفي، ومنه: الهمز في الحروف. وهمز الإنسان: اغتياؤه، يقال: رجلٌ هامزٌ وهمازٌ وهمزة.

(١) في (ف): «مكية بخلاف»، وفي (ط): «مدنية».

(٢) في (ف): كالفهر.

(٣) زيادة اللفظ «يقال» يقتضيها السياق.

والمراد: الكسر من أعراض الناس والغض منهم، واغتيالهم؛ والطعن فيهم. وبناءً (فُعَلَّة) يدلُّ على أن ذلك عادةٌ منه قد ضَرِيَ بها. ونحوهما: اللَّعْنَةُ والضُّحَكَةُ، قال:

وإن أُغَيَّبَ فأنْتَ الهامزُ اللَّمَزَةُ

قوله: (والغضُّ منهم)، الجوهري: «وَعَضَّ منه يُغَضُّ بالضم، أي: وَضَعَ ونَقَصَ من قَدْرِهِ». وعن غيره: منه غَضُّ الطَّرْفِ والصَوْتِ: خَفَضُهَا، وَغَضُّ الْمَلَامَةِ: كَفُّهَا.

قوله: (وبناءً فُعَلَّة يدلُّ على أن ذلك عادةٌ منه)، الانتصاف: «ما أحسن مُقَابَلَةَ الْهَمْزَةِ وَاللُّمَزَةَ بِالْحُطْمَةِ، لَأَنَّهُ لَمَّا وَسَمَهُ بِهِذِهِ السُّمَّةِ، وَبِهَا يَدُلُّ عَلَى الرَّسُوخِ وَالتَّمَكُّنِ، تَوَعَّدَ فِيهَا بِهِذِهِ الصِّفَةَ لِيَحْصَلَ التَّعَادُلُ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْجَزَاءِ»^(١).

وقلتُ: فيه لطيفةٌ أخرى من حيث التعادل، وهي أن الهمزَ فيه معنى الكسر من الأعراض، والخطُّ فيه معنى الكسر من الأضلاع، والنَّبَذُ فيه استحقارٌ واستقلال، لأنه كان يزعمُ أنه من أهل الكرامة، قال في قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَخُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [القصص: ٤٠]: «شَبَّهَهُمُ اسْتِحْقَاراً لَهُمْ وَاسْتِقْلَالاً لِعَدِيهِمْ، بِخَصِيَّاتٍ أَخَذَهُنَّ أَخَذٌ فِي كَفِّ فَطَرَحَهُنَّ فِي الْبَحْرِ»^(٢). روى الواحدِيُّ عن مقاتل: «هي تُحْطَمُ الْعِظَامُ، وَتَأْكُلُ اللَّحُومُ حَتَّى تَهْجَمَ عَلَى الْقُلُوبِ»^(٣).

قوله: (وإن أُغَيَّبَ فأنْتَ الهامزُ اللَّمَزَةُ)، قيل: أوله:

تُلِّي بُودِي إِذَا لَا قَيْتَنِي كَذِباً^(٤)

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٩٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

(٢) انظر: (١٢: ٦٤)؛ في تفسير الآية (٤٠) من سورة القصص.

(٣) «الوسيط» (٤: ٥٥٣) للواحدِي.

(٤) البيت لزياد الأعجم، انظر: «ديوانه»، ص ٧٨.

وقرئ: (وَيْلٌ لِلْهُمَزَةِ اللَّمَزَةِ)، وقرئ: (وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) بسكون الميم، وهو الْمُسَخَّرَةُ الذي يأتي بالأوابد والأضاحيك فيضحك منه ويُسْتَم. وقيل: نزلت في الأخنس ابن شريق وكانت عادته الغيبة والوقية. وقيل: في أمية بن خلف. وقيل: في الوليد ابن المغيرة واغتيابه لرسول الله ﷺ وعَصَّه منه.

ويموز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً، ليتناول كل من باشر ذلك القبيح،

وأنشد الزجاج لزياد الأعجم:

إذا لقيتكَ عن سُخْطٍ تُكاشِرنِي وإنْ تَغَيَّبْتُ كُنْتَ الْهَامَزَ اللَّمَزَهُ^(١)

ابن السكيت: «الكشر: التبسم، يقال: كشر الرجل وأفتر وأبتسم، كل ذلك تبدو منه الأسنان»^(٢).

قوله: (بالأوابد)، الأساس: «ومن المجاز: فلان مولع بأوابد الكلام، وهي غرائبه، وبأوابد الشعر، وهي التي لا تشاكل جودة».

قوله: (ويموز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً)، روى الإمام عن الفراء أنه قال: «كون اللفظ عامّاً، لا ينافي أن يكون المراد منه شخصاً معيناً، كما أن إنساناً لو قال لك: لم أزرَكَ أبداً، فتقول: كل من لم يزُرني لا أزوره، وهو المسمى في «أصول الفقه»^(٣) بتخصيص العام بقريضة العرف»^(٤).

(١) رواية الديوان:

إذا لقيتكَ تُبْدي لي مِكَاشِرَةً وإنْ أغيِب، فَأَنْتَ الْهَامَزُ اللَّمَزُهُ

انظر: «ديوانه»: ص ٧٨، و«معاني القرآن وإعراجه». (٥: ٣٦١) للزجاج.

(٢) كذا في «الصحاح» (٢: ٨٠٦ - كشر) للجوهري.

(٣) في (ح): «عُرف الأصوليين».

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٨٦).

وليكونَ جارياً مجرى التعريضِ بالواردِ فيه، فإنَّ ذلكَ أزرُّ له وأنكى فيه. ﴿الَّذِي﴾
 بدلٌ من كُلِّ، أو نصبٌ على الذم. وقرئ: (جَمَعَ) بالتشديد، وهو مطابق لـ (عَدَدَه).
 وقيل: (عَدَدَه) جعله عُدَّةً لحوادثِ الدَّهر. وقرئ: (وَعَدَدَه) أي: جمع المال وضبطَ
 عَدَدَه وأحصاه، أو جمع ماله وقومه الذين ينصرونه، من قولك: فلانٌ ذو عَدَدٍ وعُدَد:
 إذا كان له عَدَدٌ وافرٌ من الأنصارِ وما يُصلِحُهم. وقيل: ﴿وَعَدَدُهُ﴾ معناه: وعَدَه على
 فكِّ الإدغام، نحو: ضَنُّوا.

قوله: (وليكونَ جارياً مجرى التعريضِ بالواردِ فيه)، يعني: إذا كان الواردُ منه الأخصَّ
 أو أُمِّيَّةً أو الوليدَ، ويُجاءُ باللفظِ على العمومِ تعريضاً، كانَ أزرُّ له وأنكى فيه، إذ لم يُصرَّحْ
 باسمه حتى يلبسَ لمن كافحه به جلدُ النمر، بل يبعثه على الفكرِ في أحوالِ نفسه، وأنه هل
 دخلَ في هذا العام^(١) أولُ الناسِ بما اغتابَ به خيرَ البريةِ ونَقَصَ من حقِّه؟ الأساس:
 «نَكَيْتُ في العدوِّ نكايَةً: إذا أكثرْتُ الجراحَ فيهم، يقال: فلانٌ قليلُ النكايَةِ طويلُ الشكايَةِ».
 قوله: (أو نَصَبٌ على الذم)، قيل: يجوزُ أن يكونَ صفةً لـ «كُلِّ» لأنه معرفة، كما ذَكَرَ
 في قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾: أن ﴿مَعَهَا سَائِقٌ﴾ محلُّها النصبُ على الحالِ من
 ﴿كُلِّ﴾، لتعرُّفه بالإضافةِ إلى ما هو في حُكمِ المعرفة^(٢).

قوله: (ضَنُّوا)، أي في قولِ الشاعر:

مَهْلًا أَعَاذَلْ هَلْ جَرَّبَتْ مِنْ خُلُقِي أَنِّي أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَنُّوا^(٣)

(١) في (ح): «المقام».

(٢) انظر: (١٤: ٥٤٢)؛ في تفسير الآية (٢١) من سورة ق.

(٣) البيت لقنعب بن أم صاحب، كما صرَّح بذلك سيبويه في كتابه (١: ٢٩)، ولعله من قصيدته التي مطلعها:

إِنْ يَسْمَعُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا قَرَحًا مِنِّي، وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا

انظر: «شرح ديوان الحماسة» (٣: ١٠١٣) للمرزوقي. وقد نسب الخطابي في «غريب الحديث» (٣: ٥٢)

لكعب بن زهير، ولم أهتدِ إليه في «ديوانه».

﴿أَخْلَدَهُ﴾: وَخَلَدَهُ بِمَعْنَى أَي: طَوَّلَ السَّالَ أَمَلَهُ، وَمَنَّاهُ الْأَمَانِيَّ الْبَعِيدَةَ، حَتَّى أَصْبَحَ لِفَرْطِ غَفْلَتِهِ وَطَوَّلِ أَمَلِهِ يَحْسَبُ أَنَّ الْمَالَ تَرَكَهُ خَالِدًا فِي الدُّنْيَا لَا يَمُوتُ، أَوْ يَعْمَلُ مِنْ تَشْيِيدِ الْبِنْيَانِ الْمَوْثِقِ بِالصَّخْرِ وَالْأَجْرُ وَغَرَسِ الْأَشْجَارِ وَعِمَارَةِ الْأَرْضِ، عَمَلٌ مَنْ يَظُنُّ أَنَّ مَالَهُ أَبْقَاهُ حَيًّا. أَوْ هُوَ تَعْرِيفُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَخْلَدَ صَاحِبَهُ فِي النِّعَمِ؛ فَأَمَّا الْمَالَ فَمَا أَخْلَدَ أَحَدًا فِيهِ. وَرُوي أَنَّهُ كَانَ لِلْأَخْنَسِ أَرْبَعَةُ آلَافِ دِينَارٍ، وَقِيلَ: عَشْرَةُ آلَافٍ.....

فَقَوْلُهُ: «وَقِيلَ: ﴿وَعَدَدَهُ﴾، مَعْنَاهُ: وَعَدَهُ» عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «﴿وَعَدَدَهُ﴾»، أَي: جَمَعَ الْمَالَ وَضَبَطَ عَدَدَهُ» فَعَلِيَ هَذَا: هُوَ مَفْعُولٌ فَعَلَ مَحْذُوفٍ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا^(١)

قَوْلُهُ: (أَوْ يَعْمَلُ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «يَحْسَبُ»، وَقَوْلُهُ: «أَوْ هُوَ تَعْرِيفُ» عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «أَي: طَوَّلَ الْمَالَ أَمَلَهُ» إِلَى آخِرِهِ، مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى. وَلِذَلِكَ غَيَّرَ الْعِبَارَةَ؛ فَهُوَ وَجْهَانِ عَلَى تَقْدِيرِ وَجْهِ ثَلَاثَةٍ، وَتَقْرِيرُ ذَلِكَ أَنَّ «يَحْسَبُ» حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «جَمَعَ»، وَالْحُسْبَانُ: إِمَّا حِسَابُ الْخُلُودِ فِي الدُّنْيَا، أَوْ فِي النِّعَمِ أَبَدًا، كَمَا قَالَ الْقَائِلُ: «وَلَيْنَ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَا أَحْدَنَ خَيْرًا مِنِّهَا مُنْقَلَبًا» [الكهف: ٣٦]، وَقَالَ الْعَاصِمُ بْنُ وَائِلٍ: «لَا أُوتِيكَ مَا لَا وَلَدًا» [مريم: ٧٧]. وَعَلَى الْأَوَّلِ: الْحُسْبَانُ إِمَّا حَقِيقِيٌّ؛ فَهُوَ الْمُرَادُّ مِنْ قَوْلِهِ: «يَحْسَبُ أَنَّ الْمَالَ تَرَكَهُ خَالِدًا فِي الدُّنْيَا»، أَوْ مَجَازِيٌّ؛ فَهُوَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: «أَوْ يَعْمَلُ مِنْ تَشْيِيدِ الْبِنْيَانِ»، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَبْنُونَ * وَتَذَرُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾» [الشعراء: ١٢٨-١٢٩]. وَعَلَى الثَّانِي: فِي الْآيَةِ تَعْرِيفُ.

(١) الرجز لذي الرِّمَّة، وصدره:

لَمَّا حَطَطْتُ الرَّخْلَ عَنْهَا وَارِدَا

انظر: «ديوانه»، ص ٥٨. وقد يرد في كتب النحو صدرًا عجزه:

حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةَ عَيْنَاهَا

وعن الحسن: أنه عادَ مويراً فقال: ما تقول في ألوفٍ لم أفندِ بها من لثيم ولا تفضّلتُ على كريم؟ قال: ولكن لماذا؟ قال: لنبوة الزمان، وجفوة السلطان، ونوائب الدهر، ومخافة الفقر. قال: إذن تدع له لا تحمّدك، وترد على من لا يعذرك. ﴿كَلَّا﴾ ردّع له عن حسبانته.

ثم المناسب على الأول أن يجعل ﴿الَّذِي﴾ بدلاً من ﴿كُلِّ﴾، لأن المعنى: ويلٌ للذي جمع مالا وعدده، وطوّل بعد ذلك أمله ووقع في الغرور، لأنه حسب أن ماله تركه خالداً في الدنيا. وعلى الثاني أن يجعل نصباً على الذم، لأن المعنى: ويلٌ للطاعن الفاسق، أعني: الذي جرّاه^(١) على الطعن والفسق، جمع المال والاعتماد على الرجال، ومع ذلك يحسب أن ماله يُخلّده في النعيم، ﴿كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّهُ فِي الْخَطْمَةِ﴾؛ بل الذي يُخلد صاحبه في النعيم المقيم في الجنة، هو العمل الصالح، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩]، فحينئذ يحصل من الوجهين نشر لما لف في قوله: «الذي: بدل من كل»، أو نصب على الذم، والله أعلم.

قوله: (لم أفندِ بها من لثيم)، أي: ما جعلت مالي فداءً لعرضي منه لأسلم من أذاه، وأنشد: أصون عرضي بمالي لا أدنسه لا بارك الله بعد العرض في المال^(٢)

قوله: (لنبوة الزمان)، الأساس: «تبا عني فلان: فارقتني، وبينني وبينه نبوة، وهو يشكو نبوة الزمان وجفوته».

قوله: ﴿كَلَّا﴾ ردّع له عن حسبانته، قال الإمام: «أي ليس كما ظن أن المال والعدد يُخلد، بل العلم والصلاح، قال علي رضي الله عنه: «مات خزان المال وهم أحياء والعلماء

(١) في (ف): «جزأه»، وليس بصواب.

(٢) البيت لحسان بن ثابت، وبعدة:

أحتال للمال إن أودى فأجمعه ولست للعرض إن أودى بمحتال

انظر: «ديوانه» (١: ٣١٤).

وقرى: (لَيْبُذَان) أي: هو وماله. و(لَيْبُذْن)، بضم الذال، أي: هو وأنصاره، (وَلَيْبُذْنَه)، ﴿فِي الْحَطْمَةِ﴾ في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يلقى فيها. ويقال للرجل الأكل: إنه حطمة. وقرى: (الحاطمة) يعني أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صدورهم وتطلع على أفئدتهم، وهي أوساط القلوب، ولا شيء في بدن الإنسان اللطيف من الفؤاد، ولا أشد تألماً منه بأذى يمسّه، فكيف إذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه. ويجوز أن يخص الأفئدة لأنها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة. ومعنى اطلاع النار عليها: أنها تعلوها وتغلبها وتشتمل عليها. أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجهها.

باقون ما بقي الدهر». أو حقاً لينبذ واللام جواب القسم، فدلّ على حصول القسم في ﴿كَلَّا﴾، وفي النبذ الإهانة والتحقير، لأنه كان يزعم أنه من أهل الكرامة^(١).

قوله: (ولا شيء في بدن الإنسان اللطيف من الفؤاد)، الراغب: «الفؤاد كالقلب، لكن يقال له فؤاد، إذا اعتبر فيه معنى التّفؤد، أي: التوقّد، يقال: فأدّت اللحم: شويته، ولحم فتيد: مشوي». وتخصيص الأفئدة في قوله تعالى: ﴿نَطْلَعُ عَلَى الْأَفئِدَةِ﴾، تنبيه على فرط تأثير له^(٢).

قوله: (أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجهها)، وفي اختصاص لفظ «معادن» بتلويح إلى عكس معنى قوله ﷺ: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة»^(٣)، ولما كانت أفئدة هؤلاء محل مقرّ الرّجس والخبث من العقائد الفاسدة الموجبة للنار، وأقر بدء إحراق^(٤) كل أحد على قدر استحقاقه، قيل: تطالع على المجاز معادن موجهها. وفي «التيسير»: قال أبو سعيد: إنها تعلم مقدار ما يستحق كل منهم من العذاب، لما كان في قلبه من الكفر والعقائد الفاسدة، من قولك: اطلع فلان على أمرنا، أي: وقف عليه، وعلمه، أي: جعلها الله بحيث

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٨٨).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦٤٦.

(٣) أخرجه البزار في «مسنده» (٩٠١٣)، وتمام الحديث: «فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا

فقهوا». وانظر: «صحيح البخاري» (٣٣٨٣)، و«صحيح مسلم» (١٩٩-٢٥٢٦).

(٤) في (ح): «أحزان»!

﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مُطَبَّقَةٌ. قال:

نَحْنُ إِلَى أَجْبَالٍ مَكَّةَ نَاقَتِي وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ

وقرى: (في عُمْدٍ) بضمين، و(عُمْدٍ)، بسكون الميم، و(عَمْدٍ) بفتحيتين. والمعنى: أنه يؤكدُ يأْسَهُم من الخروجِ وتَيَقُّنُهُم بِحَبْسِ الأبدِ، فتَوَصَّدُ عليهم الأبوابُ وتُمَدَّدُ على الأبوابِ العُمْدُ، استيثاقاً في استيثاق.

تحرقُ كُلَّ أَحَدٍ على استحقاقه، لا تزيد ولا تنقص، كأنها وقفت^(١) على مبلغِ استحقاقه، قال: ولَمَّا جَازَ وصفُها بالتَغَيُّظِ وبأنها تدعو من أدبرَ وتولَّى، جاز وصفُها بهذا.

قوله: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾: مُطَبَّقَةٌ، الراغب: «الوصيدة»^(٢): حُجْرَةٌ تجعلُ للمالِ في الجبلِ، يقال: أوصدتُ البابَ^(٣) وأصدته: أطبقته وأحكمته، قال تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ﴾، وقرئ بالهمز^(٤).

قوله: (وقرى: «في عُمْدٍ»)، أبو بكرٍ وحزرةٌ والكسائيُّ: بضمّتين، والباقون: بفتحيتين^(٥).

قوله: (وتُمَدَّدُ على الأبوابِ العُمْدُ)، قيل: على هذا: ﴿في عَمْدٍ﴾ حالٌ من الضميرِ في ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾، أعني العائدُ إلى الأبوابِ، وعلى قوله: «موثقين في عمد»: حالٌ من الضميرِ في: ﴿عَلَيْهِمْ﴾.

(١) في (ف): «وقعت».

(٢) في الأصول الخطية: «الوصيد».

(٣) في (ح): «المال»، وفي (ف): «النار»!

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٢.

(٥) من ضمّ فعلى أن مفردها: عَمود، نحو: صَبورٌ وصُبْرٌ، ومن فتح فعلى أن مفردها: عَمْدَةٌ، نحو: بقرةٌ وبقرٌ، وتمرةٌ وتمرٌ. وقالوا في جمعِ عَمود: عَمَدٌ، بالفتح أيضاً، نحو: أديمٌ وأَدَمٌ. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٧٣.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَنَّهُ عَلَيْهِمْ مَوْصَدَةٌ، مُوثَّقِينَ فِي عُمْدٍ مَمْدَدَةٍ مِثْلَ الْمَقَاطِرِ الَّتِي تُقَطَّرُ فِيهَا اللَّصُوصُ، اللَّهُمَّ أَجِرْنَا مِنَ النَّارِ يَا خَيْرَ مُسْتَجَارٍ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «الْهُمَزَةِ»، أَعْطَاهُ اللَّهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ اسْتَهْزَأَ بِمُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ».

قوله: (مِثْلَ الْمَقَاطِرِ)، الجوهري: «الْمِقْطَرَةُ وَهِيَ الْفَلَقُ، وَهِيَ خَشْبَةٌ فِيهَا خُرُوقٌ تُدْخَلُ فِيهَا أَرْجُلُ الْمَحْبُوسِينَ». وقلتُ: الوجهُ الأولُ مناسبٌ لِمَا رُوِيَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَخْنَسِ بْنِ شَرِيقٍ، أَوْ أُمَيَّةَ بْنِ خَلْفٍ، أَوْ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ وَاعْتِيَابِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ فَإِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّ «الْخَطْمَةَ»، هِيَ النَّارُ الَّتِي تَطَالُعُ مُعَادِنَ مُوجِبِهَا، أَتْبَعَهُ قَوْلَهُ: «إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ»، أَي: النَّارُ طَالَعَتْ عَلَى اسْتِحْقَاقِ هَؤُلَاءِ بِسَبَبِ اغْتِيَابِهِمْ خَيْرَ الْبَشَرِ، فَكَانَتْ عَلَيْهِمْ مَوْصَدَةً مُطَبَقَةً، فَأَكَّدَ يَأْسَهُمْ مِنَ الْخُرُوجِ، وَتَيَقَّنَهُمْ بِحَبْسِ الْأَبَدِ. وَالثَّانِي مُوَافِقٌ لِأَن يَرَادَ بِقَوْلِهِ: «لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ» الْعُمُومُ، وَهُوَ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «وَهُوَ الْمَسْخَرَةُ الَّتِي يَأْتِي بِالْأَوَابِدِ وَالْأَضَاحِكِ»، لِأَنَّهُ يَطْعَنُ فِي أَعْرَاضِ النَّاسِ، كَاللِّصِّ الَّذِي يَسْرِقُ أَمْوَالَهُمْ؛ فَعَلَى هَذَا، يَلِزُمْ^(١) خُلُودُهُمْ فِي النَّارِ.

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) فِي (ح): «لَا يَلِزُ».

سورة الفيل

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِاَصْحَابِ الْفِيلِ * اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ * وَاَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيلَ * تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ * فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿١-٥﴾]

رُوي أَنَّ أبرهةَ بنَ الصَّباحِ الأشرمَ مَلِكَ اليَمَنِ من قَبْلِ أَصْحَمَةَ النجاشي، بنى كنيسةً بصنعاء وَسَمَّاهَا القُلَيْسَ، وأَرَادَ أَنْ يَصْرِفَ إِلَيْهَا الْحَاجَّ،

سورة الفيل

مكية^(١)، خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الأشرم)، الشَّرْمُ: قطعُ الأَرْتَبَةِ ونَقْرُ الناقة، قيل: سُمي أشرمَ، لأن أباه ضَرَبَهُ بحَرْبَةٍ فَشَرَّمَ أَنْفَهُ وجَبِينَهُ.

(١) في (ف): «مكية بخلاف»، وفي (ط): «مدنية».

فخرج رجلٌ من كِنَانَةٍ فَقَعَدَ فِيهَا لَيْلًا، فَأَغْضَبَهُ ذَلِكَ. وَقِيلَ: أَجَّجَتْ رُفْقَةً مِنَ الْعَرَبِ نَارًا فَحَمَلَتْهَا الرِّيحُ فَأَحْرَقَتْهَا، فَحَلَفَ لِيَهْدِمَنَّ الْكَعْبَةَ، فَخَرَجَ بِالْحَبْشَةِ وَمَعَهُ فَيْلٌ لَهُ اسْمُهُ مَحْمُودٌ، وَكَانَ قَوِيًّا عَظِيمًا، وَاثْنَا عَشَرَ فَيْلًا غَيْرَهُ. وَقِيلَ: ثَمَانِيَّةٌ، وَقِيلَ: كَانَ مَعَهُ أَلْفُ فَيْلٍ، وَكَانَ وَحْدَهُ؛ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُغَمَّسَ خَرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَعَرَضَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ أَمْوَالٍ تَهَامَةٌ لِيَرْجِعَ، فَأَبَى وَعَبَّأَ جَيْشَهُ وَقَدَّمَ الْفَيْلَ، فَكَانُوا كُلُّهَا وَجَّهُوا إِلَى الْحَرَمِ بَرَكًا وَلَمْ يَبْرَحْ، وَإِذَا وَجَّهُوا إِلَى الْيَمَنِ أَوْ إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْجِهَاتِ هَرُولٌ؛ فَأَرْسَلَ اللَّهُ طَيْرًا سَوْدَاءً، وَقِيلَ: خَضْرَاءً، وَقِيلَ: بَيْضَاءً، مَعَ كُلِّ طَائِرٍ حَجَرٌ فِي مَنْقَارِهِ، وَحَجَرَانِ فِي رِجْلَيْهِ، أَكْبَرُ مِنَ الْعَدْسَةِ وَأَصْغَرُ مِنَ الْحِمَّةِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ رَأَى مِنْهَا عِنْدَ أُمِّ هَانِيٍّ نَحْوَ قَفِيزٍ مَخْطُطَةٍ بِخُمْرَةٍ كَالْجَزَعِ الظَّفَارِيِّ، فَكَانَ الْحَجَرُ يَقَعُ عَلَى رَأْسِ الرَّجُلِ فَيَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، وَعَلَى كُلِّ حَجَرٍ اسْمٌ مِنْ يَقَعُ عَلَيْهِ، فَفَرَّوْا فَهَلَكُوا فِي كُلِّ طَرِيقٍ وَمَنْهَلٍ؛ وَدَوِيَّ أِبْرَهَةَ فَتَسَاقَطَتْ أُنَامِلُهُ وَآرَأْبُهُ، وَمَا مَاتَ حَتَّى انْصَدَعَ صَدْرُهُ عَنْ قَلْبِهِ. وَانْفَلَتَ وَزِيرُهُ أَبُو يَكْسُومَ وَطَائِرٌ يَحْلُقُ فَوْقَهُ، حَتَّى بَلَغَ النِّجَاشِيَّ فَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ، فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْحَجَرُ فَخَرَّ مَيِّتًا بَيْنَ يَدَيْهِ.....

قوله: (فَقَعَدَ فِيهَا لَيْلًا)، كَنَانِيَّةٌ، أَي: قَضَى حَاجَتَهُ.

قوله: (الْمُغَمَّسَ)، قِيلَ: مَوْضِعٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنَى.

قوله: (وَعَبَّأَ جَيْشَهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «عَبَّيْتُ الْجَيْشَ تَعْبِيَةً وَتَعْبِيَةً وَتَعْبِيَةً، إِذَا هَيَّأْتَهُ فِي مَوَاضِعِهِ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: عَبَّأْتَهُ، بِالْهَمْزِ».

قوله: (وَدَوِيَّ أِبْرَهَةَ)، الدَّوِيُّ مَقْصُورٌ: الْمَرَضُ، يُقَالُ: مِنْهُ: دَوِيٌّ بِالْكَسْرِ، أَي: مَرِضٌ، وَقِيلَ: أَي مَرِضٌ مِنَ الدَّاءِ.

قوله: (وَأَرَأْبُهُ)، الْإِرْبُ: الْعُضْوُ، يُقَالُ: السُّجُودُ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ^(١).

قوله: (وَطَائِرٌ يَحْلُقُ)، تَحْلِيقُ الطَّائِرِ: ارْتِفَاعُهُ فِي طَيْرَانِهِ.

(١) كَذَا فِي «الصَّحَاحِ» (١: ٨٦ - أَرَب) لِلْجَوْهَرِيِّ. وَقَدْ سَبَقَ تَخْرِيجُ حَدِيثِ السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ.

وقيل: كان أبرهة جَدَّ النجاشي الذي كان في زمنِ رسولِ الله ﷺ بأربعين سنة، وقيل: بثلاثٍ وعشرين سنة. وعن عائشة رضي الله عنها: رأيتُ قائدَ الفيلِ وسائسَه أعميين مُقْعدين يَسْتَطْعِمَان. وفيه أن أبرهة أخذَ لعبدِ المطلبِ مِثِّي بَعير، فخرج إليه فيها، فَجَهَرَه وكان رجلاً جسيماً وسيماً. وقيل: هذا سيدُ قريشٍ وصاحبُ عيرِ مكة الذي يُطعمُ الناسَ في السَّهْلِ والوحوشِ في رؤوسِ الجبال، فلما ذَكَرَ حاجتَه قال: سقطت من عيني، جئتُ لأهدمَ البيتَ الذي هو دينُك ودينُ آبائِكَ وعِصْمَتُكم ومِرْفُكم في قديمِ الدهر،

قوله: (الذي كان في زمنِ النبي ﷺ)، صفةٌ مميّزةٌ للنجاشي، قال صاحبُ «الجامع»: «النجاشيُّ: لقبُ ملكِ الحبشة، فالذي أسلم وأمنَ بالنبي ﷺ، هو أَصْحَمَة، أسلمَ قبلَ الفتح، وماتَ قبلَه أيضاً، وصلى عليه النبي ﷺ»^(١).

قوله: (بأربعين سنة)، أي: قبلَ مَبْعِثِهِ، و«بأربعين» خبرٌ بعدَ خيرٍ من «كان» الأول، أي: كانَ موجوداً ومَلِكاً قبلَ مَبْعِثِهِ ﷺ بأربعين سنةً، وهذه الروايةُ أقربُ من «ثلاثٍ وعشرين سنةً»، لأنه صلواتُ الله عليه بإجماعِ أهلِ النقلِ ولَدَ عامَ الفيل، وبُعِثَ بعدَ أربعين سنة، وأسلمَ النجاشيُّ بعدَ البعثةِ في السنةِ الخامسة، رَوَى ابنُ الجوزي: «وُلِدَ رسولُ الله ﷺ، يومَ الإثنينِ لعشرٍ خَلَوْنَ من ربيعِ الأولِ عامَ الفيل»^(٢). وقال ابنُ إسحاق: «لاثنتي عشرة ليلة مضتُ منه»^(٣)، وعن ابنِ قتيبة، قال: «أجمعوا على أن رسولَ الله ﷺ، وُلِدَ عامَ الفيل»^(٤).

قوله: (فيها)، أي: في شأنِ الإبلِ واستخلاصِها منه.

قوله: (فجهره)، الأساس: «رأيتُه فَجَهَرُته واجتَهَرُته، واستَجَهَرُته: رأيتُه عظيمَ المَرَاة. وَجَهَرَنِي فلان: راعني بجمالِه وهيئَتِه».

(١) «جامع الأصول» (١٢: ١٨٧، ٩٥٦) لابن الأثير.

(٢) «الوفاء بأحوال المصطفى» (١: ١٥٤) لابن الجوزي.

(٣) «السيرة النبوية» (١: ٩٩) لابن إسحاق.

(٤) «المعارف» لابن قتيبة، ص ١٥٠.

فأهلك عنه ذَوْدُ أَخَذَ لَكَ؛ فقال أنا ربُّ الإبل، ولليبت ربُّ سيمنعه، ثم رَجَعَ وأتى بابَ البيتِ فأخَذَ بحلقته وهو يقول:

لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ يَمُـ	نَعُ فَاْمُنْعُ حِلَالَكَ
لَا يَغْلِبَنَّ صَالِيَهُمْ	وَمَحَاهُمْ غَدَاً مَحَالَكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكَعـ	بَتْنَا فَأَمْرٌ مَا بَدَا لَكَ
يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سَوَاكَ	يَا رَبِّ فَاْمُنْعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ

قوله: (ذَوْدُ أَخَذَ لَكَ)، الذَّوْدُ من الإبل: ما بين الثلاثة إلى العشرة^(١)، وكأنه قلَّله^(٢) وهي كثيرة جداً، تحقيراً وردَّعاً عن طلبه في تلك الحالة.

قوله: (لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ) الأبيات، لا هُمْ: أصله: اللهم. «رِحَالَكَ» - ويروى: «حِلَالَكَ» - جمع حِلَّة، وهو الموضع الذي يَحُلُّ فيه الناس. قيل: حِلَالِكَ، بكسر الحاء: هم القومُ المجتمعون المتجاورون، والمرادُ سكانُ الحرم^(٣).

الأساس: «حَلَلْتُ بِالْقَوْمِ وَحَلَلْتُ الدَّارَ، وهي مَحَلَّتُهُمْ وَحِلَّتُهُمْ، وَحَيَّ حِلَّةً وَحِلَالاً: حَالُونٌ فِي مَكَانٍ».

قوله: (صَالِيَهُمْ)، يقال: جاءَ الرومُ ومعهم الصُّلْبَانُ. وَالْمَحَالَةُ وَالْمَحَالُ: الحيلة، ويقال: السمرُ يَعْجُزُ لَا مَحَالَةَ. قيل: المِحَالُ: العقوبة، وقيل: القوة، من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ [الرعد: ١٣].

قوله: (فَأَمْرٌ مَا)، زائدة مؤكدة، أو موصولة، أي: الذي بَدَا لَكَ من المصلحة. في «النهاية»:

(١) كذا في «الصحاح» (٢: ٤٧١ - ذود) للجوهري.

(٢) في (ف): «ملكه»!

(٣) في (ف): «بيان، ولعلها بَيَّات».

فالتفت وهو يدعو فإذا هو بطير من نحو اليمن فقال: والله إنها لطيْر غريبة ما هي
ببحريّة ولا تهميّة. وفيه: أنّ أهل مكة قد احتوا على أموالهم، وجمع عبد المطلب من
جواهرهم وذهبهم الجوّز، وكان سبب يساره. وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه،
أنه سُئل عن الطير فقال: حامّ مكة منها. وقيل: جاءت عشيّة ثم صَبَحَتْهم. وعن
عكرمة: مَنْ أَصَابَتْهُ جَدْرَتُهُ وهو أوّل جُدْرِيّ ظَهَرَ. وقرئ: (ألم تر) بسكون الراء
للجدّ في إظهار أثر الجازم،

«غَدَوًا» بالغين المعجمة: «الغَدُو»: أصل الغد، وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك، فحذفت
لامه. ولم يُستعمل تاماً إلّا في الشعر، ومنه قول الشاعر:

وما الناس إلّا كالديارِ وأهلِها بها يومَ حلّوها وغَدَوًا بلاقِع^(١)

ولم يُردْ عبد المطلب الغد بعينه، وإنما أرادَ القريبَ من الزمان.

قوله: (الجوّز)، بفتح الجيم وسكون الواو وبالراء، من نسخةٍ قوبلت بخط^(٢) المصنّف:
المال الكثير؛ سُمّي بذلك لمجاوزته الحدّ في الجمع. وروي بالحاء والزاي. الجوهري: «الجوّزُ:
الجمع، وكلُّ مَنْ ضَمَّ إلى نفسه شيئاً، فقد حازه حَوْزاً وحيازةً، واحتازَه». وروي: «الجوّز»،
الجوهري: «غيثٌ جَوْرٌ، إذا كان غزيراً كثيراً المطر، وقيل: جَوْرٌ مثل نُغْر، وأنشدوا:

لا تَسْقِهِ صَيِّبَ عَزَافٍ جَوْر^(٣)

العزف: دَوِي الرّعد.

(١) البيت لذي الرّمّة، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٨.

(٢) في (ف): «بأصل».

(٣) البيت لجندل بن المثنى، وقبلة:

يا ربّ ربّ المسلمين بالسّور

انظر: «الصحاح» (٢: ٦٠٧ - جار).

والمعنى: أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة، وسمعت الأخبار به متواترة، فقامت لك مقام المشاهدة. و﴿كَيْفَ﴾ في موضع نصب بـ ﴿فَعَلَ رَبُّكَ﴾، لا بـ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾؛ لما في ﴿كَيْفَ﴾ من معنى الاستفهام ﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ في تضييع وإبطال. يقال: ضَلَّلَ كَيْدَهُ، إذا جعله ضالاً ضائعاً. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [عافر: ٢٥]، وقيل لامرئ القيس: الْمَلِكُ الضَّلِيلُ؛ لأنه ضَلَّلَ مُلْكَ أبيه، أي: ضَيَّعَهُ، يعني: أنهم كادوا البيت أولاً ببناء القلَّيس، وأرادوا أن يَنْسَخُوا أمره بصرف وجوه الحاج إليه، فَضَلَّلَ كَيْدَهُم بِإيقاع الحريق فيه؛ وكادوه ثانياً بإرادة هدمه، فَضَلَّلَ بِإرسال الطير عليهم (أَبَايِلَ) حَزَائِقَ،

قوله: (والمعنى: أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة)، قال القاضي: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: خطاب لرسول الله ﷺ، وهو وإن لم يشهد تلك الموقعة، لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها، فكأنه رآها. وإنما قيل: «كَيْفَ فَعَلَ»، ولم يقل: ما فَعَلَ، لأن المراد أن يُذَكَّرَ ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته، وعِزَّة نبيِّه وشرف رسوله، لأنها من الإرهاصات^(١).

وقال الإمام: «الأشياء لها ذواتٌ ولها كيفيات، والكيفيات هي التي يُسمِّيها المتكلمون وَجْهَ الدليل»، واستحقاق المدح إنما يحصل برؤية الكيفيات لا برؤية الذوات، ولهذا قال: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ [ق: ٦]. ولا شك أن هذه الواقعة كانت تأسيساً لنبوته وإرهاصاً لرسالته^(٢)، وهو من الرِّهْص: الساقِ الأسفل من الجدار، وذلك أن يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المعجزة، كإظلال الغمام لرسول الله ﷺ، وتكلم الحجر والمدبر معه.

قوله: (حَزَائِقَ)، أي: جماعات. الأساس: «بين يديه حَزَقَةٌ وحَزِيقَةٌ وحَزِيقٌ، أي: جماعة. ويقال: تتابعوا كأنهم حَزَقُ الجراد».

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٣٠).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٩٢).

الواحدة: إِبَّالَة. وفي أمثالهم: ضِغْتُ عَلَى إِبَّالَة، وهي: الحُرْمة الكبيرة، شُبَّهَتِ الحِرْقة من الطير في نَضَامُهَا بالإِبَّالَة. وقيل: أَبَابِيلُ مثل عِبَادِيدَ وَشَمَاطِيطَ لَا وَاحِدَ لَهَا، وقرأ أبو حنيفة رحمه الله: (يَرْمِيهِمْ) أي: الله تعالى أو الطير؛ لأنه اسمُ جمع مُذَكَّرٌ؛ وإنما يُوْنْتُ عَلَى المعنى. وَسَجَّيْلٌ: كأنه عِلْمٌ للديوانِ الذي كُتِبَ فيه عَذَابُ الكفار، كما أَنَّ سَجَّيْنًا عِلْمٌ للديوانِ أَعْمَالِهِمْ، كأنه قيل: بحجارةٍ من جملةِ العذابِ المكتوبِ المدوَّن، واشتقاقه من الإِسْجَالِ وهو الإِرْسَال؛ لأنَّ العذابَ موصوفٌ بذلك، وأُرْسِلَ عليهم طيراً، فَأُرْسِلْنَا عليهم الطوفان. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: من طينٍ مطبوخٍ كما يُطْبَخُ الأَجْر. وقيل: هو مُعَرَّبٌ من سَنَكِيل. وقيل: من شديدِ عَذَابِهِ؛

قوله: (ضِغْتُ عَلَى إِبَّالَة)، قَالَ المِيدَانِي: «الإِبَّالَة: الحُرْمة من الحطب، والضَّغْتُ: قَبْضَةٌ حَشِيشٍ مَخْتَلِطَةٌ الرُّطْبِ بِالْيَابِسِ. وَيُرْوَى: إِيْبَالَة، وبعضهم يقول: إِبَّالَة خَفِيفًا. ومعناه: بَلِيَّةٌ عَلَى أُخْرَى»^(١).

قوله: (مثل: عِبَادِيدِ وَشَمَاطِيطِ)، الجوهري: «العِبَادِيد: الْفِرْقُ من النَّاسِ الذَّاهِبُونَ فِي كُلِّ وَجْهٍ. وَالشَّمَاطِيط: الْقَطْعُ الْمَتَفَرِّقَةُ، يُقَالُ: جَاءَتِ الْخَيْلُ شَمَاطِيطَ، أي: مَتَفَرِّقَةً أَرْسَالًا». قوله: (من الإِسْجَالِ، وهو الإِرْسَال)، الأساس: «هَذَا مُسَجَّلٌ، أي: مَرْسَلٌ مُطْلَقٌ، إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ، وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَأْخُذْهُ. وَأُسْجِلَتِ الْبَهِيمَةُ مَعَ أُمَّهَا: إِذَا أُرْسِلَتْ».

قوله: (وقيل: من شديدِ عَذَابِهِ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «وَالْعَرَبُ إِذَا وَصَفَتِ الْمَكْرُوهَ بِسَجَّيْلٍ، فَإِنَّمَا تَعْنِي بِهِ الشَّدَّةَ، وَلَا يَوْصَفُ بِهِ غَيْرُ الْمَكْرُوهِ، قَالَ ابْنُ مِقْبَلٍ:

وَرَجَلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ ضَاحِيَةً ضَرْبًا تَوَاصَى بِهِ الْأَبْطَالُ سَجَّيْنًا^(٢)

وفي حاشية كتابه: كَذَا أَنْشَدَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي «مَجَازِهِ»^(٣)، وفي شعرِ ابْنِ مِقْبَلٍ: سَجَّيْنًا،

(١) «جمع الأمثال» (١: ٤١٩).

(٢) «ديوان ابن مقبل»، ص ٢٣٦.

(٣) أي: سَجَّيْلًا، انظر: «مجاز القرآن» (٢: ٣١٢).

وَرَوَا بَيْتَ ابْنِ مُقْبِلٍ:

ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِيلاً

وإنما هو سَجِينَا، والقصيدة نونية مشهورة في ديوانه؛ وشَبَّهوا بوزن بوزن الزرع إذا أكل، أي: وَقَعَ فِيهِ الْأَكَالُ: وهو أن يأكله الدُّود. أَوْ يَتَيْنِ أَكَلْتَهُ الدَّوَابُّ وَرَأَتْهُ؛ ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن، كقوله: ﴿كَأَنَّا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥] أو أريد: أَكَلَ حَبُّهُ فَبَقِيَ صَفْراً منه.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفِيلِ، أَعْفَاهُ اللَّهُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ مِنَ الْحَسَفِ وَالْمَسْخِ».

وهو الصواب. الرَّجْلَةُ: جماعة الراجل، وضاحية كل شيء: ناحيته البارزة، سَجِينًا: صفة «ضَرْبًا»^(١). وفي غير رواية الزجاج:

البيض عن عُرض

البيض: السُّيُوف. وعُرْضُ كُلِّ شَيْءٍ، بالعين المعجمة^(٢) مضمومة: وَسَطُهُ، وقيل: ناحيته. أي: رُبَّ رَجُلَةٍ يَضْرِبُونَ السُّيُوفَ فِي الْمَعْرَكَةِ عَنْ جَوَانِبٍ مُخْتَلِفَةٍ ضَرْبًا شَدِيدًا، كما تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ.

قوله: (كقوله: ﴿كَأَنَّا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥])، يعني: عُبِّرَ عَنِ الرُّوْثِ وَعَنِ فُضْلَاتِ الْإِنْسَانِ فِي الْآيَتَيْنِ بِمَا ذَكَرَ مِرَاعَاةَ حُسْنِ الْأَدَبِ؛ شُبَّهَ تَقَطُّعُ أَوْصَالِهِمْ بِتَفَرُّقِ أَجْزَاءِ الرُّوْثِ، وَفِيهِ مَعَ تِلْكَ الْمِرَاعَاةِ إِظْهَارُ تَشْوِيهِ حَالِهِمْ وَسُوءِ مَالِهِمْ.

قوله: (أَكَلَ حَبُّهُ فَبَقِيَ صَفْراً)، أي: خَالِياً مِنَ الْخَيْرِ. الْمَعْنَى: كَعَصْفٍ مَأْكُولِ الْحَبِّ، كَمَا يَقَالُ: فَلَانٌ حَسَنٌ، أي: حَسَنُ الْوَجْهِ، حُذِفَ لِكَوْنِهِ مَعْلُوماً، وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٦٤).

(٢) لعلَّ صوابه: بالعين المهملة.

(٣) انظر: «البيضا» (٢٤: ٣٣١) للواحدي.

سورة قريش مكية، وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ * إِلَهِهِمْ رَحْلَةُ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ * فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
الْبَيْتِ * الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ] [١ - ٤]
﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ متعلق بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم
الرحلتين.

فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ دَخَلْتَ الْفَاءُ؟

سورة قريش

أربع آيات، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فَلِمَ دَخَلْتَ الْفَاءُ)، الفاء دَلَّتْ عَلَى الْإِنْكَارِ، أي: إذا كان «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» متعلقاً بقوله
«فليعبدوا»، فَلِمَ دَخَلْتَ فَاءَ التَّعْقِيبِ بَيْنَ الْعَامِلِ وَمَعْمُولِهِ؟ وَأَجَابَ أَنَّ الْفَاءَ جَزَاءُ شَرْطٍ
مَحذُوفٍ وَلَا بُدَّ مِنْ هَذَا التَّقْدِيرِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ التَّقْدِيرُ: فليعبدوه لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ، تَبْقَى الْفَاءُ

(١) في (ط): «مدنية، وهي خمس آيات»، وكونها خمس آيات هو عَدُّ الْمَكِّيِّينَ وَالْمَدَنِيِّينَ، أَمَا كَوْنُهَا أَرْبَعَ
آيَاتٍ فَهُوَ عَدُّ غَيْرِهِمْ. انظر: «البيان» للداني ص ٢٩٠.

قلت: لما في الكلام من معنى الشرط، لأن المعنى: إما لا فليعبدوه لإيلافهم، على معنى: أن نعم الله عليهم لا تُحصى، فإن لم يعبدوه لسائر نعمه، فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة. وقيل: المعنى: اعجبوا لإيلاف قريش. وقيل: هو متعلق بما قبله، أي: فجعلهم كعصفٍ مأكولٍ لإيلاف قريش، وهذا بمنزلة التضمين في الشعر: وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصح إلا به، وهما في مصحف أبي سورة واحدة، بلا فصل. وعن عمر: أنه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب.....

ولا متعلق لها. ويجوز أن يُحمل على التوكيد والفاء للتعقيب، كما يقال: لإيلاف قريش ليعبدوه، فليعبدوا، وكذا قوله تعالى: ﴿فَلْيَفْرَحُوا﴾^(١)، وقد مرَّ عن الزبير عن الزجاج جوازُه، وعليه قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ [المدثر: ٣]، قال: «دخلتِ الفاءُ لمعنى الشرط، كأنه قيل: وما كان فلا تدع تكبيره»^(٢).

قوله: (لأن المعنى: إما لا فليعبدوه)، روي عن المصنف أنه قال: تقول العرب: افعل هذا إما لا، أي: إن كنت لا تفعل غيره فافعل هذا، و«ما» مزيدة، عوض من «كان» المحذوفة، وقد أمالوا «لا»^(٣) لأنه ساد مسد الفعل كبلى، ولقيامهما مقام الفعل، ويقال: أعطني هذا إما لا.

قوله: (فجعلهم كعصفٍ مأكولٍ لإيلاف قريش)، قال الزجاج: «المعنى: أهلك الله أصحاب الفيل، لتبقى قريش وما قد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف»^(٤).

قوله: (في الثانية من صلاة المغرب)، أي: في الركعة الثانية، وفي الركعة الأولى سورة والتين، هذا ظاهرٌ بأنها سورة واحدة.

(١) تمام الآية: ﴿قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وِرْثَتَهُ، فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

(٢) سقط قوله: «عن الزبير» من (ط).

(٣) سقط لفظ «لا» من (ح)، (ف).

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٦٥).

وقرأ في الأولى: (والتين). والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك، فتهيبوهم زيادة تهيب، ويحترموهم فضل احترام، حتى يتنظم لهم الأمن في رحلتهم، فلا يجترىء أحدٌ عليهم، وكانت لقريش رحلتان؛ يرحلون في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فيمتارون ويتجرون، وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله وولادة بيته، فلا يتعرض لهم، والناس غيرهم يتخطفون ويغار عليهم، والإيلاف من قولك: آلفت المكان أولفه إيلافاً: إذا ألفتته، فأنا مؤلف. قال:

مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ الزَّهْوِ غَيْرِ الْأَوَارِكِ

وقرى: (لثلاث قريش) أي: لمؤالفة قريش.

قوله: (مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ)، يقال: آلفت المكان أولفه إيلافاً إذا ألفتته، فأنا مؤلف. الزَّهْوُ غير الإدراك، الزَّهْوُ: البقل، والزَّهْوُ أيضاً البُسْرُ الملوّن. ويقال: زَهَتِ الإبل زهواً، إذا سارت بعد الزود ليلة وأكثر. وزهوتها أنا: يتعدى ولا يتعدى. وإبل زاهية^(١): لا ترعى^(٢) الحَمْض. وبعضهم يروي: الزَّهْوُ بالراء، وهو السير السهل، يقال: جاءت الخيل زهواً. الأوارك جمع أركة، وهي الإبل الأكل للأراك. الجوهري: «أركت إذا قامت في الأراك، وهي الحَمْض، فهي أركة، والجمع: أوارك».

قوله: (أي: لمؤالفة قريش)، قيل: على هذا، إلاف^(٣) مصدر فاعل، فيكون بمعنى مؤالفة، نحو: ضارب مضاربة وضراباً.

(١) في «اللسان» (زها)، قال ابن الأعرابي: «الإبل إبلان: إبل زاهية لا تقرب العشاء، وهي الزواهي. وإبل عاضة ترعى العشاء، وهي أحدها وخيرها».

(٢) في (ط): «ترعى».

(٣) في (ف): الإلف، وليس بصواب، قال أبو علي: «الإلف والإلاف مصدر ألفت، والإيلاف مصدر ألفت». «الحجة» (٦: ٤٤٦).

وقيل: يقال: أَلْفَتْهُ إِلْفًا وَإِلْفًا. وقرأ أبو جعفر: (لِإِلْفٍ قَرِيشَ)، وقد جَمَعَهُمَا مَنْ قَالَ:

رَعَمْتُمْ أَنْ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشُ هُمْ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلْفٌ

وقرأ عكرمة: (لِإِلْفٍ قَرِيشُ إلفهم رحلة الشتاء والصيف). وقريش: ولد النضر ابن كنانة، سُمُوا بتصغير القرش: وهو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن، ولا تطاق إلا بالنار. وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما: بم سُميت قريش؟ قال: بدابة في البحر تأكل ولا تؤكل، وتعلو ولا تُعلَى. وأنشد:

وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ
رَبِّهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا

قوله: (وقيل)، إشارة إلى أنه مصدرُ فعلٍ، نحو: كَتَبَ كتابًا.

قوله: (رَعَمْتُمْ) البيت، بعده: [الوافر]:

أُولَئِكَ أَوْمَنُوا جوعاً وخَوْفاً
وَقَدْ جَاعَتْ بَنُو أَسَدٍ وَخَافُوا

قائله مساور بن هند يهجو بني أسد^(١)، ويقول: إنكم لستم من قريش ولا قريش منكم، فدعواكم أخوتهم بهم باطلة؛ لأنهم أطعموا من جوع وأومنوا من خوف، ولستم كذلك، قال المصنف رحمه الله: وهذا من أبيات المعاني: المصراع الأول حكاية لدعواهم، والمصراع الثاني احتجاج عليهم وإلزام.

قوله: (وقريش هي التي) البيت، بعده على ما رواه الواحدي ومحبي السنة للجُمحي^(٢):

قُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ
رَبِّهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا
تَأْكُلُ الْعُتَّ وَالسَّمِينَ وَلَا تَتَّ
رُكُّ يَوْمًا لَدَى جَنَاحَيْنِ رَيْشًا

(١) انظر: «شرح ديوان الحماسة» (٣: ١٠١٣) للمرزوقي.

(٢) انظر «الوسيط» (٤: ٥٥٦) للواحدي و«معالم التنزيل» (٨: ٥٤٦) للبغوي.

والتصغيرُ للتعظيم. وقيل: مِنَ الْقَرْشِ وهو الكَسْب: لأنهم كانوا كَسَّابِينَ بتجاراتهم وَصَرَبَهُمْ فِي الْبِلَادِ. أَطْلَقَ الْإِيلَافَ ثُمَّ أَبْدَلَ عَنْهُ الْمَقِيدَ بِالرَّحْلَتَيْنِ، تَفْخِيماً لِأَمْرِ الْإِيلَافِ، وَتَذْكِيراً بِعَظَمِ النِّعْمَةِ فِيهِ؛ وَنَصَبَ الرِّحْلَةَ يَأِيلُافُهُمْ مَفْعُولاً بِهِ، كَمَا نَصَبَ ﴿يَتِيمًا﴾ بـ ﴿إِطْعَمَ﴾ [البلد: ١٤]، وَأَرَادَ رَحْلَتِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ، فَأَفْرَدَ لِأَمَنِ الْإِلْبَاسِ، كَقَوْلِهِ:

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ

وقرئ: (رُحْلَةٌ) بِالضَّم: وَهِيَ الْجِهَةُ الَّتِي يُرْحَلُ إِلَيْهَا. وَالتَّنْكِيرُ فِي ﴿جُوعٍ﴾ وَ﴿خَوْفٍ﴾ لَشِدَّتِهَا، يَعْنِي: أَطْعَمَهُم بِالرَّحْلَتَيْنِ مِنْ جُوعٍ شَدِيدٍ كَانُوا فِيهِ قَبْلَهَا، وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ عَظِيمٍ وَهُوَ خَوْفُ أَصْحَابِ الْفِيلِ، أَوْ خَوْفُ التَّخْطَفِ فِي بِلَدِهِمْ وَمَسَايِرِهِمْ. وَقِيلَ: كَانُوا قَدْ أَصَابَتْهُمْ شِدَّةٌ حَتَّى أَكَلُوا الْجِيْفَ وَالْعِظَامَ الْمُحْرِقَةَ، وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفِ الْجُذَامِ فَلَا يَصِيْبُهُمْ بِلَدِهِمْ.

هَكَذَا فِي الْبِلَادِ حَيْثُ قَرِيشٍ	يَأْكُلُونَ الْبِلَادَ أَكْلًا كَمِيشًا
وَلَهُمْ آخِرَ الزَّمَانِ نَبِيٌّ	يُكْثِرُ الْقَتْلَ فِيهِمْ وَالْخُمُوشَ ^(١)

قَوْلُهُ: (كَمَا نَصَبَ ﴿يَتِيمًا﴾ بـ ﴿إِطْعَمَ﴾ [البلد: ١٤])، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «﴿يَتِيمًا﴾ مَفْعُولُ ﴿إِطْعَمَ﴾»، وَذَهَبَ بَعْضُ الْبَصَرِيِّينَ إِلَى أَنَّ الْمَصْدَرَ إِذَا عَمَلَ فِي الْمَفْعُولِ، كَانَ فِيهِ ضَمِيرٌ كَالضَّمِيرِ فِي اسْمِ الْفَاعِلِ^(٢).

قَوْلُهُ: (وَهِيَ الْجِهَةُ الَّتِي يُرْحَلُ إِلَيْهَا)، وَفِي الْكَوَاشِي: «أَصْلُ الرِّحْلَةِ السَّيْرُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ لِكُلِّ سَيْرٍ».

(١) كَمِيشًا: سَرِيعًا، وَالْخُمُوشُ جَمْعُ الْخُمُوشِ، كَالْحَدَشِ فِي الْوَجْهِ وَالْبَدَنِ.

(٢) «التَّبَيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ١٢٨٩) لِلْعَكْبَرِيِّ.

وقيل: ذلك كله بدعاء إبراهيم صلوات الله عليه. ومن بدع التفاسير: وآمنهم من خوف، من أن تكون الخلافة في غيرهم. وقرئ: ﴿مِنْ خَوْفٍ﴾ بإخفاء النون.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٍ﴾، أعطاه الله عشر حسناتٍ بعددٍ مَنْ طاف بالكعبة واعتكف بها».

تَمَّتِ السُّورَةُ



سورة الماعون

مكية، وقيل مدنية، وهي سبع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ * وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ * فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ * وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ» ١ - ٧].

قرئ: أُرَيْتَ، بحذف الهمزة، وليس بالاختيار؛ لأنَّ حذفها مختص بالمضارع، ولم يصحَّ عن العرب: رَيْتَ،

سورة الماعون

مدنية، وهي ست آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (قُرِئَ: «أُرَيْتَ»)، قراءة الكسائي، قال: «إنما سَهِّلَ من أمرها وقوع حرف الاستفهام»، أي: إذا وقع في أوله حرف الاستفهام، ثقلَ همزة أخرى بعدها، فحذف.

(١) كذا في (ط)، وفي (ف): «سورة الدين، سبع آيات، مكية إجماعاً»، وهي سبع آيات في عدِّ الكوفيين والبصريين، وست في عدِّ غيرهم. انظر «البيان» للداني ص ٢٩١.

ولكن الذي سهّل من أمرها وقوع حرف الاستفهام في أوّل الكلام، ونحوه:

صاح هل ريت أو سمعت براع ردّ في الصّرع ما قرى في الحلاب؟

وقرأ ابن مسعود: (أرايتك) بزيادة حرف الخطاب، كقوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ [الإسراء: ٦٢]. والمعنى: هل عرفت الذي يكذبُ بالجزاء من هو؟ إن لم تعرفه ﴿فَذَلِكَ الَّذِي﴾ يكذبُ بالجزاء، هو الذي ﴿يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾، أي: يذفّعه دفعا عنيفا بجفوة وأذى، ويرّده ردّا قبيحا بزجر وخشونة. وقرئ: (يدع)، أي: يترك ويخفو، ﴿وَلَا يَحْضُ﴾ ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين،.....

قوله: (صاح) البيت، وفي معناه قول أبي الطيب:

وما ماضي الشّباب بمستردّ وما يومٌ يمرُّ بمُستعاد^(١)

أصله: يا صاحب، فرّخم. والفري جمع الماء في الحوض. والعُلبَةُ القَدَحُ الذي يُحلبُ فيه، من الخشب، والجمع: عُلبٌ وعِلاب^(٢)، يقول: يا صاحب، هل رأيت أو سمعت براع ردّ إلى الصّرع ما حلب من اللبن، وجمعه في القَدَح؟

قوله: (أرايتك، بزيادة حرف الخطاب)، عن بعضهم: أكّد معنى الخطاب في التاء بالكاف.

قوله: ﴿وَلَا يَحْضُ﴾: ولا يبعث أهله، الراغب: «الحض: التحريض كالحث، إلا أن الحث يكون بسير وسوق، والحض لا يكون بذلك. وأصله: الحث على الحضيض وهو قرار الأرض»^(٣).

(١) من قصيدة مطلعها:

أحاذ أم سداس في أحادٍ لئيلتنا المنوطة بالتنادي

انظر: «العرف الطيب» (١: ٢٠٩).

(٢) العِلاب، في الرواية الثانية للبيت، بدل «الحلاب». انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٤)، و«روح المعاني» (١٥: ٤٧٥).

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٢٤١.

جَعَلَ عَلَّمَ التَّكْذِيبِ بِالْجُزْءِ مَنَعَ الْمَعْرُوفِ وَالْإِقْدَامَ عَلَى إِذْيَاءِ الضَّعِيفِ، يَعْنِي: أَنَّهُ لَوْ آمَنَ بِالْجُزْءِ وَأَيَّقَنَ بِالْوَعِيدِ، لَخَشِيَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِقَابَهُ وَلَمْ يُقَدِّمَ عَلَى ذَلِكَ، فَحِينَ أَقْدَمَ عَلَيْهِ: عَلَى أَنَّهُ مُكْذَّبٌ، فَمَا أَشَدَّهُ مِنْ كَلَامٍ، وَمَا أَخَوْفَهُ مِنْ مَقَامٍ، وَمَا أْبْلَغَهُ فِي التَّحْذِيرِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَنَّهَا جَدِيرَةٌ بِأَنْ يُسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى ضَعْفِ الْإِيمَانِ وَرَخَاوَةِ عَقْدِ الْيَقِينِ، ثُمَّ وَصَلَ بِهِ قَوْلُهُ ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ * كَأَنَّهُ قَالَ: فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ يَسْهُونَ عَنِ الصَّلَاةِ قَلَّةَ مَبَالَاةٍ بِهَا، حَتَّى تَفُوتَهُمْ أَوْ يَخْرُجَ وَقْتُهَا، أَوْ لَا يُصَلُّونَهَا كَمَا صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالسَّلَفُ،

قَوْلُهُ: (الَّذِينَ يَسْهُونَ عَنِ الصَّلَاةِ)، الرَّاعِبُ: السَّهْوُ خَطَأٌ عَنْ غَفْلَةٍ، وَذَلِكَ ضَرْبَانِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ جَوَالِيَهُ وَمَوْلِدَاتُهُ، كَمَنْ شَرَبَ خَمْرًا ثُمَّ ظَهَرَ مِنْهُ مَنَكْرٌ لَا عَنْ قَصْدٍ. وَالثَّانِي أَنْ لَا يَكُونَ مِنْهُ مَوْلِدَاتُهُ، كَمَجْنُونٍ سَبَّ إِنْسَانًا؛ فَالثَّانِي مَغْفُوٌّ عَنْهُ، وَالْأَوَّلُ مَأْخُودٌ بِهِ، وَعَلَى نَحْوِ الْأَوَّلِ ذَمُّ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿^(١)﴾.

قَوْلُهُ: (أَوْ لَا يُصَلُّونَهَا)، عَطَفُ عَلَى قَوْلِهِ: «يَسْهُونَ عَنِ الصَّلَاةِ»، كَأَنَّهُ قَالَ: الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾: إِخْرَاجُهَا عَنْ وَقْتِهَا قَلَّةَ مَبَالَاةٍ، أَوْ تَرْكُ أِبْعَاضِهَا وَهِيَائِهَا وَآدَابِهَا وَالطَّمَأْنِينَةِ فِيهَا غَفْلَةً وَسَهْوًا، وَلِذَلِكَ قَالَ: «وَلَكِنْ يَنْقُرُونَهَا نَقْرَ الطَّائِرِ الْحَبَّةِ» ^(٢).

عَنْ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَلٍ: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ، وَافْتِرَاشِ السَّيْعِ، وَأَنْ يُوْطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ كَمَا يُوْطَّنُ الْبَعِيرُ» ^(٣). وَعَنْ الْبُخَارِيِّ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، قَالَ: «رَأَى حَذِيفَةُ رَجُلًا يَصَلِّي فَطَفَفَ، فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ: مُذْ كَمْ تَصَلِّيَ هَذِهِ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٣١.

(٢) فِي «الْكَشَافِ» (فِي الصَّفْحَةِ التَّالِيَةِ): «وَلَكِنْ يَنْقُرُونَهَا نَقْرًا مِنْ غَيْرِ خَشْوَةٍ وَإِخْبَاتٍ».

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٨٦٢) وَالنَّسَائِيُّ (١١١٢).

ولكن يَنْقُرُونَهَا نَقْرًا مِنْ غَيْرِ خَشْوَةٍ وَإِخْبَاتٍ وَلَا اجْتِنَابٍ لِمَا يُكْرَهُ فِيهَا: مِنَ الْعَبَثِ بِاللَّحِيَةِ وَالثِّيَابِ وَكَثْرَةِ الثَّأْوِبِ وَالِاتِّفَاتِ، لَا يَذَرِي الْوَاحِدُ مِنْهُمْ عَنْ كَمِ انْصَرَفَ، وَلَا مَا قَرَأَ مِنَ السُّورِ، وَكَمَا تَرَى صَلَاةَ أَكْثَرِ مَنْ تَرَى، الَّذِينَ عَادَتْهُمْ الرِّيَاءُ بِأَعْمَالِهِمْ وَمَنْعُ حَقُوقِ أَمْوَالِهِمْ. والمعنى: أن هؤلاء أَحَقُّ بِأن يكونَ سَهْوَهم عن الصلاة التي هي عمادُ الدِّينِ، والفارقُ بين الإيمانِ والكفرِ، والرِّيَاءُ الذي هو شعبةٌ من الشُّركِ، وَمَنْعُ الزَّكَاةِ التي هي شقيقةُ الصلاةِ وقنطرةُ الإسلامِ، عَلَمًا على أَنَّهُمْ مَكْذُوبُونَ بِالدِّينِ.....

الصلاة؟ قال: منذ أربعين سنة. قال: ما صليت منذ أربعين سنة، ولو ميتً وأنتَ تصلي هذه الصلاة، ميتً على غيرِ فطرةِ محمدٍ ﷺ، ثم قال: إن الرجلَ لِيُخَفِّفُ وَيَتَمُ وَيُجَسِّنُ^(١).

قوله: (وَالرِّيَاءُ.... وَمَنْعُ الزَّكَاةِ)، هما مرفوعانِ على العطفِ على اسمِ «يكون»، وهو «سَهْوَهم». والخبرُ: «عَلَمًا»، فيَقْدَرُ للمعطوفِ عليهما مثلُ هذا الخبرِ، على منوالِ قولِ الشاعر:

نحنُ بما عندنا وأنتَ بما عندك راضٍ، والرأيُ مختلفُ^(٢)

ولإنما جُعِلَ المذكوراتُ عَلَمًا على أَنَّهُمْ مَكْذُوبُونَ بِالدِّينِ، لِمَا قَالَ آنفًا، ثم وُصِّلَ به قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾، أي: وُصِّلَ به اتصالُ المسببِ بالسببِ، والجزاءُ بالشرطِ، على سبيلِ الترقِّي، كأنه قيل: هل عرفتَ الذي يكذبُ بالجزاءِ مَنْ هو؟ فَإِنْ لم تعرفه، فاعرفْ أنه الدافعُ لليتيمِ المانعِ برّه، وهل عرفتَ أعظمَ من ذلك وأدهى منه؟ فَإِنْ تاركُ الصلاةِ والزكاةِ والمراعي أعظمُ منه، لأنَّ العبادةَ هي المقصودةُ بالذاتِ من خَلْقِ الْعَالَمِ.

فعلى هذا، الواجبُ أن يُفسَّرَ ﴿الْمَاعُونَ﴾ بمنعِ الزكاةِ، تنميًا لذكرِ الصلاةِ لا تَرْقِيًا، فثبتَ أن إنكارَ الجزاءِ هو الأصلُ في إبطالِ الحكمةِ في خَلْقِ السمواتِ والأرضِ، وشرعيةِ العباداتِ، والحُصْصِ على سائرِ المبرراتِ والخيراتِ، والعيادُ بالله من ذلك.

(١) أخرجه البخاري (٧٩١) والنسائي (١٣١٢).

(٢) البيت للشاعر قيس بن الخطيم في «ملحق ديوانه»، ص ٢٣٩.

وكم ترى من المُتَسَمِّينَ بالإسلام، بل من العلماء منهم مَنْ هو على هذه الصفة، فيا مصيبتاه! وطريقة أخرى: أن يكون ﴿فَذَلِكَ﴾ عطفًا على ﴿الَّذِي يُكَذِّبُ﴾ إِمَّا عطفَ ذاتٍ على ذات، أو صفةٍ على صفة،

قال الإمام: «اعلم أن إنكار القيامة كالأصل لجميع أنواع الكفر والمعاصي؛ لأنه تعالى جعلَ عِلْمَ التكذيبِ بالقيامة، الإقدام على إيذاء الضعيف ومنع المعروف. يعني أنه لو آمنَ بالجزاء وأيقنَ بالوعيد، لما صدرَ عنه ذلك؛ فموجبُ الذنبِ هو التكذيبُ بالقيامة»^(١).

قوله: (إمّا عطف ذاتٍ على ذات، أو صفةٍ على صفة)، وعلى الوجه الأول، الفاء جوابُ شرطٍ محذوفٍ لقوله: «إن لم تعرفه فذلك»، أي: فاعرف أنه ذلك الذي يكذبُ بالجزاء، فالتعريفُ في «الذي»، على تقديرِ الذاتِ للعهد، وعلى تقديرِ الوصفِ يحتملُ الجنسَ أيضاً، ولذلك اختلفَ المفسرون: عن مقاتل: الذي يكذبُ بالدين، هو العاصِ بنُ وائل. وعن السدي ومقاتل: هو الوليدُ بنُ المغيرة. وعن ابن عباس: رجلٌ من المنافقين. هذا في «المعالم»^(٢). وفي الكواشي: «لا تَقَفْ على ﴿الْمُسْكِينِ﴾ إِنْ جَعَلْتَ ﴿الَّذِي﴾ جنساً، وجعلتَ «المصلين» داخلاً في جملة الكلام. ويكونُ جوابُ «أرأيت» - أي متعلقه - محذوفاً، تقديره: ما تقولُ فيمن يكذبُ بالحق ويُدفعُ اليتيم ويؤذي المسكين؟ أحسنُ فعلٍ! فويلٌ لهم، فوضعَ «المصلين» موضعَ لهم».

قلت: من هذا يُعلمُ أن قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾، على الأول منقطعٌ عن الكلام السابق، من حيث إن المرادَ بالمصلين غيرَ المكذبِ بالدين، لأنه الكافرُ كالوليد والعاصي، و«المصلون»: المسلمون. وإنما جعلَ المنعَ بالمعروفِ والإقدامَ على إيذاء الضعيفِ علماً للتكذيبِ بالجزاء، ليؤدّنَ بأنهما من الشدة والغلظة بمكان ينبغي أن يحترزَ المؤمنون عن أمثالهما، لأنها من أوصاف الكافرين المكذّبين بيوم الدين، وإليه الإشارةُ بقوله: «فما أشدّه من كلام، وما أخوفه من مقام!، وأنها جديرةٌ بأن يُستدلَّ بها على صُعْفِ (٣) الإيمان».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٦).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٤٩) للبغوي.

(٣) في (ف): «حفظ»!

ويكون جواب ﴿أَرَأَيْتَ﴾ محذوفاً لدلالة ما بعده عليه، كأنه قيل: أخبرني، وما تقول فيمن يكذب بالجزءاء؟ وفيمن يؤذي اليتيم ولا يطعم المسكين؟ أنعم ما يصنع؟ ثم قال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ أي: إذا علم أنه مسيء، فويل للمصلين، على معنى: فويل لهم، إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم؛ لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة مراتين، غير مزيكين أموالهم.

فإن قلت: كيف جعلت المصلين قائماً مقام ضمير الذي يكذب، وهو واحد؟ قلت: معناه الجمع، لأن المراد به الجنس.

فإن قلت: أي فرق بين قوله: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ وبين قولك: (في صلاتهم)؟ قلت: معنى: (عن): أنهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات إليها؛ وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشطار من المسلمين. ومعنى (في): أن السهو يعترهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم.

وكان رسول الله ﷺ يقع له السهو في صلاته فضلاً عن غيره؛ ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم.

والذي يدل على أن المراد بالمصلين غير المكذب، قوله: «ثم وصل به قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾»، كأنه قال: «فإذا كان الأمر كذلك، فويل للمصلين الذين يسهون»، حيث ذكر لفظ «الأمر»، ولم يذكر أن «المصلين» من وضع المظهر موضع المضمير بخلافه في الوجه الأخير، فإنه قال: «أي: إذا علم أنه مسيء فويل للمصلين، على معنى: فويل لهم». فعلى هذا، المراد بالمصلين: المكذب كما قال: «لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة»، قال الإمام: «فعلى هذا التقدير، الآية دالة على أن الكافر له مزيد عقوبة، بسبب إقدامه على محظورات الشرع، وتركه لواجبات الدين، وهو يدل على صحة قول الشافعي: إن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع»^(١).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٧).

وعن أنس رضي الله عنه: الحمد لله على أن لم يقل: في صلاتهم. وقرأ ابن مسعود: (لا هون).

فإن قلت: ما معنى المرأة؟

قوله: (وعن أنس: الحمد لله على أن لم يقل: في صلاتهم)، قال الإمام: «روي عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه، أنه قال: لو قال تعالى: في صلاتهم ساهون، لكان هذا الوعيد في المؤمنين أولى، لكنه قال: عن صلاتهم ساهون. والساهي عن الصلاة هو الذي لا يذكرها، ويكون فارغاً عنها. وهذا القول ضعيف، لأن السهو عن الصلاة لا يجوز أن يكون مفسراً بترك الصلاة، لأنه تعالى أثبت لهم الصلاة بقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾، وأيضاً فإن السهو عن الصلاة بمعنى الترك، لا يكون نفاقاً ولا كفراً. ويمكن أن يجاب عن الأول، بأنه تعالى حكم عليهم بكونهم مصلين نظراً إلى الصلاة، وبأنهم نسوا الصلاة بالكلية نظراً إلى المعنى، كما قال: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلاً﴾ [النساء: ١٤٢]»^(١).

وقلت: ويمكن أن يقال: إن المراد بالمصلين، مَنْ مِنْ شأنه أن يؤدي ما عليه من شكر نعم الله، ولذلك أضافها في قوله «عن صلاتهم» إليهم، ليؤذن بأنها حق ثابت لازم على المكلف، ومن حقه أن لا يتجاوز عن الإقامة عليها وحفظ أركانها وهيئاتها وسُنَنها، إلى السهو فضلاً عن الترك. هذا مبني على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع. وقال الإمام: «ويجاب عن الاعتراض الثاني بأن النسيان عن الصلاة، هو أن يبقى ناسياً لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة، وهذا لا يصدر إلا عن المنافق الذي يعتقد أن لا فائدة في الصلاة. وأما المسلم الذي يعتقد فيها الفوائد، فيمتنع أن لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من أجزائها. نعم، قد يتطرق له السهو في بعض أجزائها، فثبت أن السهو في الصلاة من أفعال المؤمن، وعن الصلاة من أفعال الكافر»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٧) بتصرف.

(٢) المصدر السابق.

قلت: هي مفاعلة من الإراءة، لأن المرائي يري الناس عمله، وهم يرونه الشئ عليه والإعجاب به، ولا يكون الرجل مرائياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضةً، فمن حق الفرائض الإعلان بها وتشهيرها، لقوله عليه الصلاة والسلام: «ولا غُمة في فرائض الله»؛ لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين؛ ولأن تاركها يستحق الذم والمقت، فوجب إمطة التهمة بالإظهار؛ وإن كان تطوعاً، فحقه أن يُخفى، لأنه مما لا يلام بتركه ولا تُهمة فيه؛ فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جميلاً، وإنما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين، فيُثنى عليه بالصلاح. وعن بعضهم: أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطأها، فقال: ما أحسن هذا لو كان في بيتك؛ وإنما قال هذا لأنه توسم فيه الرياء والسُّمعة؛ على أن اجتناب الرياء صعب إلا على المرتاضين بالإخلاص. ومن ثم قال رسول الله ﷺ: «الرياء أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الأسود». «المانعون» الزكاة، قال الراعي:

قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا مَاعُونَهُمْ وَيُضَيِّعُوا التَّهْلِيلَا

قوله: (ولا غُمة)، ويروى: ولا غرر في فرائض الله. النهاية: «في حديث وائل بن حُجر: أي: ولا تُستر وتُخفى فرائضه، وإنما تُظهر وتُعلن ويُجهر بها».

قوله: (قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ) البيت (١)، المانعون فيه الزكاة، تعريض بأهل الردة، أي: لسنا من أهل الردة حتى تعاملونا معاملةً لهم.

(١) البيت للراعي النميري من قصيدته الذائعة الصيت، التي مدح فيها عبد الملك بن مروان، وشكا إليه من السعاة، ومطلعها:

ما بال دَفْكَ بالفراشِ مذيلاً أَقْدَى بعينك أم أردتَ رحيلاً

انظر: «ديوانه»، ص ٢٣٠.

وعن ابن مسعود: ما يُتَعَاوَرُ في العادة من الفأس والقِدْرِ والدَّلْوِ والمِقْدَحَةِ ونحوها.
وعن عائشة: الماءُ والنازُ والملح؛ وقد يكونُ منعُ هذه الأشياءِ محظوراً في الشريعة إذا
استعيرت عن اضطرار، وقبيحاً في المروءة في غير حالِ الضَّرورة.
عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿أَرَاءَيْتَ﴾، غَفَرَ اللهُ لَهُ إِنْ كَانَ لِلزَّكَاةِ مُؤْدياً».

قولُه: (ما يُتَعَاوَرُ في العادة)، الجوهري: «اعتوروا الشيء، أي: تداولوه فيما بينهم،
وكذلك تَعَوَّرُوهُ وتَعَاوَرُوهُ».

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الكوثر

مكية، وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ * إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ]

[٣-١]

في قراءة رسول الله ﷺ: «إنا أنطيناك» بالنون، وفي حديثه ﷺ: «وأنطوا الشَّجَّةَ». والكوثر: فَوْعَلٌ من الكثرة، وهو المفرط الكثرة.

سورة الكوثر

ثلاث آيات، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وأنطوا الشَّجَّةَ)، النهاية: «وهي لغة اليمن. كتب صلوات الله عليه لوائيل: أنطوا الشَّجَّةَ، أي: أعطوا الوسط من الصدقة، لا من خيار المال ولا من رذالته، وألحقها تاء التأنيث لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية»^(٢).

(١) في (ط): «مدنية، وهي ثلاث آيات»، وفي (ف): «مكية إجماعاً».

(٢) «النهاية» (١: ٢٠٦ - ٢٠٧: ٥ - نطا).

وقيل لأعرابية رجَعَ ابنُها من السفر: بمَ آبُ ابْنِك؟ قالت: آبُ بكوثرٍ. وقال:

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيِّبٌ وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا

وقيل: الكوثر نهرٌ في الجنة. وعن النبي ﷺ: أَنَّهُ قَرَأَهَا حِينَ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ فَقَالَ:

«تَدْرُونَ مَا الْكَوْثَرُ؟ إِنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَعَدْنِيهِ رَبِّي، فِيهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ»، وروى في صفته: «أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ، وَأَبْرَدُ مِنَ الثَّلْجِ، وَأَلْيُنُ مِنَ الزُّبْدِ؛ حَافَتَاهُ الزَّبَرَجَدُ، وَأَوَانِيهِ مِنْ فِضَّةٍ عَدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ».

قوله: (ابْنَ الْعَقَائِلِ)، أي: المختارُ من النساء، وعقيلةٌ كُلُّ شَيْءٍ أَكْرَمُهُ. والكوثرُ من الرجال: الكثيرُ الخيرِ والعطاء. والبيتُ للكميت^(١).

قوله: (إنَّه نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ)، رويناهُ في صحيح البخاري، عن سعيد بن جبير، عن ابنِ عباس، قالَ في الكوثر: «هُوَ الْكَثِيرُ الْخَيْرِ». قِيلَ لابنِ جبير: فَإِنَّ النَّاسَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ سعيد: «النَّهْرُ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ، مِنَ الْخَيْرِ الَّذِي أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهُ»^(٢).

وعن أحمد بن حنبلٍ والترمذي وابنِ ماجه والدارمي، عن ابنِ عمرَ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ، حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ، وَمَجْرَاهُ عَلَى الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ، تُرْبَتُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ، وَمَاؤُهُ أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَبْيَضُ مِنَ الثَّلْجِ»^(٣).

وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: «شَاطِئَاهُ ذُرٌّ مُجَوَّفٌ، وَأَنْبِئَتُهُ كَعْدِدِ نَجُومِ السَّمَاءِ»، أخرجه البخاري^(٤).

(١) انظر: «ديوانه»، ص ١٧٧.

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٦٦).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٥٩١٣) والترمذي (٣٣٦١) وابن ماجه (٤٣٣٤) والدارمي (٢٨٧٩).

(٤) أخرجه البخاري (٤٩٦٥).

وروي: «لا يَظْمَأُ من شَرِبَ منه أبداً: أولُ وارديه: فقراءُ المهاجرين: الدَّيسُو الثَّيَابِ، الشُّعْتُ الرُّؤُوسِ، الذين لا يُزَوِّجونَ الْمُتَنَعِّمَاتِ، ولا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدَدِ»، يموتُ أحدهم وحاجتهُ تَتَلَجَّلُجُ في صدره، لو أقسمَ على الله لأبره.....

قوله: (لا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدَدِ)، الحديثُ من رواية الترمذي عن ثوبان، أن رسولَ الله ﷺ قال: «حوضي مثلُ ما بينَ عَدَنٍ إلى عَمَانَ البلقاء، ماؤه أشدُّ بياضاً من الثلج، وأحلى من العسل، وأكوابه عددُ نجوم السماء، مَنْ شَرِبَ منه لم يَظْمَأُ بعدها أبداً، أولُ الناسِ وروداً عليَّ فقراءُ المهاجرين، الشُّعْتُ رؤوساً، الدُّنُسُ ثياباً، الذين لا يَنكحونَ المتنعِّمات، ولا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدَدِ»^(١). وقال الترمذي: قالَ عمرُ بنُ عبدِ العزيز: قد نَكَحْتُ المتنعِّماتِ فاطمةَ بنتَ عبد الملك، وفُتِحَتْ لي أبوابُ السُّدَدِ. لا جرمَ لا أغسلُ رأسي حتى يَشُعْتُ، ولا ثوبي الذي يلي جسدي حتى يَتَسَخَّ^(٢).

وفي «الجامع»: «السُّدَدُ جمعُ سُدَّة، وهي البابُ هاهنا»^(٣). وفي «النهاية»: «السُّدَّةُ كالظِّلَّةِ على البابِ لتقيَ البابَ من المطر، وقيل: هي السَّاحَةُ بين يدي الباب، وقيل: هي البابُ نفسه، أي: لا تفتَحُ لهم الأبواب. وفي حديثِ أبي الدرداء، أنه أتى بابَ معاوية فلم يُؤذَنَ له، فقال: مَنْ يَغْشَى سُدَدَ السُّلْطَانِ يَقُمُ وَيَقْعُدُ».

وقلتُ: الأشبهُ أن تُحْمَلَ الإضافةُ في أبوابِ السُّدَدِ على البيان، فيَكْنَى بها عن أبوابِ الملوكِ والعظماء، على أن يرادَ بالسُّدَّةِ الظِّلَّةُ أو السَّاحَةُ.

قوله: (لو أقسمَ على الله لأبره)، قاله صلواتُ الله عليه في حديثِ الرُّبَيْعِ، رويَنا عن البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي، عن أنسِ بن مالك، أن الرُّبَيْعَ عَمَّتْهُ كَسْرَتُ ثِيْبَةٍ جارية، فَطَلَبُوا إليها العَفْوَ فَأَبَوْا، فَعَرَضُوا الأَرْضَ^(٤) فَأَبَوْا، فَأَتَوْا رسولَ الله ﷺ، وأبوا إلا

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٤٤).

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٢٤٤٤).

(٣) «جامع الأصول» (٧٩٩٠) (١٠: ٤٦٤) لابن الأثير.

(٤) الأَرْضُ: العَوْضُ.

وعن ابن عباسٍ أنه فَسَّرَ الكوثرَ بالخيرِ الكثير، فقال له سعيدُ بنُ جبْرِ: إن ناساً يقولون: هو نهرٌ في الجنة! فقال: هو من الخيرِ الكثير. والنَّحْرُ: نَحْرُ البدن؛ وعن عطية: هي صلاةُ الفجرِ بجمع، والنَّحْرُ بمعنى. وقيل: صلاةُ العيدِ والتَّضْحِيَّة. وقيل: هي جنسُ الصلاة. والنَّحْرُ: وضعُ اليمينِ على الشمال، والمعنى: أُعْطِيَ ما لا غايةَ لكثرة من خيرِ الدارين الذي لم يُعْطِه أحدٌ غيرك، ومُعْطِي ذلك كله أنا إله العالمين،

القصاص، فأمرَ رسولُ الله ﷺ بالقصاص، فقال أنسُ بنُ النضر: يا رسولَ الله، أَتُكْسَرُ ثنيةُ الرُّيِّع؟ لا، والذي بعثك بالحق لا تُكْسَرُ ثنيته. فقال رسولُ الله ﷺ: يا أنس، أليسَ كتابَ الله القصاص؟ فرضيَ القومُ فَعَفَوْا، فقال رسولُ الله ﷺ: إنَّ من عبادِ الله مَنْ لو أقسمَ على الله لأَبْرَهُ^(١). معناه: لو سألَ الله لأَجابه. والإقسامُ هاهنا بمعنى الاستعطاف.

قوله: (ومُعْطِي ذلك كله أنا إلهُ العالمين)، إيذانٌ باختيارِ قولِ ابنِ عباس: إن الكوثرَ الخيرُ الكثير، وبإفادةِ ضميرِ الجمعِ الدالِّ على العظمةِ والكبرياء، فإن قائله ليسَ إلا إلهُ العالمين، وأن المُعْطَى لم يكن عظيمًا، إلا أن المُعْطِي عظيم. ولأجلِ تَبَيُّنِ المناسبتين، رُتِبَ عليه قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾، ووُضِعَ المظهرُ موضعَ المضمَر، يعني: كما أن المعطي والمعطى عظيمان، فأنت بأعظم ما يمكنُ من العباداتِ البدنيةِ والماليةِ.

وإنما أوترَ النحرَ ليدمجَ معنى معطى قطع النفسِ عن اللذاتِ العاجلة، وضمَّ مع ذلك ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ تكميلًا لما بَشَّرَه، قال الإمام: «لَمَّا بَشَّرَه بالنعمِ العظيمة، وقد علمَ أن كمالَ ذلك إنما يكونُ بقهرِ الأعداء، قيل: ﴿إِنَّكَ شَانِئُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾»^(٢).

نَقَلَ السُّلَمِيُّ عن جعفرِ الصادق: «إنا أعطيناك نوراً في قلبك دَلَّكَ عَلَيَّ، وَقَطَعَكَ عَمَّا سِوَايَ. وعن القاسم: إنَّ شَانِئَكَ المنقطعُ عن خيراتِ الدارين»^(٣)، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٠٣) ومسلم (١٦٧٥) وأبو داود (٤٥٩٥) والنسائي (٤٧٥٧).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٢٥).

(٣) «حقائق التفسير» (٢: ٤٢٢) للسُّلَمِيِّ.

فاجتمعت لك الغِبطتان السَّينَتان: إصابَةُ أَشْرَفِ عَطَاءٍ، وَأَوْفَرِهِ، مِنْ أَكْرَمِ مُعْطٍ وَأَعْظَمِ مُنْعَمٍ؛ فاعْبُدْ رَبَّكَ الَّذِي أَعْزَّكَ بِإِعْطَائِهِ، وَشَرَّفَكَ وَصَانَكَ مِنْ مِثْنِ الْخَلْقِ، مُرَاعِماً لِقَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ. ﴿وَأَنْحَرْ﴾ لَوَجْهِهِ وَبِاسْمِهِ إِذَا نَحَرْتَ، مُخَالَفاً لَهُمْ فِي النَّحْرِ لِلْأَوْتَانِ. ﴿إِنَّكَ﴾ مَنْ أَبْغَضَكَ مِنْ قَوْمِكَ لِمُخَالَفَتِكَ لَهُمْ، ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ لَا أَنْتَ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ يُولَدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَهَمَّ أَوْلَادُكَ وَأَعْقَابُكَ، وَذَكَرَكَ مَرْفُوعٌ عَلَى الْمَنَابِرِ وَالْمَنَارِ، وَعَلَى لِسَانِ كُلِّ عَالَمٍ وَذَاكِرٍ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، يُبْدَأُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَيُنْتَهَى بِذِكْرِكَ، وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ، فَمِثْلُكَ لَا يَقَالُ لَهُ: أَبْتَرُ، وَإِنَّمَا الْأَبْتَرُ هُوَ شَانَتْكَ الْمَنَسِيُّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَإِنْ ذَكَرَ ذُكِرَ بِاللَّعْنِ. وَكَانُوا يَقُولُونَ: إِنَّ مُحَمَّدًا صُنْبُورٌ، إِذَا مَاتَ مَاتَ ذِكْرُهُ. وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ، وَقَدْ سَمَّاهُ الْأَبْتَرُ، وَالْأَبْتَرُ: الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ، وَمِنْهُ الْحِمَارُ الْأَبْتَرُ الَّذِي لَا ذَنْبَ لَهُ.

قوله: (والمَنَار)، النهاية: «المَنَارُ جَمْعُ مَنَارَةٍ، وَهِيَ الْعَلَامَةُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ. وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ: «إِنَّ لِلْإِسْلَامِ صُورًا وَمَنَارًا»، أَي: عِلَامَاتٍ وَشَرَائِعَ يَعْرِفُ بِهَا». وَقِيلَ: الْمَنَائِرُ^(١): جَمْعُ الْمَنَارَةِ الَّتِي يُؤَدِّنُ عَلَيْهَا، وَالْأَصْلُ: مَنَاورٌ؛ لِأَنَّهُ مِنَ النُّورِ، بُدِّلَ الْهَمْزَةُ مِنَ الْوَاوِ، وَقَدْ يُشَبَّهُ الْأَصْلِيُّ بِالزَّائِدِ، كَمَا قَالُوا: مَصَائِبٌ، وَأَصْلُهُ: مَصَاوِبٌ.

قوله: (فمثلك لا يقال له: الأبتر^(٢))، وهو نحو قولك: «مثلك لا يَبْخُلُ» فِي الْكُنْيَةِ، أَي: مَنْ هُوَ فِي صِفَتِكَ، مِنْ أَنْ كُلِّ مَنْ يُولَدُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ أَوْلَادُهُ، لَا يَقَالُ لَهُ: الْأَبْتَرُ.

قوله: (صُنْبُورٌ)، النهاية: «الْأَبْتَرُ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ. وَأَصْلُ الصُّنْبُورِ سَعْفَةٌ تَنْبُتُ فِي جِذْعِ النَّخْلَةِ لَا فِي الْأَرْضِ. وَقِيلَ: هِيَ النَّخْلَةُ الْمَفْرَدَةُ الَّتِي يَدُقُّ أَسْفَلُهَا. أَرَادُوا أَنَّهُ إِذَا قُلِعَ انْقَطَعَ ذِكْرُهُ، كَمَا يَذْهَبُ أَثَرُ الصُّنْبُورِ، لِأَنَّهُ لَا عَقَبَ لَهُ».

(١) من قوله: «جمعُ منارة» إلى هنا، سقط من (ط).

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «أبتر».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الكوثر، سقاه الله من كلِّ نهرٍ في الجنة، ويكتبُ له عشرُ حسناتٍ بعددِ كلِّ قربانٍ قرَّبه العبادُ في يومِ النحرِ أو يُقرَّبونه».

قوله: (أَوْ يُقَرَّبُونَهُ)، عن بعضهم: «أَوْ» للتنويع.

تَمَّتِ السُّورَةُ



سورة الكافرون

مكية، وهي ست آيات

ويقال لها ولسورة الإخلاص: المُقَشَّقَتَانِ، أي: المُبَرِّئَتَانِ مِنَ النِّفَاقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لَكُمُ الْكُفْرُ وَتُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مَا أَكَّدُ بِهِ مَا مَحْسُورٌ﴾]

﴿وَلَا أُنَاقِبُ مَا أَكَّدُ﴾ * وَلَا أَنْتُمْ عٰبِدُونَ مَا أَكَّدُ * لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ ﴿١-٦﴾

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون. روي أن رهطاً من قريش قالوا: يا محمد، هَلُمَّ فَاتَّبِعْ دِينَنَا وَتَتَّبِعْ دِينَكَ: تَعْبُدُ آلِهَتَنَا سَنَةً وَنَعْبُدُ إِلَاهَكَ سَنَةً، ...

سورة الكافرون

مكية^(١)، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وَتَتَّبِعْ)، عن بعضهم: هو عطفٌ على محلِّ «فَاتَّبِعْ»، لأنه لو كان مضارعاً لكان مجزوماً، لأنه جوابُ «هَلُمَّ». وقوله: «نَعْبُدُ» إلى آخره، تفسير.

(١) في (ف): «مكية بخلاف».

فقال: (معاذ الله أن أشرك بالله غيره) فقالوا: فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك، فنزلت؛ فغدا إلى المسجد الحرام وفيه الملائكة من قرشي فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم؛ فأيسوا. ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ أريدت به العبادة فيما يستقبل، لأن ﴿لَا﴾ لا تدخل إلا على مضارع في معنى الاستقبال، كما أن ﴿مَا﴾ لا تدخل إلا على مضارع في معنى الحال، ألا ترى أن (لَنْ) تأكيد فيما تنفيه (لا). وقال الخليل في (لن): إِنَّ أَصْلَهُ (لَا أَنْ) والمعنى: لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم، ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من عبادة إلهي. ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ أي: وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه، يعني: لم تعهد مني عبادة صنم في الجاهلية، فكيف ترجى مني في الإسلام. ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾ أي: وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته.

فإن قلت: فهلا قيل: ما عبدت، كما قيل: ما عبدتم؟

قلت: لأنهم كانوا يعبدون الأصنام قبل المبعث، وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت.

قوله: (فاستلم)، أي: قبل؛ يقال: استلم الحجر، أي: صافحه، ثم عم في كل مماسه^(١).
قوله: (فهلا قيل)، يعني: قوله: ﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾، قرينة لقوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، فلم خولف في الثانية إلى ﴿مَّا أَعْبُدُ﴾، وكان الظاهر «ما عبدت»، كما قيل في الأولى «ما عبدتم»؟

قوله: (وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت)، الانتصاف: «هذا القول خطأ أصلاً وفرعاً، أما أصله فإن القدرين يعتقد أن النبي ﷺ، لم يكن قبل البعث على دين نبي قبله، لأن ذلك غمزة في حقه ومنقر عن أتباعه، ويعتقدون أن الناس كلهم متعبدون بمقتضى العقل بوجوب النظر في آيات الله وأدلة توحيده ومعرفته، وأن وجوب النظر بالعقل لا بالسمع؛

(١) في (ف): «بِمَا شَبَّه».

فتلك عبادة قبل المبعث، يجب أن لا يظنوا به عليه السلام الإخلال بها فأصلهم حينئذ يقتضي أنه ﷺ كان قبل المبعث يعبد الله عز وجل، فحافظ الزمخشري [على] ^(١) هذا الأصل في عدم اتباعه لنبي ^(٢) سابق، فأخل بالتفريع على أصله الآخر في وجوب العبادة بالعقل. والحق أنه ﷺ كان متعبداً قبل الوحي ويتحنت في غار حراء؛ فإن كان مجيء قوله «أعبد»، لأن الماضي لم تحصل فيه هذه العبادة المرادة في الآية، فيحمل الأمر فيها عبدة، على مجموع العبادة الحاصلة التي لم تعلم إلا بالشرع، لا على مجرد توحيد الله ومعرفة؛ فإن ذلك لم يزل ثابتاً له عليه السلام قبل البعثة. وأما مجيئه مضارعاً، فلتصوير عبادته في نفس السامع وتمكُّنها، كقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ [الحج: ٦٣]، والأصل: أصبحت؛ عدل عنه للمعنى المذكور ^(٣). وقلت: يجوز أن يُحمل على الاستمرار في الماضي والآتي بقرينة التقابل، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [فاطر: ٢٩]، بعطف الماضي على المستقبل. والصحيح أنه صلوات الله عليه كان قبل المبعث متعبداً بشرع.

روى ابن الجوزي في كتاب «الوفا»، عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: «من قال: إن رسول الله ﷺ كان على دين قومه، فهو قول سوء، أليس كان لا يأكل ما ذبح على النصب؟ وقال أبو الوفاء علي بن عقیل: كان رسول الله ﷺ متديناً قبل بعثته، بما يصح عنده أنه من شريعة إبراهيم عليه السلام، وأما بعد بعثته، فهل كان يتعبد بشريعة من قبله؟ فيه روايتان: إحداهما: أنه كان متعبداً بما صح من شرائع من قبله بطريق الوحي إليه،

(١) سقط لفظ «على» من الأصول الخطية.

(٢) في الأصول الخطية: «بشيء».

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨٠٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

لا^(١) من جهتهم ولا نقلهم ولا كتبهم المنزلة^(٢)، واختارها أبو الحسن التميمي، وهو قول أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله.

والرواية الثانية: أنه لم يكن متعبداً بشيء من الشرائع، إلا ما أوحى إليه من شريعته، وهو قول المعتزلة والأشعرية. ولأصحاب الشافعي وجهان كالروایتين. واختلف القائلون بأنه متعبدٌ بشرع من قبله: بأي شريعة كان متعبداً؟ قال بعضهم: كان متعبداً بشريعة إبراهيم عليه السلام، وعليه أصحاب الشافعي رحمهم الله. وقيل: بشريعة موسى عليه السلام إلا ما نُسَخَ في شرعنا. وظاهر كلام أحمد رحمه الله تعالى، أنه كان متعبداً بكل ما صَحَّ أنه شريعة لنبي قبله، ما لم يثبت نسخه، لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتُهُمْ أَقْتَدَ﴾ [الأنعام: ٩٠]. وقال ابن قتيبة: لم تزل العرب على بقايا من دين إسماعيل عليه السلام، من ذلك: حج البيت، والحِتان، وإيقاع الطلاق إذا كان ثلاثاً، وأن للزوج الرجعة في الواحدة والثنتين، ودية النفس مئة من الإبل، والغسل من الجنابة، وتحريم ذوات المحارم بالقراية والصهر، فكان رسول الله ﷺ، على ما كانوا عليه من الإيمان بالله والعمل بشرائعهم. وأما قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلْكَتُبُ وَلَا أَلْيَمَنُ﴾ [الشورى: ٥٢]، يُعْنَى به: شرائع الإيمان، ولم يُرَدَّ به الإيمان الذي هو الإقرار بالله^(٣). تم كلام ابن الجوزي.

وقلت: غرض المصنف من ارتكاب هذا المحذور، دفع التكرار من الكلام باختلاف الزمانين المستقبل والماضي؛ فإنه جعل القرينتين الأوليين للاستقبال والأخريتين للماضي، ولذلك توجه عليه السؤال. والأوجه أن يقال: إن الكلام ما وقع في عبادة رسول الله ﷺ، وأنه أي شيء عبد فيها مضي من الزمان، بل وقع فيما يُستقبل، كما يشهد له سبب النزول بقوله: «ما أعبد»، على ظاهره. وأما قوله: ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾ على الماضي، فللمبالغة من التبري عنهم وعن عبادتهم، فهو على خلاف الظاهر.

(١) سقط لفظ «لا» في (ح) و(ف).

(٢) في (ط): «المبدلة».

(٣) «الوفا بأحوال المصطفى» (١: ٢٢٩-٢٣٠) لابن الجوزي.

قال الإمام: «في الآية قولان: الأول: أنه لا تكرر فيها، وفيه وجوه:

أحدها أن الأول للاستقبال، لأن «لا» لا تدخل إلا على مضارع في معنى الاستقبال، أي: لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة أهتكم، ولا أنتم فاعلون في المستقبل ما أطلب منكم من عبادة إلهي، ثم قال: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، أي: لست في الحال بعباد معبوديكم، ولا أنتم في الحال بعبادين معبودي.

وثانيها: أن يُقلب، فيجعل الأول للحال والثاني للاستقبال، وعليه كلام الزجاج والواحدي ومحيي السنة؛ قال الواحدي: «وإنما جيء بـ «ما» بدل «من» ليقابل قوله «ما تعبدون» حملاً للثاني على الأول»^(١). وقال الزجاج ومحيي السنة: «هذا خطاب لمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن»^(٢).

وثالثها: قول أبي مسلم: المقصود من الأولين المعبود، و«ما» بمعنى «الذي»، أي: لا أعبد الأصنام ولا تعبدون الله، وفي الآخرين «ما» مصدرية، أي: ولا أنا عابدٌ مثل عبادتكم المبنية على الشك، ولا أنتم عابدون مثل عبادتي المبنية على اليقين^(٣).

ورابعها: أن تُحمل الأولى على نفي الاعتبار الذي ذكره، والثانية على العام بجميع الجهات، أي: لا أعبد ما تعبدون رجاء أن تعبدوا الله، ولا أنتم عابدون رجاء أن أعبد صنمكم، ثم قال: ولا أنا عابدٌ صنمكم لغرضٍ من الأغراض، بوجهٍ من الوجوه، وكذا أنتم لا تعبدون الله لغرضٍ من الأغراض؛ مثله: من يدعو غيره إلى الظلم لغرض التنعم، فيقول: لا أظلم لغرض التنعم، بل لا أظلم أصلاً، سواء كان للتنعم أو غيره.

(١) «الوسيط» (٤: ٥٦٥)، و«السيط» (٢٤: ٣٩١) كلاهما للواحدي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٦٤) للبغوي واللفظ له، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٧١).

(٣) في (ح): «الشك».

فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ جَاءَ عَلَى (مَا) دُونَ (مَنْ)؟

قُلْتُ: لَأَنَّ الْمَرَادَ الصِّفَةَ، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا أَعْبُدُ الْبَاطِلَ، وَلَا تَعْبُدُونَ الْحَقَّ. وَقِيلَ: إِنْ (مَا) مُصَدَّرِيَّةٌ، أَيُّ: لَا أَعْبُدُ عِبَادَتَكُمْ، وَلَا تَعْبُدُونَ عِبَادَتِي. ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ لَكُمْ شِرْكُكُمْ، وَلِيَ تَوْحِيدِي. وَالْمَعْنَى: أَنِّي نَبِيٌّ مَبْعُوثٌ إِلَيْكُمْ لِأَدْعَوْكُمْ إِلَى الْحَقِّ وَالنَّجَاةِ، فَإِذَا لَمْ تَقْبَلُوا مِنِّي وَلَمْ تَتَّبِعُونِي، فَدَعَوْنِي كِفَافًا وَلَا تَدْعُونِي إِلَى الشِّرْكِ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: هُوَ أَنْ يُسَلَّمَ حُصُولُ التَّكَرُّارِ، وَهُوَ لَوْجَهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنَّ التَّكَرَّارَ يَفِيدُ التَّوَكِيدَ، وَكَلَّمَا كَانَتِ الْحَاجَةُ إِلَى التَّوَكِيدِ أَشَدَّ كَانَ التَّكَرِيرُ أَحْسَنَ، وَلَا مَوْضِعَ أَحْوَجَ إِلَى التَّأَكِيدِ مِنْ هَذَا الْمَقَامِ؛ لِأَنَّهُمْ رَجَعُوا إِلَيْهِ ^(١) فِي هَذَا الْمَعْنَى مَرَارًا، وَطَمَعُوا فِيهِ لَمَّا رَأَوْا فِيهِ مِنَ الْحَرَصِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ.

وَقَالَ مُحْيِي السُّنَّةِ: «قَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِلِسَانِ الْعَرَبِ وَعَلَى مُجَارِي خَطَابِهِمْ، وَمِنْ مَذَاهِبِهِمُ التَّكَرُّارُ إِرَادَةً التَّأَكِيدِ وَالْإِفْهَامِ، كَمَا أَنَّ مِنْ مَذَاهِبِهِمُ الْإِيجَازَ لِلتَّخْفِيفِ وَالْإِيجَازَ» ^(٢).

وَقُلْتُ: هَذَا الْوَجْهُ هُوَ الَّذِي اخْتَرَنَاهُ لَطَبَاقِهِ الْمَقَامِ، ثُمَّ الْمُخْتَارُ الْوَجْهُ الرَّابِعُ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ. وَثَانِيهِمَا: أَنَّهُمْ ذَكَرُوا تِلْكَ الْكَلِمَةَ مَرَّتَيْنِ، يَعْنِي: تَعَبَّدُ آلِهَتُنَا شَهْرًا وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ شَهْرًا، وَتَعَبَّدُ آلِهَتُنَا سَنَةً وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَةً، فَآتَى الْجَوَابُ عَلَى التَّكَرُّارِ عَلَى وَفْقِ قَوْلِهِمْ، وَفِيهِ ضَرْبٌ مِنَ التَّهَكُّمِ؛ فَإِنَّ مَنْ كَرَّرَ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ لَغَرَضٍ فَاسِدٍ، فَإِنَّهُ يُجَازَى لِدَفْعِ تِلْكَ الْكَلِمَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّكَرُّارِ اسْتِخْفَافًا ^(٣). نَقَلَ هَذَا الْوَجْهَ مُحْيِي السُّنَّةِ عَنِ الْقُتَيْبِيِّ ^(٤)، أَخَصَرَ مِنْهُ.

قَوْلُهُ: (فَدَعَوْنِي كِفَافًا)، النِّهَايَةُ: «الْكَفَافُ هُوَ الَّذِي لَا يَفْضُلُ عَنِ الشَّيْءِ»، وَيَكُونُ بِقَدْرِ

(١) أَيُّ: إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

(٢) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٥٦٤).

(٣) هُنَا انْتَهَى كَلَامُ الْإِمَامِ الرَّازِيِّ بِطَوْلِهِ، «مِفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣٢: ١٣٥-١٣٦) بِتَصْرِفٍ.

(٤) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٥٦٤).

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الكافرون»، فكأنما قرأ ربع القرآن، وتباعدت منه مَرَدَةُ الشياطين، وبرئ من الشُّركِ ويُعافى من الفَزَعِ الأكبر».

الحاجة إليه، وهو نصبٌ على الحال. وقيل: أراد به مكفوفاً عني شُرْهم^(١). وقيل: أن لا تنالوا مني ولا أنال منكم، أي: تكفون عني وأكف عنكم^(٢). فإذا، في قوله ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ معنى المتاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه، فيكون منسوخاً بآية القتال^(٣). وقال القاضي: «ولي ديني الذي أنا عليه لا أرفضه، فليس فيه إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد، فلا يكون منسوخاً»^(٤). وقد فُسر «الدين» بالحساب^(٥) والجزاء والدعاء والعبادة^(٦).

قوله: (فكأنما قرأ ربع القرآن)، روي عن الترمذي، عن ابن عباس وأنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، عدلت له ربع القرآن»^(٧).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) في (ط): «شُرْهم»، وفي (ف): «شركهم».

(٢) «النهاية» (٤: ١٩١).

(٣) آية القتال هي قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩].

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٣٩) بتصرف.

(٥) في (ف): «بالحسنة».

(٦) في (ح): «والعادة».

(٧) أخرجه الترمذي (٢٨٩٣).

سورة النصر

مدينة، وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا] ١-٣

﴿إِذَا﴾ منصوبٌ بـ«سَبِّحْ»، وهو لما يُستقبل. والإِعلامُ بذلك قبل كونه من أعلام النبوة. رُوي أنها نزلت في أيام التشريق بمنى في حَجَّةِ الوداع. فَإِنْ قُلْتَ: ما الفرقُ بين النصرِ والفتحِ حتى عُطِفَ عليه؟

قلتُ: النصرُ الإِغاثَةُ والإِظهارُ على العدوِّ، ومنه: نصرَ الله الأرضَ غائثها. والفتحُ: فتحُ البلادِ، والمعنى نصرَ رسولِ الله ﷺ على العربِ أو على قريشٍ وفتحَ مكة، وقيل: جنسُ نصرِ الله للمؤمنين وفتحُ بلادِ الشركِ عليهم. وكان فتحُ مكةَ لعشرٍ مَضِيَّينَ من شهرِ رمضانَ

سورة النصر

مدينة، وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو على قريشٍ وفتحَ مكة)، قال القاضي: «قيل: المرادُ جنسُ نصرِ الله وفتحُ مكةَ وسائرِ البلادِ عليهم، وإنما عُبِّرَ عن الحصولِ بالمجيءِ تَجَوُّزاً، للإِشعارِ بأنَّ المقدَّراتِ متوجهةٌ

سنة ثمان، ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب، وأقام بها خمس عشرة ليلة، ثم خرج إلى هوازن، وحين دخلها وقف على باب الكعبة، ثم قال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده»، ثم قال: «يا أهل مكة، ما ترون أني فاعل بكم؟ قالوا: خيراً؛ أخ كريم وابن أخ كريم». قال: «اذهبوا فأنتم الطلقاء»، فأعتقهم رسول الله ﷺ، وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عتوة، وكانوا له فيئاً، فلذلك سمي أهل مكة الطلقاء، ثم بايعوه على الإسلام، ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في ملة الإسلام التي لا دين له يُضاف إليه غيرها، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. ﴿أَفَوَاجًا﴾ جماعات كثيفة؛ كانت تدخل في القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين اثنين. وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أنه بكى ذات يوم، فقيل له.....

من الأزل إلى أوقاتها المعينة لها، فتقرب منها شيئاً فشيئاً، أي: قد قرب النصر من وقته، فكن مترقباً لوروده مستعداً لشكره»^(١).

وقلت: فيه وفي كلام المصنّف نظر، لأن فتح مكة مقدّم على نزول السورة، لهما روينا عن مسلم، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، قال: قال لي ابن عباس: «أتدري آخر سورة نزلت من القرآن جميعاً؟» قلت: نعم، ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾. قال: «صدقت»^(٢). وفي كلام المصنّف إيذان به، وذلك أنه قال: «وكان فتح مكة لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان». وقيل: إنها نزلت في أيام التشريق بمِنَى في حجة الوداع، وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة، لأنه صلوات الله عليه، مكث تسع سنين ولم يحج، ثم أذن له في السنة العاشرة.

قوله: (وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أنه بكى ذات يوم)، الحديث أخرجه أحمد

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤١).

(٢) أخرجه مسلم (٢١) (٣٠٢٤).

فقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «دخلَ الناسُ في دينِ الله أفواجا، وسيخرجون منه أفواجا» وقيل: أراد بالناسِ أهلَ اليمن. وقال أبو هريرة: لَمَّا نزلت، قالَ رسولُ الله ﷺ: «اللهُ أكبرُ جاءَ نصرُ الله والفتحُ، وجاءَ أهلُ اليمن: قومٌ رقيقةٌ قلوبُهُم، الإيمانُ يان، والفقهُ

ابنُ حنبلٍ عنه^(١)، ورواه الدَّارِمِيُّ عن أبي هريرة^(٢).

قولُهُ: (الإيمانُ يان)، الحديثُ من رواية البخاري ومسلم والترمذي عن أبي هريرة^(٣)، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «أتاكم أهلُ اليمن؛ فإنهم أرقُّ أفئدةً، وألين قلوباً، الإيمانُ يان، والحكمةُ يمانية»^(٤)، وفي رواية: الفقهُ يان، الحديث^(٥).

النهاية: «إنما قالَ: الإيمانُ يان والحكمةُ يمانية، لأنَّ الإيمانَ بدأ من مكة، وهي من تهامة، وتهامةٌ من أرضِ اليمن، ولهذا يقال: الكعبةُ اليمنية. وقيل: إنه صلواتُ الله عليه قالَ هذا القولَ وهو بتبوك، ومكةُ والمدينةُ يومئذٍ بينه وبين اليمن، فأشارَ إلى ناحيةِ اليمنِ وهو يريدُ مكةَ والمدينةَ. وقيل: أرادَ بهذا القولِ الأنصارَ لأنهم يمانيون، وهم نصروا الإيمانَ والمؤمنينَ وأوَّوهم، فنُسبَ الإيمانُ إليهم»، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [الحشر: ٩]. وعن غيره: أريدَ بالحكمةِ السُّنَّةُ والفقهُ، لقوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الجمعة: ٢]. ويروى: الفقهُ يان؛ هذا ثناءٌ على أهلِ اليمنِ لإسراعهم إلى الإيمانِ، وحُسنِ قبولهم إياه.

وقلتُ: لعلَّ المعنيَّ من الفقهِ، ما عناه الحسنُ في ما رويناهُ عن الدَّارِمِيِّ عن عمران، قال: قلتُ للحسنِ يوماً في شيءٍ قاله^(٦): يا أبا سعيد، ليسَ هكذا تقولُ الفقهاء. فقال: «ويحك!

(١) أي عن جابر بن عبد الله، انظر الحديث (١٤٦٩٦).

(٢) «سنن الدارمي» (٩٠).

(٣) من قوله: قولُهُ: «الإيمانُ يان» إلى هنا سقط من ح، ف.

(٤) أخرجه البخاري (٤٣٩٠)، ومسلم (٨٤-٥٢)، والترمذي (٣٩٣٥).

(٥) انظر: «مسند الإمام» (٧٦٢٧، ١٠١٣٤).

(٦) سقط لفظ «قاله» من (ح) و(ف)، وفي (ط): «قال».

يمان، والحكمة يمانية» وقال: «أجد نفس^(١) ربكم من قبل اليمن».

وعن الحسن: لما فتح رسول الله ﷺ مكة أقبلت العرب بعضها على بعض، فقالوا: أما إذ ظفر بأهل الحرم فليس لنا به يدان، وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم، فكانوا يدخلون في الإسلام أفواجا من غير قتال. وقرأ ابن عباس: فتح الله والنصر، وقرئ: يدخلون، على البناء للمفعول.

فإن قلت: ما محلُّ ﴿يَدْخُلُونَ﴾؟

ورأيت فقيهاً قطُّ؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، البصير بأمر دينه، المداوم على عبادة ربه^(٢).

قوله: (أجد نفس^(٣) ربكم من قبل اليمن)، النهاية: «النفس مستعار من نفس الهواء الذي يردُّه^(٤) التنفس إلى الجوف، فيبرد من حرارته ويعدُّها، أو من نفس الريح الذي يتنسمه فيستروح إليه، أو من نفس الروضة وهو طيب روائحها، فينفرج به عنه. يقال: أنت في نفس من أمرك، واعمل وأنت في نفس من عمرك، أي: في سعة وفُسحة».

قوله: (أما إذ ظفر)، يروى «أما» مخففاً ومثقلاً. والثاني هو الوجه، لأن «أما» تفصيلية، أي: أما إذا لم يظفر بأهل الحرم، فكنا نطمع^(٥) في غلبتنا عليه، وأما إذ ظفر به، فليس لنا به يدان.

(١) في الأصل الخطي والنسخ المطبوعة لـ «الكشاف»: «نفير»، وفي النسخة (ط) المشتمة على تفسير «الكشاف» وشرحه: «نفس»، وهو الصواب، وهو المثبت في الحديث. انظر: «مسند البزار» (٣٧٠٢)، و«شرح السنة» للبغوي (٤٠١)، وكذا ذكره الحافظ الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (٤: ٣١٥).

(٢) أخرجه الدارمي (٢٩٤).

(٣) في (ح): «نفير».

(٤) في (ح) و(ف): «يردُّ»، وهو مخالف للمعنى.

(٥) في (ح): «نقطع».

قلت: النصبُ إما على الحال، على أن رأيتَ بمعنى أبصرتَ أو عرفتَ. أو هو مفعولٌ ثانٍ على أنه بمعنى علمتَ. ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فقل: سبحانَ الله؛ حامداً له. أي: فتعجبُ لتيسيرِ الله ما لم يُحْطَرَّ ببالك وبألٍ أحدٍ من أن يَغْلِبَ أحدٌ من أهلِ الحرم، واحمده على صنّعه. أو: فاذكره مُسَبِّحاً حامداً، زيادةً في عبادته والثناء عليه،

قوله: (فقل: سبحانَ الله: حامداً له، أي: فتعجبُ)، والباءُ في ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ للحال، أي: قلِ التسبيحَ وأنتَ ملتبسٌ بالحمد؛ فإذاً لا يكونُ القصدُ بذكرِ التسبيحِ الذكر. قال: «والأصلُ في ذلك أن يسبحَ الله في رؤيةِ العجيبِ من صنائعه، ثم كثرَ حتى استعملَ في كلِّ متعجبٍ منه»^(١). «الانصاف»: «الأمرُ على هذا بمعنى الخبر، لأن الأمرَ في صيغةِ التعجبِ ليس مراداً»^(٢)، والمرادُ أن هذه القصةَ من شأنها أن يُتعجبَ منها»^(٣).

قوله: (أو: فاذكره مُسَبِّحاً حامداً)، فعلى هذا، يكونُ القصدُ بذكرِ التسبيحِ، الذكرُ على سبيلِ التضمينِ، ولذلك أوقعه حالاً، و﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ حالٌ على التداخلِ، لأن التضمينَ يجعلُ المضمَّنَ حالاً في الأكثرِ. قال القاضي: «المعنى: فأثنِ على الله بصفاتِ الجلالِ، حامداً له على صفاتِ الإكرام»^(٤).

وقلتُ: هذا الوجهُ أولى من الأولِ وأحسنُ الثاماً، وقد مرَّ في سورة الفتح أنه تعالى، إنها جعلَ فتحَ مكةَ علةً للمغفرة، لأنه كان سبباً لأن يؤمرَ رسولُ الله ﷺ بالاشتغالِ بخاصّةِ نفسه، بعدَ بذلِ المجهودِ فيما كُلفَ به من تبليغِ الرسالةِ ومجاهدةِ أعداءِ الدين، وبالإقبالِ على العبادةِ والتقوى، والتأهّبِ للمسيرِ إلى المقاماتِ العليةِ واللُّحوقِ بالرفيقِ الأعلى، وإليه يُلْمَحُ

(١) انظر: (١١: ٤١)؛ في تفسير الآية (١٦) من سورة النور.

(٢) في (ط)، (ح): «أمراً»، وفي «الإنصاف» (ق ١٥١): خبراً.

(٣) لم أهدِ إلى موضعه، وهو بنصه في «الإنصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤٢).

بقوله: «إِنَّ عَبْدًا خَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ لِقَائِهِ، فَاخْتَارَ لِقَاءَ اللَّهِ»^(١). وَمِنْ ثَمَّ بَكَى عَمَّهُ الْعَبَّاسُ حِينَ تُلِيَتْ عَلَيْهِ السُّورَةُ، وَقَالَ: نُعِيْتُ إِلَيْكَ^(٢) نَفْسُكَ.

وهذا المعنى هو الذي فهم منه ابنُ عمِّه حَبْرُ الأُمَّةِ، حين ردَّ على أولئك الشيوخ، وقال: نُعِيْتُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ^(٣)، وَصَدَّقَهُ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَأَمَّا مَا رَوَى مُحْيِي السُّنَّةِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]، رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ أَي: وَاسْتَغْفِرْهُ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ^(٤)؛ فَالْمُرَادُ مِنْهُ أَنَّ هَذَا التَّعْلِيلَ^(٥) مُتَعَلِّقٌ بِمُضْمِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾^(٦)، ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ﴾، ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾، لِأَنَّ مَرْجِعَ السُّورَتَيْنِ إِلَى قِصَّةٍ وَاحِدَةٍ وَحَالَةٍ مُتَّحِدَةٍ، لَا أَنَّ ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ بِعَيْنِهِ، لِمَا يُؤَدِّي إِلَى إِخْلَالِ النِّظَمِ الْمُعْجَزِ الْفَائِتِ لِلْقُوَى وَالْقَدَرِ، فَكَيْفَ وَنَزُولُ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾، كَانَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ بَعْدَ مَرْجِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحُدَيْيَةِ، وَتَأَخَّرَ نَزُولُ سُورَةِ النَّصْرِ عَنِ الْفَتْحِ بَسْتَيْنِ؟ وَقَدْ أَسْلَفْنَا فِي سُورَةِ هُودٍ قَانُونًا يَضُمُّ أَطْرَافَ قِصَّةٍ وَاحِدَةٍ، فِي مَقَامَاتٍ شَتَّى، عَلَى أَنْحَاءٍ مُخْتَلِفَةٍ.

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ دَلَّ اتِّحَادُ الْقِصَّةِ عَلَى هَذَا الْمُقَدَّرِ، فَمَا تَصْنَعُ بِمَا رَوَى مُحْيِي السُّنَّةِ أَيْضًا عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْفَضْلِ، أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ مُرَدُّوهُ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ وَالْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣٩٠٤)، من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) في (ف): «إلينا».

(٣) روى البخاري (٤٩٦٩) عن ابن عباس، أن عمر رضي الله عنه، سأله عن قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، قالوا: فتح المدائن والقصور. قال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أجل، أو مثل ضرب لمحمد ﷺ، نُعِيْتُ لَهُ نَفْسُهُ.

(٤) انظر: «معالم التنزيل» (٧: ٢٩٧).

(٥) في (ف): «التعليق».

(٦) من قوله: «بدلالة الظاهر» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴿[محمد: ١٩]، أي: استغفر ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾، و﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ٥] ^(١).

قلت: هذا مما يقوي ما أثرناه من التعلق المعنوي؛ لأنك إذا جعلت التعلق فيه لفظياً، وقعت في فيفاء، وخبطت خطباً عشواء، ألا ترى كيف قرن ^(٢) مع ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ قوله ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وهو علة لقوله: ﴿أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤]، المعلن بقوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا﴾، وعُطفَ عليه ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُتَفَقِّهِينَ وَالْمُتَفَقِّهَاتِ﴾، كما قال المصنف: «ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين»، إلى قوله: «فيستحقوا الثواب فيشبههم، ويعذب الكافرين والمنافقين» ^(٣).

وعلى هذا ورد ما روينا عن مسلم والترمذي، عن أنس: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ إِلَى ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١-٥]، مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ، وَهُمْ يَخَالِطُهُمُ الْحُزْنُ وَالكَآبَةُ ^(٤)، وَقَدْ نَحَرَ الْهَدْيَ بِالْحَدِيثِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا» ^(٥). وفي رواية الترمذي: «فَقَالُوا: هَنِيئًا مَرِيئًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَقَدْ بَيَّنَّ لَكَ اللَّهُ مَا يُفْعَلُ بِكَ، فَمَاذَا يَفْعَلُ بِنَا؟» فنزلت: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. ولعلَّ القائل لما نظر أن رسول الله ﷺ، إذا استغفر لذنبه وذنب المؤمنين، لا بد أن يغفر الله له، ويستجيب دعاءه في حق أمته، كما قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٦٤]، علّق به من حيث المعنى، ولأجل هذه الدقّة، أثر لفظ راجع ومردود على متعلق، والله أعلم.

(١) انظر: «معالم التنزيل» (٧: ٢٩٧).

(٢) قوله «كيف قرّن» سقط من (ط).

(٣) انظر: (١٤: ٣٧٥)؛ في تفسير الآيات (٤-٦) من سورة الفتح.

(٤) في (ح): «البكاء»، وسقط من (ف).

(٥) أخرجه مسلم (١٧٨٦).

لزيادة إنعامه عليك، أو فصل له. رَوَتْ أُمُّ هَانِيٍّ: أَنَّهُ لَمَّا فُتِحَ بَابُ الْكَعْبَةِ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، وَعَنْ عَائِشَةَ: كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَكْثُرُ قَبْلَ مَوْتِهِ أَنْ يَقُولَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»، وَالْأَمْرُ بِالِاسْتِغْفَارِ مَعَ التَّسْبِيحِ تَكْمِيلٌ لِلْأَمْرِ بِمَا هُوَ قَوَامُ أَمْرِ الدِّينِ: مِنَ الْجَمْعِ بَيْنِ الطَّاعَةِ وَالِاحْتِرَاسِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ، لِيَكُونَ أَمْرُهُ بِذَلِكَ مَعَ عَصَمَتِهِ لُطْفًا لَأَمَّتِهِ؛ وَلِأَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ مِنَ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ وَهَضْمِ النَّفْسِ، فَهُوَ عِبَادَةٌ فِي نَفْسِهِ. وَعَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِثَّةَ مَرَّةٍ»، وَرَوَى: أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، عَلَى أَصْحَابِهِ اسْتَبَشَرُوا وَبَكَى الْعَبَّاسُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا يَبْكِيكَ يَا عَمَّ؟» قَالَ: نُعِيَتْ إِلَيْكَ نَفْسُكَ. قَالَ: «إِنِّهَا لَكَمَا تَقُولُ»،

قوله: (صَلَاةُ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ)، الْحَدِيثُ رَوَيْنَاهُ فِي «صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ»^(١).

قوله: (كَانَ يَكْثُرُ قَبْلَ مَوْتِهِ)، الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ^(٢).

قوله: (وَالْأَمْرُ بِالِاسْتِغْفَارِ مَعَ التَّسْبِيحِ تَكْمِيلٌ)، التَّكْمِيلُ فِي الصَّنَاعَةِ، هُوَ أَنْ يُؤْتَى بِكَلَامٍ فَيُرَى نَاقِصًا فَيُتِمَّمُ بِكَلَامٍ آخَرَ. وَهَاهُنَا، الْأَمْرُ بِالتَّسْبِيحِ: أَمْرٌ بِالطَّاعَةِ، وَالْإِتْيَانُ بِالطَّاعَاتِ، لَا يَكُونُ كَامِلًا مَا لَمْ يُضَمَّ مَعَهَا الْإِحْتِرَازُ مِنَ الْمَعَاصِي، قَالَ الْقَاضِي: «وَاسْتَغْفَرَهُ هَضْمًا لِنَفْسِكَ وَاسْتَقْصَارًا لِعَمَلِكَ، وَاسْتِدْرَاكًا لِمَا فَرُطَ مِنْكَ بِالِالْتِفَاتِ إِلَى الْغَيْرِ، وَقِيلَ: اسْتَغْفَرَهُ لِأَمْتِكَ. وَتَقْدِيمُ التَّسْبِيحِ ثُمَّ الْحَمْدِ عَلَى الْإِسْتِغْفَارِ، عَلَى طَرِيقَةِ النَّزُولِ مِنَ الْخَالِقِ إِلَى الْخَلْقِ»^(٣).

قوله: (إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِثَّةَ مَرَّةٍ)، رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٤).

(١) «صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ» (١١٧٦).

(٢) انظر: «صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ» (٤٩٦٧) و«صَحِيحُ مُسْلِمٍ» (٢١٨-٤٨٤) وَاللَّفْظُ لَهُ.

(٣) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٥٤٢).

(٤) «صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ» (٦٣٠٧) و«سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٣٢٥٩).

فعاش بعدها سنتين لم يُرَ فيها ضاحكاً مستبشراً، وقيل: إن ابن عباسٍ هو الذي قال ذلك؛ فقال رسول الله ﷺ: «لقد أوتي هذا الغلامُ علماً كثيراً».

وروي: أنها لما نزلت خطب رسول الله ﷺ فقال: «إن عبداً خيَّره الله بين الدنيا وبين لقاءه، فاختار لقاء الله»، فعلم أبو بكر رضي الله عنه، فقال: فدَيْنَاكَ بأنفسنا وأموالنا وأبائنا وأولادنا. وعن ابن عباسٍ: أن عمر رضي الله عنهما كان يُذنيه ويأذن له مع أهل بدر، فقال عبد الرحمن: أتأذن لهذا الفتى معنا وفي آبائنا من هو مثله؟ فقال: إنه من قد علمتم. قال ابن عباس: فأذن لهم ذات يوم، وأذن لي معهم، فسألهم عن قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ ولا أراه سألهم إلا من أجلي؛ فقال بعضهم: أمر الله نبيه إذا فتح عليه أن يستغفره ويتوب إليه؛ فقلت: ليس كذلك، ولكن نُعيث إليه نفسه؛ فقال عمر: ما أعلم منها إلا مثل ما تعلم، ثم قال: كيف تلو مونني عليه بعدما ترون؟ وعن النبي ﷺ: أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال: «يا بتاه إنه نُعيث إلي نفسي»، فبكت، فقال: «لا تبكي، فإنك أولُ أهلي لحوقاً بي». وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع، ﴿كَانَ تَوَاباً﴾ أي: كان في الأزمنة الماضية منذ خلقت المكلفين تواباً عليهم إذا استغفروا، فعلى كل مستغفر أن يتوقع مثل ذلك. عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، أُعطي من الأجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة».

قوله: (وعن ابن عباسٍ: أن عمر رضي الله عنه كان يُذنيه)، الحديث أخرجه الإمام أحمدُ والبخاريُّ والترمذيُّ (١).

قوله: (يُذنيه)، أي: يقدّمه ويسوّيه مع الشيوخ، ويأذن له في الدخول عليه.

قوله: (دعا فاطمة رضي الله عنها)، الحديث مختصرٌ من رواية الدارمي، عن ابن عباس (٢).



(١) انظر: البخاري (٣٦٢٧) والترمذي (٣٣٦٢) والإمام أحمد (٣١٢٧).

(٢) انظر: «سنن الدارمي» (٧٩).

سورة ﴿تَبَّتْ﴾

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا
ذَاتَ لَهَبٍ * وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ﴾ ١-٥]
التَّبَابُ: الهلاك. ومنه قولهم: أَشَابَتْهُ أُم تَابَةً، أي: هالكة من الهرم والتعجيز.

سورة ﴿تَبَّتْ﴾

مكية، وهي خمسة آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (التَّبَابُ: الهلاك)، الراغب: «التَّبُّ والتَّبَابُ: الاستمرارُ في الخسران، يقال: تَبَّأَ لَهُ وَتَبَّ لَهُ وَتَبَّيْتُهُ: إِذَا قُلْتَ لَهُ ذَلِكَ، وَلِتَضْمَنِ الاستمرارِ قِيلَ: اسْتَبَّ لِفُلَانٍ كَذَا، أَي: اسْتَمَرَ. وَ«تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ»، أَي: اسْتَمَرَّتْ فِي الْخُسْرَانِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْنِيبٍ﴾ [هود: ١٠١]، أَي: تَحْسِيرٍ^(١).

قوله: (والتَّعْجِيزُ)، عن بعضهم: عَجَزَتِ الْمَرْأَةُ وَعَجَزَتْ: إِذَا صَارَتْ عَجُوزًا، كَمَا تَقُولُ: تَتْنَيْبَتِ الْمَرْأَةُ: إِذَا صَارَتْ ثَيْبَةً.

(١) «مفردات القرآن»، ص ١٦٢.

والمعنى: هَلَكْتُ يداه؛ لأنه فيما يروى: أَخَذَ حجراً ليرمي به رسول الله ﷺ ﴿وَتَبَّ﴾ وهَلَكْتُ كُلُّهُ، أو جُعِلَتْ يداه هالكتين. والمراد: هلاكُ مجملته، كقوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠] ومعنى: ﴿وَتَبَّ﴾: وكان ذلك وحصل، كقوله:

جَزَانِي جَزَاةُ اللَّهِ شَرَّ جَزَائِهِ جَزَاءُ الْكِلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلْ

قوله: (والمراد: هلاك مجملته)، ونحوه قول الشاعر:

وإن امرءاً ضنّت يداه على امرئ ينيل يد من غيره لبخيل^(١)

أي: ضنّ على امرئ. الجوهري: «يقال: هذا ما جنّت يداك، أي: جنّيت».

قوله: (ومعنى ﴿وَتَبَّ﴾: وكان ذلك وحصل)، عن بعضهم: فتبّ على الأول: دعاء، وعلى الثاني: خبر. و«تَبَّتْ» دعاء على كل حال. قال الإمام: «يجوز أن يراد بالأول هلاك عمله، وبالثاني هلاك نفسه، ووجهه أن المرء إنما يسعى لمصلحة نفسه وعمله، فأخبر الله تعالى أنه محروم من الأمرين»^(٢).

وقلت: النظم يساعد قول الإمام، لأن ما بعده بيان وتفسير؛ فإن قوله: ﴿مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾، إشارة إلى هلاك عمله، وقوله: ﴿سَيَصِلُ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾، إشارة إلى هلاك نفسه. وقال «تَبَّ» أولاً على الماضي، ليؤذن بالقطع على سنن إخبار الله عن المستقبل، و﴿سَيَصِلُ﴾ ثانياً على الاستقبال، حكاية للحال الآتية، تصويراً لها في مشاهدة السامع. يؤيده أيضاً قراءة ابن مسعود رضي الله عنه: «وقد تبّ»، لأن «قد» للتحقيق كما في قول الشاعر:

وقد فعَل^(٣)

(١) البيت لأبي تمام يعاتب شخصاً في ضنّه عليه بجاهه، انظر: «ديوانه» (٤: ٤٨٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٥٤).

(٣) البيت للناطقة، ورواية «الديوان»، ص ٨٢:

جزى الله عبساً في المواطن كلها جزاء الكلاب العاديات وقد فعَل =

وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: (وَقَدْ تَبَّ)، وَرَوَى: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] رَفِيَ الصَّفَا وَقَالَ: يَا صَبَاحَاهُ، فَاسْتَجْمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ. فَقَالَ: يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ، يَا بَنِي فَهْرٍ، إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ بَسْفَحَ هَذَا الْجَبَلِ خَيْلًا أَكْتُمُ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ؛ قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ؛ فَقَالَ أَبُو هَلَبٍ: تَبًّا لَكَ، أَلِهَذَا دَعَوْتُنَا؟ فَتَزَلْتُ.

تَقْدِيرُهُ: جَزَانِي جَزَاءَ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ، وَيُرَوَّى: الْعَادِيَاتِ، جَزَاهُ اللَّهُ شَرَّ جَزَائِهِ وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ، أَيُّ: كَانَ ذَلِكَ وَقَدْ حَصَلَ.

قَوْلُهُ: (وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤])، الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالْإِمَامِ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، صَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفَا، فَجَعَلَ يَنَادِي: يَا بَنِي فَهْرٍ، يَا بَنِي عَدِيٍّ، لِبَطُونِ قَرِيشٍ، حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ، أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ، فَجَاءَ أَبُو هَلَبٍ وَقَرِيشٌ. فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي تَرِيدُ أَنْ تَغِيرَ عَلَيْكُمْ، كَتُمْتُمْ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صَدَقًا. قَالَ: فَإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو هَلَبٍ: تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، أَلِهَذَا جَمَعْتُنَا؟ فَتَزَلْتُ^(١).

قَوْلُهُ: (يَا صَبَاحَاهُ)، النِّهَايَةُ: «هَذِهِ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْمُسْتَغِيثُ، وَأَصْلُهَا: إِذَا صَاحُوا لِلْغَارَةِ؛ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ مَا كَانُوا يُغِيرُونَ عِنْدَ الصَّبَاحِ، فَكَأَنَّهُ يَرِيدُ: قَدْ جَاءَ الصَّبَاحُ فَتَاهَبُوا». قَوْلُهُ: (بَسْفَحُ هَذَا الْجَبَلِ)، سَفْحُ الْجَبَلِ: أَسْفَلُهُ، حَيْثُ يُسْفَحُ فِيهِ الْمَاءُ.

= وَفِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» (١: ٥٥):

جَزَى رَبُّهُ عَنِي بَنِي حَاتِمٍ جَزَاءَ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلَ

وَانْظُرْ: «رُوحُ الْمَعَانِي» (١٥: ٤٩٧) وَ«التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ» (٣٠: ٥٢٨) لابْنِ عَاشُورٍ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٧٧٠) وَمُسْلِمٌ (٣٥٥) (٢٠٨) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣١٨٥) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ (٨٤٠٢).

فإن قلت: لم كناه، والتكنية تكرمة؟

قلت: فيه ثلاثة أوجه، أحدها: أن يكون مشتهراً بالكنية دون الاسم، فقد يكون الرجل معروفاً بأحدهما، ولذلك تجري الكنية على الاسم، أو الاسم على الكنية عطف بيان، فلما أريد تشهيره بدعوة الشوء، وأن تبقى سمة له، ذكر الأشهر من علميه، ويؤيد ذلك قراءة من قرأ: «يدا أبو لهب»، كما قيل: علي بن أبو طالب، ومعاوية بن أبو سفيان، لثلاثا يُعَيَّر منه شيء فيشكل على السامع، ولقليته بن قاسم أمير مكة ابنان، أحدهما: عبد الله بالجر، والآخر عبد الله بالنصب. كان بمكة رجل يقال له: عبد الله بجر الدال، لا يعرف إلا هكذا.

والثاني: أنه كان اسمه عبد العزى، فعُدل عنه إلى كنيته.

والثالث: أنه لما كان من أهل النار ومأله إلى نار ذات لهب، وافقت حاله كنيته؛ فكان جديراً بأن يُذكر بها. ويقال: أبو لهب، كما يقال: أبو الشر للشرير، وأبو الخير للخير، وكما كنى رسول الله ﷺ أبا المهلب أبا صفرة،

قوله: (لثلاثا يُعَيَّر منه شيء فيشكل على السامع)، «الانتصاف»: «وفيه دليل على أن الرفع أسبق وجوه الإعراب، ألا تراهم حافظوا على صورته وصيغته، فاشتهر الاسم بهذا، وعُدل عن اسمه عبد العزى إلى كنيته لكرهته»^(١).

قوله: (ولقليته)، فليته: بالفاء المفتوحة واللام المكسورة، ويروى: «ولفكيتة» بالكاف والتصغير.

قوله: (وكما كنى رسول الله ﷺ أبا المهلب: أبا صفرة)، وليس في «جامع الأصول» له ذكر. وأما المهلب، فهو أبو سعيد، المهلب بن أبي صفرة. وأبو صفرة اسمه ظالم بن سراق بن صبيح الأزدي. ومهلب صاحب الحروب المشهورة مع الخوارج، مات سنة ثلاث وثمانين

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨١٤)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

بصفرة في وجهه. وقيل: كُني بذلك لِتَلَهَبِ وَجْنتيه وإشراقهما، فيجوزُ أن يُذكرَ بذلك تهكُّمًا به، وبافتخاره بذلك. وقرئ: (أبي لهب) بالسكون، وهو من تغيير الأعلام، كقولهم: شُمسُ بنُ مالك بالضم. ﴿مَا أَغْنَىٰ﴾ استفهامٌ في معنى الإنكار، ومحلُّه النصبُ أو نفي، ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ مرفوعٌ، وما موصولةٌ أو مصدريةٌ بمعنى: ومكسوبه. أو: وكسبه. والمعنى: لم يَنْفَعْهُ ماله وما كَسَبَ به، يعني: رأس المال والأرباح، أو ماشيته وما كَسَبَ من نسلها ومنافعها،

بمرو الروذ، في أيام عبد الملك بن مروان، وهو من الطبقة الأولى من تابعي البصرة، رأى عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(١).

قوله: (وقيل: كُني بذلك)، هذا قسيمٌ للوجه الثالث وليس بوجه رابع، يعني: أوثرت الكنية إما لاشتহারها واختصاصها به، حتى إنه لو سُمي لالتبس، أو إنها سيان، فَعُدِّلَ إلى الكنية ولو سُمي لجاز، أو عُدِّلَ إليها رعايةً لنكتة، وهي إما لأنه يكنى بها، أنه جَهَنَمِيٌّ، كنايةً مجرّدةً أو مع التهكم. وقد أشار صاحبُ «المفتاح» إلى الوجه الأول، والأول من الثالث^(٢).

قوله: (وقرئ: «أبي لهب»، بالسكون)، ابنُ كثير، والباقون: بفتح الهاء. قال أبو البقاء: ﴿لَهَبٌ﴾، بالفتح والإسكان لغتان^(٣).

قوله: (ومحلُّه النصب)، أي على أنه مفعولٌ مطلق، أي: أي غناء. ذكر أبو البقاء الوجهين، وقال: «ما» لا يكونُ بمعنى «الذي»^(٤). رُوي عن المصنف: المأل اسمٌ عام؛ فعند أهل البدو استعمل في الإبل، وعند دهاقيتهم في الضيعة.

(١) انظر: «جامع الأصول» (١٢: ٩١٩)، وفيه: رأى عمر ولم يَزِرْ عنه.

(٢) انظر: «مفتاح العلوم» للسكاكي، ص ١٨١.

(٣) «التيان» (٢: ١٣٠٨) للعكبري. وقال ابنُ زنجلة: «واتفاقهم على الفتح يدلُّ على أنه أجود من

الإسكان». «حجة القراءات»، ص ٧٧٦، وانظر: «الحجة» (٦: ٤٥١) للفارسي.

(٤) «التيان» (٢: ١٣٠٨).

وكان ذا سايباء، أو ماله الذي ورثه من أبيه والذي كسبه بنفسه، أو ماله التالد والطارف.
وعن ابن عباس: ما كسب ولده. وحكي أن بني أبي لهب احتكموا إليه، فاقتلوا، فقام
يخجز بينهم، فدفعه بعضهم فوق فعضب، فقال: أخرجوا عني الكسب الخبيث، ومنه
قوله عليه الصلاة والسلام: «إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه، وإن ولده من كسبه»،
وعن الضحاك: ما ينفعه ماله وعمله الخبيث، يعني كيدَه في عداوة رسول الله ﷺ. وعن
قتادة: عمله الذي ظن أنه منه على شيء، كقوله: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ [الفرقان:
٢٣] ورؤي أنه كان يقول: إن كان ما يقول ابن أخي حقاً، فأنا أفندي منه نفسي بمالي
وولدي، ﴿سَيَصِلْ﴾ قرئ: بفتح الياء وبضمها مخففاً ومشدداً، والسين للوعيد، أي:
هو كائن لا محالة وإن تراخى وقته. ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ هي أم جميل بنت حرب أخت أبي
سفيان، وكانت تحمل حزمة من الشوك والحسك والسعدان فتثرها بالليل في طريق
رسول الله ﷺ. وقيل: كانت تمشي بالنميمة، ويقال للمشاء بالنمائم المفسد بين الناس:
يحمل الخطب بينهم،

قوله: (وكان ذا سايباء)، النهاية: «السايباء: التاج في المواشي وكثرتها، يقال: إن لآل
فلان سايباء، والجمع السواي، وهي في الأصل الجلدة التي يخرج فيها الولد، وقيل: هي
المشيمة». وعن بعضهم: سايباء غير منصرف، وهو اسم التاج.

قوله: (التالد)، وهو المال القديم، نقيض الطارف.

قوله: (إن أطيب ما يأكل الرجل)، الحديث أخرجه أبو داود، عن عائشة رضي الله عنها^(١).

قوله: (سَيَصِلْ: قرئ بفتح الياء)، وهي المشهورة، وبالضم شاذة.

أي: يُوقَدُ بينهم النائرة ويورث الشر. قال:

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُضْطَدْ عَلَى ظَهْرِ لَأَمَةٍ ولم تَمْشِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطْبِ الرُّطْبِ

جعلَه رطباً ليدلَّ على التدخين الذي هو زيادة في الشر، ورُفِعَتْ عطفاً على الضمير في ﴿سَيَصِلُ﴾ أي: سيصل هو وامرأته. و﴿فِي جِيدِهَا﴾ في موضع الحال، أو على الابتداء، وفي جِيدِهَا: الخبر. وقرئ: ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾ بالنصب على الشتم؛ وأنا أستحب هذه القراءة وقد توَّسَّلَ إلى رسولِ الله ﷺ بجميل: مَنْ أَحَبَّ شَتَمَ أُمَّ جَمِيلٍ. وقرئ: (حَمَّالَةٌ لِلْحَطْبِ) و(حَمَّالَةٌ لِلْحَطْبِ): بالتونين، والرفع والنصب. وقرئ: (وَمُرَيْتُهُ) بالتصغير.

قوله: (مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُضْطَدْ) البيت^(١)، لم تضطد: لم توجد؛ شُبِّهَتْ بالمها وأجري صفتها عليها. واللائمة: الأمر الذي يُلامُّ عليه، أي: لم توجد راکبة خصلة تلامُّ عليها؛ يصفُ امرأة بكرامة العِرض. ويروى: بالخطر الرطب. الخطر الرطب: الخطب الذي يُحْطَر به، أي: يُجْعَلُ منه خطيرة، والمعنى: لم يَمْشِ بالنميمة بين الناس، فتلقى فيهم العداوة.

قوله: (جعلَه رطباً ليدلَّ على التدخين الذي هو زيادة في الشر)، يعني: ما كفى بأن جعله خطباً، بل جعله رطباً للإيغال والتتميم لإرادة المبالغة، قال امرؤ القيس:

حَمَلْتُ رُدَيْنِيَّ كَأَنَّ سَنَانَهُ سَنَا هَبٍ لَمْ يَتَّصِلْ بِدُخَانِ^(٢)

قوله: (قُرئ: ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾، بالنصب)، عاصمٌ، والباقون: بالرفع^(٣).

(١) لم أهتم إلى قائله، وفي «الأساس» للزخشي: أنشد اليعقوب، وذكر البيت، ص ٨٨.

(٢) «ديوانه»، ص ١٧٧.

(٣) بالرفع عطفاً على «سَيَصِلُ» وتقديره: سَيَصِلُ ناراً هو وامرأته....، وبالنصب ذماً لها، فجرت الصفة عليها للزم لا للتخصيص... انظر: «الحجة» (٦: ٤٥٢) للفارسي.

المسد: الذي قُتل من الحبال فتلاً شديداً، من ليفٍ كان أو جلد، أو غيرهما، قال:

وَمَسَدٍ أَمْرٍ مِنْ أَيْانِقٍ

ورجلٌ ممسودُ الخلقِ مجدولُهُ. والمعنى: في جِدها حبلٌ مما مُسِدَ من الحبال، وأنها تحمِلُ تلك الحزمةَ من الشوكِ وتربطُها في جِدها كما يفعلُ الخطّابون، تحسيساً لحالها، وتحقيراً لها، وتصويراً لها بصورة بعض الخطّابات من المَوَاهِن،

قوله: (وَمَسَدٍ أَمْرٍ مِنْ أَيْانِقٍ)، تمامه عن الزجاج^(١):

صُهِبَ عِتَاقِ ذَاتِ مَخٍّ رَاهِقٍ^(٢)

الأصهب^(٣)، وفي «المطلع»: ليس بأنيابٍ ولا حقائق^(٤). أَمْرٌ: أَيْ قُتِلَ. الأَيَانِقُ جمعُ أَيْنَقٍ، وهو جمعُ ناقة؛ أَرَادَ أَنْ الْمَسَدُ قُتِلَ مِنْ جِلْدِ الأَيَانِقِ^(٥). صُهِبَ: صَفَةُ لأَيَانِقٍ. الأصهبُ من الإبل: الذي يخالطُ بياضه حمرة. رَاهِقٌ: مستعارٌ من رَاهِقِ الغلامِ فهو مَرَاهِقٌ. والأنيابُ جمعُ ناب. يعني: هذا المسد لم يتخذ من جلدٍ صغيرة ولا كبيرة، وإنما اتخذ من جلدٍ فتيّة قويّة.

قوله: (مجدولُهُ)، الجوهري: «جاريةٌ مجدولةُ الخلقِ: حسنةُ الجدل».

قوله: (من المَوَاهِنِ)، جمعُ الماهنة، المَهْنَةُ بالفتح: الخدمة، والمَاهِنُ: الخادم.

(١) لم يذكر تمامه الزّجاجُ في «معاني القرآن» (٥: ٣٧٦). ولعلّ الصواب: تمامه عن «مجاز القرآن» لأبي عبيدة، فقد ذكر البيت بتمامه (٢: ٣١٥).

(٢) الرجز لعمارة بن طارق في «لسان العرب» (حقيق)، و«تاج العروس» (حقيق)، ولعثمان بن طارق في «اللسان» (زهق)، على أن الرواية: ذاتُ مَخٍّ زَاهِقٌ، لا رَاهِقٌ كما ورد عند الطيبي.

(٣) سقط لفظ «الأصهب» من (ط).

(٤) أي ليست نوقاً مُسِنَّةً ولا فتيّة.

(٥) حبلٌ من مسد: من ليفٍ أو خوص، وقد يكون من جلد الإبل أو من أوبارها، وَمَسَدْتُ الحبل مَسَدًا: أجدتُ قتله. انظر: «الصحاح» (٢: ٥٣٨ - مسد) للجوهري.

لِتَمْتَعُصَ من ذلك وَيَمْتَعُصَ بعلها؛ وهما في بيت العزِّ والشَّرَفِ، وفي منصبِ الثروة والجدَّة. ولقد عَيَّرَ بعضُ الناسِ الفضلَ بنَ العباسِ بنَ عتبةَ ابنِ أبي لهبٍ بحمالةٍ الحطَب، فقال:

ماذا أَرَدْتَ إِلى شَتْمِي وَمَنْقَصَتِي أَمْ مَا تَعَيَّرُ مِنْ حَمَالَةِ الحَطَبِ
غَرَاءَ شَادِخَةٍ فِي المَجْدِ غَرَّتْهَا كَانَتْ سَلِيلَةَ شَيْخٍ نَاقِبِ الحَسَبِ

ويُحْتَمَلُ أن يكونَ المعنى: أن حالها تكونُ من نارِ جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحملُ حزمةَ الشَّوْكِ؛ فلا تَزَالُ على ظهْرِها حزمةٌ من حطبِ النارِ من شجرةِ الزَّقُّومِ، أو من الصَّرِيعِ وفي جِديها جُلٌّ ممَّا مُسِّدٌ من سلاسلِ النار؛ كما يُعَذِّبُ كُلَّ مجرمٍ بما يُجَانِسُ حاله في جُزْومه.

وعن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿تَبَّتْ﴾، رَجَوْتُ أن لا يجمعَ اللهُ بينه وبين أبي لهبٍ في دارٍ واحدة».

قوله: (لِتَمْتَعُصَ)، مَعِصْتُ من ذلك الأمرِ أَمَعُصُ معصاً، وامْتَعَصْتُ منه، إذا غَضِبْتَ وشَقَّ عليك^(١).

قوله: (ماذا أَرَدْتَ) البيتين، أَرَدْتَ: أي: مِلْتَ: ضُمِنَ الإرادةُ معنى الميلِ وعُدِّي بآلى. الشَّادِخَةُ: العُرَّةُ التي فَشَتْ في الوجهِ من الناصيةِ إلى الأنفِ ولم تُصَبَّ العينين^(٢)، يوصفُ بها كرائمُ الخيل. والمرادُ بالشيخِ عبدُ المطلبِ وليسَ به؛ لأنها بنتُ حربٍ، أُخْتُ أبي سفيانٍ كما ذكره.

قوله: (ويُحْتَمَلُ أن يكونَ المعنى أن حالها تكونُ في نارِ جهنم على الصورة التي كانت عليها)، فعلى هذا: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةُ الحَطَبِ﴾، الجملةُ حالٌ من الضميرِ في ﴿سَيَصِلُ﴾،

(١) كذا في «الصحيح» (٣: ١١٠٧ - معض).

(٢) «الصحيح» (١: ٤٢٤ - شذخ).

أو يعطف ﴿وَأَمْرَاتُهُ﴾ على الضمير. وعلى الأول لا يجوزُ الحال، بل عطفُ جملةٍ على جملة، قال أبو البقاء: «(امراته) فيه وجهان: أحدهما مبتدأ والخبرُ حَمَّالَةٌ»، وثانيهما هو معطوفٌ على الضمير في ﴿سَيَصِلُنَّ﴾؛ فعلى هذا^(١)، في «حَمَّالَةٌ» وجهان: أحدهما نعتٌ لما قبله، والثاني تقديرُه: وهي حَمَّالَةٌ^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) أي: فعلى الوجه الثاني.

(٢) «التبيان» (٢: ١٣٠٨) للعكبري.

سورة الإخلاص

مكية، وقيل: مدنية، وهي أربع آياتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ١-٤]

﴿هُوَ﴾ ضميرُ الشأن، و﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هو الشأن، كقولك: هو زيدٌ منطلق،
كأنه قيل: الشأن هذا، وهو أن الله واحدٌ لا ثاني له.
فإن قلت: ما محلُّ ﴿هُوَ﴾؟

قلت: الرفعُ على الابتداء والخبرُ الجملة.

فإن قلت: فالجملة الواقعة خبراً لا بدَّ فيها من راجع إلى المبتدأ، فأين الراجع؟
قلت: حكمُ هذه الجملة حكم المفرد في قولك: (زيدٌ غلامك) في أنه هو المبتدأ في
المعنى، وذلك أن قوله: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هو الشأن الذي هو عبارةٌ عنه، وليس كذلك
(زيدٌ أبوه منطلق)؛ فإن زيداً والجملة يدلان على معنيين مختلفين، فلا بدَّ مما يصل بينهما.
وعن ابن عباس: قالت قريش: يا محمد، صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه، فنزلت،
يعني: الذي سألتُموني وصفه هو الله، و﴿أَحَدٌ﴾: بدلٌ من قوله: ﴿اللَّهُ﴾،

سورة الإخلاص

مكية، وقيل: مدنية، وهي أربع آياتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الذي سألتُموني وصفه هو الله، و﴿أَحَدٌ﴾: بدل)، قال أبو البقاء: ﴿هُوَ﴾: مبتدأ

أو على: هو أَحَدٌ، وهو بمعنى واحد، وأصله: وَحَد.

بمعنى المسؤول عنه؛ لأنهم قالوا: ربك من نحاسٍ أم من ذهب؟ فعلى هذا: يجوز أن يكون ﴿اللَّهُ﴾ خبر المبتدأ، و﴿أَحَدٌ﴾ بدل، أو خبر مبتدأ محذوف. ويجوز أن يكون ﴿اللَّهُ﴾ بدلاً، و﴿أَحَدٌ﴾ الخبر. وهمزة ﴿أَحَدٌ﴾ بدل من الواو؛ لأنه بمعنى الواحد^(١)، وإبدال الواو المفتوحة همزة قليل، وقيل: الهمزة أصل كاهمزة في «أحد» المستعمل للعموم.

قوله: (وهو بمعنى واحد)^(٢)، وفيه احتمالان: أحدهما أن يتعلق بالوجه الثاني، وهو أن يكون ﴿هُوَ﴾ جواباً عن قولهم: صِفْ لنا ربك، ولفظة ﴿هُوَ﴾ ضميرُ المسؤول؛ فإذا لا بُدَّ من الفرق بين واحدٍ وأحد؛ قال في «الأحزاب»: «أحد في الأصل بمعنى وَحَدٍ، وهو الواحد، ثم وضع في النفي العام مستويّاً فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه»^(٣).

وروى صاحب «النهاية» عن الأزهرى أنه قال: «الفرق بين الواحد والأحد: أن الأحد بُني لنفي ما يُذكر معه من العدد، تقول: ما جاءني أحد، والواحد: اسم بني لفتح العدد، تقول: جاءني واحد من الناس، ولا تقول: جاءني أحد^(٤)؛ فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير، والأحد منفرد بالمعنى. وقيل: الواحد هو الذي لا يتجزأ، ولا يُثنى، ولا يقبل الانقسام، ولا نظير له ولا مثل، ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله تعالى».

وقال الأزهرى في «تفسير أسماء الله الحسنى»: «الأحد من صفات الله التي استأثر الله بها، فلا يشركه فيها شيء، ولا يوصف شيء بالأحد غير الله؛ لا يقال: رجل أحد، ولا درهم أحد؛ وإنما يقال: رجلٌ واحد^(٥)».

(١) «التبيان» (٢: ١٣٠٩).

(٢) من قوله: «إبدال الواو المفتوحة» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٣) انظر: (١٢: ٤١٦)؛ في تفسير الآية (٣٢) من سورة الأحزاب.

(٤) قوله: «من الناس، ولا تقول: جاءني أحد»، سقط من (ح)، (ف).

(٥) لم أقف على هذا الكتاب للأزهري.

وقرأ عبدُ الله وأبي: (هُوَ اللهُ أَحَدٌ) بغير (قُلْ)، وفي قراءة النبي ﷺ: (اللهُ أَحَدٌ) بغير (قُلْ هُوَ)، وقال: «مَنْ قرأ: اللهُ أَحَدٌ، كان يعدلُ القرآن». وقرأ الأعمش: (قل هو اللهُ الواحد). وقرئ: (أحدُ اللهُ) بغير تنوين؛

إذا عُلِمَ هذا، فنقول: إنهم لما قالوا: صِفْ لنا ربَّكَ الذي تدعوننا إليه، قيل لهم: المسؤولُ عنه اللهُ^(١)، وهو واحدٌ متفردٌ بالذاتِ في عدمِ المثلِ والنظير؛ فإجراءُ الكلامِ للتمييز، والصفةُ فارقة. وإن استلزمَ التعظيم، على أن يكونَ «هو» ضميرَ الشأن، فإجراءُ الأوصافِ لمجردِ التعظيم؛ لأنه ابتداءُ أمرِ الرسولِ ﷺ، إرشاداً للقوم، وتنبيهاً على معبودٍ عظيمِ الشأنِ قاهرِ السلطان، فكأنه قيل: قُلْ يا محمدُ: الشأنُ والأمرُ أن اللهُ أَحَدٌ لا ثاني له، فدلَّ بقوله: ﴿اللهُ﴾، على جميعِ صفاتِ الكمال، وبالأحدِ على جميعِ صفاتِ الجلال؛ فالمناسبُ أن يقالَ: واحدٌ لا ثاني له، لأنه دالٌّ لنفي ما يُذكرُ معه. والاحتمالُ الثاني، وهو أن يتعلَّقَ بالوجهين كليهما^(٢)، أي: ﴿هُوَ﴾ ضميرُ الشأن، أو ﴿هُوَ﴾ بمعنى المسؤول؛ فحينئذٍ لا فرقَ بين أحدٍ وواحد، قال الجوهري: «الأحدُ بمعنى الواحد، وهو أولُ العدد»، وقال صاحبُ «النهاية»: «الواحدُ هو الفردُ الذي لم يزلْ وحده، ولم يكن معه آخر».

قوله: (كَانَ يَعْدُلُ^(٣) القرآن)، قيل: كان قراءته يعدلُ قراءةَ القرآن، والحديث^(٤) استشهداً لهذه القراءة. ولعلَّ المرادُ أن قوله: «قل هو» كالمقدمةِ والتمهيدِ لقوله: «اللهُ أَحَدٌ»، وهو إنما يستقيمُ على جعلِ الضميرِ للشأن.

(١) سقط لفظ الجلالة «الله» من (ح)، (ف).

(٢) أي: الوجهين اللذين ذكرهما العكبري، وهما: أن «هو» ضميرُ الشأن، أو بمعنى المسؤول.

(٣) في الأصل الخطي من «الكشاف»، والنسخ المطبوعة: «يعدلُ القرآن»، وفي نص «الكشاف» من (ط): «يعدلُ القرآن»، وعليه شرح الطيبي.

(٤) «في التحرير والتنوير» (٣٠: ٥٣٩) لابن عاشور: روي أن النبي ﷺ قال: «من قرأ: اللهُ أَحَدٌ، كان يعدلُ ثلث القرآن»، ولم أتهدِ إلى تحريجه بهذا اللفظ. أما أن «قل هو اللهُ أَحَدٌ» تعدلُ ثلث القرآن، فقد رواها الأئمة في كتبهم. انظر: البخاري (٥٠١٣) ومسلم (٢٥٩) (٨١١) وأبو داود (١٤٦١) والنسائي (٩٩٥) والترمذي (٢٨٩٩).

أَسْقَطَ لِمُلَاقَاتِهِ لَامَ التَّعْرِيفِ. وَنَحْوُهُ:

وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

والجَيِّدُ هو التنوين، وَكَسْرُهُ لالتقاء الساكنين. وَ﴿الصَّكْمُ﴾ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ، مِنْ صَمَدَ إِلَيْهِ إِذَا قَصَدَهُ، وَهُوَ السَّيِّدُ الْمُصْمَدُ إِلَيْهِ فِي الْخَوَائِجِ.....

قَوْلُهُ: (وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا)، أَوَّلُهُ:

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ^(١)

أَي: ذَكَرْتُهُ. أَي: وَلَا ذَاكِرٍ، عَلَى إِرَادَةِ التَّنْوِينِ، فَحَذَفَ لالتقاء الساكنين، فَبَقِيَ «اللَّهُ» مَنْصُوبًا لَا مَجْرُورًا لِلْإِضَافَةِ. وَ«ذَاكِرٍ» جُرَّ عَطْفًا عَلَى «مُسْتَعْتَبٍ»، أَي: وَلَا ذَاكِرٍ. أَي: ذَكَرْتُهُ مَا كَانَ بَيْنَنَا مِنَ الْمَوَدَّةِ، فَوَجَدَ غَيْرَ رَاجِعٍ بِالْعِتَابِ مِنْ قُبْحِ مَا فَعَلَ.

قَوْلُهُ: (وَالْجَيِّدُ هُوَ التَّنْوِينُ)، وَهِيَ الْمَشْهُورَةُ.

قَوْلُهُ: (وَهُوَ السَّيِّدُ^(٢) الْمُصْمَدُ إِلَيْهِ فِي الْخَوَائِجِ)، وَأَنْشَدَ الزَّجَاجُ لِلْأَسَدِيِّ^(٣):

لَقَدْ بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ بِعَمْرِو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ

الصَّمَدُ: أَيِ يَصْمَدُ إِلَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ، أَي: الَّذِي خَلَقَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا، لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ شَيْءٌ. رَوَى حَمِيْدُ السُّنَّةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: «الصَّمَدُ: الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ، وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: الَّذِي لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ»^(٤).

(١) سبق تخريجه والحديث عنه.

(٢) فِي (ح)، (ف): «الصَّمَدُ».

(٣) هُوَ سَبْرَةُ بْنُ عَمْرِو الْأَسَدِيِّ، وَيُقَالُ: إِنَّهُ لَهْدُ بِنْتِ مَعْبِدٍ تَبْكِي عَمَهَا. انْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥):

(٣٧٨) لِلزَّجَاجِ، وَ«زَادَ الْمَسِيرَ» (٤: ٥٠٦) لِابْنِ الْجَوْزِيِّ، وَ«الدَّرُ الْمُنْثُورُ» (١٥: ٧٧٨) لِلْسَّيْوِطِيِّ.

(٤) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٥٨٨).

والمعنى: هو الله الذي تعرفونه وتقرّون بأنه خالق السماوات والأرض وخالقكم، وهو واحد متوحد بالإلهية لا يشارك فيها، وهو الذي يَصْمَدُ إليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه، وهو الغني عنهم. ﴿لَمْ يَكِلِدْ﴾ لأنه لا يُجَانَس، حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا. وقد دلّ على هذا المعنى بقوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١]. ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ لأن كل مولود محدث وجسم، وهو قديم لا أول لوجوده وليس بجسم ولم يكافئه أحد، أي: لم يُبَالِغْ ولم يُشَاكِلْ. ويجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح، نفيًا للصاحبة: سألوه أن يصفه لهم، فأوحى إليه ما يحتوي على صفاته، فقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها،

الراغب: «الذي ليس بأجوف، شيثان: أدون من الإنسان كالجملادات، وأعلى وهو البارئ تعالى وتقدس. والقصد بقوله «الصمد»، تنبيه أنه بخلاف من أثبتوا له الإلهية، وإلى نحو هذا أشار بقوله: ﴿وَأَمُّهُ صِدِيقَةٌ كَأَنَّا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥]»^(١).

قوله: (وقد دلّ على هذا المعنى بقوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١])، عطف على قوله: (لأنه لا يُجَانَس)، يعني: «لم يلد»: إمّا كناية عن كونه تعالى متعالياً عن الجنسية؛ لأن من جانس شيئاً اتخذ من جنسه صاحبة، ومن اتخذ صاحبة حصل التوالد. أو بالعكس بأن يقال: كيف يكون له ولد، وأنه ما اتخذ صاحبة؟ لأن الولادة لا تكون إلا بين زوجين من جنس واحد، وهو متعالٍ عن مجانس؛ فلم يصح أن تكون له صاحبة، فلم تصح الولادة، قاله في تفسير هذه الآية في الأنعام^(٢).

قوله: (فقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾)، الفاء تفصيلية، والمجمل قوله: «ما يحتوي على صفاته». ولما كان الله اسماً للذات، وقرّر في فاتحة الكتاب استحالة كونه وصفاً، لكن له في كل مقام بحسب

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٩٢، ٤٩٣.

(٢) انظر (٦: ١٩٤).

مقتضاه معنى، وخصوصية سؤال المشركين، أوجب أن يفسر بأنه الخالق، لقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]؛ فالله هاهنا، جواباً، إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء؟ وأنت تعلم أن مصحح الخالقية هو العلم والقدرة، فاندرج تحته هاتان الصفتان، وإليه الإشارة بقوله: «وفي طي ذلك وصفه بأنه قادرٌ عالمٌ»، ولا يكون قادراً عالماً، حتى يكون عالماً حياً سميعاً بصيراً. ثم عقب هذه الأوصاف معنى الوجدانية بقوله: ﴿أَحَدٌ﴾. ولما اقتضى الفردانية قطع السبيل من الغير، أثبت له صفة الصمدانية، ليكون الالتجاء إليه.

ولما علم من ذلك ثبوت الذات المستلزمة للصفات من الخالقية والعالمية والقادرة والحيية والإلهية، أريد^(١) بيان كمالاتها وأنها مبينة لصفات المخلوقات فيما مضى ويستقبل. والآن قيل: «لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد»، ولحجة الإسلام كلام إجمالي فيها، قال: «أحد: هو الواحد الذي هو مرفوع الشركة، والأحد الذي لا تركيب فيه فالواحد نفى الشريك والمثل، والأحد نفى للكثرة في ذاته، والصمد الغني المحتاج إليه غيره، وهو أحدي الذات وواحد الصفات، لأنه لو كان له شريك في ملكه، لما كان غنياً محتاجاً إليه غيره، بل كان محتاجاً في قوامه ووجوده إلى أجزاء تركيبه؛ فالصمدية دليل على الوجدانية والأحدية، و«لم يلد» دليل على أن وجوده المستمر، ليس مثل وجود الإنسان الذي يبقى نوعه بالتوالد والتناسل، بل هو وجود مستمر أزلي أبدي، و«ولم يولد» دليل على أن وجوده ليس مثل وجود نفس الإنسان الذي^(٢) يتحصل بعد العدم: يبقى دائماً إما في جنه عالية لا تفنى، وإما في هاوية لا تنقطع. «ولم يكن له كفواً أحد»، دليل على الوجود الحقيقي الذي له تعالى، هو الوجود الذي يفيد وجود غيره، ولا يستفيد الوجود من غيره؛ فقولُه تعالى: «هو الله أحد»، دليل على إثبات ذاته المقدسة المنزهة. والصمدية تقتضي نفى الحاجة عنه واحتياج غيره إليه،

(١) في (ط): «وأريد».

(٢) من قوله: «يبقى نوعه» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

وفي طَيِّ ذلك وَصَفُهُ بأنه قادرٌ عالم؛ لأنَّ الخَلْقَ يَسْتَدْعِي القُدْرَةَ والعِلْمَ، لكونه واقعاً على غايةِ إحكامٍ واتساقٍ وانتظامٍ، وفي ذلك وَصَفُهُ بأنه حيٌّ سميعٌ بصير. وقوله: ﴿أَحَدٌ﴾ وَصَفٌ بالوحدانية ونفي الشُّركاء. وقوله: ﴿الضَّكَمُ﴾ وَصَفٌ بأنه ليسَ إِلَّا محتاجاً إليه، وإذا لم يكنَ إِلَّا محتاجاً إليه، فهو غني، وفي كونه غنياً مع كونه عالماً، أنه عدلٌ غيرُ فاعِلٍ للقبائح، لِعِلْمِهِ بِقُبْحِ القبيح وعِلْمِهِ بغناه عنه. وقوله: ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ وَصَفٌ بالقدم والأولية. وقوله: ﴿لَمْ يَكِدْ﴾ نفْيٌ للشَّبهِ والمُجَانَسَةِ. وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ تقريرٌ لذلك وَبَيَّتْ للحُكْمِ به.

فإن قلت: الكلامُ العربيُّ الفصيحُ أن يؤخَرَ الظرفُ الذي هو لَعُوٌّ غيرُ مستقرٍ ولا يُقدِّمُ، وقد نصَّ سيبويه على ذلك في كتابه، فما باله مقدِّماً في أفصحِ كلامٍ وأعرَبِه؟

«ولم يولد»^(١) في آخرِ السورة، سلبُ ما يوصفُ به غيره عنه، ولا طريقُ في معرفةِ الله تعالى أوضحُ من سلبِ صفاتِ المخلوقاتِ عنه.

قوله: (ليسَ إِلَّا محتاجاً إليه)، والاستثناءُ مفرَّغٌ، أي: ليسَ اللهُ إِلَّا محتاجاً إليه، أي بالنسبةِ إلى المخلوقات.

قوله: (لَعُوٌّ غيرُ مستقرٍ)، الظرفُ المستقر: هو الذي يفتقرُ تمامُ الكلامِ إليه، وذلك بأن يكونَ خبراً كما في قولك: ما كانَ فيها أحدٌ خيراً منك. واللَّعُوُّ أن يكونَ الكلامُ تاماً بدونه كما في قولك: ما كانَ أحدٌ خيراً منك فيها؛ وإنما قُدِّمَ في الأولِ المستقرُّ لكونه مقصوداً، وإنما رُفِضَ في الآيةِ الأصلِ، لأنها سيقَتُ لبيانِ التوحيد. قال ابنُ الحاجب: «إنما قُدِّمَ لاهتمامِ تناسبِ الفواصل، فلو قُدِّمَ على «أحد» لحصلَ الغرض، لكن كان يقعُ الفصلُ بين الجزأين اللذين هما مسندٌ إليه، فقُدِّمَ عليهما جميعاً وحصلَ الغرض»^(٢).

(١) في (ف): «ولم يولد».

(٢) لعله من «شرحه» على «كافيته»، ولم أقف عليه كما أشرتُ سابقاً؛ إذ لم أهدِ إليه في «شرحه» على «المفصل».

قلتُ: هذا الكلامُ إنما سيقَ لنفيِ المكافأةِ عن ذاتِ الباري سبحانه؛ وهذا المعنى مَصَّبُهُ ومَرْكُزُهُ هو هذا الظرف، فكان لذلك أهمُّ شيءٍ وأعناهُ، وأَحَقُّهُ بالتقدم وأَجْراه. وقرئ: ﴿كُفُّوا﴾ بضمِّ الكافِ والفاءِ، وبضمِّ الكافِ وكسْرِها مع سكونِ الفاءِ.

وقال صاحبُ «الانتصاف»: «نقلَ سيبويه أنه سمعَ بعضَ الجُفَاءِ من العربِ يقرأ: ولم يكنْ أحدٌ كفواً له، فجرى هذا الجلفُ على عادته، فجفا طبعُهُ عن لُطْفِ المعنى، الذي لأجله اقتضى تقديمَ الظرفِ والخيرِ على الاسمِ، وذلك أن الغرضَ الذي سيقَتْ إليه الآيةُ، نفيُ المكافأةِ والمساواةِ عن ذاتِ الله تعالى، فكان تقديمُ المكافأةِ المقصودةِ بأن تُسَلَبَ عنه أنه أولى، ثم لما قُدِّمَتْ لتسلبَ ذكرَ معها الظرفِ، لُتَيَّنَ الذاتُ المقدَّسةُ بسلبِ المكافأةِ»^(١). وقلتُ: تلخيصُهُ أن مراعاةَ المعنى الذي يقتضيه المقامُ، أحرى وأحقُّ وأقدمُ من مراعاةِ اللفظِ والفواصلِ.

قوله: (وقرئ: ﴿كُفُّوا﴾، بضمِّ الكافِ)، حَفْص: بضمِّها وضمِّ الفاءِ من غيرِ همزٍ، وحزمة: بإسكانِ الفاءِ مع الهمزةِ في الوصلِ، فإذا وقفَ أبدلَ واواً مفتوحةً، والباقون: بضمِّ الفاءِ مع الهمزةِ.

الراغب: «الكُفُّ: في المنزلةِ والقَدَرِ، ومنه الكِفَاءُ لَشَقَّةِ تُنْصَحُ»^(٢) بالأخرى، فيَجَلَّلُ بها مؤخرُ الخباءِ»^(٣). يقال: فلانٌ كفءٌ فلانٍ في المناكحةِ والمحاربةِ ونحو ذلك. ومنه المكافأةُ أي: المساواةُ والمقابلةُ في الفعلِ، والإكفاءُ: قلبُ الشيءِ كأنه إزالةُ المساواةِ، ومنه الإكفاءُ»^(٤) في الشعرِ»^(٥).

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨١٨)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

(٢) أي: تُخاطبُ بها، يقال: نصحتُ الثوبَ، إذا خطته. «اللسان» (نصح).

(٣) في (ح)، (ف): «البيت».

(٤) الإكفاءُ في الشعر: «أن ترفعَ قافيةً وتُخَفِّضَ أخرى». انظر: «الكافي في العروض والقوافي» للتبريزي

ص ١٦٧.

(٥) «مفردات القرآن»، ص ٧١٨.

فإن قلت: لم كانت هذه السورة عَدْلَ القرآنِ كُلِّهِ على قِصْرِ منها وتَقَارِبِ طرفيها؟
قلت:

لأمر ما يُسَوِّدُ مَنْ يَسْوَدُ

قوله: (عَدْلَ القرآنِ كُلِّهِ)، يُروى بفتح العين وكسرهما، قال الأخفش: العَدْلُ بالكسر: المِثْلُ، والعَدْلُ بالفتح: أصله مصدر قولك: عَدَلْتُ بهذا عَدْلًا حسنًا، تجعله اسمًا للمِثْلِ، لِتَفَرُّقِ بينه وبين عَدْلِ المتاع. وقال الفراء: العَدْلُ بالفتح: ما عادَلَ الشيء من غير جنسه، والعَدْلُ بالكسر: المِثْلُ. وتقول: عندي عَدْلُ غلامك، وعَدْلُ شاتك، إذا كان غلامًا يعدلُ غلامًا، أو شاةً تعدلُ شاةً، فإذا أردت قيمته من غير جنسه، نَصَبْتَ العين، وربما كَسَرَهَا بعضُ العرب، وكان منهم غلط^(١).

والصحيح: ثلث القرآن؛ رَوَيْنَا عن البخاري ومسلم ومالك وأبي داود والنسائي، عن أبي سعيد، أن رجلًا سَمِعَ رجلًا يَقْرَأُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يَرُدُّهَا، فلما أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، وَكَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَقَالَّهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهَا لَتَعْدُلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ»^(٢). قَالَ الْقَاضِي: «وَلَا شَتْمَالِ هَذِهِ السُّورَةِ مَعَ قِصَرِهَا عَلَى جَمِيعِ الْمَعَارِفِ الْإِلَهِيَّةِ، وَالرَّدُّ عَلَى مَنْ أَحَدَفَ فِيهَا، جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهَا تَعْدُلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، لِأَنَّ مَقَاصِدَ الْقُرْآنِ مَحْصُورَةٌ فِي بَيَانِ الْعَقَائِدِ، وَالْأَحْكَامِ، وَالْقِصَصِ، وَمَنْ عَدَّهَا بِكُلِّهِ اعْتَبَرَ الْمَقْصُودَ بِالذَّاتِ مِنْ ذَلِكَ»^(٣).

قوله: (لأمر ما يُسَوِّدُ مَنْ يَسْوَدُ)، أوله:

عَزَمْتُ عَلَى إِقَامَةِ ذِي صَبَاحٍ^(٤)

(١) من قوله: «يُروى بفتح العين وكسرهما» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف). وانظر: «معاني القرآن» (١): (٣٢٠) للفراء، قاله في تفسير الآية (٩٥) من سورة المائدة.

(٢) سبق تخريجه في هذه السورة.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤٩).

(٤) لم أهتدِ إلى قائله.

وما ذاك إلا لاحتوائها على صفات الله تعالى وعَدْلِهِ وتَوْحِيدِهِ، وكفى دليلاً مَنْ اعترف بفضلها وصدَّق بقول رسول الله ﷺ فيها: إِنَّ عِلْمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ تعالى بمكان، وكيف لا يكون كذلك والعِلْمُ تابعٌ للمعلوم: يَشْرَفُ بِشَرَفِهِ، وَيَتَضَعُ بِضَعَتِهِ؛ ومَعْلُومُ هَذَا الْعِلْمِ هو اللَّهُ تعالى وصفاته، وما يجوزُ عليه وما لا يجوز، فما ظَنُّكَ بِشَرَفِ مَنْزِلَتِهِ وَجَلَالَةِ مَحَلِّهِ،

و«ما» مزيدة إبهامية^(١)، أي: لأمرٍ عظيمٍ يُسَوِّدُ من يَسُود.

قوله: (وكفى دليلاً مَنْ اعترف)، «مَنْ اعترف» مفعولٌ «كفى»، والفاعلُ ما دَلَّ عليه لاحتوائها على صفات الله، والضميرُ في «بفضلها» للسورة، و«صدَّق» عطفٌ على «اعترف»، و«بقول رسول الله ﷺ» متعلِّقٌ بـ «صدَّق». وقوله: «أن علم التوحيد» متعلِّقٌ بـ «دليلاً» وهو تمييز، أي: كفى ذلك مَنْ اعترف بفضل السورة، وصدَّق بقول الرسول، دليلاً على أن علم التوحيد من الله بمكان. والمرادُ بقول النبي ﷺ، ما رواه في خاتمة السورة: «أُسِّسَتْ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ» إلى آخره؛ ولم أجد الحديث في الأصولِ المعتمدة^(٢).

وقد وردَ عن الترمذي وأبي داود وابن ماجه، عن بريدة، أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول: «اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله، لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلدْ ولم يولدْ، ولم يكن له كفواً أحد». فقال النبي ﷺ: والذي نفسي بيده، لقد سأل الله باسمه الأعظم، الذي إذا دُعِيَ به أجاب، وإذا سُئِلَ به أعطى^(٣).

(١) في (ف): «أَتَمَّا مِنْهُ».

(٢) استغربه الحافظ الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (٤: ٣٣١)، ثم ذكر ما رواه ابن أبي شيبة في كتابه المفرد في «فضائل القرآن» عن كعب الأحبار موقوفاً: «أن الله تبارك وتعالى أسَّس الأرضين على ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾».

وأخرجه مرفوعاً الدينوري في «المجالسة» (٣٤٥٨) من حديث أنس، وعزاه السيوطي في «الجامع الصغير» إلى تمام الرازي. والمرفوع لا يصح.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٤٧٥) وأبو داود (١٤٩٣). وابن ماجه (٣٨٥٧).

وإنافته على كلِّ علم، واستيلائه على قصبِ السَّبِقِ دونه؛ ومنِ ازدراه فلضعفِ علمه بمعلومه، وقلةِ تعظيمه له، وحُلُوّه من خَشْيَتِهِ، وبُعْده من النظرِ لعاقِبَتِهِ. اللهم احْشُرنا في زُمرَةِ العالمين بكِ العالمين لكِ، القائلين بعَدْلِكَ وتَوْحِيدِكَ، الخائفين من وعيدِكَ.

وتُسَمَّى «سورة الأساس» لاشتغالها على أصولِ الدين، وروى أبي وأنس عن النبي ﷺ: «أُسِّسَتِ السماواتُ السَّبْعُ والأرضونَ السَّبْعُ على قُلِّ هو الله أحد»، يعني ما خلقت إلا لتكونَ دلائلَ على تَوْحِيدِ الله ومعرفةِ صفاته التي نطقت بها هذه السورة.

عن رسولِ الله ﷺ: أنه سمعَ رجلاً يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فقال: «وَجَبَتْ». قيل: يا رسولَ الله وما «وَجَبَتْ»؟ قال: «وَجَبَتْ له الجنة».

قوله: (فقال: وَجَبَتْ)، الحديث أخرجه مالكٌ وأحمدُ والترمذيُّ والنسائي عن أبي هريرة^(١).

خاتمة من كلام الشيخ فصيح الدين رحمه الله:

لم يُعْطَفَ ﴿اللَّهُ أَضْكَمُ﴾ على الجملةِ المتقدمة؛ لأنها محققةٌ لمضمونها ومبينةٌ لها، وكذا ﴿لَمْ يَكِلِدْ﴾؛ لأنها محققةٌ لمضمونِ ﴿اللَّهُ أَضْكَمُ﴾؛ لأن الغنى^(٢) المطلق الذي يفتقرُ إليه كلُّ شيءٍ، لا ينبغي أن يكونَ والدًا ولا مولودًا؛ لأن ذلك يستلزمُ الافتقارَ بالضرورة. وعُطِفَ «لم يولد» على ﴿لَمْ يَكِلِدْ﴾ لأن «لم يولد» لم يُنبِئ عن معنى «لم يلد»، فلم يكن محققاً لمعناه، بل الجملتان محققتان لمضمونِ الجملةِ السابقة. وعُطِفَ «ولم يكن له كفواً أحدٌ»، أن مضمونها لم يكن محققاً لمضمونِ السابقتين؛ لأنها تُنبِئ عن أنه لا يمكنُ أن يكونَ له مماثلٌ في شيءٍ مما ذَكَرَ في الذاتِ والصفاتِ، فهو واحدٌ لا شريك له تعالى وتقدس وتَعْظُم.

(١) أخرجه مالك (٥٥٨) والإمام أحمد (٨٠١١) والترمذي (٢٨٩٧). والنسائي (١١٦٥١).

(٢) في (ف): «المعنى».

وَعُرِفَ الْخَبْرُ فِي «اللَّهُ الصَّكْمُ»، نَفِيًّا لِنَفْيِ مَنْ زَعَمَ وَسَمَّى غَيْرَهُ صَمْدًا، وَنُكِّرَ فِي «اللَّهُ أَحَدٌ»، لِأَنَّهُمْ لَمْ يُسَمُّوا أَشْيَاءَ «أَحَدًا» بِهَذَا الْمَعْنَى.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الفلق

مختلف فيها، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ * مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ * وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ ١-٥]

الفلق والفرق: الصبح، لأن الليل يُفلق عنه ويُفرق: فَعَلَ بمعنى مَفْعُول. يقال في المثل: هو أبين من فلَقِ الصُّبح، ومن فرَقِ الصُّبح. ومنه قولهم: سَطَعَ الفُرْقَان، إذا طَلَعَ الفجر. وقيل: هو كلُّ ما يَفْلُقُه الله،

سورة الفلق

مكية، وقيل: مدنية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لأن الليل يُفلق عنه)، أي: لأن الليل يَنشَقُّ عن الصبح، فيخرجُ الصبح؛ فَعَلَ بمعنى مَفْعُول؛ فالليل مفلوق عنه.

قوله: (وقيل: هو كلُّ ما يَفْلُقُه)، قال القاضي: «وهو يَعْمُ جميعَ الممكنات؛ فإنه تعالى فَلََقَ ظلمةَ العدم بنور الإيجاد عنها، سيما ما يخرج عن أصل، كالعيون والأقطار والنبات والأولاد، ويختصُّ عرفاً بالصبح، ولذلك فُسِّرَ به. وتخصيصه لما فيه من تَغْيِيرِ الحال، وتبدُّلِ وحشة

كالأرضِ عن النبات، والجبالِ عن العيون، والسحابِ عن المطر، والأرحامِ عن الأولاد، والحبِّ والنوى وغير ذلك. وقيل: هو وادٍ في جهنم أو جُبٌّ فيها، من قولهم لما اطمأنَّ من الأرض: الفلق، والجمع: فلقان. وعن بعض الصحابة أنه قدم الشام فرأى دورَ أهلِ الذمة وما هم فيه من خَفَضِ العيش، وما وُسَّعَ عليهم من دنياهم، فقال: لا أبالي، أليس من ورائهمُ الفلق؟ فقيل: وما الفلق؟

الليلِ بسرورِ النور، ومحاكاةِ الخيرِ بيومِ القيامة، والإشعارِ بأن من قدر أن يزيلَ ظلمةَ الليلِ عن هذا العالم، قدر أن يزيلَ عن العائد ما يخافه. ولفظُ الرَّبِّ هاهنا أوقع من سائر الأسماء، لأن الإعادةَ من المضارِّ^(١) قريبة^(٢).

قوله: (لا أبالي، أليس من ورائهمُ الفلق؟)، أي: لا أبالي بحسنِ دُورِهِم وخفضِ عيشِهِم. ثم استأنفَ مستفهماً على سبيلِ التقرير: أليس من ورائهمُ الفلق؟ ونظيره ما روينا عن البخاريِّ ومسلم وأحمد والترمذي والنسائي، عن ابنِ عباسٍ في حديثٍ طويل، عن عمر^(٣) رضي الله عنه: دخلتُ على رسولِ الله ﷺ، فسَلَّمْتُ وهو متكئ على رمالٍ حصير قد أثر في جنبه وفيه، فجلستُ فرفعتُ رأسي في البيت، فوالله ما رأيتُ فيه شيئاً ردَّ البصرَ إلا أهبةً ثلاثة، فقال: يا رسولَ الله، ادعُ الله أن يوسعَ على أمتك، فقد وسَّعَ على فارسَ والرومَ وهم لا يعبدون الله، فاستوى جالساً، ثم قال: أفي شك أنت يا ابنَ الخطاب؟ أولئك قومٌ قد عَجَلَتْ لهم طياتُهم في الحياة الدنيا. فقلت: استغفر لي يا رسولَ الله. الحديث^(٤). وأما تفسيرُ الفلقِ بأنه وادٍ في جهنم، فروى محيي السنة عن ابنِ عباسٍ في رواية، أن الفلقَ سَجَنٌ في جهنم، وعن الكلبي أنه وادٍ في جهنم^(٥).

(١) قوله «من المضارِّ»، سقط من الأصول الخطية.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٥٠).

(٣) في (ط): «عن عثمان».

(٤) أخرجه البخاري (٢٤٦٨) ومسلم (١٤٧٩-٣١) وأحمد (٢٢٢) والترمذي (٣٣١٨). والنسائي

(٩١١٢).

(٥) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٥٩٥).

قال: بَيْتٌ فِي جَهَنَّمَ إِذَا فُتِحَ صَاحَ جَمِيعُ أَهْلِ النَّارِ مِنْ شِدَّةِ حَرِّهِ. ﴿ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴾ مِنْ شَرِّ خَلْقِهِ، وَشَرُّهُمْ: مَا يَفْعَلُهُ الْمَكْلُفُونَ مِنَ الْحَيَوَانِ مِنَ الْمَعَاصِي وَالْمَآثِمِ، وَمُضَارَّةُ بَعْضِهِمْ بَعْضًا مِنْ ظُلْمٍ وَيَغْيٍ وَقَتْلٍ وَضَرْبٍ وَشَتْمٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَمَا يَفْعَلُهُ غَيْرُ الْمَكْلُفِينَ مِنْهُ مِنَ الْأَكْلِ وَالنَّهْسِ وَاللَّدَغِ وَالْعَضِّ كَالسَّبَاعِ وَالْحَشَرَاتِ، وَمَا وَضَعَهُ اللَّهُ فِي الْمَوَاتِ مِنْ أَنْوَاعِ الضَّرَرِ كَالْإِحْرَاقِ فِي النَّارِ وَالْقَتْلِ فِي السُّمِّ. و«الغاسقُ»: اللَّيْلُ إِذَا اعْتَكَرَ ظِلَامُهُ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ ﴾ [الإسراء: ٧٨] وَمِنْهُ: غَسَقَتِ الْعَيْنُ ائْتَلَأَتْ دَمْعًا، وَغَسَقَتِ الْجِرَاحَةُ: ائْتَلَأَتْ دَمًا. وَوُقُوبُهُ: دُخُولُ ظِلَامِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَيُقَالُ: وَقَبَتِ الشَّمْسُ إِذَا غَابَتْ. وَفِي الْحَدِيثِ: لَمَّا رَأَى الشَّمْسَ قَدْ وَقَبَتْ قَالَ: هَذَا حِينَ حَلَّهَا، يَعْنِي صَلَاةَ الْمَغْرَبِ. وَقِيلَ: هُوَ الْقَمَرُ إِذَا ائْتَلَأَ،

قَوْلُهُ: (وَشَرُّهُمْ: مَا يَفْعَلُهُ الْمَكْلُفُونَ مِنَ الْحَيَوَانِ)، لَعَلَّ إِيقَاعَ «مِنَ الْحَيَوَانِ» بَيَانًا لِلْمَكْلُفِينَ، لِإِخْرَاجِ الْمَلَائِكَةِ مِنْهُمْ. قَالَ الْقَاضِي: «خُصَّ عَالَمُ الْخَلْقِ بِالِاسْتِعَاذَةِ عَنْهُ لَانْحِصَارِ الشَّرِّ فِيهِ؛ فَإِنَّ عَالَمَ الْأَمْرِ خَيْرٌ كُلُّهُ، وَشَرُّهُ اخْتِيَارِيٌّ لَازِمٌ وَمَتَعَدٌّ، كَالْكَفْرِ وَالظُّلْمِ، وَطَبِيعِيٌّ كَالْإِحْرَاقِ فِي النَّارِ وَإِهْلَاكِ السُّمُومِ»^(١).

قَوْلُهُ: (إِذَا اعْتَكَرَ ظِلَامُهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «اعْتَكَرَ الظَّلَامُ: اخْتَلَطَ كَأَنَّهُ كَرَّ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ مِنْ بَطْءٍ ائْتَلَأَتْهُ».

قَوْلُهُ: (وَيُقَالُ: وَقَبَتِ الشَّمْسُ، إِذَا غَابَتْ)، الرَّاعِبِيُّ: «الْوَقْبُ كَالنُّقْرةِ فِي الشَّيْءِ، وَمِنْهُ وَقَبَتِ الشَّمْسُ، وَالْإِيقَابُ: تَغَيُّبُهَا»^(٢).

قَوْلُهُ: (هَذَا حِينَ حَلَّهَا)، بَرَفَعِ «حِينَ»، وَكَسَرَ الْحَاءَ، وَجَرَّ^(٣) اللَّامَ مِنْ «حَلَّهَا». النِّهَايَةُ:

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٥٠).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٩.

(٣) فِي (ح)، (ف): «وَجَزَمَ».

وعن عائشة رضي الله عنها: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فأشار إلى القمر فقال: تَعَوَّذِي من شرِّ هذا، فإنه الغاسقُ إذا وَقَب، وَوَقُوبُهُ: دخوله في الكُسوفِ واسوداده. ويجوزُ أن يراد بالغاسق: الأسودُ من الحَيَّاتِ، وَوَقُوبُهُ: ضَرْبُهُ ونَقْبُهُ. والْوَقْبُ: النَّقْبُ، ومنه: وَقْبَةُ الثَّرِيدِ؛ والتعوذُ من شرِّ الليل؛ لأن انبثائه فيه أكثر، والتحرُّزُ منه أصعب، ومنه قولهم: الليلُ أَخْفَى للويل، وقولهم: أغدِرَ الليل؛

«وفي الحديث: لما رأى الشمس قد وَقَبَتْ، قال: هذا حينُ حلِّها؛ وَقَبَتْ: غابت. وحينُ حلِّها: الوقتُ الذي يحلُّ فيه أداؤها، يعني: صلاة المغرب. والوُقُوبُ: الدخولُ في كلِّ شيء».

قوله: (وعن عائشة رضي الله عنها)، الحديث أخرجه الإمام أحمد والترمذي^(١)، وليس فيه: أخذ بيدي؛ روى الإمام عن ابن قتيبة: «إنما سُمي القمرُ غاسقاً، لأنه يُكسَفُ فيغسق، أي: يذهبُ ضوؤه، ويسود، ووقوبه: دخوله في ذلك الاسوداد»^(٢). وقال: «وقد صحَّ أن القمرَ في جرِّمه غيرُ مستنير، فسُمي بالغاسق لهذا. ووقوبه المحاقُّ في آخر الشهر، لأنه حينئذٍ قليلُ القوة وفي غاية الرذالة، ولذلك يشتغلُ السحرةُ فيه بالسحر الذي يورثُ التمريض، وهذا مناسبٌ لسبب نزولِ السورتين»^(٣)، والله أعلم.

قوله: (الليلُ أخفى للويل)، قال الميداني: «أي: افعل ما تريدُ ليلاً، فإنه أسترُّ لسِرِّكَ. وأوَّلُ مَنْ قَالَ ذلك ساريةُ بنُ عويمِر بنِ عديٍّ^(٤) العُقَيْلي»^(٥)، وسببه مذكورٌ في كتابه.

قوله: (أغدرَ الليل)، قيل: هو من بابِ أحصدَ الزرع، أي: حانَ وقتُ غدره^(٦). وقيل: صارَ ذا غدر.

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٦٦) و«مسند الإمام أحمد» (٢٤٣٢٣).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٧٨)، ولم أهدِ إليه في «الأنواء» لابن قتيبة.

(٣) المصدر السابق.

(٤) في الأصول الخطية: «أي عذري» بدل «عدي».

(٥) «مجمع الأمثال» (٢: ١٩٣).

(٦) في (ح)، (ف): «حصيد».

لأنه إذا أظلمَ كَثُرَ فيه الغَدْرُ، وأُسْنِدُ الشَّرِّ إِلَيْهِ لِمَلَابَسَتِهِ لَهُ مِنْ حُدُوثِهِ فِيهِ. النَّفَّاثَاتُ: النساءُ، أو النفوسُ، أو الجماعاتُ السَّوَاحِرُ اللَّاتِي يَعْقِدْنَ عَقْدًا فِي خِيوطٍ وَيَنْفُثْنَ عَلَيْهَا وَيَرْقِينَ، وَالنَّفْثُ: النَّفْخُ مَعَ رِيْقٍ، وَلَا تَأْثِيرَ لَذَلِكَ، اللَّهُمَّ إِلَّا إِذَا كَانَ ثَمَّ إِطْعَامُ شَيْءٍ ضَارٍّ، أَوْ سَقْيُهُ، أَوْ إِشْمَامُهُ، أَوْ مَبَاشَرَةُ الْمَسْحُورِ بِهِ عَلَى بَعْضِ الْوُجُوهِ؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ يَفْعَلُ عِنْدَ ذَلِكَ فَعْلًا عَلَى سَبِيلِ الْإِمْتِحَانِ الَّذِي يَتَمَيَّزُ بِهِ الثَّبْتُ عَلَى الْحَقِّ مِنَ الْحَشْوِيَّةِ وَالْجَهْلَةِ مِنَ الْعَوَامِ،

قَوْلُهُ: (يَتَمَيَّزُ بِهِ الثَّبْتُ عَلَى الْحَقِّ مِنَ الْحَشْوِيَّةِ)، الْإِنْتِصَافُ: «الْقُدْرَةُ يُنْكِرُونَ السَّحْرَ، وَالْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَارِدَانِ بِوُقُوعِهِ، وَالْأَمْرُ بِالتَّعَوُّذِ مِنْهُ دَلِيلٌ عَلَيْهِ. وَقَدْ سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ^(١) وَجُفٍّ طَلْعَةٍ ذَكَرَ^(٢)».

وَقُلْتُ: الْحَدِيثُ رَوَيْنَاهُ عَنِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَابْنِ مَاجَهٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى إِنَّهُ لَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ فَعَلَ الشَّيْءَ وَلَمْ يَكُنْ فَعَلَهُ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ عِنْدِي، دَعَا اللَّهَ وَدَعَاهُ، ثُمَّ قَالَ: أَشْعَرْتُ يَا عَائِشَةُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ؟ قُلْتُ: وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: جَاءَنِي رَجُلَانِ، فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: مَا وَجَعَ الرَّجُلُ؟ قَالَ: مَطْبُوبٌ. قَالَ: وَمَنْ طَبَّهَ؟ قَالَ: لِبَيْدِ بْنِ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيِّ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ. قَالَ: فِي مَاذَا؟ قَالَ: فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلْعَةٍ ذَكَرَ. قَالَ: فَأَيْنَ هُوَ؟ قَالَ: فِي بَرٍّ ذِي أَرْوَانِ»، الْحَدِيثُ^(٣).

الرَّاعِبُ: «تَأْثِيرُ السَّحْرِ فِي النَّبِيِّ ﷺ، لَمْ يَكُنْ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّمَا كَانَ فِي بَدَنِهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ إِنْسَانٌ أَوْ بَشَرٌ، كَمَا كَانَ يَأْكُلُ وَيَتَغَوَّطُ وَيَغْضَبُ وَيَشْتَهِي وَيَمْرُضُ، فَيَصُحُّ مِنْ حَيْثُ هُوَ نَبِيٌّ، وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ قَادِحًا فِي النَّبَوَةِ. أَوْ وَجَدَ لِلْسَّحْرِ تَأْثِيرٌ فِي أَمْرِ يَرْجِعُ إِلَى النَّبَوَةِ،

(١) فِي (ط): «وَمُشَاقَّة»، وَهِيَ إِحْدَى الرِّوَايَاتِ، وَسَيَذْكُرُهَا الطَّبِيبِي رَحِمَهُ اللَّهُ بَعْدَ قَلِيلٍ.

(٢) «الْإِنْتِصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٨٢١)، وَانْظُرْ: «الْإِنْصَافُ» (ق ١٥٢).

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٧٦٦) وَمُسْلِمٌ (٤٣-٢١٨٩) وَابْنُ مَاجَهٍ (٣٥٤٥).

فَيَنْسِبُهُ الْحَشَوِيَّةُ وَالرَّعَاغُ إِلَيْهِنَّ وَإِلَى نَفْسِهِنَّ، والثابتون بالقولِ الثابت لا يَلْتَفِتُونَ إِلَى ذَلِكَ وَلَا يَعْبُؤُونَ بِهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى الاستعاذةِ مِنْ شَرِّهِنَّ؟

قُلْتُ: فِيهَا ثَلَاثَةُ أَوْجِهٍ، أَحَدُهَا: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِنْ عَمَلِهِنَّ الَّذِي هُوَ صَنْعَةُ السَّحَرِ وَمِنْ إِثْمِهِنَّ فِي ذَلِكَ. وَالثَّانِي: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِنْ فَتْنَتِهِنَّ النَّاسُ بِسَحَرِهِنَّ وَمَا يَحْدَعُنَّهُمْ بِهِ مِنْ بَاطِلِهِنَّ. وَالثَّالِثُ: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِمَّا يَصِيبُ اللَّهَ بِهِ مِنَ الشَّرِّ عِنْدَ نَفْسِهِنَّ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِنَّ النِّسَاءُ الْكَيِّدَاتِ،

كَمَا أَنَّ جُرْحَهُ وَكَسَرَ ثَنَائِهِ يَوْمَ أَحَدٍ، لَمْ يَقْدَحْ فِيمَا ضَمَّنَ اللَّهُ لَهُ مِنْ عَصَمَتِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، وكَمَا لَا اعْتِدَادَ بِمَا يَقَعُ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ غَلْبَةِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى بَعْضِ النَّوَاحِي، فِيمَا ذَكَرَ مِنْ كِمَالِ الْإِسْلَامِ فِي قَوْلِهِ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣] ^(١)، قَالَ الْقَاضِي: «وَلَا يَوْجِبُ ذَلِكَ صِدْقَ الْكُفْرَةِ فِي أَنَّهُ مَسْحُورٌ، لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا بِهِ أَنَّهُ مَجْنُونٌ بِوَاسِطَةِ السَّحَرِ» ^(٢).

النهاية: «أَنَّهُ طُبَّ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ، وَهُوَ الشَّعْرُ الَّذِي يَسْقُطُ مِنَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ عِنْدَ التَّسْرِيجِ بِالْمُشْطِ». وَيُرْوَى: مُشَاقَّةٌ، وَهِيَ مَا يَتَقَطَّعُ مِنَ الْإِبْرَيْسِمِ وَالْكَتَّانِ عِنْدَ تَخْلِيصِهِ وَتَسْرِيجِهِ. وَالْمَشْقُ: جَذْبُ الشَّيْءِ لِيَطُولَ. «الْجَفْتُ: وَعَاءُ الطَّلَعِ، وَهُوَ الْغَشَاءُ الَّذِي يَكُونُ فَوْقَهُ». قَوْلُهُ: (الرَّعَاغُ)، الْأَحْدَاثُ وَالطَّغَامُ ^(٣).

قَوْلُهُ: (النِّسَاءُ الْكَيِّدَاتِ)، شُبِّهَ كَيْدُهُنَّ بِالسَّحَرِ، اخْتَصَرَهُ صَاحِبُ «الْإِنْصَافِ» ثُمَّ قَالَ: «لَوْ فَسَّرَ غَيْرُ الزُّرْخَشَرِيِّ هَذَا، لَعُدَّ مِنْ بَدْعِ التَّفَاسِيرِ» ^(٤).

(١) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى مَوْضِعِهِ، وَلَعَلَّهُ فِي «تَفْسِيرِهِ».

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٥٥١).

(٣) انْظُرْ: «الصَّحَاحُ» (٣: ١٢٢٠ - رَعِيَ) لِلْجَوْهَرِيِّ.

(٤) «الْإِنْصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٨٢١)، وَانْظُرْ: «الْإِنْصَافُ» (ق ١٥٢).

من قوله: ﴿إِنْ كَيْدُكَ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٨] تشبيهاً لكيدهنَّ بالسحرِ والنَّفثِ في العَقْدِ. أو اللاتي يَفْتِنَنَّ الرِّجالَ بتعرُّضهنَّ لهم وعَرَضِهِنَّ محاسنهنَّ، كأنهنَّ يَسْحَرُهُمْ بذلك، ﴿إِذَا حَسَدٌ﴾ إذا ظَهَرَ حَسَدُهُ، وعُمِلَ بمقتضاه من بَغْيِ الغوائلِ للمَحْسُودِ؛ لأنه إذا لم يُظْهِرْ أثرَ ما أضمَره فلا صَرَرَ يَعُودُ منه على مَنْ حَسَدَهُ، بل هو الضَّارُّ لِنَفْسِهِ لا غَتَامِهِ بسرورٍ غيره. وعن عمرَ بنِ عبدِ العزيز: لم أرَ ظالماً أشبهَ بالمظلومِ من حاسِدٍ. ويجوزُ أن يرادَ بشرُّ الحاسِدِ: إنَّمَا وسماجَةُ حالِهِ في وقتِ حَسَدِهِ، وإظهارِهِ أثرِهِ.

فإن قلت: قوله: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ تعميمٌ في كُلِّ ما يُستَعَاذُ منه، فما معنى الاستعاذةِ بعَدِهِ من الغاسِقِ والنَّفاثاتِ والحاسِدِ؟

قلت: قد خُصَّ شَرُّ هؤلاءِ من كُلِّ شَرٍّ لَخَفَاءِ أمرِهِ، وأنه يَلْحُقُ الإنسانَ من حيث لا يعلم، كأنها يُغْتالُ به. وقالوا: المُداجي الذي يَكِيدُك من حيث لا تَشْعُرُ.

فإن قلت: فَلِمَ عُرِّفَ بعضُ المستعاذِ منه ونُكِّرَ بعضُهُ؟ قلت: عُرِّفَتِ النَّفاثاتُ؛ لأنَّ كُلَّ نَفاثَةٍ شَرِّيرَةٌ، ونُكِّرَ غاسِقٌ؛ لأنَّ كُلَّ غاسِقٍ لا يَكُونُ فيه الشرُّ، إنما يَكُونُ في بعضٍ دونَ بعضٍ، وكذلك كُلُّ حاسِدٍ لا يَصْرُ. وربَّ حَسَدٍ مَحْمُودٍ، وهو الحَسَدُ في الخيراتِ. ومنه قوله عليه الصلاةُ والسلام: «لا حَسَدَ إِلَّا في اثنتين»،

قوله: (كأنما يُغْتالُ به)، الأساس: «فلانٌ يُغْتالُ مَنْ يَمُرُّ به، وقَتَلَهُ غيلةً، وأخافُ غائلته، أي: عاقبةَ شَرِّه».

قوله: (لا حَسَدَ إِلَّا في اثنتين)، رويَنا عن البخاري، عن أبي هريرة، أن رسولَ الله ﷺ قال: «لا حَسَدَ إِلَّا على اثنتين: رجلٌ آتاهُ اللهُ القرآنَ، فهو يَتْلُوهُ آتاءَ اللَّيْلِ والنَّهارِ، فسمِعَهُ جارهُ فقال: ليتني أوتيتُ مثلَ ما أُوتِيَ فلان، فعملتُ مثلَ ما يَعْمَلُ. ورجلٌ آتاهُ اللهُ مالاً فهو ينفقُهُ في حقِّه، فقال: يا ليتني أوتيتُ مثلَ ما أُوتِيَ فلان، فعملتُ مثلَ ما يَعْمَلُ»^(١).

وقال أبو تمام:

وَمَا حَاسِدٌ فِي الْمَكْرُمَاتِ بِحَاسِدٍ

وقال:

إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الْحَسَدُ

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ «الْمُعَوِّذَتَيْنِ»، فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْكِتَابَ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّهَا».

النهاية: «الحسد: أن يرى الرجل لأخيه نعمة، فيتمنى أن تزول عنه، فتكون له دونه. والعَبْط: أن يتمنى أن يكون له مثلها، ولا يتمنى زوالها عنه. ومعنى الحديث: ليس حسدٌ لا يضرُّ إلا في اثنتين».

قوله: (وما حاسدٌ)، أوله:

وَإِنِّي لِحَسَوْدٍ وَأَعْذُرُ حَاسِدِي

وقيل: أوله:

هُمْ حَسَدَوْهُ - لَا مَلُومِينَ - بِحَسَدِهِ (١) وَمَا حَاسِدٌ فِي الْمَكْرُمَاتِ بِحَاسِدٍ (٢)

وقال:

وَاعْذُرْ حَسَوْدَكَ فِيمَا قَدْ خُصِصْتَ بِهِ إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الْحَسَدُ (٣)

مِثْلُ هَاهُنَا مِثْلُ مَا فِي قَوْلِكَ: يَجُودُ. أَي: إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِيهَا الْحَسَدُ.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) في (ف): «بحسده!».

(٢) «ديوان أبي تمام» بشرح التبريزي (٢: ٧٣).

(٣) المصدر السابق (٢: ٢١).

سورة الناس

مختلف فيها، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ ١-٦]
 قرئ: (قُلْ أَعُوذُ) بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام، ونحوه: فَخُذْ أَرْبَعَةً.
 فَإِنْ قُلْتَ: لم قيل ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾ مضافاً إليهم خاصة؟
 قلتُ: لأن الاستعاذة وقعت من شرِّ الموسوس في صدورِ الناس، فكأنه قيل: أَعُوذُ
 من شرِّ الموسوس إلى الناس برَّبِّهم الذي يملكُ عليهم أمورهم، وهو إلههم ومعبودهم،
 كما يَسْتَغِيثُ بعضُ الموالي إذا اعتراهم خطبُ سيدهم ومخدومهم ووالي أمرهم.

سورة الناس

مكية، وقيل: مدنية، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لَمْ يَقُلْ: ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾)، أي أنه ربُّ جميع العالمين، فَلِمَ خَصَّ بالناسِ هاهنا؟
 وأجاب: إن المستغيث هو الناس وحده إلى ربِّه ومالِكِه ومعبودِه، ممَّا يُصِيْبُهُ من البلاء.
 قوله: (كما يستغيثُ بعضُ الموالي إذا اعتراهم خطبُ سيدهم ومخدومهم ووالي أمرهم)،
 راعى فيه الترقّي في الإغاثة؛ فإن الدَفْعَ من جهةِ التولية أقوى من جهةِ الخدمة، ثم من

فإن قلت: ﴿مَلِكُ النَّاسِ * إِلَهُ النَّاسِ﴾ ما هما من ربِّ الناس؟ قلت: هما عطفُ بيان، كقولك: سيرةُ أبي حفصٍ عمرَ الفاروقِ. يُبَيِّنُ بِمَلِكِ النَّاسِ، ثم زيدَ بياناً بِلِلَّهِ النَّاسِ، لأنه قد يقالُ لغيره: ربُّ الناس، كقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] وقد يقال: مَلِكُ النَّاسِ. وأما ﴿إِلَهُ النَّاسِ﴾ فخاصٌّ لا شركةَ فيه، فجُعِلَ غايةً للبيان.

فإن قلت: فهلاً اكتُفِيَ بإظهارِ المضافِ إليه الذي هو الناسُ مرّةً واحدة؟ قلت: لأنَّ عطفَ البيانِ للبيان، فكان مَظَنَّةً للإظهارِ دونَ الإضمار. ﴿الْوَسْوَاسِ﴾ اسمٌ بمعنى الوَسْوَسة، كالزَّلْزَالِ بمعنى الزَّلْزَلَة، وأما المصدرُ فَوْسْوَاسٌ.....

جهةُ السيادةِ أضعفُ من جهةِ الخدمة. كذلك معنى القَهَّاريةِ في الألوهيةِ أعلى منه من معنى المالكيةِ، ثم من جهةِ التَّربيةِ^(١).

وفي بعض التفسيرات: إن دَفَعَ شَرُّ الشَّيْطَانِ ووسوسته بأحدِ أمورٍ ثلاثة، إمّا بأن لا يُمكنه من الوسوسةِ من حيث كونه ربّاً، أو بأن يُمكنه، لكن يمنعه قهراً من حيث المالكية، أو بأن ينهيه عن الوسوسةِ زجراً، لكن يريدُها اختياراً من حيث كونه إلهاً، أو يقال: إن العبدَ استعاذَ بالله من الشَّيْطَانِ. وعَلَّلَ الاستعاذةَ بأوصافٍ مناسبةٍ على الترقى: وَصَفُهُ عَزَّ وَجَلَّ أولاً بأنه الرَّبُّ، لأنَّ أوَّلَ ما يَعْرِفُ العبدُ من ربه، كونه منعماً عليه ظاهره وباطنه، ثم يتقلُّ منه إلى المعرفةِ بأنه متصرفٌ فيه ومالكه، ثم يتقلُّ إلى المعرفةِ بأنه هو المعبودُ على الإطلاق، وأن لا مصيرَ إلا إليه.

قوله: (وقد يقال: مَلِكُ النَّاسِ)، الراغب: «المَلِكُ: هو المتصرفُ بالأمر والنهي في الجمهور، وذلك مختصٌّ بسياسةِ الناطقين؛ ولذلك يقال: مَلِكُ النَّاسِ، ولا يقال: مَلِكُ الْأَشْيَاء»^(٢).

قوله: (وأما المصدرُ فَوْسْوَاسٍ)، عن بعضهم: أرادَ بالْوَسْوَاسِ الاسمَ الذي هو بمعنى الوسوسةِ وهو المصدر. وقال المغاربةُ: الفرقُ بين المصدرِ واسمِ المصدرِ هو أن المعنى الذي يُعَبَّرُ

(١) لعلَّ هذا الصواب، فإن رسم الكلمة يحتمل «التربية» أيضاً.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٧٧٤.

بالكسر كززال، المراد به الشيطان، سُمي بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه؛ لأنها صُنِعَتْهُ
وَشُغِلَهُ الذي هو عاكفٌ عليه. أو أُريدَ ذو الوسواس. والوسوسة: الصوتُ الحقيقي،
ومنه: وَسَوَاسُ الحِلْيِ. و﴿الْخَنَاسِ﴾ الذي عادته أن يُخَنَسَ، منسوبٌ إلى الخنوسِ
وهو التأخر كالعوّاج والبتّات، لما روي عن سعيد بن جبير: إذا ذكر الإنسانُ ربّه خَنَسَ
الشيطانُ وولّى، فإذا غفلَ وَسَوَسَ إليه. ﴿الَّذِي يُوسَّوْسُ﴾ يجوزُ في محله الحركاتُ
الثلاث، فالجرُّ على الصّفة، والرفعُ والنصبُ على الشّتم، ويحسنُ أن يقفَ القارئُ على
﴿الْخَنَاسِ﴾، وَيَبْدَأُ ﴿الَّذِي يُوسَّوْسُ﴾ على أحدِ هذينِ الوجهين.

عنه بالفعل الحقيقي، الذي هو مبتدأ الفعل الصناعي، إذا اعتبرَ فيه تلبّسُ الفاعلِ به وصدوره
منه وتجدُّده؛ فاللفظُ الموضوعُ بإزائه مقيداً بهذا القيد، سُمي مصدرّاً وإن لم يعتبرَ فيه ذلك،
فاللفظُ الموضوعُ^(١) بإزاء ذلك مطلقاً عن هذا القيد المذكور، هو اسمُ المصدر.

قوله: (صُنِعْتُهُ)، ويُرْوَى: صُيْعْتُهُ. النهاية: «صُنِعَةُ الرجلِ: ما يكونُ منه معاشُهُ كالصنعةِ
والتجارةِ والصناعةِ وغير ذلك».

قوله: (منسوبٌ إلى الخنوس)، قال: منسوبٌ من حيثُ إنه جعلَ الخنوسَ عادةً له.

قوله: (إذا ذكرَ الإنسانُ ربّه خَنَسَ)، رويناهُ في «صحيح البخاري» تعليقاً عن ابنِ عباسٍ
قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الشيطانُ جائئٌ على قلبِ ابنِ آدمَ؛ فإذا ذكرَ اللهَ خَنَسَ، وإذا غَفَلَ
وَسَّوَسَ»^(٢).

قوله: (ويحسنُ أن يقفَ القارئُ) إلى قوله: (على أحدِ هذينِ الوجهين)، أي: الصّفةِ
والشّتم. وفي «الكواشي»: «يكفي الوقفُ على «الخناس» إن رفعتُ أو نصبتُ ذمّاً، فلا
يجوزُ إن جرّرتَهُ: صفةٌ للخناس. وقلتُ: وفي عدمِ الجوازِ نظراً للفاصلة، قال صاحبُ
«المرشد»: «فإذا قلتُ: «الرحمنُ الرحيمُ»، كان الوقفُ كافياً لأنه رأسُ آية، ولا يكونُ تامّاً

(١) من قوله: «إبزائه مقيداً» إلى هنا، سقط من (ط).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (١١٤ - سورة الناس): كتاب فضائل القرآن، باب كيف نزل الوحي، ص ٥٨٣.

﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ بيانٌ للذي يُوسوس، على أن الشيطانَ ضربان: جَنِّيٌّ وإِنْسِيٌّ، كما قال ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢]، وعن أبي ذر رضي الله عنه قال لرجل: هل تعودت بالله من شيطانِ الإنس؟ ويجوزُ أن يكونَ ﴿مِنْ﴾ متعلقاً بـيُوسوس، ومعناه: ابتداءُ الغاية، أي: يُوسوسُ في صدورهم من جهة الجنِّ ومن جهة الناس، وقيل: من الجنة والناس بيان للناس، وأن اسمَ الناسِ يُنطلقُ على الجنة، واستدلُّوا (بنفرٍ) و(رجالٍ) في سورة الجن. وما أحقُّه؛ لأن الجنَّ سُمُّوا (جِنًّا) لاجتماعهم، والناسُ (ناساً) لظهورهم، من الإناسِ وهو الإبصار، كما سُمُّوا بشراً؛ ولو كان يقعُ الناسُ على القليلين، وصَحَّ ذلك وثبت: لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن وبُعده من التَّصنع.....

لخلو المجرور، أعني: «مالك يوم الدين»، من العامل، والفصل بين النعت والمنعوت، وكذا الوقفُ على «المستقيم» جائزٌ وليس بحسن، وإنما جُوزَ لأنه آخر الآية^(١).

قوله: (ومن جهة الناس)، مثل أن يوسوسَ في قلبِ المسلم من جهة المنجمين والكهَّان أنهم يعلمون الغيب، ومن جهة الجنَّ أنهم يَضْرَوْنَ وينفعون. في «المطلع»: «وعن بعضهم: على البيانِ يكونُ «من الجنة والناس»، حالاً من ضمير «الذي يوسوس»».

قوله: (وما أحقُّه)، يعني: ما أثبتته من قولهم: حَقَّقْتُ الشيءَ أَحَقُّه، أي: أثبتته. قال الإمام: «قيل: إن قوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ قسمانِ مندرجانِ تحت قوله: ﴿فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾، كأنَّ القدرَ المشتركَ بين الجنِّ والإنسِ سُمِّيَ إنساناً، والإنسانُ أيضاً سُمِّيَ إنساناً، فيكونُ لفظُ الإنسانِ واقعاً على الجنسِ والنوعِ بالاشتراك. والدليلُ عليه ما رُوِيَ أنه جاءَ نفرٌ من الجن، فقبل لهم: مَنْ أنتم؟ فقالوا: ناسٌ من الجن. وأيضاً قد سَمَّاهم اللهُ رجالاً في قوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]، فجازَ أن يُسميهم هنا ناساً. وهذا القولُ المتعسفُ لا يريدُ أنه ضعيفٌ، لأنَّ جعلَ الإنسانِ اسماً للجنسِ الذي يندرجُ فيه الجنُّ والإنسُ، بعيدٌ من اللغة^(٢).

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (١: ١١٨، ١١٩) للعثماني.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٨٢).

وأجودُ منه أن يرادَ بالناسِ: الناسي، كقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ [القمر: ٦] كما قرئ: ﴿مَنْ حَيْثُ أَفْكَاضَ النَّكَاسُ﴾ [البقرة: ١٩٩]، ثم يُيَنَّنُ بِالْجَنَّةِ والناس؛ لأنَّ الثقلين هما النوعانِ الموصوفانِ بنسيانٍ حقَّ الله عزَّ وجلَّ.

وعن رسول الله ﷺ: «لقد أنزلت عليَّ سورتان ما أنزلَ مثلُهما، وإنك لن تقرأ سورتين أحبَّ ولا أَرْضِي عندَ الله منهما» يعني: المعوذتين. ويقال للمعوذتين: المُقَشَّقَتَانِ.

قوله: (وأجودُ منه)، أي: من هذا القولِ المتعسف: لا يريدُ أنه وجهٌ فيه جَوْدَةٌ، وهو أن يُجْمَلَ «الناسِ» في قوله: «صدورِ الناسِ» على الناسي، فحيثُ يمكنُ تقسيمُه إلى الجنِّ والإنسِ، لأنها صفتانِ موصوفانِ بنسيانٍ حقَّ الله.

قوله: (المُقَشَّقَتَانِ)، النهاية: «في الحديث: يقالُ لسورتَيَّ «قُلْ يا أيها الكافرون»، و«قُلْ هو الله أحد»: المُقَشَّقَتَانِ، أي: المبرَّتَتَانِ من النفاقِ والشركِ، كما يَبْرَأُ المريضُ من عِلَّتِهِ؛ يقال: قد تَقَشَّقَشَ المريضُ: إذا أَفَاقَ وَبَرَأَ».

تَمَّتِ السُّورَةُ



تَذْيِيلٌ وَتَتْمِيمٌ^(١)

يقولُ العبدُ الفقيرُ إلى الله الغني، الإمامُ العالمُ العاملُ، والشيخُ الفاضلُ الكاملُ، الحَبْرُ المُدَقِّقُ، والنَّحِيرُ المُدَقِّقُ، عَلَامَةُ عَصْرِهِ، وفريدُ دَهْرِهِ، مولانا شَرَفُ المِلَّةِ والدِّينِ، الحسينُ بنُ عبدِالله بنِ محمدِ الطَّيِّبِ، مَنْ اللهُ عليه بأَمْنٍ طريقه، وسَقاه من الفَرَحِ كأسِ رَحيقه، وتَغَمَّدَه بِغُفْرانه، وأَلْبَسَه جَلابيبَ رَحْمَتِهِ وِرْضوانه، وَحَشَرَه مع الذين أَنْعَمَ اللهُ عليهم، مِنَ النَّبِيِّينَ والصَّادِقِينَ والشُّهَدَاءِ والصَّالِحِينَ:

وحين انتهى الكلامُ إلى هذا المقام، اقترحوا مشيرينَ إلَيَّ أن أُلْحَقَ خاتمةً؛ تذيلاً للكتاب، وتتميماً لفصلِ الخطاب، مُضْمِناً خصوصاً قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [لقمان: ٢٧] الآية^(٢)، وكانتِ القرِيجَةُ إذ ذاك خامدةً، والطبيعةُ هامدةً، فتَضَرَّعْتُ مُبْتَهِلاً إلى الله تعالى، مُسْتَتِزِلاً الواردَ الإلهيَّ والفتحَ الغيبيَّ، حتى بَرَقَتْ بارقةٌ من بوارقِ سحائبِ سَيِّدِ المرسلين، ولمَعَتْ لَمْعَةٌ من لمعاتِ أنوارِ خاتمِ النَّبِيِّينَ، صَلَّى اللهُ عليه وعلى آلِهِ وأصحابِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ، أعني: معني ما أورده الأئمةُ في كتبهم عن أبي هريرة رضي اللهُ عنه: قال: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ صَلَّى صلاةً لم يقرأ فيها بفاتحةِ الكتاب، فهي خِدَاجٌ»^(٣) - ثلاثاً - غيرُ تمام.

(١) هذا العنوان زيادة لهذه الخاتمة اللطيفة.

(٢) تمام الآية: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧].

(٣) أي: ناقصة، مِنْ قولهم: خَدَجَتِ النَّاقَةُ، إِذَا أَلْقَتْ وَلَدَهَا قَبْلَ أَوَانِ التَّجَاجِ، وَإِنْ كَانَ تَامَ الْخَلْقِ. وَأَخَذَجَتْهُ إِذَا وَلَدَتْهُ نَاقِصاً، وَإِنْ كَانَ لِتِمَامِ الْوِلَادَةِ. انظر: «شرح صحيح مسلم» (٤: ١٠١) للنووي.

فقيل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام. فقال: اقرأ بها في نفسك، فإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «قالَ اللهُ عزَّ وجلَّ: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ؛ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قَالَ اللهُ: حَمْدِي عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، قَالَ اللهُ تَعَالَى: أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، قَالَ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿أَفِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ *، قَالَ: هَذَا لِعَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ»^(١). أخرجه مالكٌ ومسلم، والترمذيُّ وأبو داود، والنسائيُّ وابنُ ماجه، رحمهم اللهُ تعالى.

وكنا قد أسلفنا في شرح الخطبة أن المعوذتين على قضية قوله تعالى: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]، مشيرتان إلى الافتتاح، وعلى موجبِ قوله ﷺ: «الحالُ المرتحلُ»، جواباً عن سؤالٍ من قال: أيُّ الأعمالِ أحبُّ إلى الله^(٢)؟ مُناديتان بالارتحال، فبالحرِّي أن ترجع إلى ما كنّا قد تكلمنا فيه مُفتحين به، أعني تفسير «الفاحة»، وأفضلُ التأويل: تأويلٌ من نزل عليه التنزيل، وهذا الحديث مما احتوى على حقائق هذه السورة، وأسرارها^(٣)، ودقائقها، كما سنكشفُ عنها؛ هيهات، إن البحرَ لا يُستزَف! ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧].

(١) أخرجه مالك (٢٢٤)، ومسلم (٣٨-٣٩٥)، والترمذي (٢٩٥٣)، وأبو داود (٨٢١)، والنسائي (٩٠٩)، وابن ماجه (٨٣٨).

(٢) في حديث ابن عباس، قال: قال رجلٌ يا رسولَ الله، أيُّ العملِ أحبُّ إلى الله؟ قال: «الحالُ المرتحلُ». قال: وما الحالُ المرتحلُ؟ قال: الذي يَضْرِبُ من أولِ القرآنِ إلى آخره، كلُّما حلَّ ارتحل. أخرجه الترمذي (٢٩٤٨).

(٣) من قوله «الفاحة»، وأفضلُ التأويل «إلى هنا، سقط من (ح) (ف)».

فصل (١)

اعلم أن شرح هذا الحديث مُعْضَل، وتطبيقه على معنى السُّورَةِ أعْضَل؛ ولذلك تكلم فيه العلماء، واختلفوا اختلافاً متبايناً، فلا بُدَّ من إيرادِهِ، وبالله التوفيق.

قال الشَّيْخُ محيي الدِّين في «شرح صحيح مسلم»^(٢): «التمجيد: الثناء بصفات الجلال، ووجه مطابقته لقوله تعالى: ﴿مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾: هو أنه مُضَمَّنٌ بأنَّ اللهَ هو المتفَرِّدُ بِالْمُلْكِ في ذلك اليوم، ولا دَعْوَى لأحدٍ فيه بِالْمُلْكِ كما في الدنيا، وفي هذا الاعتراف من التعظيم والتفويض للأمر ما لا يخفى. وقال العلماء: المراد بالصلاة في قوله: «قَسَمْتُ الصلاة»: الفاتحة؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها لا تَصِحُّ إلا بها، كقوله: «الحُجَّ عَرَفَةَ»^(٣)، وفيه دليل على وجوبها بعينها في الصلاة»^(٤).

وفحوى ما قاله التَّوْرِيْشْتِي في هذا المقام: هو أنه قد عُرِفَ المرادُ من لفظ الصلاة، بما أُرْدَفَهُ من التفسير والتفصيل: أنها الفاتحة، وقال أيضاً: إنَّ التنصيفَ مُنْصَرَفٌ إلى آياتِ السُّورَةِ، وذلك أنها سبعُ آياتٍ: ثلاثٌ منها ثناء، وثلاثٌ مسألة، والآيةُ المتوسطةُ بين آياتِ الثناء وآياتِ المسألة، نصفُها ثناء^(٥) ونصفُها دُعاء؛ فإذا نُسِطَ البسملةُ آيةً من الفاتحة.

(١) هذا الفصل بتمامه أدرجه الإمام الطيبي في شرحه «الكاشف عن حقائق السنن»، على «مشكاة المصابيح» للخطيب التبريزي. انظر: «الكاشف» (٣: ٩٩٦-٩٩٩).

(٢) في (ح)، (ف): «قال الشَّيْخُ محيي السُّنَّةِ في شرح صحيح مسلم»، وليس بصواب.

(٣) أخرجه الترمذي (٨٨٩) والنسائي (٣٠١٦) والإمام أحمد (١٨٧٧٤) وثمَّة تمام تحريجه، عن عبد الرحمن بن يَعْمَر الدَّيْلِي.

(٤) انظر: «شرح صحيح مسلم» (٤: ١٠٣، ١٠٤) بتصرف، للإمام النووي.

(٥) من قوله: «وثلاث مسألة» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله عليه: «هذا قول واضح، وأجاب الأصحاب بوجوه: أحدها: أن التنصيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة، هذا حقيقة اللفظ. والثاني: أنه عائد إلى ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة. والثالث: معناه: فإذا انتهى العبد إلى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾»^(١).

وقال القاضي: «الحديث دل على فضل الفاتحة دون وجوبها، إلا أن يقال: [قَسَمْتُ]^(٢) الصلاة من حيث إنها عامة شاملة لأفراد الصلاة كلها، في معنى قولنا: كل صلاة مقسومة على هذا الوجه، ويلزمه أن كل ما لا يكون مقسوماً على هذا الوجه لا يكون صلاة، والخالية عن الفاتحة لا تكون مقسومة على هذا الوجه، فلا تكون صلاة»^(٣).

هذا وإن الفاء في قول أبي هريرة رضي الله عنه: «إني سمعت رسول الله ﷺ يقول»، وتقرير التثنية^(٤) في الألفاظ النبوية تفسيراً للتنصيف، يكشفان الغطاء؛ فلا مطمع في على مغزى الكلام إلا بيان موقعها؛ أما الأول: فإن الفاء رتبت ما بعدها على ما قبلها، ترتب الدليل على المدعي، لأنه رضي الله عنه استشهد بالحديث الثاني لإثبات الكمال لمطلق الصلاة، ونفي النقصان عنه، لأن الحديث القدسي نص إلهي في الدرجة الثانية، وإن كان من غير واسطة غالباً، لأن المنظور فيه: المعنى، وفي التنزيل: اللفظ والمعنى منظوران، كأنه قال: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ الكاملة نصفين، فلا يدل على نفي حقيقة الصلاة كما قال، وفيه أيضاً إيجاب إجراء الصلاة على حقيقتها، لأن الكلام السابق سبق لها أصالة والثاني تابع له، فيكون الفاء في قوله: «إذا قال العبد» للتعقيب والشروع في بيان كيفية التقسيم، لا المقسوم به كما ظن هذا^(٥) الذي عنه شارح

(١) «شرح صحيح مسلم» (٤: ١٠٣) بتصرف، للنووي.

(٢) سقط لفظ «قَسَمْتُ» من النسخ الثلاث.

(٣) «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» (١: ٦٧٩-٦٨٠) بتصرف.

(٤) في (ف): «التبكي»، وليس بصواب.

(٥) أي: كما ظن الشيخ التوربشتي.

الصحيح بقوله: «فإذا انتهى العبد إلى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾»، وعلى هذا قياس سائر الأذكار^(١) فيها.

وتخصيص الفاتحة: لتقدمها وشرفها، وليُنبه على اشتغالها على معاني الكتب السماوية، على أن مرجع الكل إلى الدعوة إلى تينك الخلتين، أعني: العبادة والثناء، وإظهار الافتقار ونفي الحول والقوة إلا به. وبهذا ظهر سرُّ قوله صلوات الله عليه: «الدعاء مخُّ العبادة»^(٢)، ولا بُدَّ أن نتشَبَّه بهذا على الوجوب. وتحريه: أن قوله: «فهي خِداج» يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ: نَفْيَ الكمالِ كما سبق، ونَفْيَ الحقيقة؛ من نَفْيِ الجزء الذي يَنْتَفِي الكُلُّ بانتفائه، رَجَحْنَا الثاني بهذا الاعتبار؛ وذلك أن الصلاة عبارة عن حركاتٍ مخصوصةٍ وأذكارٍ مخصوصةٍ^(٣)، فكما تَنْتَفِي بإخلالٍ معظم حركاتها، نحو: ركوعٍ واحد، وسجدةٍ واحدة، كذلك ينبغي أن تَنْتَفِي بإخلالٍ معظم أذكارها.

وقد تَقَرَّرَ في علم البيان، أن إطلاق الجزء على الكل مشروطٌ بكون ذلك الجزء أعظمه، كما مثل شارحُ الصحيح بقوله: «الحجُّ عَرَفَة»، وعليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَاتٌ مَشْهُودًا ﴿[الإسراء: ٧٨]، [يعني: صلاته]»^(٤)، والذي يَشْدُّ من عُضْدِ هذا التقريرِ توكيدُ الخِداجِ بالتذكير^(٥)، وتَمَيُّمُهُ بالتفسير، ولأنَّ هذا المنهجَ أحوط، وإلى التحقيق أقرب، والله أعلم بحقيقة الحال^(٦).

(١) في (ح) و(ف): الأركان.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٧١)، عن أنس بن مالك.

(٣) قوله: وأذكار مخصوصة، سقط من (ط)، والزيادة من «الكاشف» (٣: ٩٩٨) للطيبي.

(٤) قوله: «يعني صلاته»، سقط من (ط)، والزيادة من «الكاشف» (٣: ٩٩٨) للطيبي.

(٥) في «الكاشف»: «بالتكرير»، وذلك واضح من تكرير قوله: «فهي خِداج» ثلاث مرّات. أما قوله «بالتذكير»، فلعله إشارة إلى حديث الفضل بن عباس، أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى، تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ، وَتَضَرَّعُ، وَتَخْشَعُ، وَتَمْسُكُنْ، وَتَقْنَعُ بِيَدَيْكَ، يَقُولُ: تَرَفَعَهَا إِلَى رَبِّكَ، تَسْتَقْبِلُ بِوَجْهِكَ، وَتَقُولُ: يَا رَبِّ يَا رَبِّ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ خِداجٌ". «المعجم الكبير» (١٥١٥٤) للطبراني.

(٦) من قوله: «وتحريه أن قوله: فهي خِداج» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح) و(ف). وهذه الفقرة جاءت في النسخة الخطيّة (ط)، آخر الدعاء متصلة بالخاتمة، فقد وقع بعد قوله: «واجعلهم من»

وأما الثاني: فعليه ما ذكره الخطّابي: هذا التقسيم راجعٌ إلى المعنى لا إلى الألفاظِ المتلوة، لأننا نجدُ الشطرَ الآخرَ يزيدُ على الشطرِ الأولِ من جهةِ الألفاظِ والحروفِ زيادةً بيّنةً، فينصرفُ النصفُ إلى المعنى، لأنَّ السورةَ من جهةِ المعنى نصفُها ثناءٌ ونصفُها دعاءٌ، وقسمُ الثناءِ ينتهي إلى قوله: ﴿إِيَّاكَ تَبْدُ﴾، وباقي الآيةِ من قسمِ المسألة، فلهذا قالَ في هذه الآيةِ: «بيني وبين عبدي». تمّ كلامه^(١).

وتحريراً ذلك: أنه تعالى قسمَ السورةِ في هذا التقريرِ أثلاثاً، وقالَ في الثلثِ الأولِ: «مَحمدي» و«أثنى عليّ» و«مَجدي»، فأضافها إلى نفسه. وقالَ في الثلثِ الآخرِ: «هذا لعبدي، ولعبدي ما سأل»، فخصّه بالعبد، وفي الوسطِ جمعَ بينهما وقالَ: «هذا بيني وبين عبدي». ولأنَّ يربطُ النصفَ الأولَ بالثاني، قدّمَ فيه العبادةَ على الاستعانة، لأنَّ الوسيلةَ مُقدّمةٌ على طلبِ الحاجة.

وأيضاً إن العبادةَ متفرّعةٌ على الثلثِ الأولِ، لأنَّ استحقاقَ اختصاصِ العبادةِ به إنما كانَ لأجلِ تلكِ الأوصافِ الكاملة، وإنَّ الاستعانةَ فُرِّعَ عليها الثلثُ الآتي وفُسرَتْ به؛ فإنَّ التقديرَ: كيف أعينكم؟ فقالوا: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

ولاعتبارِ المعنى ولتضمّنِ الثلثِ الأولِ معنى البسملة، استغنيَ عنها به، وكذلك ثلثُ الثلثِ الأولِ، وجعلَ الطرفين - أعني: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ - مؤسّسينَ على الوسط - أعني: «الرحمن الرحيم» - حيث اختصّه بالثناءِ في قوله: «أثنى عليّ عبدي»، مع أنَّ الكلَّ ثناء.

= عبادك الصالحين، برحمتك يا أرحمَ الراحمين « فراغ، جاء بعده: «ولا بعدُ أن تشبّث بهذا على الوجوب، وتحريره الخ»، فقدّرت أن موضعها هنا بعد قوله في المرّة الأولى: «ولا بعدُ أن تشبّث بهذا على الوجوب»، ثم لا اتصال هذه الفقرة بالفكرة التي يتحدّث عنها الطيبي. ولذلك حذفت العبارة المكرّرة. وكذا هي هنا في «الكاشف» للإمام الطيبي.

(١) انظر: «معالم السنن» (١: ٢٠٤) بتصرف.

وإنما قلنا مؤسسين على الوسط، لأن الرحمة الإلهية والعواطف الربانية، هي التي اقتضت إخراج الخلق من العدم إلى الوجود، للتزود للمسير إلى السعادات الأبدية، والمصير إلى الكمالات السرمديّة، وإلى هذا يُلمح ما ورد: «رحمن الدنيا ورحيم الآخرة»^(١).

فإن قلت: لِمَ قَيَّدَ الثَلَاثَ الثاني والثالث بقوله: «ولعبيدي ما سأل»، وأوقعه حالاً من «لعبيدي»، وأطلق الأول؟

قلت: لتضمّنها الطلب والسؤال؛ أمّا في الأول: فمستفاد من السّين، وفي الثاني: من صيغة الأمر. وإنّما وُضع المظهر موضع المضمّر الراجع إلى ذي الجلال، وخصّ بالعبد وكرّر، ليشعر بأنّ الصّلاة معراج المؤمن، ولهذا السرّ وُصف الحبيب بالعبد ليلة المعراج، كما أوّماً إليه بقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]، وظهر أيضاً أنّ المصلّي يناجي ربّه، وحقّ لذلك أن تسمّى الفاتحة بالصّلاة، وأنّ الصّلاة لا تصحّ إلّا بها. والله درّ الإمام حيث أوجها فيها^(٢)!

اللهم يا مولّي النعم، يا راحم الأمم، يا محيي الرّمم، أنت المعبود وأنت المستعان بكرمك، ثبتنا على صراطك، صراط الذين أنعمت عليهم من النبيّن والصّديقين والشّهداء والصّالحين، ووفّقنا على ما نرافقهم به في دار كرامتك في جنات النعيم، وجنّبنا بشمول رافتك عما نوافق به الزّائغين، ممّا يكلمهم الدّين ويثلم اليقين، آمين، ربّ العالمين.

ويا سامع الأصوات، ويا مجيب الدّعوات، ويا مقيّل العثرات، تقبّل توبتي، وامحُ حوبتي، وأقلّ عَثرتي فيما صدرَ مني ممّا لا ترضاه، خصوصاً فيما تصدّيت لإيراده في «فتوح الغيب»، وفيما توخّيت إبرازَه «في الكشف عن قناع الريب».

وصلّ على حبيب الله، على من بدأ منه البدايات، وانتهى إليه النهايات، رَحْمَةُ اللهِ المهداة

(١) من دعاء في أحاديث متعددة، انظر: «مسند البزار» (٦٢) و«مصنّف ابن أبي شيبة» (٣٠٢١٤) و«المعجم الكبير» (١٦٧٣٩) (١٦٧٤٦) للطبراني.

(٢) من قوله: «فإن قلت: لِمَ قَيَّدَ الثَلَاثَ» إلى هنا، أثبتّه من «الكاشف» (٣: ٩٩٩) للطّيبي، وسقط من النسخ الثلاث.

للأُمم، سَلَفِهَا وَخَلَفِهَا، النَّازِلِ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ ذُرَاهَا، وَبَيْتَ شَرَفِهَا. وَعَلَى آلِهِ وَعِثْرَتِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ، وَعَلَى سَائِرِ الْمُكْرَمِينَ بِصُحْبَتِهِ، وَالْمُتَّبِعِينَ لُسُنَّتِهِ، الدَّارَجِينَ مِنْهُمْ وَاللَّاحِقِينَ لَهُمْ.

وَارْحَمْ أَبَوَيَّ الَّذِينَ قَوْمًا أَوْدِي، وَأَصْلَحَا عَوَاجِي، وَدَعَوَانِي إِلَيْكَ بِكُلِّ خَيْرٍ، وَأَعَاذَانِي بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ. وَاجْزِ عَنَّا أُمَّةَ الْإِسْلَامِ وَأَعْلَامَ الطَّرِيقَةِ وَمَشَائِجِي خَيْرًا، سَيِّمَا مَنْ عَلَّمَنَا، وَأَدَّبَنَا، وَنَصَحَنَا فَيْكَ، وَهَدَانَا إِلَيْكَ.

وَاخْلُقْنَا فِي أَهَالِينَا وَذَرَارِينَا، وَاسْلُكْ بِنَا وَبِهِمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، وَأَرْهِمْ سَبِيلَ الْمُتَّقِينَ، وَاجْعَلْهُمْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ^(١).



(١) خُتِمَتِ النُّسخَةُ (ط) بَعْدَ هَذَا بِمَا نَصَّهُ: «تَمَّ الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ مِنْ كِتَابِ «الْكَشَافِ»، لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ جَارِ اللَّهِ الرَّخْمَشَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، مَعَ شَرْحِهِ لِلْإِمَامِ الْعَالِمِ النَّحْوِيِّ، الْمُحَقِّقِ الرَّبَّانِيِّ، شَرَفِ الْمَلَّةِ وَالدِّينِ، الْحُسَيْنِ الطَّيْبِيِّ، تَغَمَّدَهُ اللَّهُ بِغُفْرَانِهِ، وَأَسْكَنَهُ بُجُوحَةَ جَنَانِهِ. وَبِتَرْأُّمِهِ كَمَلَ الْكِتَابَانِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ، عَلَى يَدِ الْمُذَنْبِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ الْمُتَطَبِّبِ؛ حَزَرَهُ اسْتِغَاثَةُ لَعَلِّ التَّفْسِيرِ، عَلَيْهِ وَعَلَى أَقَارِبِهِ، وَعَلَى مَنْ يَسْتَعِدُّ لَذَلِكَ مَخْلَصًا لَوْجِهَ اللَّهِ تَعَالَى، وَتَذَكُّرَةً لِمَنْ بَعْدَهُ مِمَّنْ يُطَالَعُهُ وَيَسْتَفِيدُ مِنْهُ، وَذَلِكَ لِحَمْسِ لَيَالٍ بَقِيْنَ مِنْ شَهْرِ الْحِجَّ ذِي قَعْدَةَ، عَامَ ثَلَاثَةِ وَثْنَيْنِ وَسَبْعِ مِائَةٍ، حَامِدًا لِلَّهِ وَمُصَلِّيًا عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ. وَالْمَرْجُوُّ مِمَّنْ نَظَرَ إِلَيْهِ وَاسْتَفَادَ مِنْهُ: الدَّعَاءُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ، وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ».

أَمَّا خَاتَمَةُ النُّسخَةِ (ح) فَهِيَ: «تَمَّ هَذَا الْمَجْلَدُ فِي أَوَاسِطِ شَوَّالِ سَنَةِ «٩٧٤» هَجْرِيَّةً، وَأَمَّا النُّسخَةُ (ف) فَخَاتَمَتُهَا: «تَمَّ الْكِتَابُ بِعَوْنِ اللَّهِ وَكَرَمِهِ، فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ، أَحَدِ شَهْرٍ سَنَةِ ١١٣٤».

وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوَّارَةُ: وَقَعَ الْفَرَاغُ مِنْ تَحْقِيقِ هَذِهِ الْمَجْلَدَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى جُزْأَيِ «تَبَارَكَ» وَ«عَمَّ» مِنْ الْحَاشِيَةِ الْفَنِيسَةِ «فُتُوحُ الْغَيْبِ فِي الْكَشْفِ عَنْ قَنَاقِ الرَّيْبِ» لِلْإِمَامِ الطَّيْبِيِّ، عَلَى تَفْسِيرِ «الْكَشَافِ» لِلْإِمَامِ الرَّخْمَشَرِيِّ، عَلَى ثَلَاثِ نُسَخٍ خَطِيَّةٍ، فَجَرَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ السَّابِعِ عَشَرَ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ ١٤٣٣ هِجْرَةَ، فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ عَلَى سَاكِنَيْهَا وَمُحَلِّيَيْهَا أَفْضَلَ الصَّلَاةِ وَأَتَمُّ التَّسْلِيمِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، عَلَى مَا وَفَّقَ وَأَعَانَ.

فهرس زُمر الآيات المفسرة

الآيات	الصفحة
سورة الماعز	
[١٨-١]	١٨-٥
[٣٥-١٩]	٢٤-١٨
[٤٤-٣٦]	٢٧-٢٤
سورة نوح	
[٤-١]	٢٩-٢٨
[٢٠-٥]	٣٧-٢٩
[٢٤-٢١]	٤١-٣٧
[٢٧-٢٥]	٤٤-٤١
[٢٨]	٤٥-٤٤
سورة الجن	
[٥-١]	٥١-٤٦
[٧-٦]	٥١
[٩-٨]	٥٦-٥٢
[١٠]	٥٦
[١١]	٥٨-٥٧

الآيات	الصفحة
[١٢]	٥٨
[١٣]	٥٩-٥٨
[١٤-١٥]	٦٠-٥٩
[١٦-١٧]	٦٢-٦١
[١٨]	٦٤-٦٣
[١٩]	٦٦-٦٤
[٢٠-٢٨]	٧٦-٦٧
سورة المزمل	
[١-٤]	٩٠-٧٧
[٥]	٩١-٩٠
[٦]	٩٥-٩١
[٧]	٩٥-٩٤
[٨-١٠]	٩٧-٩٥
[١١-١٤]	٩٩-٩٧
[١٥-١٦]	١٠٠-٩٩
[١٧-١٨]	١٠٢-١٠٠
[١٩]	١٠٢
[٢٠]	١٠٧-١٠٢
سورة المدثر	
[١-٥]	١١٣-١٠٨
[٦-٧]	١١٦-١١٣
[٨-١٠]	١١٩-١١٦

الآيات	الصفحة
[٢٥-١١]	١٢١-١١٩
[٣١-٢٦]	١٢٨-١٢١
[٣٧-٣٢]	١٤١-١٣٨
[٤٨-٣٨]	١٤٥-١٤١
[٥٦-٤٩]	١٤٩-١٤٥
سورة الطهارة	
[٦-١]	١٦٠-١٥٠
[١٥-٧]	١٦٣-١٦٠
[٢٥-١٦]	١٧٢-١٦٣
[٣٠-٢٦]	١٧٤-١٧٢
[٣٥-٣١]	١٧٦-١٧٤
[٤٠-٣٦]	١٧٧-١٧٦
سورة الإنسان	
[١]	١٨٢-١٧٨
[٢]	١٨٤-١٨٢
[٣]	١٨٥
[٤]	١٨٧-١٨٦
[١٠-٥]	١٩٣-١٨٨
[٢٢-١١]	٢٠٧-١٩٣
[٢٦-٢٣]	٢١٣-٢٠٧
[٢٨-٢٧]	٢١٤-٢١٣
[٣١-٢٩]	٢١٧-٢١٥

الآيات	الصفحة
سورة المرسلات	
[٦-١]	٢٢٢-٢١٨
[١٥-٧]	٢٢٥-٢٢٢
[١٩-١٦]	٢٢٧-٢٢٥
[٢٤-٢٠]	٢٢٧
[٢٨-٢٥]	٢٢٩-٢٢٨
[٣٧-٢٩]	٢٣٥-٢٢٩
[٤٥-٣٨]	٢٣٦
[٥٠-٤٦]	٢٣٩-٢٣٦
سورة النبا	
[٣-١]	٢٤٧-٢٤٠
[٥-٤]	٢٤٢
[١٩-٦]	٢٤٨-٢٤٢
[٢٠-١٧]	٢٥٠-٢٤٨
[٣٠-٢١]	٢٥٥-٢٥٠
[٣٦-٣١]	٢٥٨-٢٥٦
[٣٩-٣٧]	٢٥٩-٢٥٨
[٤٠]	٢٦٢-٢٥٩
سورة النازعات	
[١٤-١]	٢٧٥-٢٦٣
[٢٦-١٥]	٢٧٩-٢٧٥

الآيات	الصفحة
[٢٢-٢٧]	٢٨٢-٢٧٩
[٢٦-٢٤]	٢٨٢-٢٨٢
[٢٩-٢٧]	٢٨٤-٢٨٢
[٤١-٤٠]	٢٨٥-٢٨٤
[٤٦-٤٢]	٢٨٧-٢٨٥

سورة عبس

[١٠-١]	٢٩٥-٢٨٩
[١٦-١١]	٢٩٦-٢٩٥
[٢٣-١٧]	٢٩٩-٢٩٧
[٣٢-٢٤]	٣٠٢-٢٩٩
[٤٢-٣٣]	٣٠٣-٣٠٢

سورة النكوير

[١٤-١]	٣١٥-٣٠٤
[١٨-١٥]	٣١٦-٣١٥
[٢١-١٩]	٣١٦
[٢٢]	٣١٧
[٢٥-٢٣]	٣٢١-٣١٩
[٢٩-٢٦]	٣٢٢-٣٢١

سورة (الانفطار)

[٥-١]	٣٢٣
[٨-٦]	٣٢٨-٣٢٣

الآيات	الصفحة
[١٢-٩]	٣٣٠-٣٣٩
[١٦-١٣]	٣٣٩-٣٣٠
[١٩-١٧]	٣٣٢-٣٣١

صورة المظفين

[٦-١]	٣٤٢-٣٤٣
[٩-٧]	٣٤٤-٣٤٢
[١٧-١٠]	٣٤٧-٣٤٤
[٢١-١٨]	٣٤٨-٣٤٧
[٢٨-٢٢]	٣٥٠-٣٤٨
[٢٣-٢٩]	٣٥٢-٣٥١
[٣٦-٣٤]	٣٥٣-٣٥٢

صورة ﴿أَشْفَقْتُ﴾ (الانشقاق)

[٥-١]	٣٥٧-٣٥٤
[١٥-٦]	٣٦٠-٣٥٧
[١٩-١٦]	٣٦٣-٣٦٠
[٢٥-٢٠]	٣٦٥-٣٦٣

صورة البروج

[٣-١]	٣٦٨-٣٦٦
[٩-٤]	٣٧٤-٣٦٩
[١١-١٠]	٣٧٥-٣٧٤
[١٦-١٢]	٣٧٦-٣٧٥

الآيات	الصفحة
[١٧-٢٢]	٣٧٧-٣٧٨
سورة الطارق	
[١-٣]	٣٧٩-٣٨٠
[٤]	٣٨٠-٣٨١
[٥-٧]	٣٨١-٣٨٢
[٨-١٠]	٣٨٢-٣٨٦
[١١-١٤]	٣٨٦-٣٨٨
[١٥-١٧]	٣٨٨-٣٨٩
سورة الأعلى	
[١-٥]	٣٩٠-٣٩٥
[٦-٧]	٣٩٥-٣٩٧
[٨-١٣]	٣٩٧-٤٠٠
[١٤-١٧]	٤٠٠-٤٠٢
[١٨-١٩]	٤٠٢-٤٠٣
سورة العاشية	
[١-٧]	٤٠٤-٤٠٧
[٨-١٦]	٤٠٧-٤١٠
[١٧-٢٦]	٤١٠-٤١٥
سورة الفجر	
[١-٥]	٤١٧-٤٢١
[٦-١٤]	٤٢١-٤٢٦

الآيات	الصفحة
[١٥-١٦]	٤٢٦-٤٣١
[١٧-٢٠]	٤٣١-٤٣٣
[٢١-٢٦]	٤٣٣-٤٣٧
[٢٧-٣٠]	٤٣٧-٤٣٩
سورة البلد	
[١-٧]	٤٤٠-٤٤٥
[٨-١٦]	٤٤٦-٤٥١
[١٧-٢٠]	٤٥١-٤٥٢
سورة النجم	
[١-١٠]	٤٥٤-٤٦٤
[١١-١٥]	٤٦٥-٤٦٧
سورة الليل	
[١-٤]	٤٦٨-٤٦٩
[٥-٧]	٤٦٩-٤٧٠
[٨-١١]	٤٧١-٤٧٣
[١٢-١٣]	٤٧٣
[١٤-٢١]	٤٧٣-٤٧٧
سورة «والضحى» (الضحى)	
[١-٣]	٤٧٨-٤٨٢
[٤-٥]	٤٨٢-٤٨٥
[٦-٨]	٤٨٥-٤٨٨

الآيات	الصفحة
[١١-٩]	٤٨٨-٤٩١
سورة ﴿النَّازِعَاتِ﴾ (الفرح)	
[٤-١]	٤٩٧-٤٩٧
[٦-٥]	٤٩٧-٥٠١
[٨-٧]	٥٠١-٥٠٣
سورة التين	
[٨-١]	٥٠١-٥٠٨
سورة العلق	
[٥-١]	٥٠٩-٥١٣
[١٩-٦]	٥١٣-٥٢١
سورة القدر	
[٥-١]	٥٢٢-٥٢٥
سورة البقرة	
[٨-١]	٥٢٦-٥٣٥
سورة الزلزلة	
[٨-١]	٥٣٦-٥٤٥
سورة ﴿وَالْمُنَادِي﴾ (المعانيات)	
[١١-١]	٥٤٦-٥٥٣
سورة القارعة	
[١١-١]	٥٥٤-٥٥٧

الآيات	الصفحة
سورة النكاح	
[٨-١]	٥٦٤-٥٥٨
سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾ (العصر)	
[٣-١]	٥٦٧-٥٦٥
سورة الحمزة	
[٩-١]	٥٧٦-٥٦٨
سورة الفيل	
[٥-١]	٥٨٤-٥٧٧
سورة قريش	
[٤-١]	٥٩٠-٤٨٥
سورة الماعون	
[٧-١]	٥٩٩-٥٩١
سورة الكوثر	
[٣-١]	٦٠٥-٦٠٠
سورة الكافرون	
[٦-١]	٦١٢-٦٠٦
سورة النصر	
[٣-١]	٦٢١-٦١٣
سورة ﴿تَنْتَبِهْ﴾ (السد)	
[٥-١]	٦٣١-٦٢٢

الآيات	الصفحة
سورة الإخلاص	
[١-٤]	٦٤٣-٦٣٢
سورة الفلق	
[١-٥]	٦٥١-٦٤٤
سورة الناس	
[١-٦]	٦٥٦-٦٥٢

* * *

